

شَرْح

الْحَيَاةُ الْبَيْتِيَّةُ

فِي عِلْمِ التَّوْحِيدِ

تَأَلَّفَ

الشيخ أحمد بن محمد العدوي

الشَّهِيدُ (الذَّارِي)

المتوفى (١٢٠١هـ)

تَحْقِيقٌ وَتَعْلِيقٌ

عبد السلام بن عبد الهادي الزنار

ترجمة المؤلف

اسمه

الشيخ أحمد بن محمد بن أحمد بن أبي حامد العدوي، المالكي الأزهرى الخلوتي، الشهير بالدردير.

بين رحمه الله سبب لقبه: أن قبيلة من العرب نزلت ببلده، وكبيرهم يدعى بهذا اللقب، فولد جده عند ذلك فلقب بلقبه تفاؤلاً لشهرته.

مولده

ولد ببني عدي - كما أخبر عن نفسه - سنة سبع وعشرين ومائة وألف.
حفظ القرآن وجوَّده، وحُبِّب إليه طلب العلم فورد الجامع الأزهر، وحضر
دروس العلماء.

شيوخه

سمع دروس الشيخ محمد الدفري.
وسمع الحديث على كل من الشيخ أحمد الصباغ وشمس الدين الحفني، وبه
تخرج في طريق القوم.

تفقه على الشيخ علي الصعيدي، ولازمه في جُلِّ دروسه حتى أنجب.
وتلقن الذكر وطريق الخلوتية من الشيخ الحفني، وصار من أكبر خلفائه.
حضر بعض دروس الشيخين الملوي والجوهري وغيرهما، ولكن كان جُلُّ
اعتماده وانتسابه على الشيخين الحفني والصعيدي.

أخلاقه

كان رحمه الله سليم الباطن، مهذب النفس، كريم الأخلاق.
له كلمات حسنة العبارة، بديعة الحقيقة والاستعارة، تدل على أنه قطب الفضائل، وفرد الأفاضل.
كان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، ويصدق بالحق، ولا تأخذه في الله لومة لائم، وله في السعي على الخير يد بيضاء

مكانته العلمية

كان رحمه الله عالماً علامة، أوجد وقته في الفنون العقلية والنقلية، شيخ الإسلام، وبركة الأنام.
أفتى في حياة شيوخه مع كمال الصيانة، والزهد والعفة والديانة.
ولما توفي الشيخ علي الصعيدي تعيّن المترجم شيخاً للمالكية، ومفتياً وناظراً على وقف الصعايدة، وشيخاً على طائفة الرواق، بل شيخاً على أهل مصر بأسرها في وقته حساً ومعنى.

مؤلفاته

- وله مؤلفات كثيرة، منها:
- شرح مختصر خليل، أورد فيه خلاصة ما ذكره الأجهوري والزرقاني، واقتصر فيه على الراجح من الأقوال.
- ومتمن في الفقه المالكي، سماه «أقرب المسالك لمذهب مالك».
- رسالة في متشابهات القرآن.
- نظم الخريدة السنية في التوحيد، وشرحها - وهو الكتاب الذي بين أيدينا -.

- تحفة الأخوان في آداب أهل العرفان في التصوف.

- رسالة في المعاني والبيان.

- رسالة أفرد فيها طريقة حفص.

- رسالة في المولد الشريف.

- رسالة في شرح قول الوفاية «يا مولاي يا واحد، يا مولاي يا دائم، يا علي يا حكم».

- رسالة في شرح صلاة السيد أحمد البدوي.

- رسالة في صلوات شريفة، اسمها «المورد البارق في الصلاة على أفضل الخلائق».

- التوجه الأسنى بنظم الأسماء الحسنى.

- مجموع ذكر فيه أسانيد الشيوخ.

وله شروح منها:

- شرح على ورد الشيخ كريم الدين الخلوتي.

- شرح مقدمة نظم التوحيد، للسيد محمد كمال الدين البكري.

- شرح على مسائل كل صلاة بطلت على الإمام، والأصل للشيخ البيلي.

- شرح على رسالة في التوحيد من كلام دمرداش.

- شرح على آداب البحث.

- شرح على الشمائل لم يكمل.

- شرح على رسالة قاضي مصر عبد الله أفندي في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ

آيَاتِ رَبِّكَ﴾ [الأنعام: ١٥٨]، وله غير ذلك.

وفاته

تعلّل أياماً ولزم الفراش مدة، وفي سادس شهر ربيع الأول من سنة إحدى ومائتين وألف توفي - رحمه الله - وصلي عليه بالأزهر، بمشهد عظيم حافل، ودفن بزاوية التي أنشأها^(١).

(١) نقلت الترجمة من كتاب «حلية البشر» (١/١٨٥)، طبعة دار صادر، بشيء من التصرف.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ١- يَقُولُ رَاجِي رَحْمَةِ الْقَدِيرِ
- ٢- الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْوَاحِدِ
- ٣- وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ
- ٤- وَآلِهِ وَصَحْبِهِ الْأَطْهَارِ
- ٥- وَهَذِهِ عَقِيدَةُ سَنِيَّةِ
- ٦- لَطِيفَةِ صَغِيرَةٍ فِي الْحَجَمِ
- ٧- تَكْفِيكَ عِلْمًا إِنْ تُرِدَ أَنْ تَكْتَفِي
- ٨- وَاللَّهُ أَرْجُو فِي قَبُولِ الْعَمَلِ
- ٩- أَقْسَامُ حُكْمِ الْعَقْلِ لَا مَحَالَةَ
- ١٠- ثُمَّ الْجَوَازُ ثَالِثُ الْأَقْسَامِ
- ١١- وَوَاجِبٌ شَرْعًا عَلَى الْمُكَلَّفِ
- ١٢- أَنِي يَعْرِفُ الْوَاجِبَ وَالْمُحَالَةَ
- ١٣- وَمَثَلُ ذَا فِي حَقِّ رُسُلِ اللَّهِ
- ١٤- قَالَوَاجِبُ الْعَقْلِ مَا لَمْ يَقْبَلِ
- ١٥- وَالْمُسْتَجِيزُ كُلُّ مَا لَمْ يَقْبَلِ
- ١٦- وَكُلُّ أَمْرٍ قَابِلٍ لِإِلْتِزَامِ
- ١٧- ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ هَذَا الْعَالَمَ
- أَيُّ أَحْمَدُ الْمَشْهُورُ بِالذُّرْدِيرِ ١٨
- الْعَالِمِ الْفَرْدِ الْغَنِيِّ الْمَاجِدِ ١٩
- عَلَى النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى الْكَرِيمِ ٢١
- لَا سِيَمًا رَقِيقَةً فِي الْغَارِ ٢٣
- سَمِيَّتُهَا الْخَرِيدَةُ الْبَهِيَّةُ ٢٦
- لَكِنَّهَا كَبِيرَةٌ فِي الْعِلْمِ ٢٦
- لِأَنَّهَا بِرُزْدَةِ الْفَنِّ تَفِي ٢٨
- وَالنُّفْعَ مِنْهَا ثُمَّ غَفَرَ الزَّلَلِ ٢٨
- هِيَ الْوُجُوبُ ثُمَّ الْإِسْتِحَالَةُ ٣٠
- فَأَتَتْهُمْ مُنِخَتْ لَذَّةُ الْأَفْهَامِ ٣٣
- مَعْرِفَةُ اللَّهِ الْعَلِيِّ فَاعْرِفِ ٣٧
- مَعَ جَائِزٍ فِي حَقِّهِ تَعَالَى ٣٩
- عَلَيْهِمْ تَحِيَّةُ الْإِلَهِ ٤٠
- الْإِتِّفَاقُ فِي ذَاتِهِ فَاِئْتَهَلِ ٤١
- فِي ذَاتِهِ الثُّبُوتُ ضِدُّ الْأَوَّلِ ٤١
- وَلِلثُّبُوتِ جَائِزٌ بِلاَ خَفَا ٤٢
- أَيُّ مَا سِوَى اللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَالِمَا ٤٤

- ١٨- مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ حَادِثٌ مُفْتَقِرٌ
 ١٩- حَدُوثُهُ وَجُودُهُ بَعْدَ الْعَدَمِ
 ٢٠- فَاَعْلَمَ بِأَنَّ الْوُضْعَ بِالْوُجُودِ
 ٢١- إِذَا ظَاهِرٌ بِأَنَّ كُلَّ أَثَرٍ
 ٢٢- وَذِي تُسَمَّى صِفَةً نَفْسِيَّةً
 ٢٣- وَهِيَ الْقَدَمُ بِالذَّاتِ فَاَعْلَمَ وَالْبَقَا
 ٢٤- تَخَالَفَ لِلغَيْرِ وَخَدَانِيَّةً
 ٢٥- وَالْفِعْلِ فَالتَّأْيِيرُ لَيْسَ إِلَّا
 ٢٦- وَمَنْ يَقْلُ بِالطَّبْعِ أَوْ بِالْعِلَّةِ
 ٢٧- وَمَنْ يَقْلُ بِالْقُوَّةِ الْمُودَعَةِ
 ٢٨- لَوْ لَمْ يَكُنْ مُتَّصِفًا بِهَا لَزِمَ
 ٢٩- لِأَنَّهُ يُفْضِي إِلَى التَّسْلُسِ
 ٣٠- فَهُوَ الْجَلِيلُ وَالْجَمِيلُ وَالْوَلِيُّ
 ٣١- مُنْزَعٌ عَنِ الْحُلُولِ وَالْجِهَةِ
 ٣٢- ثُمَّ الْمَعَانِي سَبْعَةٌ لِلرَّائِي
 ٣٣- حَيَاثُهُ وَقُدْرَةُ إِرَادَةِ
 ٣٤- وَإِنْ يَكُنْ بِضِدِّهِ قَدْ أَمَرَا
 ٣٥- فَقَدْ عَلِمْتَ أَرْبَعًا أَقْسَامًا
 ٣٦- كَلَامُهُ وَالسَّمْعُ وَالْإِبْصَارُ
 ٣٧- وَوَجِبَ تَغْلِيظُ ذِي الصِّفَاتِ
 ٣٨- فَاعْلَمْ جَزْمًا وَالْكَلَامُ السَّامِي
 ٣٩- وَقُدْرَةُ إِرَادَةِ تَعَلَّقَا
 ٤٥- لِأَنَّهُ قَامَ بِهِ التَّغْيِيرُ
 ٤٧- وَضِدُّهُ هُوَ الْمُسَمَّى بِالْقَدَمِ
 ٤٨- مِنْ وَاجِبَاتِ الْوَاحِدِ الْمَعْبُودِ
 ٤٩- يَهْدِي إِلَى مُؤَثِّرٍ فَاغْتَبِرِ
 ٥٢- ثُمَّ تَلِيهَا خَمْسَةٌ سَلْبِيَّةٌ
 ٥٤- وَقِيَامُهُ بِنَفْسِهِ نِلَتْ الثَّقَى
 ٥٧- فِي الذَّاتِ أَوْ صِفَاتِهِ الْعَلِيَّةِ
 ٥٩- لِلْوَاحِدِ الْقَهَّارِ جَلٌّ وَعَلَا
 ٦٤- فَذَاكَ كُفْرٌ عِنْدَ أَهْلِ الْمِلَّةِ
 ٦٦- فَذَاكَ بِذَعِي فَلَا تَلْتَفِتِ
 ٦٧- حَدُوثُهُ وَهُوَ مُحَالٌ فَاسْتَقِمْ
 ٦٨- وَالذَّوْرُ وَهُوَ الْمُتَحَيِّلُ الْمُتَجَلِّي
 ٦٩- وَالطَّاهِرُ الْقُدُّوسُ وَالرَّبُّ الْعَلِيِّ
 ٧٠- وَالْإِتِّصَالُ الْإِتِّفَاضَالُ وَالسُّفَّةُ
 ٧٢- أَنِّي عِلْمُهُ الْمُحِيطُ بِالْأَشْيَاءِ
 ٧٤- وَكُلُّ شَيْءٍ كَائِنْ أَرَادَهُ
 ٧٦- فَالْقَضْدُ غَيْرُ الْأَمْرِ فَاطْرَحِ الْحِرَا
 ٧٧- فِي الْكَائِنَاتِ فَاحْفَظِ الْمَقَامَا
 ٧٨- فَهُوَ الْإِلَهُ الْفَاعِلُ الْمُخْتَارُ
 ٨٢- حَتْمًا دَوَامًا مَا عَدَا الْحَيَاةَ
 ٨٣- تَعَلَّقَا بِسَائِرِ الْأَقْسَامِ
 ٨٥- بِالْمُمْكِنَاتِ كُلِّهَا أَخَا الثَّقَى

- ٤٠- وَاجْزِمُ بِأَنَّ سَمْعَهُ وَالْبَصَرَ
٤١- وَكُلُّهَا قَدِيمَةٌ بِالذَّاتِ
٤٢- ثُمَّ الْكَلَامُ لَيْسَ بِالْخُرُوفِ
٤٣- وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّ مَا تَقْدَمُ
٤٤- لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ مَوْضُوفًا
٤٥- وَكُلُّ مَنْ قَامَ بِهِ سِوَاهَا
٤٦- وَالْوَاحِدُ الْمَغْبُودُ لَا يَفْتَقِرُ
٤٧- وَجَائِزٌ فِي حَقِّهِ الْإِنْجَادُ
٤٨- وَمَنْ يَقُلْ فِعْلَ الصَّالِحِ وَجَبَا
٤٩- وَاجْزِمُ أَخِي بِرُؤْيَا إِلَهٍ
٥٠- إِذِ الْوُقُوعُ جَائِزٌ بِالْمَقْلِ
٥١- وَصِفْ جَمِيعَ الرُّسُلِ بِالْأَمَانَةِ
٥٢- وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّهَا عَلَيْهِمْ
٥٣- إِذِ سَأَلَهُمْ تَفْضُلٌ وَرَحْمَةٌ
٥٤- وَتَلَزَمُ الْإِيمَانُ بِالْحِسَابِ
٥٥- وَالنُّشْرُ وَالصُّرَاطُ وَالْمِيزَانُ
٥٦- وَالْجِنُّ وَالْأَمْلَاقُ ثُمَّ الْأَنْبِيَا
٥٧- وَبِكُلِّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ
٥٨- وَيَسْطَوِي فِي كَلِمَةِ الْإِسْلَامِ
٥٩- فَأَكْثَرُنَ مِنْ ذِكْرِهَا بِالْأَدَبِ
٦٠- وَغَلَبَ الْخَوْفُ عَلَى الرَّجَاءِ
٦١- وَجَدَّ التَّوْبَةُ لِلْأَوْزَارِ
- ٨٨- تَعَلَّقَا بِكُلِّ مَوْجُودٍ يُرَى
٩٠- لِأَنَّهَا لَيْسَتْ بِتَغْيِيرِ الذَّاتِ
٩١- وَلَيْسَ بِالتَّزْيِينِ كَالْمَأْلُوفِ
٩٢- مِنَ الصِّفَاتِ الشَّامِخَاتِ قَاعِلَمَا
٩٥- بِهَا لَكَانَ بِالسَّوَى مَعْرُوفًا
٩٥- فَهُوَ الَّذِي فِي الْفَقْرِ قَدْ تَنَاهَى
٩٥- لِتَغْيِيرِهِ جَلَّ الْغَنِيِّ الْمُقْتَدِرُ
٩٧- وَالتَّشْرُكُ وَالْإِشْقَاءُ وَالْإِسْعَادُ
١٠١- عَلَى الْإِلَهِ قَدْ أَسَاءَ الْأَدَبَا
١٠٤- فِي جَنَّةِ الْخُلْدِ بِلا تَنَاهِي
١٠٥- وَقَدْ أَتَى فِيهِ دَلِيلُ الثَّقَلِ
١١١- وَالصُّدُقِ وَالتَّبْلِيغِ وَالْقَطَائِنِ
١١٩- وَجَائِزُ كَالْأَكْلِ فِي حَقِّهِمْ
١٢٤- لِلْعَالَمِينَ جَلَّ مُؤَلِّي النُّعْمَةِ
١٢٧- وَالْحَشْرِ وَالْعِقَابِ وَالْثَوَابِ
١٣٢- وَالْحَوْضِ وَالنُّبْرَانِ وَالْجَنَانِ
١٣٩- وَالْحُورِ وَالْوِلْدَانِ ثُمَّ الْأُولِيَا
١٤٧- مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِي
١٦٨- مَا قَدْ مَضَى مِنْ سَائِرِ الْأَحْكَامِ
١٧٠- تَرَقَّى بِهَذَا الذِّكْرِ أَعْلَى الرُّتَبِ
١٨٣- وَسِرَّ لِمَوْلَاكَ بِلا تَنَاءٍ
١٨٥- لَا تَيَاسُنُ مِنْ رَحْمَةِ الْغَفَّارِ

- ٦٢- وَكُنْ عَلَى آلَيْهِ شُكُورًا
 ٦٣- فَكُلْ أَمْرٍ بِالْقَضَاءِ وَالْقُدْرِ
 ٦٤- فَكُنْ لَهُ مُسْلِمًا كَيْ تَسْلَمًا
 ٦٥- وَخَلِّصِ الْقَلْبَ مِنَ الْأَغْيَارِ
 ٦٦- وَالْفِكْرَ وَالذِّكْرَ عَلَى الدَّوَامِ
 ٦٧- مُرَاقِبًا لِلَّهِ فِي الْأَخْوَالِ
 ٦٨- وَقُلْ بِذُلِّ رَبِّ لَا تَقْطَعْنِي
 ٦٩- مِنْ سِرِّكَ الْأَبْهَى الْمُزِيلِ لِلْعَمَى
 ٧٠- وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى الْإِثْمَامِ
 ٧١- عَلَى النَّبِيِّ الْهَاشِمِيِّ الْخَاتَمِ
- وَكُنْ عَلَى بَلَائِهِ صَبُورًا ١٨٧
 وَكُلْ مَقْدُورٍ فَمَا عَنْهُ مَفْرُ ١٨٨
 وَاتَّبِعْ سَبِيلَ النَّاسِكِينَ الْعُلَمَاءِ ١٩٠
 بِالْجِدِّ وَالْقِيَامِ فِي الْأَسْحَارِ ١٩٧
 مُجْتَنِبًا لِسَائِرِ الْأَثَامِ ١٩٨
 لِيَرْتَقِيَ مَعَالِمَ الْكَمَالِ ٢٠١
 عَنْكَ بِقَاطِعٍ وَلَا تَحْرِمْ نِي ٢٠٤
 وَاخْتِمْ بِخَيْرٍ يَا رَجِيمَ الرَّحْمَا ٢٠٤
 وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ ٢٠٩
 وَالِدِ وَصَخِيهِ الْأَكَارِمِ ٢٠٩

بسم الله الرحمن الرحيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي نور قلوبنا بمعرفة عقائد التوحيد، وحرر عقولنا من ربة شوائب التقليد^(١). والصلاة والسلام على سيدنا محمد المؤيد بالمعجزات الباهرة وعلى آله وأصحابه أولي المناقب الفاخرة.

أما بعد:

فهذا شرح لطيف على المقدمة المسماة بالخريدة البهيّة التي نظمتها في العقائد التوحيدية، يوضح معانيها ويشيد مبانيها، اجتنبت فيه الاختصار المخل، وأعرضت فيه عن التطويل الممل، واقتصرت فيه على تحرير البراهين مع الفوائد التي يزداد بها اليقين، والله أسأل أن ينفع به كل من تلقاه بقلب سليم، وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم، إنه المولى الرؤوف الرحيم، فأقول وما توفيقي إلا بالله العلي العظيم:

(بسم الله الرحمن الرحيم) أي: أولف، وإنما قدرنا المتعلق فعلاً لأن الأصل في العمل للأفعال، ومتأخراً لأن تقديم المعمول يفيد الاختصاص، وخاصاً لأن كل شارع في شيء ينبغي له أن يقدر ما جعلت البسملة مبدأً له، وإفادة حصول البركة لجميع أجزاء الفعل.

والباء للاستعانة^(٢)، أو للمصاحبة على وجه التبرك.

(١) الربة في الأصل العجل الذي يوضع في عنق العجل عند حلب أمه.

والشوائب جمع شائبة، بمعنى الأخلاط. وإضافة ربة لما بعده من إضافة المشبه للمشبه به، وإضافة شوائب لما بعده بيانية، والمعنى: وخلّص عقولنا من التقليد الشبيه بالربة، لأن المقلد مكبل بتقليده كتكبل العجل بالعجل الذي في عنقه. ص (٣).

(٢) باء الاستعانة: هي الداخلة على الواسطة بين الفاعل ومفعوله، ككتبت بالقلم.

قال بعضهم: وفي جعلها للاستعانة إيهام أن اسم الله مقصود لغيره لا لذاته، فالأولى قول الزمخشري: إنها للملازمة. أي: أولف مصاحباً كل بيت ببركة هذا الاسم، فالمصاحب البركة لأن الاسم لم يصاحب كل بيت. ص (٦).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والاسم لغة: ما دلَّ على مسمًى، وعند الثَّحَاة: ما دلَّ على معنى في نفسه غير مقترن بزمان وُضْعاً.

وهو مشتقٌّ عند البصري من السُّمُو، وهو العلُو، لأنَّه يعلو به مسمَّاه من الخفاء، أي: يظهر، فأصله سِمُو بكسر فسكون، فخفف بحذف لامه، وعُوْض عنها همزة الوصل بعد تسكين فائه.

وعند الكوفي من السُّمة، وهي العلامة، لأنَّه علامة على مسمَّاه، وأصله وسم، فخفف بحذف فائه ثمَّ عُوْض عنها همزة الوصل.
والمراد به هنا المسمًى، أي: مستعيناً بمسمًى الله.
والإضافة للبيان^(١).

والله: علم على الذات الواجب الوجود الخالق للعالم.

والرَّحْمَن الرَّحِيم: صفتان مشبَّهتان بُنيتا للمبالغة^(٢) من رحم - بالكسر - إمَّا بتنزيله منزلة اللازم بأن يُقصد إثباته للفاعل فقط من غير اعتبار تعلُّقه بمفعول، وإمَّا بجعله لازماً بأن ينقل إلى فعل - بالضم -، وإمَّا احتيج لذلك لأنَّ الصِّفة المشبَّهة إمَّا تُصاغ من اللازم.

والرَّحمة: رِقَّة القلب، أي: رأفته، وهي تستلزم التَّفَضُّل والإحسان، فهو غايتها^(٣) وهي مبدؤه، فيراد منها هنا الغاية لاستحالتها عليه تعالى، أي: الثابت له

(١) الإضافة البيانية: هي ما كانت على تقدير «من» وضابطها: أن يكون المضاف إليه جنساً للمضاف، بحيث يكون المضاف بعضاً من المضاف إليه نحو «هذا سوار ذهب»، فجنس السوار هو الذهب، والسوار بعض من الذهب، والذهب بَيْن جنس السوار.

(٢) أي: للدلالة على المبالغة مع إفادة دوام الرحمة وثباتها، فاندفع ما يقال: إن بناءهما للمبالغة ينافي كونهما صفتين مشبَّهتين.

(٣) أي: التفضل والإحسان ثمرة الرحمة، والرحمة منشؤ الإحسان والتفضل.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الفضل والإحسان كثيراً، وكذا كل اسم من أسمائه تعالى يوهم ظاهره خلاف المراد يراد منه غاية^(١).

ثم إن أريد^(٢) مُريد ذلك كمريد الإنعام فصفة ذات، وإن أريد الفاعل كالمنعم فصفة فعل.

وقدّم «الرَّحْمَنُ» لأنه خاصٌّ به تعالى، إذ لا يطلق على غيره تعالى، ولأنه أبلغ إذ معناه: المنعم بجلالِ النَّعْمِ كمّاً وكيفاً، بخلاف «الرحيم» فإنَّ معناه: المُنْعِم بدقائقها كذلك، وجلالُ النَّعْمِ أصولها كالوجود والإيمان والعافية والرِّزْق والعقل والسَّمْع والبصر وغير ذلك، ودقائقها فروعها كالجمال وكثرة وزيادة الإيمان ووفور العافية وسعة الرزق ودقة العقل وجِدَّة السَّمْع والبصر وغير ذلك^(٣).

والمعنى أنه تعالى من حيث إنه مُنعم بجلالِ النَّعْمِ يسمّى الرَّحْمَنُ، ومن حيث إنه مُنعم بدقائقها يسمّى الرَّحِيمُ.

(١) والقاعدة: كل شيء استحال عليه تعالى باعتبار مبدئه جاز إطلاقه عليه باعتبار غايته ١. هـ تحقيق المقام (٣).

(٢) أي: إن أريد بالرحمة مريد الفضل والإحسان كانت الرحمة صفة ذات، وإن أريد بها التفضل كانت صفة فعل.

(٣) لقد ذكر صاحب تفسير البحر المحيط تفسيراً لجلالِ النَّعْمِ ودقائقها غير الذي ذكره المصنف فقال: جلالِ النَّعْمِ: هي كل ما لا يتصور حصول جنسه من قبَل العباد، كنعمة الإيمان والهداية والبصر والنطق والسمع... الخ.

ودقائق النَّعْمِ: هي كل ما يتصور حصول جنسه من قبَل العباد، كالحصول على شيء من متاع الدنيا ١. هـ انظر تفسير البحر المحيط (١/١٢٩).

يَقُولُ رَاجِي رَحْمَةِ الْقَدِيرِ أَيْ أَحْمَدُ الْمَشْهُورُ بِالذُّرْدِيرِ

(يقول) هو من باب نصر، فأصله يَقُولُ - بسكون فائه وضم عينه - فحُفِّفَ بنقل حركة العين إلى الفاء، (راجي رحمة) بإضافة الوصف إلى معموله، أي: المؤمل المنتظر إنعام (القدير)، أي: دائم القدرة، فهو صفة مشبهة، أو الكثير القدرة بمعنى الاقتدار^(١)، فيكون صيغة مبالغة.

(أي: أحمد) بن محمد بن أحمد، «أي» حرف تفسير وبيان لراجي، فما بعد «أي» عطف بيان^(٢)، وقيل: عطف نسق^(٣) بناء على أنها^(٤) من حروف العطف، وهو قول ضعيف.

(المشهور) أي: الذي اشتهر (ب) لقب جدّه (الذُّرْدِيرِ) بفتح الدال الأولى وكسر الثانية بينهما راء ساكنة، وكذا اشتهر أولاد الجدّ كلهم بهذا اللقب.

(١) لما كان قوله (الكثير القدرة) يوهم تعدد القدرة، والقدرة واحدة لا تعدد فيها، دفع ذلك الوهم بقوله (بمعنى الاقتدار) أي: الكثرة باعتبار الاقتدار، وهو عموم تعلق القدرة بسائر الممكنات. انظر: ص (٨).

(٢) عطف البيان: هو تابع جامد يشبه النعت في كونه يكشف عن المراد كما يكشف النعت، ويتزل من المتبوع منزلة الكلمة الموضحة لكلمة غريبة قبلها.

(٣) عطف النسق: هو التابع المتوسط بينه وبين متبوعه أحد حروف العطف.

(٤) الضمير راجع إلى «أي».

مطلب في بيان معنى الحمد

(الحمد لله) هو وما بعده إلى آخر الكتاب مقول القول في محل نصب.

و«أل» فيه جنسية^(١)، أو استغرافية^(٢). ولام «الله» للاستحقاق.

والحمد لغة: هو الثناء بالجميل على جميل اختياري على جهة التعظيم، سواء تعلق بالفضائل أم بالفواضل^(٣).

وفي عرف أهل الشرع: فعل يُنبئ عن تعظيم المنعم بسبب كونه مُنعماً، ولو على غير الحامد، وسواء كان الفعل قولاً باللسان أو اعتقاداً بالجنان أو خدمة بالأركان.

فبينهما العموم والخصوص الوجهي^(٤)، لأنَّ مورد اللغوي خاص وهو اللسان، ومتعلَّقه عام، ومورد العرفي عام ومتعلَّقه خاص وهو الإنعام.

(١) والمعنى: أن جنس الحمد - أي: حقيقته - مختص بالله تعالى، ويلزم من ذلك اختصاص كل فرد به، لأنه لو خرج فرد منه لغيره لم يكن الجنس مختصاً به تعالى، لخروجه في ضمن ذلك الفرد أ. هـ شرقاوي على الهلندي (١٠).

(٢) وعلامتها: أن يحل محلها كل، والمعنى: كل فرد من أفراد الحمد مختص بالله تعالى. وقال بعضهم: يجوز أن تكون عهدية، والمعهود هو الحمد القديم الأزلي، الذي حمد نفسه به أولاً، وذلك لأنه لما علم عجز خلقه عن كنه حمده حمده نفسه بنفسه أولاً، ثم أظهر ذلك الحمد لخلق له ليعمدوه به.

(٣) والمراد بالفضائل: المزايا القاصرة، وهي التي لا يتوقف تعلقها على تعدي أثرها للغير وإن كانت هي متعدية كالعلم والقدرة والحسن.

والمراد بالفواضل: المزايا المتعدية، وهي التي يتوقف تعلقها على تعدي أثرها للغير، كالكرم والتعليم. وهذه العبارة هي معنى قول غيره «سواء كان في مقابلة نعمة أم لا».

(٤) العموم والخصوص الوجهي: هو النسبة بين معنى كلي ومعنى كلي آخر من جهة انطباق كل منهما على بعض الأفراد التي ينطبق عليها الآخر، وانفراد كل منهما بانطباقه على أفراد لا ينطبق عليها الآخر، وذلك نحو كلمتي «ماء» و«حلو» فهذان كليان: أما الأول: وهو «ماء» ينطبق على كل ماء، سواء أكان حلواً أو مالحاً أو مرّاً، فهو أعم بهذا الاعتبار من «حلو».

الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْوَاحِدِ الْعَالِمِ الْفَرْدِ الْغَنِيِّ الْمَاجِدِ

وَأَمَّا الشُّكْرُ لُغَةً فَهُوَ الْحَمْدُ عَرَفًا. وَأَمَّا الشُّكْرُ عَرَفًا فَهُوَ صَرَفُ الْعَبْدِ جَمِيعَ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِ مِنْ عَقْلٍ وَسَمْعٍ وَغَيْرِهِمَا إِلَى مَا خُلِقَ لِأَجَلِهِ. وَهُوَ أَخْصَصُ مُطْلَقًا مِنَ الْحَمْدِ وَالشُّكْرِ اللَّغَوِيِّ لِإِخْتِصَاصِهِ بِاللَّهِ تَعَالَى، وَبِكَوْنِهِ فِي مُقَابِلَةِ النَّعْمِ الَّتِي عَلَى الشَّاكِرِ فَقَطْ.

(الْعَلِيُّ) مِنَ الْعُلُوِّ، وَهُوَ الرَّفْعَةُ، فَاصِلُهُ: عَلِيَّوًا، اجْتَمَعَتِ الْيَاءُ وَالْوَاوُ، وَسَبَقَتْ إِحْدَاهُمَا بِالسَّكُونِ فَقَلْبَتِ الْوَاوُ يَاءً، وَأَدْغَمَتْ فِيهَا الْيَاءَ.

وَعُلُوُّهُ تَعَالَى مَعْنَوِي^(١)، عِبَارَةٌ عَنْ تَنْزِيهِهِ تَعَالَى عَنْ كُلِّ نَقْصٍ، فَيَتَضَمَّنُ اتِّصَافَهُ تَعَالَى بِجَمِيعِ صِفَاتِ السُّلُوبِ.

وَلَكِ أَنْ تَقُولَ: عُلُوُّهُ تَعَالَى عِبَارَةٌ عَنْ تَنْزِيهِهِ عَنْ كُلِّ نَقْصٍ وَاتِّصَافِهِ بِكُلِّ كَمَالٍ، فَيَشْمَلُ صِفَاتِ الْمَعَانِي أَيْضًا.

(الْوَاحِدِ) أَيِ: الْمَنْزَعُ عَنِ الشَّرِيكِ فِي الذَّاتِ وَالصِّفَاتِ وَالْأَفْعَالِ.

(الْعَالِمِ) بِمَا يَكُونُ وَمَا لَا يَكُونُ وَبِمَا هُوَ كَائِنٌ، أَيِ: مَوْجُودٌ.

(الْفَرْدِ) أَيِ: الْوَاحِدُ ذَاتًا وَصِفَاتٍ وَأَفْعَالًا.

(الْغَنِيِّ) عَنْ كُلِّ شَيْءٍ، فَلَا يَفْتَقِرُ إِلَى مُحَلٍّ وَلَا مَخْصُصٍ وَلَا مَعِينٍ وَلَا وَزِيرٍ وَلَا غَيْرِ ذَلِكَ، فَالْغِنَى الْمَطْلُوقُ يَتَضَمَّنُ اتِّصَافَهُ تَعَالَى بِجَمِيعِ الصِّفَاتِ السُّلْبِيَّةِ وَالْكَمَالِيَّةِ.

(الْمَاجِدِ) قِيلَ: مَعْنَاهُ الْكَرِيمُ الْوَاسِعُ الْعَطَاءُ، وَقِيلَ: الشَّرِيفُ الْعَظِيمُ.

وَلَا يَخْفَى مَا فِي هَذَا الْيَتِّ مِنْ بَرَاةِ الْإِسْتِهْلَالِ^(٢).

- وَأَمَّا الثَّانِي: وَهُوَ «حَلَوْ» فَيَنْطَبِقُ عَلَى كُلِّ ذِي حَلَاوَةٍ، سَوَاءً أَكَانَ مَاءً أَوْ عَسَلًا، أَوْ فَاكِهِةً أَوْ مَسْكِرًا أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ، فَهُوَ أَعَمُّ بِهَذَا الْإِعْتِبَارِ مِنْ مَاءٍ.

إِذَنْ فَكُلُّ مَنَهُمَا أَعَمُّ مِنْ وَجْهِ وَأَخْصَصُ مِنْ وَجْهِ آخِرُ ١- هـ ضَوَابِطُ الْمَعْرِفَةِ (٤٩، ٥٠).

(١) أَيِ: لَا حَسِّيٍّ، لِاسْتِحَالَةِ الْعُلُوِّ الْحَسِّيِّ عَلَيْهِ تَعَالَى.

(٢) وَهِيَ: أَنْ يَذْكَرَ الْمُؤَلِّفُ أَوْ غَيْرُهُ فِي طَالِعَةِ كَلَامِهِ مَا يَدُلُّ عَلَى مَقْصُودِهِ.

وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالتَّسْلِيمِ عَلَى النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى الْكَرِيمِ

مطلب في معنى الصلاة والسلام على رسول الله

(وأفضل) أي: أتم (الصلاة) وهي لغة: الدعاء بخير، فإذا أضيفت إليه تعالى كان معناها زيادة الإنعام المقرون بالتعظيم والتبجيل^(١) (والتسليم) أي: التحية^(٢) (على النبي) المعهود عند الإطلاق، وهو سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ﷺ.

والنبي: إنسان ذكر حر أوحى إليه بشرع - أي: أحكام - سواء أمر بتبليغها - أي: إيصالها للمكلفين - أم لا، فإن أمر بذلك فرسول أيضاً، فالنبي أعم من الرسول.

وأصله: نبيء بالهمزة كما يدلُّ عليه رواية قراءته بالهمز في التشهد، فقلبت الهمزة ياء، من النبأ - وهو الخبر - بمعنى المفعول كما يدلُّ عليه التعريف المتقدم، أي: أن الله تعالى قد أخبره بأحكام، ويحتمل أن يكون بمعنى فاعل، أي: أنه مخبر عن الله تعالى^(٣)، ويحتمل أن أصله «نبيو» من النبوة، أي: الرفعة، قلبت الواو ياء لما مر^(٤)، وأدغمت فيها الياء، بمعنى مرفوع الرتبة، أي: مرتفعها، فهو بمعنى المفعول أو الفاعل أيضاً^(٥).

(المصطفى): اسم مفعول من الاصطفاء، وهو الاختيار، فمعناه: المختار.

(١) أي: بالنسبة لصلاة الله على الأنبياء، وأما صلاة الله على غيرهم فمعناها أصل الرحمة والإنعام، فإن أضيفت لغير الله من سائر المخلوقات فهي على معناها الأصلي، وهو الدعاء بخير.

(٢) وتحية الله لنبيه ﷺ أن يخاطبه بكلامه القديم الدال على رفعة مقامه العظيم، وتحية المخلوقات له عليه الصلاة والسلام طلب ذلك من الله تعالى.

(٣) لأنَّ فعيل يأتي بمعنى فاعل كعليم، وبمعنى مفعول كجريح.

(٤) من أنه اجتمعت الياء والواو، وسبقت إحداهما بسكون، فقلبت الواو ياء، وأدغمت فيها الياء، انظر ص (٢٠).

(٥) وذلك لرفعه رتبة من تبعه.

وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالتَّسْلِيمِ عَلَى النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى الْكَرِيمِ

(الكريم) من الكرم، وهو صفة تقتضي الإعطاء لا في نظير شيء، أو هو نفس الإعطاء المذكور. وقد يراد بالكريم الطَّيِّب، وهو الأنسب هنا، أي: فهو طَيِّب الأصل وطَيِّب الخلق وطَيِّب الخلق عليه الصَّلَاة والسَّلَام.

وَالْإِ وَصَحْبِهِ الْأَطَهَارِ لَا سِيَّماً رَفِيقُهُ فِي الْقَارِ

آل النبي عليه الصلاة والسلام

(و) أفضل الصلاة والتسليم على (آله) المراد بهم في مقام الدعاء - كما هنا - أتباعه مطلقاً، وقيل: الاتقياء منهم.

وأما في مقام الزكاة فقال الإمام مالك رضي الله عنه: هم بنو هاشم فقط. وقال الإمام الشافعي رضي الله عنه: بنو هاشم والمطلب^(١).

وأصله عند سيبويه^(٢): أهل، قلبت هاؤه همزة، ثم الهمزة ألفاً لسكونها وانفتاح ما قبلها كما في آدم، وعند الكسائي^(٣): أول كجمل من: آل يؤول إذا رجع، فقلب ال واو ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها.

ولا يضاف إلا لمن له شرف من الذكور العقلاء^(٤)، فلا يقال: آل السكافي، ولا آل فاطمة، ولا آل الحسن.

(١) وخضت الحنفية فرقاً خمسة من بني هاشم، وهم: آل علي، وآل جعفر، وآل عقيل، وآل العباس، وآل الحارث بن عبد المطلب.

(٢) عمرو بن عثمان، أبو البشر، الملقب «سيبويه» ومعناه بالفارسية: رائحة التفاح، إمام النحاة، وأول من بسط علم النحو، كان أنيقاً جميلاً، توفي شاباً في نحو «١٨٠ هـ»، صنف كتابه المسمى بـ «كتاب سيبويه» في النحو، لم يصنف قبله ولا بعده مثله. أ. هـ الأعلام (٨١/٥).

(٣) علي بن حمزة، الكوفي، أبو الحسن الكسائي، إمام في اللغة والنحو والقراءة، وهو مؤدب الرشيد العباسي وابنه الأمين، أصله من أولاد فارس، توفي سنة (١٨٩ هـ)، من تصانيفه «معاني القرآن» ١. هـ الأعلام (٢٨٣/٤).

(٤) وإنما قال تعالى ﴿إِنَّمَا إِلَهُ الْفِرْعَوْنَ﴾ لتصوره بصورة الأشراف، أو لشرفه عند قومه.

وَأَلِيهِ وَضَخِبِهِ الْأَطْهَارُ لَا سِيِّمًا رَفِيقُهُ فِي الْغَارِ

أصحاب النبي عليه الرحلة والسلام

(و) على (ضَخِبِهِ) اسم جمع لصاحب بمعنى صحابي، وهو: من اجتمع به ﷺ مؤمناً ومات على إيمانه. وقيل: جَمَعُ له، وَرَدَّ بَأَن فاعلاً لا يجمع على فَعْل، فلا يقال في عالم: عَلم وهكذا.

(الْأَطْهَارِ) إمَّا جمع «طاهر» على غير قياس، لأنَّ فاعلاً لا يجمع على أفعال أيضاً، فلا يقال: عالم وأعلام، وكامل وأكمال.

وإمَّا أن يكون جمعاً لَطُهِر بمعنى طاهر من باب إطلاق المصدر وإرادة اسم الفاعل، كَعَذْل بمعنى عادل، ومعناه: المطهَّرين من دنس المعاصي والمخالفات. وَعَظْفُهُم على الآل من عطف الخاصِّ على العامِّ لمزيد شرفهم على غيرهم.

(لَا سِيِّمًا رَفِيقُهُ فِي الْغَارِ) «لا» من «لَا سِيِّمًا» نافية للجنس، و«سَيِّ» كـ «مثل» وزناً ومعنى اسمُها، وخبرها محذوف وجوباً، أي: ثابت، وأصله «سَيَّوِي»، فقلبت الواو ياءً لاجتماعها مع الياء وسبق إحداهما بالسكون وأدغمت في الياء.

ويجوز في الاسم الواقع بعد «ما» الجرُّ والرَّفْعُ مطلقاً، والنَّصْبُ إن كان نكرة، وقد روي بالأوجه الثلاثة قوله^(١): ولا سيما يوم بدارة جلجل

والجرُّ أرجحها، وهو على إضافة «سَيِّ» إليه، و«ما» زائدة بينهما مثلها في ﴿أَيَّامًا آلَآجَلِينَ﴾ وأمَّا الرَّفْعُ فهو على أنَّه خبر لمبتدأ محذوف، و«ما» موصولة أو نكرة موصوفة بالجملة بعدها، والتقدير: ولا مثل الذي هو رفيقه، ولا مثل شيء هو رفيقه، و«سَيِّ» مضاف، و«ما» مضاف إليه، فعلى كُلٍّ من وجهي الجرِّ والرفع تكون فتحة «سَيِّ» فتحة إعراب، لأنَّ اسم لا النافية للجنس إذا كان مضافاً يكون

(١) قائل هذا البيت امرؤ القيس وتماه:

ألا رَبُّ يوم صالح لك منها ولا سِيِّمًا يوم بدارة جلجل

وَالِكِ وَصَحْبِهِ الْأَطْهَارِ لَا سِيَّما رَفِيقُهُ فِي الْغَارِ

منصوباً، وأمّا نصب النكرة بعدها فعلى التّمييز، و«ما» كافة على الإضافة، والفتحة فتحة بناء مثلها في «لا رجل».

والمعنى: والصّلاة والسّلام على الصّحب لا مثل الرّفيق، فإنّ الصّلاة عليه أتمّ منها عليهم، يعني: أطلب ذلك من الله تعالى.

والمراد برقيقه في الغار أبو بكر الصديق رضي الله عنه^(١)، خصّه بالذكر بعد دخوله في عموم الأصحاب تنويهاً بعظم شأنه، إذ هو شيخ الصّحابة وأفضلهم على الإطلاق، وفي ذكر مرافقته في الغار إشارة إلى ذلك أيضاً.

والغار: ثقب في أعلى جبل ثور، على مسيرة نحو ساعة من مكّة، دخله النّبيّ ﷺ هو وأبو بكر حين خرجا مهاجرين من مكّة إلى المدينة، فذهب المشركون في طلبهما، واقتفوا أثرهما حتى جاؤا إلى الغار فانقطع الأثر، فجعلوا يفتشون حتى قال بعضهم: انظروا إلى الغار، فقالوا: ليس في الغار أحد - ولو نظروا أدنى نظرة لرأوهما - فاشتدّ الكرب على أبي بكر رضي الله عنه، خوفاً على رسول الله ﷺ وقال: إنهم لو نظروا تحت أقدامهم لرأونا، فقال النّبيّ ﷺ: لا تحزن إنّ الله معنا. فأعمى الله أبصارهم عنهما كما أعمى بصائرهم.

قيل: لما دخلا الغار بعث الله حمايتين فباضتا على فم الغار، والعنكبوت نسجت عليه حتى قال بعضهم: ما بالكم بالغار إنّ العنكبوت قد خيّمت عليه،

(١) الصحابي الجليل عبد الله بن أبي قحافة عثمان بن عامر التيمي القرشي، أبو بكر، أول الخلفاء الراشدين، وأول من آمن برسول الله ﷺ، وأحد عظماء العرب في الجاهلية والإسلام، ولد بمكة ونشأ سيداً من سادات قريش، غنياً عالماً بأنساب القبائل وأخبارها وسياستها، وكانت العرب تلقبه بعالم قريش، شهد مع رسول الله ﷺ المشاهد كلها، وبذل أمواله كلها في سبيل الدعوة، فتحت في أيامه بلاد الشام وقسم كبير من العراق، كان موصوفاً بالحلم والرّأفة، خطيباً لساناً شجاعاً بطلاً، توفي سنة (١٣) هـ انظر الإصابة (٢/٣٤١) رقم (٤٨١٧) صفة الصفوة (١/٢٣٥) رقم (٢).

وَهَلِ عَقِيدَةٌ سَنِيَّةٌ سَمِيَّتُهَا الْخَرِيدَةُ الْبَهِيَّةُ
لَطِيفَةٌ صَغِيرَةٌ فِي الْحَجْمِ لَكِنَّهَا كَبِيرَةٌ فِي الْعِلْمِ

والحمام قد باض على فمه، يعني أنه لا يمكن دخولهما الغار والحالة هذه، ولا يمكن نسج ولابيض بعد دخوله، وإلى ذلك أشار صاحب البردة^(١) فقال:

وما حوى الغار من خير ومن كرم وكل طرف من الكفار عنه عبي
فالصديق في لغار والصديق لم يرما وهم يقولون ما بالغار من أرم
ظنوا الحمام وظنوا العنكبوت على خير البرية لم تنسج ولم تحم
قوله «فالصديق» أي: صاحب الصديق وهو النبي ﷺ.

وقوله «لم يرما» أي: لم يبرحا ولم يفكاه، ومعنى «أرم» أجد.

(وهذه عقيدة) عطف على جملة «الحمد لله»، واسم الإشارة عائد على العبارات المتقدمة ذهنًا، نزلها منزلة الحاضر المحسوس بالبصر، فأطلق عليها لفظ الإشارة الموضوع لكل حاضر محسوس، واختار اللفظ الموضوع للقريب للتنبية على أنها قريبة التناول سهلة الحصول، ولذا أفرد الخبر مع أنها في نفسها عقائد كثيرة.

(سنية) نسبة إلى السنة - بالقصر - وهو الثور، يعني أنها واضحة الدلالة على معانيها.

(سميتها الخريدة البهية) الجملة صفة «عقيدة»، والخريدة في الأصل: اللؤلؤة التي لم تنقب، و«لبهية» نعت «الخريدة»، و«البها» الصياء، واستعار لها هذا الاسم ليطابق الاسم المسمى، ثم ذكر من نعوتها أيضاً ما يقتضي الرغبة في تناولها فقال:
هي (لطيفة) من اللطف، وهو ضد الكنافة من «لطف» ككرم، دق أو رق،
فاللطيف الصغير الحجم والرقيق القوام، أو الشفاف الذي لا يحجب ما وراءه

(١) محمد بن سعيد بن حماد، البوصيري المصري، شرف الدين، أبو عبد الله، شاعر حسن الديباجة، ملحق المعاني. نسبته إلى «بوصير» من أعمال بني سويف بمصر، توفي سنة (٦٩٦هـ)، له ديوان شعر، وأشهر شعره «البردة» في مديح النبي ﷺ. ا. هـ الأعلام (٦/١٣٩).

لَطِيفَةٌ صَغِيرَةٌ فِي الْحَجْمِ لَكِنَّهَا كَبِيرَةٌ فِي الْعِلْمِ

كالزُّجَاجِ، فإذا أطلق بهذا المعنى على الله تعالى فمعناه: العالم بخفائات الأمور، لما مرَّ^(١) من أن اللفظ إذا أُوهم خلاف المراد في حقه تعالى يراد منه لازمه.

وأما «لَطَفٌ» كـ«نَصْرٌ»، فمعناه: أحسن وأنعم، ومعناه في حقه تعالى ظاهر، أي: المحسن المنعم على عباده.

وبهذا علمت وجه من فسر اللطيف بالعالم بخفائات الأمور، ووجه من فسره بالبرِّ المحسن لعباده.

والمراد هنا أنها قليلة الألفاظ أو سلسة الألفاظ أو واضحتها، والكلُّ صحيح، وعلى الأول فقوله: (صغيرة في الحجم) أي: القدر، وصف كاشف، آياتها أحد وسبعون بيتاً، ولما كان هذا الموصف يوهم أنها قليلة العلم استدرك عليه بأن رفع هذا التوهم بقوله:

(لكنها كبيرة) أي: عظيمة (في العلم) أي: المعاني المدلولة لها، وذلك لأنها اشتملت على بيان ما يجب لله تعالى وما يستحيل وما يجوز، وعلى مثل ذلك في حق رُسُلِهِ عليهم الصلاة والسلام، وعلى البراهين القطعية التي يخرج بها المكلف من رتبة التقليد إلى نور التحقيق، حتى لا يكون في إيمانه خلل، وسيأتي^(٢) بيان الخلاف في إيمان المقلد إن شاء الله تعالى، وعلى الرَّدِّ على أهل الضلال نصرياً تارة وتلويحاً أخرى، وعلى السَّمْعِيَّاتِ، وعلى شيء من التصوف الذي هو حياة لنفوس، كما ستري ذلك كله إن شاء الله تعالى مفصلاً، ولذا قل مستأنفاً في جواب سؤال مقدَّر نشأ مما قبله تقديره: هل تكفي هذه العقيدة المكلف في دينه كما يدلُّ عليه هذا الوصف الذي قدَّمته؟ أو هذا من باب المبالغه؟

(١) انظر: ص (١٧).

(٢) انظر: ص (٣٩).

تَكْفِيكَ عِلْمًا إِنْ تُرِدَ أَنْ تُكْتَفِيَ لِأَنَّهَا بِرُبْدَةِ الْفَرْ تُفِي
وَاللَّهُ أَرْجُو فِي قَبُولِ الْعَمَلِ وَالنَّفْعَ مِنْهَا ثُمَّ غُفِرَ الزَّلَلُ

(تكفيك علماً) تمييز محول عن الفاعل، أي: يكفيك العلم المستفاد منها في دينك (إن تُرد أن تكفي) أي: بها عن غيرها من المطبوعات، وذلك (لأنها برُبدة) أي: بخلاصة ومحصل (الفَرْ) المؤلفة هي فيه، وهو فنُّ عقائد الإيمان، ويسمى علم التوحيد وعلم أصول الدين وعلم العقائد.

تعريف علم التوحيد:

وهو: علم^(١) يُقْتَدَرُ بِهِ عَلَى إثبات العقائد الدِّينية المكتسبة من أدلتها اليقينية^(٢)

موضوع علم التوحيد:

وموضوعه ذات الإله تعالى، وقيل: الممكنات، وقيل: غير ذلك^(٣).

[فائدته]: وغايته معرفة الله سبحانه وتعالى، والفوز بالسعادة الأبدية.

(تفي) أي: توفي به لما تقدّم.

(والله أرجو) قدّم الاسم الأعظم لإفادة الاحتصاص، إذ تقديم المعمول يفيد ذلك، أي: لا أرجو إلا الله تعالى.

والرُّجاء: تعلّق القلب بحصول مرغوب فيه في المستقبل مع الأخذ في الأسباب^(٤). وهو ممدوح شرعاً. فإن لم يأخذ في الأسباب قطع وهو مذموم شرعاً.

(١) المراد بالعلم هنا: القواعد والضوابط التي احتوى عليها الفن.

(٢) أي: العقلية اليقينية والنقلية المتواترة.

(٣) الصحيح أن موضوعه ذات الله تعالى من حيث ما يجب له وما يستحيل في حقه وما يجوز عليه، وذات الرسل من حيث ما يجب لهم وما يستحيل في حقهم وما يجوز عليهم، والممكن من حيث أنه يُستدل به على هوائيه.

(٤) وذلك كرجاء الجنة مع ترك المعاصي وفعل الطاعات.

وَاللَّهُ أَرْجُو فِي قَبُولِ الْعَمَلِ وَالنُّفْعَ مِنْهَا ثُمَّ غَفَرَ الزَّلِيلَ

(في قبول العمل) الذي منه تأليف هذه العقيدة، وقبول الشيء الرضا به وعدم رده^(١)، (و) أرجوه تعالى (النفع) هو ضد الضرر، (منها) أي: من هذه العقيدة، أي: بها، أي: أرجوه تعالى أن ينفع بها كل من قرأها أو طالعها وحصلها أو كتبها.

ويصح أن تكون «من» ابتدائية، هي ومجرورها حال من النفع، أي: حال كون النفع حاصلًا وناشئًا منها.

(ثم) أي: وأرجوه (غفر) أي: ستر (الزليل) جمع زلة، بالفتح مصدر زل بفتح الزاي أيضًا، يزل بكسرها، يعني المعاصي. وسترها صادق بمعنى ما من الصحف وبعدم الموازنة بها، وإن كانت موجودة فيها، وورد في السنة ما يدل لكل^(٢)، والمرجو من سعة كرمه تعالى الأول.

(١) هذا بالنسبة لغير الله تعالى، أما بالنسبة لله فهو: الرضا بالشيء وإثابة عليه، والرعى: هو إتمام الله على عبده، أو إرادة إنعامه.

(٢) مما يدل على محوها من الصحف ما أخرجه الترمذي في البر والصلة با (٥٥) رقم (١٩٨٧) عن أبي ذر قال: قال لي رسول الله ﷺ «أتق الله حيثما كنت»، واتع السيئة الحسنة تصحها، وخالق الناس بخلق حسن» وقال: حديث حسن صحيح.

وأما ما يدل على عدم الموازنة بها وإن كانت موجودة في الصحف ما أخرجه البخاري في المظالم، با (٣) رقم (٢٣٠٩) عن ابن عمر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ اللَّهَ يُدْنِي الْمُؤْمِنَ فَيَضَعُ عَلَيْهِ كَتِفَهُ وَيَسْتَرْهُ فَيَقُولُ: أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا، أَتَعْرِفُ ذَنْبَ كَذَا؟» فيقول: نعم أي رب، حتى إذا قرره بذنوبه، ورأى في نفسه أنه هالك، قال: سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم، فيعطى كتاب حسنته، وأما الكافر والمتأفق فيقول الأشهاد ﴿كَذَّبُوا عَلَى رَبِّهِمْ آلَ آفَتَهُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [هود الآية ١٨].

أقسام حكم العقل لا محالة هي الوجوب ثم الاستحالة

بيان أقسام الحكم

ولما كانت مباحث هذا الفهم تتوقف على معرفة أقسام الحكم العقلي الثلاثة - أعني: الوجوب والاستحالة والجواز - بدأ ببيانها فقال:

(أقسام حكم العقل) مبتدأ خبره محذوف، أي: ثلاثة، يدُ عليه قوله الآتي «ثالث الأقسام»^(١)، وجملة «هي الوجوب... الخ» استئنافية لبيان لأقسام، ويصح أن تكون هي الخبر.

والأقسام جمع قسم بكسر فسكون: وهو ما اندرج مع غيره تحت كل أو كلي، والكل ما ترتب من جوهرين فأكثر^(٢)، والكلي ما صدق على كثير^(٣)، ويسمى المندرج تحت الكل جزءاً أو بعضاً، والمندرج تحت الكلي جزئياً، ويسمى مورد القسمة^(٤) وهو الكل أو الكلي مقسماً، بفتح فسكون فكسر، والتقسيم: التمييز والتفصيل، أي: جعل الشيء أقساماً.

وعلاوة تقسيم الكل إلى أجزائه صحيحة انحلاله إلى الأجزاء التي ترتب منها^(٥)، وعدم صحة حمل المقسم على الأقسام^(٦).

(١) أي: في الصحيفة (٣٣).

(٢) وهذه الجواهر أو الأجزاء أشياء تركيبها يطلق عليها اسم الكل، أي: لا يصح إطلاق اسم الكل على كل جزء منفرداً، وذلك نحو «بيت» فهو كل باعتبار اشتمال مفهومه على أجزاء - جواهر - له، هي الجدران والسقف وغير ذلك، ومعلوم أنه لا يطلق اسم البيت على كل جزء من هذه الأجزاء، فلا يقال لسقف: بيت، فالحكم على الكل لا يصدق بجزء من أجزائه، بل لابد من اجتماعها.

(٣) أي: هو معنى ينطق على أفراد، وكل فرد من هذه الأفراد هو جزئي لهذا الكلي، وكل جزئي يصح أن يطلق عليه اسم الكلي، فسميد مثلاً جزئي ويطلق عليه إنسان الذي هو كلي له.

(٤) أي: محل ورودها، وهو منشأ الأقسام.

(٥) مثال ذلك: تحليل الحصى الذي هو كل إلى أجزائه التي ترتب منها وهي الخيط والمسمار، بحيث يكون كل منهما على حدة.

(٦) معناه: أنه لا يصح الإخبار بالمقسم عن الأقسام، فلا يقال للمسمار مثلاً - حصيرة.

أقسامُ حكمِ العقلي لا محالة هي الوجوب ثم الاستحالة

وعلامة تقسيم الكلّي إلى جزئياته صحّة حمل المقسم على كلّ من الأقسام^(١)
نحو: زيد إنسان وعمره إنسان.

والحكم: إمّا شرعي، وهو: خطاب الله تعالى المتعلّق بأفعال المكلفين بالطلب أو الإباحة أو الوضع لهما. وإمّا غيره، وهو: إثبات أمر لأمر أو نفيه عنه، والحاكم به إمّا العقل وإمّا العادة:

أ- فإن كانت العادة فعاديّة، والحكم العادي: إثبات أمر لأمر أو نفيه عنه بواسطة التكرّر^(٢) بينهما على الحسن^(٣)، كإثبات أن النار محرقة، وأنّ الطّعم يشبع، وليس المراد من هذا أنّ النار مثلاً هي المؤثّرة، إذ التّأثير لا دلالة للعادة عليه أصلاً، وإمّا غاية ما دلّت عليه العادة الرّبط بين أمرين^(٤)، أمّا تعيين فاعل ذلك فليس للعادة فيه مدخل ولا منها يتلقّى علم ذلك كما قاله الإمام السنوسي^(٥) رحمه الله تعالى، وسيأتي في عقد الوجدانية^(٦) ما يتعلّق باعتقاد ذلك.

(١) أي: يصح الإخبار بالمقسّم عن كل قسم من أقسامه، مثله: تقسيم الكلمة إلى اسم وفعل وحرف، فالكلمة كليّ، وكلّ من لاسم والفعل والحرف جزئياته، ويصح أن تقول: الاسم كلمة، والفعل كلمة.....

(٢) وأقلّ ما يحصل به التكرار وقوع الشيء مرتين، فوذا لم يقع إلا مرة واحدة لم يكن ذلك الشيء عادياً، فلا يكون مستنداً للحكم العادي، فلو حكم حاكم بأن هذه النار محرقة لمشاهدة ذلك فيها مرة واحدة ولم يتكرر عليه ذلك، كان إثبات الإحراق للنار ليس حكماً عادياً، بل هو داخل في الحكم العقلي، لأن هذا من جائزات الأحكام. اهـ. مسوقي (٣٨)

(٣) المراد بالحسن ما يشمل الظاهري والباطني، فربط الإحراق بالنار أي اقترانهما - يتكرر على الحسن الظاهري، وربط لجوع بعدم الأكل يتكرر على الحسن الباطني، وهو المسمى بالوجدان. اهـ. مسوقي (٣٩).

(٤) أي: حصولهما معاً على سبيل الاقتران.

(٥) أي: في شرحه على متن السنوسية انظره ص (٣٩)، والسنوسي هو: محمد بن يوسف السنوسي الحسني من جهة الأم، عالم تلمسان في عصره، له تصانيف كثيرة منها: عقيدة أهل التوحيد، ولد سنة (٨٣٢) هـ، وتوفي سنة (٩٨٥) هـ. انظر شجرة النور الدكية (٢٦٦).

(٦) أي عند قوله:

والعقل فالتأثير ليس إلا للواحد القهار جلّ وعلا

أقسام حكم العقل لا محالة هي الوجوب ثم الاستحالة

ب - وإن كان العقل عقلياً، وهو: إثبات أمر لأمر أو نفيه عنه من غير توقف على تكرار ولا استناد إلى شرع. وخرج بهذا القيد الأخير حكم الفقيه المستند إلى الشرع، كإثبات الوجوب للصلاة المستند إلى خطاب الله تعالى، فخرج بقوله «حكم العقل» الحكم الشرعي والعادي.

تعريف العقل

والعقل: سرُّ روحانيٌّ تدرك به النفس العلوم الضرورية والنظرية، ومحله القلب، ونوره في الدماغ، وابتدأه من حين تفخ الروح في الجنين، وأوّل كماله البلوغ، ولذا كان التكليف بالبلوغ، هذا هو الصحيح الذي عليه مالك^(١) والشافعي^(٢) رضي الله عنهما، وهو مراد من قال «هو لطيفة ربانية تدرك به النفس... الخ».

وقيل: هو قوة للنفس معدة لاكتساب الآراء، أي: الاعتقادات.

وقيل: هو من قبيل العلوم. قال القاضي^(٣): هو بعض العلوم الضرورية، وهو العلم بوجوب الواجبات، واستحالة المستحيلات وجواز الجائزات ومجاري العادات، كالعلم بوجوب افتقار الأثر إلى المؤثر، والعلم باستحالة اجتماع الضدين^(٤) وارتفاع التقيضين^(٥)، وهذا تفسير لقول من قال «هو العلم ببعض الضروريات»، وعلى هذين القولين فهو من قبيل العرض^(٦).

(١) انظر ترجمة ص (١٩١) ت (١).

(٢) انظر ترجمته ص (١٩١) ت (١).

(٣) لقاضي أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد، البصري، الأصولي، من كبار علماء الكلام، انتهت إليه رئاسة المذهب لأشعري، سكن بغداد، توفي سنة (٤٠٣هـ)، من تصانيفه «إعجاز القرآن» ١، هـ الأعلام (١٧٦/٦) شذرات الذهب (١٦٨/٣).

(٤) الضدان: هما الأمران الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف، لا يجتمعان، وقد يرتفعان، كالسواد والياض.

(٥) أي: والعلم باستحالة ارتفاع التقيضين، والنقيضان: عبارة عن ثبوت شيء ونفيه، نحو «زيد موجود» و«زيد ليس موجود».

(٦) قال الشيخ الباجوري: وأقوال أهل السنة متطابقة على عرضيته انظر تحفة المريد ص (٣٩٦).

أقسامُ حكمِ العقلِ لا محالة هي الوجوبُ ثم الاستحالة
ثم الجوازُ ثالثُ الأقسام فأنهم منحت لذة الأقسام

قوله (لا محالة) أي: لا تحول ولا انفكاك عن كونها ثلاثة، يعني: أنها ثلاثة لا أقل ولا أكثر، هذا على الإعراب الأول، وأما على الثاني فالمعنى: أنها هي هذه بعينها لا غيرها.

(هي الوجوب) أي: وما عطف عليه، وهو: عدم قبول الانتفاء، (ثم الاستحالة) بالدرج للوزن، وهي: عدم قبول الثبوت، (ثم الجواز) وهو (ثالث الأقسام) وهي: قبول الثبوت والانتفاء. وستتضح معانيها زيادة إيضاح في تعريف الواجب والمستحيل والجائز.

وكلمة «ثم» هنا وفي سائر ما يأتي لمجرد الترتيب في الذكر والتدرج في مدارج الارتقاء بذكر ما هو الأولى فالأولى دون اعتبار تراخ بين المتعاطفين ولا بعدية في الزمن.

فإن قلت: تقسيم الحكم العقلي إلى الوجوب والاستحالة والجواز لا يصح أن يكون من تقسيم الكل إلى أجزائه، إذ لا ينحل الحكم العقلي إليها^(١)، ولا من تقسيم الكل إلى جزئياته، لأنه لا يصح حمله على كل منها، إذ لا شيء منها بحكم عقلي لما مر^(٢) من تفسير الحكم بإثبات أمر لأمر أو نفيه عنه.

والحاصل أننا لا نسلم أنها أقسام للحكم، لأن الحكم:

- إما إدراك وقوع النسبة أو لا وقوعها، فيكون كيفية وصفة للنفس كما هو التحقيق.

- وإما إيقاع أو انتزاع فيكون فعلاً من أفعال النفس. وأياً ما كان فهو بسيط فلا يكون مركباً حتى يكون من الأول، وليست هذه جزئياته حتى يكون من الثاني.

(١) أي: إلى الوجوب والجواز والاستحالة، لأنها ليست أجزاء للحكم العقلي، فكيف يصح تحليله إليها.

(٢) انظر ص (٣١).

ثُمَّ الْجَوَازُ ثَمَّ الْأَقْسَامُ فَافْهَمُ مُنِخَتْ لَذَّةُ الْأَفْهَامِ

قلت: إنَّ في عبارتهم هذه مسامحة، والمراد أنَّ كلَّ ما حكم به العقل من إثبات أو نفي لا يخرج عن اتِّصافه بواحد من هذه الثلاثة^(١)، فلمَّا كان لا يخرج عن اتِّصافه بها جعلوها أقساماً له تجوُّزاً.

(فافهم) أي: اعرف هذه الأقسام الثلاثة حقَّ معرفتها، لأنَّ على معرفتها مدار الإيمان بالله تعالى وبرسوله عليهم الصَّلَاة والسَّلَام (مُنِخَتْ) أي: أعطيت، أي: أعطاك الله تعالى (لذَّة) أي: حلاوة (الأفهام) بفتح الهمزة جمع «فهم»، وهو: الإدراك، أي: العلم والمعرفة، فإنَّ من أعطي لذَّة العلوم والمعارف فقد أعطي خيري الدنيا والآخرة.

(١) لأنه إما أن لا يقبل الانتفاء فهو الوجوب، أو لا يقبل الثبوت فهو المستحيل، أو يقبلهما على سبيل التناوب فهو الجواز، ولا رابع لها.

القسم الأول

الأميات

1

2

3

وَوَاجِبٌ شَرْعاً عَلَى الْمُكَلَّفِ مَعْرِفَةُ اللَّهِ الْعَلِيِّ فَاعْرِفْ

بيان حكم معرفة الله تعالى

(وواجبٌ شَرْعاً) أي: وجوب شرع، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فانتصب انتصابه، فهو منصوب على أنه مفعول مطلق، أي: وجوباً مستفاداً من الشرع، أي: الشارع، يعني: أنه يجب وجوباً شرعياً خلافاً للمعتزلة القائلين: إن معرفة الله تعالى واجبة بالعقل^(١).

تعريف التكليف

(على المكلف) من الثقلين الإنس والجن. والتكليف: إلزام ما فيه كلفة وقيل: طلب ما فيه كلفة، فلا تكليف بالمندوب والمكروه على الأول الصحيح، بخلاف الثاني، ولا تكليف بالمباح اتفاقاً.

والمكلف: البالغ العاقل الذي بلغته الدعوة^(٢).

(معرفة الله العلي) بالمنزلة، والمعرفة والعلم بمعنى واحد على الصحيح، وهو: الإدراك الجازم المطابق للواقع^(٣) لموجب، فشمّل^(٤) الضروري والنظري.

وخرج بقيد «الجازم» الظن، وبـ «المطابق» الاعتقاد الفاسد كاعتقاد الفيلسفي قديم العالم، ويقول: لموجب - بكسر الجيم - أي: مقتضى من دليل أو حسن^(٥) أو وجدان^(٦)، الاعتقاد^(٧) الصحيح كاعتقاد سنية صلاة العيدين.

(١) الذي ذهب إليه المعتزلة أن الأحكام كلها - ومن جعلتها معرفة الله - ثبتت بالعقل، وأن الشرع جاء مقرباً ومؤكداً للعقل، فهم لا ينفون الشرع ولا كفروا.

(٢) زاد العلماء قيدا رابعا في تعريف المكلف، وهو «أن يكون سليم الحواس». والبلوغ شرط في تكليف الإنس فقط، أما الجن فهم مكلفون من أصل الخلقة، فلا يتوقف تكليفهم على البلوغ.

(٣) المراد بالواقع: علم الله، وقيل: اللوح المحفوظ، وقيل غير ذلك. اهـ تحفة المريد.

(٤) أي: فشمّل قوله «الموجب» الضروري والنظري.

(٥) أي: ظاهري بإحدى الحواس الخمس، السمع والبصر والشم واللمس والذوق.

(٦) وهو الحس الباطني، كإدراك الجوع والشبع والحب والبغض.

(٧) أي: إذا كان خالياً عن دليل.

وَوَاجِبٌ شَرْعاً عَلَى الْمُكَلَّفِ مَعْرِفَةُ اللَّهِ الْقَلْبِيِّ فَأَعْرِفْ

والذي يكفي في المعرفة الدليل الجملي اتفاقاً، وهو «المعجوز عن تفصيله»^(١) وحل الشبه عنه، كأن يعرف وجوده تعالى بكونه خالقاً للعالم، وأما التفصيلي وهو «المقدور فيه على ما ذكر»^(٢) فلا يجب عينياً بل وجوباً كفاثياً لصون الدين بدفع الخصوم.

(١) المراد بتفصيله: ذكره على الوجه المعتبر عند الناطقة، من تكرير الحد الوسط وتقديم الصغرى على الكبرى، وغير ذلك مما هو مقرر في علم المنطق.
(٢) أي: على تفصيله ورد الشبه عنه معاً، فإن قدر على إحداهما وعجز عن الأخرى فهو إجمالي.

وَوَاجِبٌ شَرْعاً عَلَى الْمُكَلَّفِ مَعْرِفَةُ اللَّهِ الْعَلِيِّ فَاضْرِفِ
أَيَّ يَغْرِفُ الْوَاجِبَ وَالْمُسْحَالاً مَعَ جَائِزٍ فِي حَقِّهِ تَعَالَى

التقليد في العقائد وكلام العلماء فيه

وأما التقليد، وهو: الأخذ بقول الغير من غير حجة، أي: الاعتقاد المجازم، لمتبعك فيه بمجرد قول الغير، فقد اختلف فيه:

ف قيل: إنه يكفي في عقائد الإيمان وهو الصحيح، فإيمان المقلد صحيح، وعليه فهل يجب النظر فيكون مع صحة إيمانه عاصياً بترك النظر الموصِّل للمعرفة^(١) - وهو الصحيح كما يُتهم من قولنا «معرفة الله» - أو لا، بل هو شرط كمال؟

وقيل: لا يكفي، فالمقلد كافر.

وقيل: يكفي إن قلد القرآن والسنة القطعية. وفيه نظر.

وذهب بعضهم إلى تحريم النظر، لأنه مظنة الوقوع في الشك والضلال، وليس بشيء.

واعلم أن المعرفة هي أول واجب على المكلف، إذ جميع الواجبات متوقفة عليها.

وقوله (فاضرف) أي: اعرف أنها واجبة بالشَّرع لا بالعقل، خلافاً للمعتزلة.

ولما كانت معرفة الله تعالى عبارة عن معرفة ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل وما يجوز، لا معرفة حقيقة الذات العلية، لعدم إمكان ذلك ولعدم تكليفنا بذلك، فسَّرَ المعرفة بما هو المراد فقال:

(أي: يعرف) هو وإن كان مرفوعاً لتجرده من ناصب وجازم إلا أن المعنى على تقدير أن المصدرية نحو «تسمع بالمُعَيدي خير من أن تراه»^(٢) أي: معرفة الله تعالى

(١) أي: إن كان عنده أهلية للنظر.

(٢) مثل يضرب لمن حَبَّرَه خير من مرآه.

أَيُّ يَغْرِفُ الْوَاجِبَ وَالْمُحَالَ
وَمَثَلُ ذَا فِي حَقِّ رُسُلِ اللَّهِ
مَعَ جَائِزٍ فِي حَقِّهِ تَعَالَى
عَلَيْهِمْ تَحِيَّةُ الْإِلَهِ

هي معرفتك (الواجب) أي: الثابت الذي لا يقبل الانتفاء في حقه تعالى،
(والمُحَالَ) كذلك، أي: المستحيل، والألف للإطلاق (مع) معرفة (جائز في حقه)
أي: في الأمر الحق الذي ينسب إليه (تعالى) فافهم، وقد حذفه من الأولين للدلالة
الثالث عليه كما أشرنا له.

(و) واجب شرعاً على المكلف (مثلُ ذَا) أي: معرفة مثل هذا المذكور من
الواجب والمستحيل والجائز، أي: في مطلق ما ذكر بقطع النظر عن الحقائق
والأدلة^(١) (في حق رُسُلِ الله) بسكون السين للوزن (عليهم) بكسر الميم (تحيةُ الإله)
تعالى.

(١) أي: بقطع النظر عن حقائق ما يجب لله وما يستحيل وما يجوز، فما يجوز في حقه تعالى وما
يستحيل وما يجوز غير ما يجب في حق الرسل وما يستحيل وما يجوز.

فَالوَاجِبُ الْعَقْلِيُّ مَا لَمْ يَقْبَلِ الْإِتِّفَاقَ فِي ذَاتِهِ فَابْتِهَالُ
وَالْمُسْتَحِيلُ كُلُّ مَا لَمْ يَقْبَلِ فِي ذَاتِهِ الثَّبُوتَ ضِدَّ الْأَوَّلِ

بيان معنى الواجب والمستحيل والجائز

ثم شرع في تعريف الواجب والمستحيل والجائز التي يجب معرفتها في حق من ذكر، ومنه يُعرف تعريف الوجوب والامتناع والجواز، وقد قدمه أيضاً فقال:

أولاً: تعريف الواجب

(فَالوَاجِبُ) أي: لثابت (العقلي) من ذات أو صفة أو نسبة (ما) أي: الأمر الثابت الذي (لم يقبل الانتفاء) بالقصر للضرورة، أي: لا يقبل الزوال (في ذاته) أي: بالنظر لذاته لا لشيء آخر، فخرج ما تعلق علم الله بوجوده^(١)، (فابتهل) بكسر اللام، أي: تضرع واطلب من الله معرفة ما ينفعك. وهذا التعريف أخصر وأوضح وأحسن من قولنا «ما لا يتصور في العقل عدمه» وإن اشتهر وهو قسمان:

أ- ضروري، وهو: ما لا يتوقف على نظر واستدلال كالتحيز للجرم، أي: أخذه قدر ذاته من الفراغ.

ب- ونظري، وهو: ما توقف على ما ذكر كالفدَم لله تعالى، فكلُّ منهما لا يقبل الانتفاء لذاته.

ثانياً: المستحيل

(وَالْمُسْتَحِيلُ) السَّيْنُ والثَّاء زائدتان للتأكيد (كلُّ ما) أي: أمر من ذات أو صفة أو نسبة متغير (لم يقبل) بكسر اللام (في ذاته) أي: بالنظر لذاته^(٢) (الثبوت) فهو

(١) قسم العلماء الواجب إلى قسمين:

- واجب ذاتي، وهو قسمان: واجب ذاتي مطلق كذات الله وصفاته، وواجب ذاتي مقيد كالتحيز بالنسبة للجرم.

- واجب لغيره، وإن كان جائزاً في ذاته، كوجود شيء من الممكنات في زمن علم الله وجوده فيه، فإنه وإن كان ممكناً في ذاته واجباً تعلق علم الله به.

(٢) اعلم أن المستحيل إما أن يكون محالاً لذاته، وهو الممتنع عقلاً وعادة كالجمع بين السواد والبياض، أو محالاً لغيره بأن كان ممنعاً عادة لا عقلاً كالطيران من الإنسان، أو محالاً عقلاً لا عادة كإيمان من علم الله سبحانه وتعالى أنه لا يؤمن.

وَالْمُسْتَحِيلُ كُلُّ مَا لَمْ يَقْبَلْ فِي ذَاتِهِ الثَّبُوتُ ضِدُّ الْأَوَّلِ
وَكُلُّ أَمْرٍ قَابِلٍ لِلِائْتِفَا وَلِلثَّبُوتِ جَائِزٌ بِلاَ خَفَا

(ضِدُّ الْأَوَّلِ) أي: الواجب، لما علمت أَنَّ الواجب: هو الثَّابِت الذي لا يقبل
الانقضاء، والمستحيل: هو المتغي الذي لا يقبل الثَّبُوت.

وخرج ما تعلَّق علم الله تعالى بعدم وجوده^(١).

وهذا التعريف أخصر وأوضح وأصح من قولنا «ما لا يتصور في العقل
وجوده».

وهو قسمان أيضاً:

- ضروري: كخُلُوءِ الجِزْمِ عن الحركة والسكون معاً.

- ونظري: كالشريك لله تعالى.

ثالثاً: الجائز

(وَكُلُّ أَمْرٍ قَابِلٍ) فِي حَدِّ ذَاتِهِ^(٢) أَخْذاً مِمَّا تَقَدَّمُ (لِلانْتِفَا * وَلِلثَّبُوتِ) فَهُوَ (جَائِزٌ
بِلاَ خَفَا) وَهُوَ أَيْضاً قِسْمَانِ:

- ضروري: كخصوص الحركة أو السكون للجِزْمِ.

- ونظري: كإثابة العاصي وتعذيب المطيع، ومنه الشَّبَعُ عِنْدَ الْأَكْلِ^(٣)،
وَالْإِحْرَاقُ عِنْدَ مِمَاسَةِ النَّارِ، مِنْ كُلِّ حَكْمٍ عَادِيٍّ، فَإِنَّهُ جَائِزٌ عَقْلِيٌّ^(٤).

(١) أي: كبحر من زُبْقٍ مثلاً، فَإِنَّ الْمَوْلَى سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عِلْمُهُ أَنَّهُ لَا يَوْجَدُ، وَهُوَ لَيْسَ بِمُسْتَحِيلٍ
فِي ذَاتِهِ وَإِنْ كَانَ مُسْتَحِيلًا بِالنَّظَرِ لَتَعَلَّقَ عِلْمُ اللَّهِ بِعَدَمِ وَجُودِهِ.

(٢) أي: وأما بالنسبة لتعلَّق علم الله بوجوده أو امتناعه فهو واجب أو مستحيل.

(٣) أي: مِنَ الْجَائِزِ الْعَقْلِيِّ النَّظَرِيِّ الشَّبَعُ عِنْدَ الْأَكْلِ - أي: مِنْ حَيْثُ الْفَاعِلُ - وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَقْلَ
رَبِّمَا ضَلَّ فَتَوَهَّم أَنَّ التَّأْثِيرَ لِلْأَكْلِ لَا لِلَّهِ عِنْدَهُ، فَأَرَادَ التَّنْبِيْهَ لِمِثْلِ ذَلِكَ.

(٤) أي: وَإِنْ كَانَ وَاجِباً عَادَةً، فَكُلُّ وَاجِبٍ عَقْلِيٍّ وَاجِبٌ عَادَةً وَلَا عَكْسَ، فَإِنَّ بَعْضَ الْوَاجِبِ فِي
الْعَادَةِ جَائِزٌ عَقْلًا.

وَكُلُّ أَمْرٍ قَابِلٌ لِلِإِتِّفَاقِ وَلِلتَّيْبُوتِ جَائِزٌ بِلاَ خَفَا

والحاصل كما قرره شيخنا: أنَّ مثل الإحراق عند مماسة النار إن نظرت إليه من حيث ذاته، بقطع النظر عن التكرُّر فهو حكم عقليٌّ لأنَّه من الجائز النَّظريُّ، لأنَّ العقل إذا تأمَّل في وحدانية الله تعالى، وأَنَّه الفاعل المختار المنفرد بالإيجاد والإعدام، علم أنَّ الأفعال كُلُّها لله تعالى وحده، ولا تأثير لما سواه، خلافاً لمن غلط^(١) وجعلها من الأحكام الواجبة العقلية التي لا يمكن انفكاكها، فأسند التأثير لنحو النار إما بالطَّبع أو بقوة أودعت فيها.

وإن نظرت إليه من حيث تكرُّره على الحسن سُمِّي حكماً عادياً، وقد علمت أنَّ الحركة والسكون للجِرم يصحُّ أن يمثل بهما لأقسام الحكم العقليِّ الثلاثة، فالواجبُ ثبوت أحدهما لا بعينه للجِرم، والمستحيلُ نفيهما معاً عنه، والجائزُ ثبوت أحدهما له بالخصوص.

فإن قلت: التعريف للماهية، و«كل» للأفراد، فكيف يصحُّ أخذك لفظ «كل» في تعريف المستحيل والجائز.

قلت: لفظ «كل» هنا زائدة ارتكبتها للضرورة، أو أنَّ ما ذكر ضابط لا تعريف إلا أنَّه يشير للتعريف، فتسميته تعريفاً مجازاً^(٢).

وإنما عبَّرت بالثبوت والانتفاء دون الوجود والعدم لتشمل التعاريف الأحوال على القول بها، ككونه تعالى عالماً، فإنَّها لا تتَّصف بالوجود ولا بالعدم، وهذا من جملة الأحسنية التي أشرنا لها، فتدبر.

(١) وهم الفلاسفة والمعتزلة، إلا أنَّ الفلاسفة كفروا لأنهم جعلوا التأثير لهذه الأمور بالطَّبع أو بالعلة، والمعتزلة قالوا: التأثير بقوة أودعها الله فيها وإن شاء سلبها منها، لكن إن لم يسلبها فتؤثر لكن لا بطبيعتها، فلذا لم يحكم بكفرهم بل بفقههم، انظر ص (٦٤ و ٦٦).

(٢) أي: لغوي وهو: اللفظ المستعمل في غير ما وضع له، لعلاقة مع قرينة مانعة من إرادة المعنى الحقيقي، وعلاقته المشابهة، والقرينة عدم صحة دخول كل في التعاريف.

ثُمَّ اَعْلَمَنْ بِأَنَّ هَذَا الْعَالَمَ أَنَّى مَا سِوَى اللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَالِمَ

فصل في بيان أن العالم حادث

٢٠ / ١١ / ١٤٤٢

ولمَّا فرغ من بيان أقسام الحكم العقليِّ ووجوب معرفة الله تعالى على كلِّ مكلف، أخذ في بيان الطريق الموصول إلى معرفته تعالى وهي حدوث العالم^(١)، فقال:

(ثم) بعد أن عرفت أنه يجب على كلِّ مكلف شرعاً أن يعرف ما يجب في حقِّه تعالى وما يستحيل وما يجوز (اعلمن) - بنون التوكيد الخفيفة - وضمن العلم معنى التصديق فعذاه بالباء في قوله (بأن هذا العالم) بجميع أجزائه - سمي بذلك لأنه علامة، أي: دليل، على وجود صانعه.

وفي التعبير باسم الإشارة إشارة إلى أن حقائق الأشياء ثابتة، وأن العلم بها متحقق، وهو كذلك عند جميع الملل إلا السوفسطائية^(٢) فقد خالفوا في ذلك، وهم فرق ثلاثة:

- عنادية^(٣) يقولون: لا ثبوت لحقيقة من الحقائق، وإنما هي أوهام وخيالات كالذي يرى في المنام.

- وعندية^(٤) يقولون: الشخص عند اعتقاده، حتى لو اعتقد أن النار جنة أو بالعكس لكان كذلك.

(١) أي: العالم من حيث حدوثه وإتقانه على هذا الوجه، أي: إن هذا الفعل دليل على وجود صانع حكيم موجود بالإطلاق قادر مخالف للحوادث وليس من جنسها، قديم، باقي واحد، وإلا لأدى إلى التعطيل، وهو محال، فتعلم جميع الصفات الأزلية من حدوث العالم، لما أنه مفتقر للموجد القديم، المنزه عن كل نقص. ١. هـ انظر مباحي (٦٧).

(٢) السوفسطائية مركبة من كلمتين: «سوف» ومعناها الحكمة والعلم، و«اسطائية» ومعناها المزخرف المموء، المزين الظاهر الفاسد الباطن. وهم جماعة من اليونان توغلوا في الرياضة وشدة الجوع فأورثوا نوعاً من الهوس والجنون.

(٣) عنادية: نسبة للعناد، أي: المكابرة.

(٤) عندية: نسبة للعند، وهو الاعتقاد.

ثُمَّ اخْلَمَنْ بِأَنَّ هَذَا الْعَالَمَ أَنِي مَا سِوَى اللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَالِمَا
مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ حَادِثٍ مُفْتَقِرٍ لِأَنَّهُ قَامَ بِهِ التَّنْفِيرُ

- واللاأدرية^(١) يقولون في كل شيء: لا أدري، حتى إنه يشك في نفسه وفي شكّه.

وتوضيح الردّ عليهم مذكور في المطولات.

ثُمَّ فَسَّرَهُ^(٢) بقوله: (أي ما) أي: الشيء الذي هو (سوى الله العليّ العالم). - نعت لله تعالى على القطع، فهو منصوب على المدح، وألفه للإطلاق - من الجواهر والأعراض، والجواهر: ما قام بنفسه، والعرض: ما قام بغيره من الجواهر كالألوان (من غير شك) متعلّق بقوله: (حادث) أي: موجود بعد عدم، وهو خبر «أن» أي: إن حدوثه غير مشكوك فيه لمن تأمل، أو أن المراد: أنه يجب له الحدوث كما يجب لمحدثه القَدَم، فلا يرد أن حدوثه لا يقول به الفلسفيّ.

وحقيقة الشكّ التردّد في الطرفين على السواء، ومراده به هنا مطلق التردّد الشامل للظنّ - وهو الطرف الرّاجح -، والوهم - وهو المرجوح -.

(مُفْتَقِرٌ) إلى موجد يوجده من عدم، وهو خبر ثان لازم للأوّل، إذ الحادث لا يكون إلا مفتقراً ابتداءً ودواماً، وفي الحقيقة هو يشير إلى نتيجة القياس الذي صرّح بصغراه وطوى كبراه، ونظّمه هكذا: العالم حادث، وكلّ حادث فهو مفتقر إلى محدث، يتبع العالم مفتقر إلى محدث.

دليل حدوث العالم

أما دليل كون العالم حادثاً فـ (لأنه قام به) أي: العالم، يعني باعتبار بعضه - وهو الأعراض - (التغيّر) من عدم إلى وجود، ومن وجود إلى عدم، وذلك:

(١) اللاأدرية: نسبة إلى لا أدري، فيقولون في كل شيء: لا أدري، حتى إنه لو سئل أحدهم عن السماء أو الأرض أو عن نفسه فيقول: لا أدري.
(٢) أي: العالم.

مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ حَدَثَ مُفْتَقِرٌ لِأَنَّهُ قَامَ بِهِ الشَّفَرُ

- إمَّا بالمشاهدة كالحركة بعد السكون، والضوء بعد الظلمة، والسواد بعد البياض، والحرارة بعد البرودة، إلى غير ذلك، والعكس.

- وإمَّا بالدليل: وذلك لأنَّ ما شوهد سكوته مثلاً على الدوام كالجبال، أو حركته على الدوام كالنواكب جاز أن يشت له العكس، إذ لا فرق بين جزم وجزم، وإذا جاز عدمها استحال قدمها، لأنَّ ما ثبت عدمه استحال قدمه، فتكون حادثة، فحينئذٍ جميع الأعراض حادثة، ويلزم من حدوثها حدوث جميع الأجرام والجواهر لعدم انفكاكها عن الأعراض الحادثة، وكلُّ ما لا يفكُّ عن الحادث فهو حادث. فظهر أنَّ جميع العالم من أعراضه وأجرامه وجواهره حادث، أي موجود بعد أن لم يكن.

وأما دليل كون كلِّ حادث فهو مفتقر إلى موحد يوحد، فلائنه صفة بديعة بحكمة الإتقان، وكلُّ ما كان كذلك فله صانع، إذ لو لم يكن له صانع للزم أن يكون حدث بنفسه، فيلزم ترجيح أحد الأمرين المتساويين - أعني: الوجود والعدم - على مساويه بلا سبب، وهو محال لما يلزم عليه من اجتماع الصدين - أعني: المساواة والترجيح بلا مرجح -، على أنه يلزم عليه ترجيح الأضعف على الأقوى، لأنَّ الأصل فيه العدم، وهو أقوى من وجوده.

هذا هو البرهان المشهور بينهم في بيان حدوث العالم وافتقاره إلى صانع، ولك أن تستدل على حدوثه بكونه أنواعاً مختلفة وأصنافاً متباينة، كما يشير إليه آي القرآن العزيز، وذلك لأنَّ بعضه علوي، وبعضه سفلي، وبعضه سوري، وبعضه ظلمي، وبعضه حار، وبعضه بارد، وبعضه متحرك، وبعضه ساكن، وبعضه لطيف وبعضه كثيف، وبعضه شوهد وجوده بعد عدمه، وبعضه شوهد عدمه بعد وجوده، إلى غير ذلك، وكلُّ نوع من هذه الأنواع مشتمل على أصناف وأفراد وصفات، لا قدرة لأحد على إحصائها، فدلَّ على أنَّه مفتقر إلى مخصَّص حكيم، خصَّ كلَّ نوع ببعض لجائز عليه، فيكون حادثاً بعد عدم، وأنَّ خالقه مختار لا علة ولا طبيعة، إذ معلول العلة ومطوِّع الطبيعة لا يختلف على فرض تسليمه، قال تعالى: ﴿وَمَا يَكُنْ فِي

خُلُوْفُهُ: وَجُوْدُهُ بَعْدَ الْقَدَمِ وَضِدُّهُ هُوَ الْمُسَمَّى بِالْقَدَمِ

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَحْيَاكَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَأَنْتَ الْأَوَّلُ ﴿١٩٠﴾ [آل عمران: الآية ١٩٠] ﴿أَوَّلَ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: الآية ٨٥] إلى غير ذلك من الآيات.

(حدوثه وجوده بعد القدم) يعني: أن حدوث العالم عبارة عن وجوده بعد عدمه، خلافاً للفلاسفة، فإنهم ذهبوا إلى قدمه، ومع ذلك أطلقوا القول بحدوث ما سوى الله تعالى، لكن بمعنى الاحتياج إلى الغير، لا بمعنى سبق العلم عليه، ومعتقد ذلك كافر بإجماع المسلمين.

(وضده) أي: ضد الحدوث، أي: مقابله، يعني عدم أولية الوجود (هو المسمى بالقدم) ولا يكون إلا لله وحده كما سيأتي، ولا واسطة بين الحدوث والقدم.

فَاعْلَمْ بِأَنَّ الْوُصْفَ بِالْوُجُودِ مِنْ وَاجِبَاتِ الْوَاحِدِ الْمَعْبُودِ

بَيَانُ الصِّفَاتِ الْوَاجِبَةِ لِلَّهِ تَعَالَى

أَوَّلًا: الْوُجُودُ

إذا علمت أنه يجب على كلِّ مكلف أن يعرف ما يجب وما يستحيل وما يجوز لله تعالى، وعلمت الطريق الموصول إلى المعرفة/ (فاعلم بأن الوصف) أي: اتصافه تعالى (بصفة) (الوجود) ويصح أن يراد أيضاً بالوصف الصِّفة، والباء للتصوير والتفسير، أي: بأن الصِّفة المفسرة بالوجود (من واجبات الواحد المعبود) أي: بعض الصفات الواجبة له تعالى، إذ الواجبات له تعالى كثيرة لا تنحصر فيما ذكر هنا، لأنَّ صفاته تعالى الكمالية لا تنهاى، إلا أنه لا يجب علينا تفصيل ما لم يقم عليه الدليل بالخصوص، بل الواجب أن نعتقد أنَّ كمالاته تعالى لا تنهاى على الإجمال، وأمَّا ما قام عليه الدليل بخصوصه فيجب اعتقاده تفصيلاً، وهو ثلاثة عشر صفة وأضدادها، بناء على مذهب الأشعري والمحققين من أنَّ المعنوية ليست بصفات زائدة على المعاني، وأنَّ الحقَّ أن لا حال، وعليه فالوجود عين ذات الموجود ليس بصفة زائدة عليها، وفي عدّه من الصِّفات تسامح، باعتبار أنَّ الذات توصف به في اللفظ، فيقال: ذات الله موجودة، فليتأمل.

ومعنى كون وجوده واجباً أنَّه لا يقبل الانتفاء أزلاً وأبداً، أي: لا يمكن عدمه، لما مرَّ في تعريف الواجب.

إِذْ ظَاهِرٌ بِأَنَّ كُلَّ أَثَرٍ يَهْدِي إِلَى مُؤَثِّرٍ فَاغْتَبِرْ

برهان وجوده تعالى

ثم برهن على وجوده تعالى بوجود صنعته جلّ وعلا فقال: (إِذْ ظَاهِرٌ بِأَنَّ كُلَّ أَثَرٍ) أي: لظهور أن العالم أثر، أي: صنعة لما مرّ من أنه حادث، وكل أثر (يهدي) بفتح الياء (إلى مؤثر) أي: يدل على صانعه، إذ لا يعقل صنعة بدون صانع، وإلا لزم الترجيح بلا مرجح وهو محال لما مرّ.

وإذا علمت أن كل صنعة تدل على وجود صانعها (فاعتبر) أي: تأمل في ملكوت السموات والأرض ودقائق الحكم لتعلم بذلك أنه الواجب الوجود، المالك المعبود، القادر الودود، العليّ العظيم، العليم الحكيم، فتتهدي إلى ما خلقت لأجله، ثم تترقى إلى وفور حبه وشكره، فيترتب على ذلك تفجير ينابيع الحكمة من قلبك، وتقعّد في مقعد صدق عند ربك، ولنذكر لك شيئاً من ذلك لتقيس عليه غيره فنقول:

قال الله تعالى ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۝﴾ [الذاريات: الآية ٢١] فأنت إذا نظرت إلى مبدأ خلقك وجدت ربك سبحانه وتعالى قاد والذيك بزمام الشهوة مقهورين في صورة مختارين مع تمام البسط والأنس، وفي هذا المقام أسرار عجيبة يدركها أرباب الكشف من أهل الله تعالى، حتّى إذا حصل الوقاع صانك الله في قرار مكين، فخلق تلك النطفة علقه، ثم خلق العلقه مضغة، ثم مدّها وصورها في أحسن صورة، فجعل الرأس في أحسن خلقه، وخلق العين والأذن والأنف، وصوّر الوجه في أحسن صورة، وأودعها من الجمال والكمال ما لا يخفى، ثم أودع البصر في العين، والسمع في الأذن، والشم في الأنف، وخلق الفم وزينه بالشفّتين، وخلق اللسان وخلق فيه الذوق، وجعله جنداً من جنوده تعالى يترجم عمّا في الفؤاد من العلوم والمعارف، وجعل الرقبة حاملة لعرش الرأس في حسن بديع، وجعل فيها المنفذ الموصل للأكل والشرب إلى المعدة، وأودع البطن من الأمعاء والمصارين والقلب والكبد وغيرها مما لا يعلم حقيقته إلا هو تعالى، وخلق

إِذْ ظَاهَرَ بِأَنَّ كُلَّ أَمْرٍ يَهْدِي إِلَى مُؤَثِّرٍ قَاسِمٍ

الأيدي وخلق فيها الأكف والأصابع وجعل مفاصلها وأبدعها، والأرجل كذلك، وخلق العظام وكساها لحماً، ثم نفخ فيك الروح - وهي سرٌ عظيم عجيب من أسرارهِ تعالى - فتحركت في بطن أمك، وما زال بك رؤفاً رحيماً، حافظاً لك في أضييق مكان، يوصل لك غذاءك وأنت لا تعلم شيئاً، حتى إذا تمّ خلقك أنزلك من الرحم من أضييق محلّ فلطف بك وبأمك، حتى إذا برزت ألهمك بمجرّد النزول إلى ثدي أمك وأجرى فيه اللبن، وأنزل في قلبها الرأفة والرحمة، حتى إنَّها ترى بؤلك وغائطك من أحسن ما يكون، والمئة له تعالى في ذلك، ولما آن أوان الأكل خلق لك الأسنان والأضراس ورتبها ترتيباً عجيباً مع ما فيها من كمال الزينة والجمال والكمال، ثم لما قرب بلوغك وكانت هذه الأسنان ضعيفة أسقطها وأبدلها بأقوى منها، ثم إذا أكلت فجّر الله في فمك عيناً جارية - وهي الريق - لا ينقطع جريانها ما دمت تأكل لتبتل اللقمة بها ويسهل بلعها، لا تملكها النفس ولا تجري على الدوام ولا تنقطع، فانظر إلى هذه الحكمة العجيبة التي أنت في غاية الافتقار إليها، وليس في قدرتك إجراؤها ولا منعها بالضرورة، فإذا نزل الطعام والشراب في المعدة صرفه إلى ما يشاء، فبعضه يتربى به اللحم، وبعضه يتربى به العظم، وبعضه يتربى به الشحم، وبعضه يتربى به الدّم مع كمال اللذة حال الأكل وبعده، ثم ما فضل عن ذلك وكان فيه الإيذاء للبدن على تقدير إبقائه في البطن أخرجه من مخرجيك، وانظر إلى هذين المخرجين وبديع حكمتهما وإلى إقدارك على إمساكهما عند تهيؤ الفضلة للخروج.

وبالجملة فلم يزل سبحانه بك رؤفاً رحيماً ودوداً كريماً في كل لحظة وأنت غافل عن نفسك .

وانظر إلى خروج النفس ودخوله الذي به قوام الروح حالة اليقظة والنوم والصحة والمرض.

ومن أكبر عبرة العقل الذي به التمييز والتدبير وإدراك العلوم والمعارف وما يضر وما ينفع ﴿وَلَا تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا﴾ [النحل: الآية ١٨] ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: الآية ١٤] .

إِذْ ظَاهِرٌ بِأَنَّ كُلَّ أَثَرٍ يَهْدِي إِلَى مُؤَثِّرٍ فَاعْتَبِرْ

فيا ليت شعري أهذا ينبغي أن يعصى فيما أمر ونهى. ٢٠

ثم إذا نظرت إلى السماء وكواكبها، والشحاب وتسخيرها، والرياح وتصريفها، وإلى الأرض وأنهارها، وإلى الأشجار وأثمارها، لأفضى بك إلى العجب العجيب، وعلمت أنه المحسن الوهاب.

اللَّهُمَّ وَفَّقْنَا لِمَا فِيهِ رِضَاكَ، واقطعنا عن كل شيء سواك، واملأ قلوبنا من حبك وحب رسلك، وأذقنا لذة الوصل من فيض فضلك، وخذ بأيدينا إن زللنا، وسامحنا إن أخطأنا، إنك أنت الجواد الكريم الرؤوف الرحيم.

وَذِي تُسَمَّى صِفَةً نَفْسِيَّةً ثُمَّ تَلِيهَا خُنْصِيَّةٌ مَلْبِيَّةٌ

الصفة النفسية: معناها والخلاف فيها

(وذي أي: وهذه الصفة، أي: صفة الوجود، (تسمى صفة نفسية) نسبة إلى النفس، أي: الذات.

والصفة النفسية: هي التي لا تُعقل الذات^(١) بدونها، وهي صفة ثبوتية^(٢) يدل الوصف بها على نفس الذات دون معنى زائد عليها.

ويقال^(٣) أيضاً: هي الحال الواجبة للذات ما دامت الذات غير معللة بعلة^(٤)، وذلك كالوجود والتَّحْيُزُّ للجرم، وكون الجوهر جوهرًا، والشَّيْء شيئًا، فهذا تعريف للنفسية مطلقًا، قديمة كانت أو حادثة.

وقوله في التعريف الثاني «غير معللة» بالنَّصْب على أنَّه حال من الحال، أو من الضَّمير في «واجبة»، واحتراز به من الحال المعنوية، ككون الذات عالمة أو قادرة أو مريدة، فإنَّها معللة بقيام العلم والقدرة والإرادة بالذات، فليتأمل.

(١) المراد بالذات هنا مطلق الشيء، سواء كان قديمًا أو حديثًا، قائمًا بنفسه كالجواهر، أو قائمًا بغيره كالعرض، ألا ترى أن اللون عرض قائم بغيره ومع ذلك له صفة نفسية لا يمكن انفكاكها عنه ما دام موجوداً وهي قيامه بالغير.

(٢) أي: مدلولها ثابت في الخارج عن الذهن، أي: إن لها ثبوتاً وتحققاً في ذاتها ونفس الأمر، ووجد ذهن أو لم يوجد.

(٣) هذا التعريف للصفة النفسية بناء على القول بأن الوجود غير الموجود، وهو مذهب الرازي ومن وافقه.

(٤) أي: غير متوقفة على أمر يدوم وجودها بوجود ذلك الأمر. فعلم من ذلك أن الحال نوعان: - معللة بعلة، وهي المتوقفة على أمر يدوم وجودها بوجوده، وذلك كالصفات المعنوية فإنها متوقفة على صفات المعاني.

- وغير معللة بعلة، كالوجود كما سيذكره المؤلف.

والمراد بالتعليل هنا التلازم، لا التأثير في المعلول إذ لا يقول به أهل السنة.

وَذِي تُسَمَّى صِفَةً نَفْسِيَّةً ثُمَّ تَلِيهَا خَمْسَةٌ سَلْبِيَّةٌ

وَجَعَلُ الوجود صِفَةً نَفْسِيَّةً إِنَّمَا يَصَحُّ عِنْدَ مَنْ يُثَبِّتُ الْأَحْوَالَ، فَيَكُونُ صِفَةً زَائِدَةً عَلَى الذَّاتِ، غَيْرَ مَوْجُودَةٍ فِي نَفْسِهَا، وَلَا مَعْدُومَةٍ، وَأَمَّا عِنْدَ مَنْ لَمْ يُثَبِّتِ الْأَحْوَالَ فَلَيْسَ بِصِفَةٍ أَصْلًا، وَإِنَّمَا هُوَ عَيْنُ ذَاتِ الْمَوْجُودِ كَمَا مَرَّ.

فَإِنْ قُلْتَ: إِذَا كُنْتَ قَدْ بَنَيْتَ هَذِهِ الْعَقِيدَةَ عَلَى مَذْهَبِ الْأَشْعَرِيِّ الْقَائِلِ بِنَفْيِ الْأَحْوَالَ، فَالْوَجْهُ حَذْفُ الوجود، وَلَا حَاجَةَ إِلَى ارْتِكَابِ التَّسَامُحِ.

قُلْتُ: لَمَّا كَانَ مَعْرِفَةُ الوجود يَحْتَاجُ لَهَا، لِيُنْبَنِيَ عَلَيْهَا غَيْرُهَا مِنَ الصُّفَاتِ. اعْتَبَرْتُ الْوَصْفَ الظَّاهِرِيَّ فِي قَوْلِنَا «ذَاتُ اللَّهِ مَوْجُودَةٌ» وَارْتَكَبْتُ التَّسْمِيحَ، عَلَى أَنَّ التَّحْقِيقَ أَنَّ الشَّيْخَ وَلَوْ نَفَى الْأَحْوَالَ لَا يَنْفِي الْإِعْتِبَارَاتِ لظُهُورِ زِيَادَتِهَا ذَهْنًا^(١)، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا ثُبُوتٌ خَارِجًا، بَلْ قَالَ الْعَلَامَةُ التَّفْتَازَانِيُّ^(٢): لَا خِلَافَ أَنَّ الوجودَ زَائِدٌ ذَهْنًا، بِمَعْنَى أَنَّ لِلْعَقْلِ أَنْ يَلَاحِظَ الْمَاهِيَّةَ بِدُونِ الوجودِ، وَبِالْعَكْسِ، وَنَتَعَقَّلُ الْمَاهِيَّةَ وَنَشْكُ فِي وُجُودِهَا أ.هـ.

(١) أي: لا خارجًا، لأنَّ لِلشَّيْءِ أَرْبَعَ وَجُودَاتٍ: وَجُودٌ فِي الْأَذْهَانِ، وَوُجُودٌ فِي اللِّسَانِ. أي: الْعِبَارَاتِ - وَوُجُودٌ فِي الْبَنَانِ - أي: الْكِتَابَةِ - وَوُجُودٌ فِي الْأَعْيَانِ - أي: الْخَارِجِ - وَهُوَ الْوُجُودُ الْحَقِيقِيُّ.

(٢) مسعود بن عمر بن عبد الله سعد الدين التفتازاني، انتهت إليه معرفة علوم البلاغة والمعقول بالمشرق، بل بسائر الأمصار لم يكن له نظير في معرفة هذه العلوم، توفي سنة (٧٩١هـ)، من كتبه «تهذيب المنطق»، ١. هـ الدرر الكامنة (٤/ ٣٥٠) رقم (٩٥٣).

وَذِي تَسْمَى صِفَةً نَفْسِيَّةً ثُمَّ تَلِيهَا خَمْسَةٌ سَلْبِيَّةٌ
وَهِيَ الْقَدَمُ بِالذَّاتِ فَاعْلَمَ وَالْبَقَا وَقِيَامُهُ بِنَفْسِهِ نِلَتْ الثَّقَى

ثانيًا: الصفات السلبية

(ثم تليها) في الذكر (خمسٌ سلبية) نسبة للسلب، أي: النقي، إذ مدلول كل واحد منها سلبٌ أمر لا يليق به سبحانه (وهي) أي: الصفات السلبية

١ - القدم

(القدم بالذات فاعلم) أي: القدم الذاتي، بمعنى: أنه تعالى قديم لذاته لا لعلّة قديمة اقتضت وجوده، تعالى عن ذلك.

وليس المراد بالقدم الذاتي ما قابل القدم بالغير، كما يقول الفيلسوف^(١)، لقيام البرهان القاطع على أنه لا شيء قديم بالغير، وأن كل ما سوى الله وصفاته حادث كما تقدّم.

ومعنى القدم: سلب الأوليّة، أي: أنه تعالى لا أول لوجوده.

دليل اتصافه تعالى بالقدم.

إذ لو لم يكن قديماً لكان حادثاً، تعالى عن ذلك، فيلزم افتقاره إلى محدث، لما مرّ، ثم محدثه كذلك، لانعقاد التماثل بينهما، وذلك مُفضٍ إلى الدور أو التسلسل، لأن المماثل الثاني مثلاً إن كان المحدث له هو الأول فالدور، وإن استمرّ العدد إلى غير نهاية فالتسلسل، وكلاهما محال.

بطلان الدور

أما استحالة الدور فظاهرة، لأنه يلزم عليه تقدّم كل منهما على صاحبه وتأخّره عنه، وهو جمع بين متنافيين، بل ويلزم عليه أيضاً تقدّم كل واحد منهما على نفسه وتأخّره عنها، وهو جليّ البطلان.

(١) أي: إن الفلاسفة يقولون: إن العالم قديم بالغير، ومع ذلك يطلقون عليه الحوادث، أي: إنه استند في وجوده إلى غيره.

وَهِيَ الْقَدَمُ بِالذَّاتِ فَاعْلَمْ وَالْبَقَا وَقِيَامُهُ بِنَفْسِهِ نِلْتُ الثُّقَى

بطلان التسلسل

وأما التسلسل فلأنه يؤدي إلى وجود آلهة لا نهاية لها، كل منها مُصَف بالحدوث والعجز والافتقار، وهو باطل قطعاً، لأنه مُنافٍ لمقام الألوهية من القدرة والغنى المطلق، إذ العاجز الفقير لا يصحُّ أن يكون خالقاً للعالم البديع الإِتقان.

وما أفضى إلى المحال - وهو عدم القدم - محال، إذ استحالة اللوازم تقتضي استحالة الملزومات، فثبت القدم، وهو المطلوب.

٢ - البقاء

(و) ثاني الصفات السلبية (البقا) بالقصر للضرورة، وهو سلبُ الآخرة، أي: نفيها، أي: أنه تعالى لا آخر لوجوده تعالى.

دليل اقصافه تعالى بالبقاء

لأن ما ثبت قدمه استحالة عدمه، وإلا لجاز عليه العدم، فيحتاج إلى مرجح، فيكون حادثاً لا قديماً، كيف وقد ثبت قدمه.

٣ - القيام بالنفس

(و) ثالث الصفات السلبية (قيامه) تعالى (بنفسه)^(١)، بمعنى: سلب الافتقار إلى المحل^(٢) أو المخصّص، أي: الفاعل.

(١) معنى قام بنفسه: استغنى بنفسه، أي: غناه بنفسه لا بغيره ولا باكتساب. والنفس بالنسبة لله تعالى مأخوذة من النفاسة لا من التنفس، لأنه مستحيل عليه تعالى ا.هـ سباعي (٨٢).

(٢) المراد بالمحل: الذات التي تقوم بها الصفة، وأما المحل بمعنى المكان فهو داخل في مفهوم المخالفة للحوادث.

وَهِيَ الْقِدَمُ بِالذَّاتِ فَأَعْلَمَ وَالْبَقَا وَقِيَامُهُ بِنَفْسِهِ نِلَتْ الثُّقَى

دليل عدم افتقاره تعالى إلى محل

أما أنه تعالى لا يفتقر إلى محلٍّ يقوم به قيام الصِّفة بموصوفها، فلأنه لو افتقر إلى ذلك لكان صفة لا ذاتاً، إذ الذات لا تقوم بالذات، لكن كونه تعالى صفة محال، إذ لو كان صفة لاستحال قيام الصفات الثبوتية، كالعلم والقدرة والإرادة به تعالى، إذ الصِّفة لا تقبل صفة أخرى تقوم بها، وإلا^(١) لزم أن لا تخلو عنها^(٢)، أو عن مثلها^(٣)، أو عن ضدّها، ويلزم مثل ذلك في الأخرى التي قامت بها، وهكذا، إذ القبول أمر نفسي لا بدّ أن يتحد بين المتماثلين أو المتماثلات، وهو محال^(٤) لما يلزم عليه:

- من اتّصاف الصِّفة بمثلها أو بضدّها أو بخلافها، فيكون العِلْمُ عالماً وجاهلاً وقادراً، وكذا العكس، وهو باطل.

- ومن دخول مالا نهاية له من الصفات الوجودية، على أن الصِّفة لو اتّصفت بأخرى للزم التّرجيح بلا مرجّح، إذ جعل إحداها موصوفة والأخرى صفة لها دون أن تكون صفة للذات التي قامت بها الموصوفة، ودون أن تكون الموصوفة هي الصِّفة للأخرى تحكّم، فليتأمل.

وهو تعالى قد ثبت أنه قامت به الصفات الثبوتية فلا يكون صفة لغيره، فوجب أن يكون ذاتاً فلا يفتقر إلى محلٍّ، وهو المطلوب.

(١) أي: وإلا بأن قبلت الصفة صفة أخرى.

(٢) أي: عن مثلها عيناً.

(٣) أي: مغايراً لها، والمماثلة في مجرد الوصفية. ولو قال «عن مخالفتها» لكان أولى، والمراد بالمخالف غير الضد، فالمثلبة كقبول العلم علماً، والمخالفة كقبوله القدرة، والضدية كقبوله الجهل. انظر سباعي (٨٢).

(٤) أي: هذا اللزوم محال لما يلزم عليه ... الخ.

وَهِيَ الْقَدَمُ بِالذَّاتِ فَاعْلَمْ وَالْبَقَا وَقِيَامُهُ بِنَفْسِهِ نِلْتُ الثَّقَى
تَخَالَفَ لِلغَيْرِ وَخَدَائِبُهُ فِي الذَّاتِ أَوْ صِفَاتِهِ الْعَلِيَّةُ

دليل عدم افتقاره تعالى إلى مخصص

وأما أنه لا يفتقر إلى مخصص، أي: موجد ومؤثر، فليما يلزم من الحدوث كما مر في القدم.

(نِلْتُ) أي: أدركت (الثَّقَى) أي: التقوى، وهي امتثال المأمورات فعلاً والمنهيات تركاً.

قال الإمام الرازي^(١): الثَّقَى والتَّقْوَى واحد، وهما لغة: بمعنى الاتقاء، وهو اتخاذ الوقاية، أي: ما بقي الشخص، يعني يحفظه ويحول بينه وبين ما يخافه، مثل الترس ونحوه في الأجسام، فكأن المعنى: جعل بينه وبين المعاصي وقاية تحول بينه وبينها، من قوة عزيمته على تركها واستحضار علمه بقبحها، نقله الشيخ عبد السلام اللقاني في شرح الجزائرية^(٢).

وهذه الجملة إنشائية في المعنى، قصد بها الدعاء لمن حاول معرفة صفات الله تعالى، وتكملة البيت، كأنه قال: اللهم اجعله محصلاً للتقوى.

٤ - المخالفة للحوادث

ورابع الصفات السلبية (تَخَالَفَ للغير) أي: مخالفته تعالى لغيره من الحوادث.

ومعناها: عدم الموافقة لشيء من الحوادث، فليس تعالى بجوهر^(٣) ولا

(١) محمد بن عمر بن الحسين أبو عبد الله، فخر الدين الرازي، الشافعي المفسر المتكلم، أوجد زمانه في المعقول والمنقول وعلوم الأوائل، توفي سنة (٦٠٦هـ)، من تصانيفه «مفاتيح الغيب في تفسير القرآن العظيم» ١هـ الأعلام (٣١٣/٦) شذرات الذهب (٢١/٥).

(٢) عبد السلام بن إبراهيم بن إبراهيم اللقاني المصري، شيخ المالكية في وقته بالقاهرة، توفي سنة (١٠٧٨هـ)، من تصانيفه «شرح المنظومة الجزائرية» في العقائد أ.هـ الأعلام (٣٥٥/١).

(٣) لأن الجوهر اسم للجزء الذي لا يتجزأ، وهو منحيز وجزء من الجسم، بل وأخص الأشياء ذاتاً، والله تعالى منزّه عن ذلك هذا عندنا ١هـ السباعي / ٨٤.

تَخَالَفَ لِلغَيْرِ وَخُدَانِيَّةُ فِي الذَّاتِ أَوْ صِفَائِهِ الْعَلِيَّةِ

جسم^(١) ولا عرض^(٢) ولا متحرك ولا ساكن، ولا يوصف تعالى بالكبر ولا بالصغر، ولا بالفوقية ولا بالتحته، ولا بالحلول هي الأمكنة^(٣)، ولا بالاتحاد، ولا بالاتصال ولا بالانفصال، ولا باليمين ولا بالشمال، ولا بالخلف ولا بالأمام، ولا بغير ذلك من صفات الحوادث.

دليل مخالفته تعالى للحوادث

إذ لو كان مماثلاً لها، لوجب له تعالى ما وجب لها من الحدوث والافتقار، وذلك محال لما مر^(٤).

واعلم أن العالم وإن عظم في نفسه فهو بالنسبة لعظم قدرته تعالى ليس بشيء، فكيف يكون العليُّ الكبير، القديم، القدير، حالاً أو متصلاً أو منفصلاً أو مستقراً أو على جهة لهذا الشيء الحقيق الحادث الفقير.

٥ - الوحدانية

وخامس الصفات السلبية (وخدانيه) وهي: عبارة عن سلب الكثرة في الذات والصفات والأفعال، أي: عدم الإثنية^(٥) (في الذات) أي: في ذاته تعالى، اتصلاً وانفصلاً.

(١) أي: لأن الجسم مركب: - إما من أجزاء حقلية، وهي الجنس والفصل.

- أو من أجزاء وجودية، وهي الهيولى والصورة عند الفلامنة.

- أو من الجواهر الفردة عند أهل الإسلام.

- أو من أجزاء مقدارية، وهي الأمتداد الثلاثة، أعني: الطول والعرض والعمق.

وكل مركب يحتاج إلى جرته، وكل محتاج ممكن، وكل ممكن حادث ١ هـ الساعي / ٨٤-٨٥.

(٢) أي: لأنه لا يقوم بذاته، بل يفتقر إلى محل يقوم به، فيكون ممكنًا، والإمكان علامة الحدوث.

(٣) بحيث يكون متحيزاً فيها من الجهات الأربع، فيكون مفتقراً لها، وهو ينافي مقام الألوهية، كيف وهو خالق للمكان والزمان.

(٤) أي: من أنه يلزم عليه الدور والتسلسل.

(٥) المراد بها: التعدد مطلقاً، واقتصر على الإثنية لأنها مبدأ التعدد ١ هـ صاوي (٣٧).

تَخَالُفٌ لِلْمُفَرِّدِ وَخِدَانِيَّةٌ فِي الذَّاتِ أَوْ صِفَاتِهِ الْعَلِيَّةِ
وَالْفِعْلِ فَالْتَّائِبُ لَيْسَ إِلَّا لِلْوَاحِدِ الْقَهَّارِ جَلُّ وَعَلَا

فوحداية الذات تنفي عنه تعالى الكم المتصل والمنفصل، أي: تنفي العدد في الذات، متصلاً كان أو منفصلاً، فسفي التركيب في ذاته تعالى، ووجود ذات أخرى تماثل الذات العلية، أي: أنه تعالى ليست ذاته مركبة من أجزاء متصّل بعضها ببعض، وإلا لكان مماثلاً لحوادث من حيث التركيب، فيحتاج إلى من يركّبه، وهو محال. وليس له نظير في ذاته.

(أو) أي: وعدم الإثنية في (صفاته العلية) اتصالاً أو انفصلاً أيضاً، فوحداية الصفات تنفي عنه تعالى الكم المتصل والمنفصل فيها، أي: تنفي العدد في حقيقة كل واحد منها، متصلاً كان أو منفصلاً، أي: أنه تعالى له حياة واحدة، وعلم واحد، وهكذا لا أكثر.

وليس ثم من يتصف بصفات الألوهية سواه تعالى.

(و) وحداية، أي: عدم الإثنية في (الفعل) يعني: أنه تعالى متصف بوحداية الأفعال، فليس ثم من له فعل من الأفعال سواه تعالى، إذ كل عاجز، ما سواه لا تأثير له في شيء من الأشياء^(١).

دليل اتصافه تعالى بالوحدانية

والمشهور في إثبات الوحدانية برهان التّمانع^(٢)، المشار إليه بقوله تعالى ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء: الآية ٢٢].

(١) أي: فالكم المتصل في الأفعال منفي، أما الكم المتصل في الأفعال: إن صور بأن يشاركه غيره تعالى في فعل من الأفعال. كما رعم بعضهم. فهو منفي كذلك، أما إن صور بتعدد الأفعال كالخلق والورق وإحياء فهو ثابت لا يصح إنكاره. ه شرح اساجوري على من السنوسية بتصرف (٥٧).

(٢) الآلهة على فرض تعددها إما أن تتفق وإما أن تختلف، فإبطال تعدد الآلهة المختلفة يسمى برهان التّمانع أو البطارد، وإبطال تعدد الآلهة المتفقة يسمى برهان التّوارد. فيقال: يستدل للوحدانية ببرهاني التّوارد والتّمانع.

وَالْفِعْلُ فَالتَّأْيِيرُ لَيْسَ إِلَّا لِلْوَاحِدِ الْقَهَّارِ جَلَّ وَعَلَا

وحاصله: أنه لو أمكن التعدّد^(١) لأمكن التّمائُع بينهما، بأن يريد أحدهما حركة زيد مثلاً، والآخر سكونه، إذ كلُّ منهما أمر ممكن في نفسه، وكذا تعلُّق الإرادة بكلِّ منهما، وحينئذٍ إما أن يحصل الأمران، فيلزم اجتماع الضّدين، أو لا فيلزم عجزهما أو عجز أحدهما، وهو أمانة الحدوث والإمكان لما فيه من شائبة الاحتياج، فالتعدّد مستلزم لإمكان التّمائُع، المستلزم للمحال، فيكون التعدّد محالاً. وبما ذكر اندفع ما يقال: إنه يجوز أن يتّفقا من غير تمانُع، وحاصل الدّفع: أن الإمكان محال وإن لم يقع تمانُع بالفعل.

(١) أي: في الذات والصفات والأفعال.

وَالْفِعْلُ فَالتَّأْيِيرُ لَيْسَ إِلَّا لِلْوَاحِدِ الْقَهَّارِ جَلَّ وَعَلَا

أفعال العباد والخلاف فيها

وإذا علمت أنه تعالى يجب له الوجدانية (فالتأثير) الاختراع والإيجاد للأشياء من العدم (ليس) أي: لا يصحُّ لأحد (إلا * للواحد القهار) وحده (جلَّ وعلا) فلا تأثير لقدرتنا في شيء من أفعالنا الاختيارية، كالحركات والسكنات والقيام والقعود ونحو ذلك، بل جميع ذلك مخلوق له سبحانه وتعالى بلا واسطة^(١)، كما أن قدرتنا مخلوقة له تعالى، ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: الآية ٩٦] أي: وخلق عملكم.

فإن قلت: إذا لم يكن لنا قدرة على إيجاد شيء، فكيف يُنسب لنا العمل، وكيف يصحُّ تكليفنا به ونخاطب به، قال تعالى: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: الآية ١٠٥] وذلك كثير في الكتاب والسنة.

قلنا: النسبة إلينا، ومخاطبتنا بتحصيله من حيث إنه كسب أو اكتساب^(٢)، لا من حيث إنه إيجاد واختراع.

وتوضيح ذلك: أن قدرته تعالى أبرزت الأشياء على طبق إرادته، من العدم إلى الوجود، وهذا الإبراز هو المسمَّى بالإيجاد والاختراع، وهو المراد بتعلُّق القدرة القديمة، وأما قدرتنا فقد تعلَّقت ببعض الأفعال، وهي الأفعال الاختيارية، أي: التي لنا فيها الاختيار والميل والقصد من غير إيجاد واختراع، وهذا التعلُّق على طبق إرادتنا هو المسمَّى بالكسب والاكتساب.

فتعلُّق قدرة الله تعالى على وفق إرادته تعلُّق إيجاد، وتعلُّق قدرتنا على طبق إرادتنا تعلُّق كسب، أي: تعلُّق هو كسب لا إيجاد.

(١) يحتمل أن يكون أراد بقوله (بلا واسطة) الردُّ على القائلين بأن الأسباب العادية تؤثر بقوة أودعت فيها المستلزم افتقار أفعال تعالى إلى واسطة، أو أراد إيضاح أن أفعاله تعالى غير مفترضة إلى آلة أو معالجة كما هو شأن أفعال العباد، أو أراد الأمرين معاً.

(٢) والفرق بينهما: أن الاكتساب فعل الفاعل، والكسب أثره ا.هـ.س.

وَالْفِعْلُ فَالْتَأْثِيرُ لَيْسَ إِلَّا لِلْوَاحِدِ الْقَهَّارِ جَلَّ وَعَلَا

فأفعالنا الاختيارية قد تعلقت بها القدرتان، القدرة القديمة والقدرة الحادثة، وليس للقدرة الحادثة تأثير، وإنما لها مجرد مقارنة، فالله تعالى يخلق الفعل عندها لا بها، كالإحراق عند مماسة النار للحطب، فمن حيث إنه خلق لنا ميلاً إلى الشيء، وقصداً إليه، وخلق لنا قدرة مصاحبة لخلق الله تعالى ذلك الذي قصدناه نسب إلينا ذلك الفعل وطالبنا به، إذ هو في ظاهر الحال يتراءى أنه فعل للعبد، وإذا نظر إلى دليل التوحيد قطع الناظر بأن الفعل ليس مخلوقاً إلا لله تعالى، وإلا لزم الشريك له تعالى عن ذلك.

فعلم أن هذا التعلق عبارة عن مقارنة القدرة الحادثة من غير تأثير، وبحسبه تضاف الأفعال للعبد، كقوله تعالى ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: الآية ٢٨٦]، ويرتّب الثواب والعقاب بمحض الفضل أو العدل، ويسمى العبد حيثئذ مختاراً.

وعند خلق الله تعالى الفعل في العبد بلا قدرة له مقارنة يسمى مجبوراً ومضطراً، وقد تفضل الله سبحانه علينا في هذه الحالة بإسقاط التكليف، ولو شاء لكلفنا عندها أيضاً.

والفرق بين الحركة الاختيارية والاضطرارية مما هو بديهي عند كل عاقل.

فبطل قول الجبرية بأنه لا قدرة للعبد تقارن فعلاً له أصلاً، بل هو مجبور ظاهراً وباطناً، كالخيوط المعلقة في الهواء، تميله الرياح بلا اختيار له في شيء أصلاً، وقول القدرية^(١) بتأثير القدرة الحادثة في الأفعال على طبق إرادة العبد.

والجبرية كفار قطعاً، لأن مذهبهم ينفي التكليف الذي جاء به الرسل عليهم السلام، وفي كفر القدرية خلاف، الأصح عدم كفرهم، لأنهم وإن لمهم إثبات الشريك لله تعالى، إلا أنهم لما أثبتوا لله تعالى خلق العبد وقدرته وإرادته، صار فعل العبد في الحقيقة مخلوقاً له تعالى.

(١) أراد بالقدرية هنا المعتزلة، وسمي المعتزلة قدرية لأنهم يشبّهون لقدرة العبد تأثيراً في الأفعال. انظر: مبحث حكم القول بالقوة المودعة.

وَالْفِعْلُ فَالتَّأْيِيرُ لَيْسَ إِلَّا لِتَوَاجِدِ الْقَهَّارِ جَلَّ وَعَلَا

وَعُذِمَ أَيْضاً أَنَّهُ لَا تَأْثِيرَ لِلْأُمُورِ الْعَادِيَّةِ فِي الْأُمُورِ الَّتِي اقْتَرَنْتَ بِهَا، فَلَا تَأْثِيرَ لِلنَّارِ فِي الْإِحْرَاقِ، وَلَا لِلطَّعَامِ فِي الشُّبْعِ، وَلَا لِلْمَاءِ فِي الرِّيِّ وَلَا فِي نَبَاتِ الرُّرْعِ، وَلَا لِلْكَوَاكِبِ فِي انْضِجَافِ الْفَوَاكِهِ وَغَيْرِهَا، وَلَا لِلْأَفْلَاقِ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ، وَلَا لِلْسَّكِّينِ فِي الْقَطْعِ، وَلَا لَشَيْءٍ فِي دَفْعِ حَرٍّ أَوْ بَرْدٍ، أَوْ جَلْبِهِمَا، أَوْ عِزِّ ذَلِكَ لَا بِالطَّبْعِ وَلَا بِالْعَلَّةِ وَلَا بِقُوَّةِ أَوْدَعِهَا اللَّهُ فِيهَا، بَلِ التَّأْثِيرُ فِي ذَلِكَ كُلُّهُ لِلَّهِ تَعَالَى وَحْدَهُ، بِمَحْضِ اخْتِيَارِهِ عِنْدَ وَجُودِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ.

وَمَنْ يَقُلْ بِالطَّبْعِ أَوْ بِالْعِلَّةِ فَذَاكَ كُفْرٌ عِنْدَ أَهْلِ الْمِلَّةِ

حكم القول بالطبع أو بالعلة

(ومن يقل) من أهل الضلال كالفلاسفة (بالطبع) أي: بتأثير الطبع، أي: الطبيعة والحقيقة، بأن يقول: إن الأشياء المذكورة تؤثر بطبيعتها، (أو) يقل (بالعلة) أي: بتأثيرها، بأن يقول: إن الأشياء علة - أي: سبب - في وجود شيء من غير أن يكون لله تعالى فيه اختيار.

والفرق بين تأثير الطبع وتأثير العلة - وإن اشتركا في عدم الاختيار -:

- أن التأثير بالطبع يتوقف على وجود الشرط وانتفاء المانع، كإحراق بالنسبة للنار، فإنه يتوقف على شرط مماسة النار للشيء المحرق، وانتفاء مانع البلل فيه مثلاً.

- وأما التأثير بالعلة فلا يتوقف على ذلك، بل كلما وجدت العلة وجد المعلول، كحركة الخاتم بالنسبة لحركة الإصبع، ولذا كان يلزم اقتران العلة بمعلولها، ولا يلزم اقتران الطبيعة بمطبوعها، أي: لتخلف الشرط، أو انتفاء المانع.

(فذاك) القائل (كفر) أي: كافر أو ذو كفر، ويصح رجوع اسم الإشارة للقول المفهوم من «يقل»، فالحمل ظاهر على معنى: فقوله كفر، فيكون القائل به كافراً لأنه أثبت الشريك والعجز لله تعالى عن ذلك. (عند) جميع (أهل الملة) أي: ملة الإسلام.

والملة والدين والشريعة: عبارة عن الأحكام الشرعية، فهي متحدة بالذات لكنها مختلفة بالاعتبار، لأن الأحكام الشرعية من حيث إنها تُملى لتُنقل بِلَّة، ومن حيث إنها يُتدين بها - أي: يُتعبَّد بها - دين، ومن حيث إنها شرعت - أي: بينها الشارع - شريعة، أي: مشروعة.

واعلم أن الفلاسفة كما قالوا بتأثير الطبائع والعِلَل، قالوا: إن الواجب الوجود أثر في العالم بالعلة، فهو تعالى علة فيه، فلذا قالوا: إن العالم قديم، لأنه يلزم

وَمَنْ يَقُلْ بِالطَّبْعِ أَوْ بِالْعِلَّةِ فَذَاكَ كُفْرٌ عِنْدَ أَهْلِ الْمِلَّةِ

من قَدَمَ الْعِلَّةَ قَدَمَ الْمَعْلُولِ، فَقَدْ أَثْبَتُوا لَهُ تَعَالَى عَدَمَ الْإِخْتِيَارِ وَعَدَمَ الْقُدْرَةِ، وَلَا شَكَّ فِي كُفْرِهِمْ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ.

والحاصل: أَنَّ الْفَاعِلَ بِحَسَبِ الْفَرَضِ وَالتَّقْدِيرِ ثَلَاثَةٌ، فَاعِلٌ بِالطَّبْعِ، وَفَاعِلٌ بِالْعِلَّةِ، وَفَاعِلٌ بِالْإِخْتِيَارِ، وَهُوَ الَّذِي إِنْ شَاءَ فَعَلَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ، وَكُلُّهَا قَالُ بِهَا الْفَلَسَفَةُ، وَالثَّالِثُ كَالْإِنْسَانِ عِنْدَهُمْ، وَأَمَّا الْمُسْلِمُونَ فَلَمْ يَقُولُوا إِلَّا بِالْأَخِيرِ، ثُمَّ هُوَ مَخْصُوصٌ بِالْوَاحِدِ الْقَهَّارِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى^(١).

(١) أراد المصنف - والله أعلم - أن الاختيار المطلق مخصوص بالله تعالى، وهذا لا ينفي إثبات نوع من الاختيار للإنسان، يسمى - إن صحَّ التعبير - بالاختيار الجزئي، وبه يتعلَّق تكليفه بالأوامر والنواهي.

وَمَنْ يَقُلْ بِالقُوَّةِ المُوَدَّعَةِ فَذَلِكَ بِذِئْبٍ فَلَا تَلْتَفِتْ

حكم القول بالقوة المودعة

(وَمَنْ يَقُلْ) من أهل الزَّيْغ: إنَّ هذه الأمور العادية تؤثر (بالقوة المودعة) أي: بواسطة قوة أودعها الله تعالى فيها، كما أنَّ العبد يؤثر بقدرته الحادثة التي خلقها الله تعالى فيه، فالتأثر يؤثر بقوة خلقها الله تعالى فيها، وكذا الباقي.

(فذلك) القائل (بِذِئْبٍ) نسبة للبدعة خلاف السنة، لأنه لم يتمسك بسنة السلف الصالح، التي أخذوها عن النبي ﷺ، وليس بكافر على الصحيح لما تقدّم، وإذا كان بدعيًا (فلا تلتفت) أي: لقوله، بل يجب الإعراض عنه والتمسك بقول أهل السنة من أنه لا تأثير لما سوى الله تعالى أصلاً، لا بطبع ولا علة ولا بواسطة قوة أودعت فيها، وإنَّما التأثير لله وحده بمحض اختيار.

فإن قلت: إنَّ بعض أهل السنة قالوا بالتأثير بواسطة القوة، ورجَّحه الإمام الغزالي^(١) والإمام الشبكي^(٢) كما نقله السيوطي^(٣)، فكيف يكون القائل به بدعيًا، وفي كفره قولان؟

قلت: معنى القول بالتأثير بالقوة عند بعض أنَّمُتنا أنَّ الله تعالى هو المؤثر والفاعل بسبب تلك القوة التي خلقها الله تعالى في تلك الأشياء، فالتأثير عنده الله وحده، وإن كان بواسطة تلك القوة، وأمَّا القدرية فينسبون التأثير لتلك الأشياء بواسطة القوة، ففرق بين الاعتقادين، ومع ذلك فالراجح الأول، وهو أنَّ التأثير له وحده عندها لا بها، وإن جرت العادة بأنَّه إنَّما يحصل التأثير عندها.

(١) محمد بن محمد بن محمد الطوسي، أبو حامد زين الدين حجة الإسلام، الشافعي، صنف التصانيف مع التصوف والذكاء المفرط والاستبحار في العلم، توفي سنة (٥٠٥هـ)، من كتبه «إحياء علوم الدين» ١. شذرات الذهب (٤/١٠)، الأعلام (٧/٢٢).

(٢) تقي الدين علي بن عبد الكافي، السبكي الأنصاري الخزرجي أبو الحسن، شيخ الإسلام في عصره وأحد الحفاظ المفسرين، وهو والد الناج السبكي، توفي سنة (٧٥٦هـ) من كتبه «الابتهاج في شرح المنهاج» انظر: الدرر الكامنة (٣/٦٣) رقم (١٤٨).

(٣) عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي، جلال الدين، إمام حافظ مؤرخ أديب، له نحو (٦٠٠) مصنف، توفي سنة (٩١١هـ)، من تصانيفه «الإتقان في علوم القرآن» ١. الأعلام (٣/٣٠١).

لَوْ لَمْ يَكُنْ مُتَّصِفًا بِهَا لَزِمَ حَدُوثُهُ وَهُوَ مُحَالٌ فَاسْتَقِيمَ

البرهان الإجمالي لإتصافه تعالى بالصفات السلبية

ثمَّ أشار غفر الله له إلى برهان الصِّفَاتِ السَّلْبِيَّةِ إجمالاً^(١) بقوله:

(لو لم يكن) أي: إنّما وجب اتّصافه بالصفات السَّلْبِيَّةِ لأنّه لو لم يكن (متّصفاً بها) بأن كان غير قديم أو باق^(٢)، أو كان مماثلاً للحوادث، أو غير قائم بنفسه، أو غير واحد فيما مرّ^(٣)، (لزم * حدوثه) تعالى عن ذلك.

أمّا القِدَمَ فظاهر، وأمّا البقاء فلاّنه لو لم يكن متّصفاً به لم يكن قديماً^(٤)، لأنّ من ثبت قِدَمُهُ استحال عدمه، وإلا لكان جائز العدم، فيحتاج إلى مرجّح، وكلُّ محتاج إلى مرجّح حادث.

وأمّا القيام بالنَّفْسِ فلاّنه لو قام بغيره^(٥) لكان عرضاً، وقد تقدّم بيان حدوث الأعراض، أو كان صفة قديمة قائمة بموصوفها، فيلزم أن لا يتّصف بصفات المعاني، لما مرّ^(٦)، وهو^(٧) باطل.

وأمّا المخالفة للحوادث فلاّنه لو مائل شيئاً منها لكان حادثاً مثلها.

(١) أما تفصيلاً فقد تقدم دليل كل منها عند ذكره.

(٢) أي: أو غير باق.

(٣) أي: في الذات والصفات والأفعال.

(٤) وذلك لوجود التلازم بين القدم والبقاء، إذ من جاز عليه العدم يستحيل عليه القدم، وفي ذلك يقول صاحب الجوهرة:

وكل ما جاز عليه العدم عليه قطعاً يستحيل القدم

(٥) أي: بأن كان صفة حادثة.

(٦) أي: من أن الصفة لا تقبل صفة أخرى انظر ص (٥٦).

(٧) أي: كونه صفة، سواء كانت حادثة أو قديمة، وهذا هو أحد شقي القيام بالنفس، وترك الآخر وهو عدم الاحتياج إلى مخصص لوضوحه وعلمه من دليل القدم والبقاء، فانظره هناك.

لَوْ لَمْ يَكُنْ مُتَّصِفًا بِهَا لَزِمَ حَدُوثُهُ وَهُوَ مُحَالٌ فَاسْتَقِمَ
لِأَنَّهُ يُفْضِي إِلَى التَّسْلُسِ وَالذَّوْرُ وَهُوَ الْمُسْتَحِيلُ الْمُنْجَلِي

وأما الوجدانية فلائه لو كان له نظير في ذاته أو صفاته للزم العجز، لما مر^(١)،
وكل عاجز حادث، (وهو) أي: الحدوث عليه تعالى (محال) لا يقبل الثبوت عقلاً،
وهذا إشارة إلى الاستثنائية، فهو في قوة قولنا «لكن حدوثه محال».

(فاستقم) تكملة ولا تخلو عن فائدة.

وإنما كان حدوثه تعالى محالاً (لأنه يُفْضِي) أي: يؤدي (إلى التسلسل) إن
استمر العدد إلى ما لا نهاية له، وهو محال لما مر^(٢)، (و) أي: أو يفضي إلى
(الدور) إن لم يستمر، بأن رجع إلى الأول، فيكون الأول متأخراً، والمتأخر أولاً،
(و) الدور (هو المستحيل المنجلي) أي: الظاهر، لظهور دليله، وقد مر^(٣).

وإذا كان كل من التسلسل والدور محالاً فما أفضى إليهما - وهو الحدوث -
يكون محالاً، وإذا كان الحدوث عليه تعالى محالاً ثبت اتصافه تعالى بالصفات
السلبية على ما تقدّم بيانه.

وقد تقدّم برهان كل صفة على حداثها تفصيلاً أيضاً عند ذكرها. والحمد لله
الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

(١) أي: من برهان التمانع، فانظره في ص (٥٩) من هذا الكتاب.
(٢) أي: أثناء الكلام على القيام بالنفس: من استحالة دخول ما لا نهاية له تحت الوجود، فانظره
في ص (٥٦).
(٣) انظر ص (٥٤).

متفرقات في بيان بعض الأسماء والتنزيهات

ثمّ فرّع على ما ذكره من صفات السُّلُوب بعض أسماء وتنزيهات فقال:

(فهو) سبحانه وتعالى (الجليل) أي: العظيم الشأن، الذي يخضع لجلاله كلُّ عظيم، ويستحقّر بالنسبة لعظمته كلُّ فخم، والأظهر أنّ الجلال يرجع لصفات السُّلْبَةِ والكماليّة معاً^(١)، لا لأحدهما فقط، كما قيل بكلّ^(٢).

(والجميل) أي: المتّصف بصفات الجمال والكمال، من علم وحياة وقدرة وإرادة وغيرها، وإنّما تتمّ بالتنزيه عن كلّ عيب ونقص ممّا لا يليق بالجواب الأعزّ الأحمى^(٣)، وينسرج في ذلك اللطف والحلم والكرم والعفو وغير ذلك ممّا لا يحصى، إذ هي ترجع للإرادة أو مع القدرة^(٤).

ولجلاله ترى العارفين به تعالى من هيئته خاشعين، ولجماله تراهم من حبه مولهين.

(والولي) أي: مالك الخلائق، ومتولّي أمورهم، (والطاهر) أي: المنزه عن كلّ ما لا يليق به، (القدّوس) من القدس، وهو الطُّهر، أي: العظيم الثّناء عن كلّ

(١) وعليه فيكون «الجليل» من الأسماء الجامعة، لأن الاسم الجامع هو الذي جمع بين الصفات السُّلْبَةِ والكمالية، فالجلال في حقه تعالى الثّرة عن النقائص والاتصاف بالكمالات.

(٢) أي: بأنّه يرجع للصفات السُّلْبَةِ فقط، والكمالية فقط.

(٣) الأعز: من العزة، وهي عدم النظير، والأحمى: المحمي من كل نقص. اهـ سباعي عن المؤلف.

(٤) أي: هي صفة ذات، وقوله «أو مع القدرة» أي: تعلقها، وهي صفة الفعل، فيقال في اللطف: هو إرادة الإحسان، أو هو نفس الإحسان، والحلم هو إرادة ترك، الانتقام أو هو ترك الانتقام، وهكذا اهـ / ٤٢ / ص.

فَهُوَ الْجَلِيلُ وَالْجَمِيلُ وَالْوَلِيُّ وَالطَّاهِرُ الْقُدُّوسُ وَالرَّبُّ الْعَلِيِّ
مُنَزَّةٌ عَنِ الْحُلُولِ وَالْجِهَةِ وَالْاِتِّصَالِ الْاِنْفِصَالِ وَالسُّفَةِ

نقص، (والربُّ) أي: المالك ومربي الخلائق^(١)، (العلي) أي: المرتفع القدر، المبرأ عن كل عيب.

(منزّه) أي: هو منزّه ومطهّر (عن الحلول) في الأمكنة، أو حلول السريان^(٢)، كسريان الماء في العود الأخضر، (والجهة) لشيء، فلا يقال: إنّه فوق الجرم ولا تحته، ولا يمينه ولا شماله، ولا خلفه ولا أمامه.

(و) منزّه عن (الاتصال) في الذات^(٣)، أو بالغير، وعن (الانفصال) فلا يقال: إنّه متّصل بالعالم ولا منفصل عنه، لأنّ هذه الأمور من صفات الحوادث، والله ليس بحدث، وقد تقدّم أنّ العالم وإن عظم في نفسه فهو في جانب باهر قدرته كأنّه ليس بشيء، فكيف يكون العلي الكبير الغني القدير حالاً أو متصلاً، أو منفصلاً في شيء حقير فقير، هو في نفسه عدم.

قال العارف ابن عطاء الله في الحكم^(٤): أيا عَجَباً كيف يظهر الوجود في العدم، أم كيف يثبت الحادث مع من له وصف القِدَم ا.هـ.

سبحانه قد دلّت على وحب وجوده آياته، وشهدت بوحدانيته مصنوعاته، واشتبه الأمر على أقوام وقوفاً مع الأمور العادية، وتمسكاً بظواهر نصوص شرعية،

(١) الرب المصنّع والمدرّس، قال الهروي وغيره: يقال لمن قام بإصلاح شيء وإنعمه: قد رثه، ومنه سمي الريايون لقيامهم بالكتب، وعنه فيكون العرّاد: مربيهم شيئاً فشيئاً إلى الحد الذي أراد ا.هـ تفسير القرطبي بتصرف (١/١٣٧).

(٢) أي: في الأشياء بحيث يسري في كل جزء منها.

(٣) أي: بأن يكون مركباً تتصل أجزاؤه ببعضها. وقوله «أو بالغير» أي: فليس متصلاً بالعالم بحيث يكون حالاً أو سارياً فيه.

(٤) أحمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله، تاج الدين، أبو الفضل، الاسكندراني الشاذلي، كان المتكلم على لسان الصوفية في زمانه، توفي سنة (٧٠٩هـ)، له مصنفات منها «الحكم العطائية» ا.هـ الدور الكامة (١/٢٧٣) رقم (٧٠٠).

مُنْزَعٌ عَنِ الْحُلُولِ وَالْجِهَةِ وَالْإِتِّصَالِ الْإِنْفِصَالِ وَالسَّفَةِ

فقال قوم بالجهة، وقال آخرون بالجسميّة، ويترجم منهما الحلول والاتصال أو الانفصال، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وأجاب أئمتنا سلفهم بأن الله تعالى منزّه عن صفات الحوادث، مع تفويض معاني هذه النصوص إليه تعالى، إيثراً للطريق الأسلم، وما يعلم تأويله إلا الله، وخلفهم بتعيين محامل صحيحة إبطالاً لمذهب الضالين، وإرشاداً للقاصرين، فحملوا اليد على القدرة، والوحدانية على الذات، والاستواء على الاستيلاء... وهكذا، نظراً إلى الطريق الأحكم، وذهاباً إلى أن الوقف في الآية ﴿وَالزَّيْحُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: الآية ٧]، ومن ثمّ قيس: إن طريق السلف أسلم، وطريق الخلف أعلم.

والحاصل أنّه لا بدّ من تأويل - أي: حمل اللفظ على غير ظاهره - إلا أن الحلف عيّنوا المحامل، فتأويلهم تفصيلي، وتأويل السلف إجمالي، فقول العلامة اللّقاني^(١) «وَكُنْ نَصْرَ أَزْهَمِ التَّشْبِيهِ أَوَّلُهُ» أي: تفصيلاً، وقوله «أَوْ فَوْضُ» أي: بأن تؤوّل إجمالاً على معنى أنك لا تعيّن له محملاً، بدليل قوله بعده «وَرُمْ تَنْزِيهَا»، و«أو» في كلامه رحمه الله للتخيير.

(و) منزّه أيضاً عن (السّفَةِ) وهو: وضع الشيء في غير محله، إذ هو المدبّر الحكيم، الخبير العلیم، ولذا قال بعض أهل العرفان^(٢) لما شاهد من عجيب الإتيان: ليس في الإمكان أبدع ممّا كان.

(١) إبراهيم بن إبراهيم بن حسن، أبو الإمداد، الحلقب بـ «برهان الدين اللّقاني»، كان واسع الاطلاع في علم الحديث والدراية، ومتبحراً في علم الكلام، وكان المرجع في المشكلات والفتاوى في وقته، توفي سنة (١٠١٤هـ)، من مصنفاته «منظومة حوارة التوحيد»، وله عليها شروح أ. هـ «خلاصة الآثار» (١/٩٦)، «شجرة النور الزكية» (٢٩١).

(٢) هو الإمام الغزالي؛ وقد تقدّمت ترجمته.

واستشكل هذا القول قديماً بأنه يؤهم نسبة المعجز إلى الله، وهو محال عليه تعالى، ولذلك أجيب عنه بأجوبة أحسنها - فيما أرى - أن يراد بالإمكان إمكان الخلاق، أي: ليس في إمكان الخلاق تغيير شيء مما أبدعه الله أو أراده، والله أهدم.

ثُمَّ الْمَعْنَانِي سَبْعَةٌ لِلْمِرَآئِي أَي جِلْمُهُ الْمُحْبِطُ بِالأَشْيَاءِ

ثالثاً: صفات المعاني

ولمَّا فرغ من الكلام على الصفات السَّبْعِيَّة شرع في بيان صفات المعاني،
فقدَّمها لأنها من باب التَّخْلِيَةِ، والمعاني من باب التَّحْلِيَةِ، وشأنُ التَّخْلِيَةِ أن تُقدِّمَ
علمُ التَّحْلِيَةِ فقال:

(ثُمَّ الْمَعْنَانِي) أَي: ثُمَّ بعد أن عرفت ما تقدَّم من التَّنْفِيسِ والسُّدْبِيَّةِ، فيجب
عليك معرفة الصفات المسماة بالمعاني^(١)، لأنَّ كُلَّ واحدة منها معنى قائم بذاته
تعالى.

ومرادهم بصفات المعاني الصفات لوجوديَّة^(٢)، أَي: التي لها وجود في
نفسها^(٣)، قديمة كانت أو حادثة، كعلمه وقدرته تعالى، وكعلمنا وقدرتنا،
والأبيض والأسود.

والحاصل: أنَّ الصفات إن كانت وجوديَّة سُمِّيت صفات معاني، وإن لم
تكن وجوديَّة، فإن كان مدلولها عدمٌ أمر لا يليق سُمِّيت سلبية، وإن لم يكن
مدلولها عدماً، فإن كانت واجبة للذات مادامت الذات غير معللة بعلة سُمِّيت

(١) وهي في اللغة: ما قابل الذات، فيشمل النفسية والسلبية والمعنوية.

وفي الاصطلاح: هي كل صفة قائمة بموصوف، زائدة على الذات، موجبة له حكماً وهذا
تعريف لصفات المعاني من حيث هي، سواء كانت لتقديم أو حادث، والفرق حيث بين
صفات المعاني للتقديم والحادث: أنها للتقديم قديمة، ولا تسمى أعراضاً، وللحادث حادثة
وتسمى أعراضاً.

(٢) المراد بالوجودية أنها تصح الإشارة إليها وتصح رؤيتها لو أزيل المانع عنها، بخلاف المعنوية
فإنها لا تصح رؤيتها لأنها حال، فلم ترتق إلى درجة الوجود المصحح بلورية. كما يطلق على
صفات المعاني الصفات الذاتية لأنها لا تنفك عن الذات.

(٣) أَي: وجودها مستقل، وليس تعلُّقها تابعاً لتعلُّق شيء، بخلاف المعنوية فتعلُّقها تابع لتعلُّق
المعاني عدد من يثبت صفات المعاني، أو تابع لتعلُّق الذات عند من نفى المعاني كالمعتزلة.

ثُمَّ الْمَعْنَانِي سَبْعَةٌ لِلرَّائِي أَنِّي عَلِمْتُ الْمُحِيطُ بِالأَشْيَاءِ

صفة نفسية وحالاً نفسية، كالوجود وكالتَّحْيِيز لمجرم وقبوله للأعراض، وإن كانت معللة بعلة بأن كانت واجبة للذات ما دامت علَّتُها^(١) سُمِّيت معنوية، كالعالمية والقادرية، أي: كون الذات المتَّصِّفة بالعلم عالمة^(٢)، وكونُ الذات المتَّصِّفة بالقدرة قادرة، نسبة إلى المعاني، وهي (سبعة للرَّائي) أي: الناظر المتأمل، ثُمَّ غُثِّرَها بقوله:

أ - العلم

(أي: عَلِمْتُه) وما غُطِّف عليه (المحيطُ بالأشياء) كُلُّها، واجِبُها وجائِزُها ومستحيلُها، فليس مراده بالأشياء الموجودات فقط كما هو المتعارف عندهم^(٣).

وهو: صفة أزلَّة تنكشف^(٤) بها الموجودات والمعلومات على ما هي عليه انكشافاً لا يحتمل التَّقيُّض بوجه^(٥)

(١) أي: ما دامت علة تلك الصفات موجودة

(٢) أي: كون ذات عالمة معلل بالعلم، أي ملازم له، فالمراد بالعلمه لمعلوم، والمراد بالمعلول اللازم له. ا.هـ / ٤٤ / ص

(٣) أي: عند أهل السنة، حيث جعلوا الشيء اسماً للموجود فقط، كما قال اللقاني في الجوهرة:

وهندنا الشيء هو الموجود وثابت في الخارج الموجود

بل المراد هنا الشيء لغة، وهو مطلق الأمر، موجوداً أو معدوماً.

(٤) اعترض على المصنف وغيره ممن عبر بالانكشاف في تعريف العلم، لأن الانكشاف ظهور الشيء بعد حِفائِه فكان موهماً سبق الخفاء، وهو يقتضي سبق الجهل، وهو محال عليه تعالى، وإن كان المراد بالانكشاف هنا الظهور والاتصاح وعدم الخفاء، لاحقية الانكشاف استقدم ذكرها.

والأحسن في تعريف العلم أن يقال هو صفة وجودية قائمة بذاته تعالى تتعلق بالشيء على وجه الإحاطة على ما هو به دون سبق خفاء. نص على ذلك الشيخ الباجوري رحمه الله في شرح السنوسية.

(٥) أي لا بحسب الذهن، ولا بحسب الخارج عند العالم، أم عند غيره فلا إذ كثيراً ما يعلم الإنسان شيئاً وتردَّد في غيره، أو ينفيه ا.هـ / ٤٤ / ص

خَيَاتُهُ وَقُدْرَةُ إِرَادَةِ وَكُلُّ شَيْءٍ كَائِنٍ أَرَادَهُ

٢ - الحياة

و(حياته) تعالى، وهي: صفة أزليّة توجب صحّة العلم والإرادة^(١).

٣ - القدرة

(وقدرة)^(٢) وهي: صفة أزليّة يتأتّى^(٣) بها إيجاد الممكن وإعدامه^(٤).

٤ - الإرادة

و(إرادة)^(٥) وهي: صفة أزليّة تُخصّص^(٦) الممكن ببعض ما يجوز عليه، من وجود أو عدم، ومقدار وزمان، ومكان وجهة^(٧).

(١) أي: وباقي الصفات المعاني والمعنوية، وذلك بأن تقول: الله منصف بالصفات المعاني والمعنوية، وكل من كان كذلك نجب له الحياة، ينتج الله تجب له الحياة، إذ لا يتصور قيامها بغير حي. ومما ينبغي أن يتنبه له أن حياة الله لذاته وليست بسريان روح كحياة غيره تعالى.

(٢) ومعناها لغة: القوة. وما ذكره المصنف معناها اصطلاحاً.

(٣) أي: يتحصّل ويصلح ليعم ما لا يوجد بالفعل أحد من

(٤) أشار بذلك إلى المشهور من قول أهل السنة: أن القدرة تتعلق بالإعدام، خلافاً لمن قال: إنها لا تتعلق بالإعدام كالإمام الأشعري حيث قال: لا حاجة لتعلق القدرة بالإعدام، لأن المدد الإلهي متى انقطع عن العبد تلاشى، فيكون الانعدام بانقطاع المدد لا بالقدرة، فهو كالفتيل الذي انطفأ تلقائياً لانتها زيته، دون حاجة إلى قوة تطفئه.

(٥) وهي لغة: القصد. واصطلاحاً ما ذكره المصنف.

(٦) أي: ترجّح بعض الجائز على البعض الآخر.

وإسناد التخصيص إلى الإرادة مجاز عقلي من باب الإسناد إلى السبب، وإلا فالمخصص حقيقة هو الذات المقدسة، وكذلك إسناد التأثير إلى القدرة في قول بعضهم: «وهي صفة تؤثر في الممكن الوجود أو العدم».

(٧) أشار المصنف بذلك إلى أقسام الممكنات، وهي ستة نظمها بعضهم فقال:

حَيَاتُهُ وَقُوَّةُ إِرَادَةِ كُلِّ شَيْءٍ كَائِنْ أَرَادَهُ

إذ لو لم يتَّصف بواحدة من هذه الصفات الأربع^(١) لا تُصَفُّ بأصدادها، من جهل وموت وعجز وعدم قصد إلى شيء، والمُتَّصِفُّ بأصدادها لا يمكنه أن يحلِّق شيئاً من العالم البديع الإتقان، كيف والعالم موجود على أتم النظام، وسيأتي لهذا مزيد بيان^(٢).

الامكانيات المتقابلات وجودها والعدم الصفات

أربعة أمكنة جهات كذا المقادير روى الثقات

إلا أن المصنف أسقط قسماً واحداً وهو الصفة فالإرادة بحضن لممكن بالوجود بدلاً من العدم، وبالصفة الغلابة بدلاً عن غيرها من سائر الصفات، وبانزما بالخصوص بدلاً عن سائر الأزمنة، والمكان بالخصوص بدلاً عن سائر الأمكنة، والجهة بالخصوص بدلاً عن سائر الجهات، والمقدار بالخصوص بدلاً عن سائر المقادير.

(١) أي: العلم والحياة والقدرة والإرادة، وهذه الأربعة ديبها عقلي لتوقف المعجزة عليها، والثلاثة المتبقية دليلها سمعي.

(٢) أي: في مبحث التعقبات، انظر ص (٧٢) من هذا الكتاب وما بعدها.

حَيَاتُهُ وَتَذَرَةُ إِرَادَةِ وَكُلُّ شَيْءٍ كَائِنٌ أَرَادَهُ
وَإِنْ يَكُنْ بِضِدِّهِ قَدْ أَمَرَ فَالْقَضُؤُ غَيْرُ الْأَمْرِ فَاطْرَحِ الْمِرَا

بيان أن الإرادة تخاير الأمر

ثم ذكر مسألة تتعلق بالإرادة، وقع فيها التزاع بينا وبين المعتزلة بقوله:

(وكل شيء كائن) أي: موجود من الحواهر والأعراض، وهذا مبتدأ، وجملة قوله (أراد)، أي: أراد وجوده، خبره.

فلا يقع في ملكه تعالى إلا ما يريد، وهذا إذا كان الكائن قد أمر الله به، كإيمان أبي بكر رضي الله عنه، وكذا إيمان بقيّة المؤمنين، بل (وإن يكن بضدّه)، أي: بضدّ ذلك الكائن (قد أمراً) - بألف الإطلاق - والضمير يعود عليه تعالى، أي: وإن كان ذلك الكائن قد أمر الله تعالى بضدّه، ككفر أبي جهل لعنه الله، وكذا كفر بقيّة الكافرين، فإنه كائن وقد أمر الله بضدّه، وهو الإيمان، ونهى عنه ومع ذلك هو مرادّ له تعالى بدليل وقوعه.

والحاصل: أن كل كائن، أي: واقع، فهو مراد له تعالى، سواء أمر به أو لا، ومفهومه أن ما لم يكن فهو غير مراد الوقوع، سواء أمر به كالإيمان من أبي جهل، أو لم يأمر به كالكفر من المؤمنين، فالأقسام أربعة كما يأتي.

وإذا عرفت ذلك (فالقضد) يعني: الإرادة، (غير الأمر) بالشئ، بل ولا يستلزمه، كما أنه لا يستلزمها، لما علمت أنّهما قد يجتمعان في شيء كإيمان أبي بكر، وقد ينفردان^(١)، وذلك لأن الإرادة صفة تخصّص الممكن ببعض ما يجوز عليه، والأمر يرجع للكلام النفسي كالنهي.

(فاطرح) أي: اترك، (الميرأ) وهو: الجدال والتزاع الباطل من المعتزلة الداهيين إلى أنه تعالى يقع في ملكه ما لا يريد، بناء على اتّحاد الإرادة والأمر، وهو تعالى لا يأمر بالفحشاء، فلا يريد القبائح كالكفر والمعاصي، وإلا لزم أنّه

(١) أي: كما في كفر أبي جهل، فإنه مراد غير مأمور به.

فَقَدْ عَلِمْتُ أَزِيماً أَقْسَاماً فِي الْكَائِنَاتِ فَاحْفَظِ الْمَقَامَ

يأمر بها، وهو باطل، وحينئذٍ فهو تعالى لم يرد من الفاسق إلا إيمانه وطاعته لا كفره ومعصيته.

قالوا: ولأنَّ إرادة القبيح قبيحة كخَلْقِهِ وإيجاده، فعندهم أكثر ما يقع من أفعال العباد ليس بإرادة الله ولا بخَلْقِهِ وإيجاده، وإنما هو بمراد العبد وإيجاده. وهو شنيع^(١).

هذا ونحن نمنع اتِّحاد الإرادة والأمر بدليل «ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن»^(٢)، والقبيحُ إنما هو كسب القبائح والاتصافُ بها لا خَلْقُها وإرادتها^(٣)، وبالجملـة: ما ذهبوا إليه يشهد بفساده العقل والنقل.

(فقد عَلِمْتُ) من قولنا «وكل شيء كائن أَرادَه.... الخ» منطوقاً ومفهوماً^(٤)، (أزيماً أقساماً) عطف بيان لأربع (في الكائنات) جمع كائنة، أي: ذات كائنة.

القسم الأول: مأمور به ومراد كإيمان أبي بكر، الثاني: عكسه، كالكفر منه، الثالث: مأمور غير مراد، كالإيمان من أبي جهل، الرابع: عكسه ككفره.

(فاحفظ) هذا (المقام) فإنه قد زلّت فيه أقدام المعتزلة، ومعرفته واعتقاده على الوجه المتقدم هو مذهب أهل السُّنة من سلف الأمة وخلفهم.

(١) لما يلزم عليه من وجود شيء في الكون قهراً عليه، المؤدي إلى إثبات العجز له، تعالى الله عن ذلك.

(٢) أخرجه أبو داود في الأدب، باب ما يقول إذا أصبح (٥٠٧٥)، والنسائي في الكبرى كتاب عمل اليوم والليلة، باب: ثواب من قال حين يصبح وحين يمسى... (٩٨٤٠).

(٣) لا بدّ من التنبيه هنا إلى أنَّ أهل السنة اختلفوا في جواز إسناد الشرور والقبائح إلى إرادة الله سبحانه وتعالى، كأن يقال «أراد الله زنا زيد وكفر عمرو» فأجازه بعضهم ومنعه آخرون، والصحيح التفرقة بين مقام التعليم وغيره، فيجوز في الأول، ويمتنع في الثاني.

(٤) المنطوق وهو قوله:

«وكلُّ شيء كائنٌ أَرادَه وإن يكن بضدّه قد أمراً»
ويدخل تحته قسمان، والمفهوم هو أن ما لم يشأ وجوده لم يقع وإن أمر به، ودخل تحته قسمان وسيأتي بيان كل منها.

كَلَامُهُ وَالسَّمْعُ وَالْإِبْصَارُ فَهُوَ الْإِلَهُ الْفَاعِلُ الْمُخْتَارُ

٥ - الكلام

وخامس صفات المعاني (كلامه) تعالى، وهو: صفة أزليّة نفسية^(١)، ليست بحرف ولا صوت، تدلُّ على جميع المعلومات^(٢).

٦ - ٧ - السمع والبصر

(و) سادسها (السَّمْعُ و) سابعها (الإبصارُ)، يعني، البصر، فقد أطلق اسم لمُسَبِّب وأراد السَّبَب مجزأً يدلُّ على مراده أنَّ الكلام في المعاني، وكذا ما يأتي في التعلُّق. ولو قال «ثمَّ البصر» لكان أوضح.

(١) أي: قائمة بالنفس - أي: الذات - وعيَّز عنها بـ«نفسية» دون سائر الصفات رداً على المعترلة القائلين: ليس لله كلام نفسي، بل معنى كونه متكلماً خَلَقَ الكلام
(٢) مما ينبغي أن يعلم في هذا المقام: أن كلام الله تعالى يطلق بالاشتراك على اللفظي والنفسي الذي هو الصفة القديمة، فهو حقيقة حرفية في كلِّ: فاللفظي: ما كان بحرف وصوت، ومدلوله بعض مدلول الكلام النفسي القديم القائم بذاته تعالى.

- والنفسي: ما ليس بحرف ولا صوت، ولا يوصف بتقديم ولا تأخير، ولا بداية ولا نهاية، ولا تقسيم، وهو قديم ليس بمخلوق.

فالكتب السماوية دُلَّة على بعض مدلول الكلام النفسي، ولا يحيط بمدلوله إلا هو، لأن مدلول الكلام لنفسي الواجبات والمستحيلات والجائزات تفصيلاً، وأما الكتب السماوية فقد دلت على بعض الواجبات تفصيلاً، وكلُّ الواجبات إجمالاً، وكذا المستحيلات والجائزات.

وتكليمُ الله لموسى عليه السلام على اجبل كان بالكلام النفسي على التحقيق عند الأشاهرة وبعض الماتريدية.

وتقسيم الكلام إلى أمر ونهي، وجبر واستحار، ووعد ووعد إنما هو لتلك المدلولات التي دلَّ عليها الكلام اللفظي، وأما الصفة القديمة فيستحيل انقسامها إلى نظر من (٤٦).

كَلَامُهُ وَالسَّمْعُ وَالْإِبْصَارُ فَهُوَ الْإِلَهُ الْفَاعِلُ الْمُخْتَارُ

والسَّمْعُ والبَصَرُ: صفتان أزليّتان ينكشف بهما جميع الموجودات^(١) انكشافاً تاماً.

والانكشاف بهما يغيّر الانكشاف بالعلم، كما أنّ الانكشاف بإحدهما يغيّر^(٢) الانكشاف بالأخرى.

ثمّ فرّع على صفات المعاني في الجملة، إذ التفريع إنّما يظهر على الأربعة الأول، قوله (فهو الإله) أي: المعبود بحق، (الفاعل المختار) أي: الذي إن شاء فعل وإن شاء ترك، ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ [القصص: الآية ٦٨]، لا أنّه فاعل بالطّبع أو بالعِلَّة، خلافاً للفلاسفة الملعونين، ولذا قالوا بقُدَمِ العالم، لأنّه يلزم من قُدَمِ العِلَّةِ قُدَمُ المعلول، ونفوا عن الله تعالى صفاته الذاتية، وهو مذهب باطل وكفر صراح.

وممّا يدلُّ على بطلانه تنوّع العالم إلى أنواع مختلفة، فبعضه جماد، وبعضه حيوان، وبعضه ظلماني، وبعضه نوراني، وبعضه حلوي، وبعضه مرّ، إلى غير ذلك، كما أشار له الكتاب العزيز في كثير من الآي، قال تعالى ﴿يُسْقَى مِنْ لَدُنْهِ وَيَرْضَى﴾ [الزمر: الآية ٤]،

(١) أي: السمع يتعلّق بالمسموعات وغيرها من الموجودات، والبصر يتعلّق بالمبصرات وغيرها من الموجودات، وهذا هو المعتمد عند السنوسي والإمام الأشعري، خلافاً للسعد حيث يرى: أن السمع يتعلّق بالمسموعات فقط وكذا البصر بالمبصرات خاصة.

ومما ينبني التنبيه له: أن الأمر ليس على ما نعهده من أن البصر يفيد بالمشاهدة وضوحاً فوق العلم، بل جميع صفاته تامة كاملة يستحيل عليه الخفاء والزيادة والنقص إلى غير ذلك.

(٢) معناه: أن المغايرة بين الانكشاف الحاصل بالعلم والانكشاف الحاصل بالسمع والانكشاف الحاصل بالبصر حقيقة وإن كنا لا نطلع على ذلك.

وبإثبات المغايرة اندفع ما أورد أن العلم والسمع والبصر متعلقات بكل موجود فيلزم:

- إما تحصيل الحاصل إن كان ما تعلّق به أحدهما تعلّق به الباقي.

- أو خفاء بعض المعلومات عن العلم إن كان ما تعلّق به السمع والبصر لم يتعلّق به العلم. وكلا الأمرين مُحال.

كَلَامُهُ وَالسَّمْعُ وَالْإِبْصَارُ فَهُوَ الْإِلَهُ الْفَاعِلُ الْمُخْتَارُ

فهذا يشير إلى أنَّ هؤلاء الخاسرين ليسوا بعقلاء، إذ فعلُ العلة والطبيعة ليس إلا شيئاً واحداً غير مختلف، ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِلَهِ كَيْفَ خَلَقَ ۖ ﴿١٧﴾ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۖ ﴿١٨﴾ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۖ ﴿١٩﴾ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۖ ﴿٢٠﴾﴾ [الغاشية: ١٧-٢٠]، ﴿أَفَلَا يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۖ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۖ ﴿٧﴾﴾ [ق: الآية ٦ - ٧] ولكن من يضلل الله فما له من هاد.

ومما يتوّه على مذهبهم عدم المعاد الجسماني، وقد زخرفوا مذاهبهم بشبه ظنيّة خيالية كسراب بقية يحسبه الظمان ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً، فضلّوا وأضلّوا حتى ظنّ كثير من الناس أنَّ هذه الزخارف علم، بل فضّلوا المتمسّكين بها على علماء الشريعة، كلا سوف يعلمون، ثمّ كلا سوف يعلمون.

واعلم أنَّ من اشتغل بعلم الفلاسفة قلَّ أن تنجو عقيدته من ظلمة، أقلّها كثرة التشكيك والوسوسة التي تجرّه إلى الابتداع أو إلى الكفر والعياذ بالله تعالى، فالحذر من الاشتغال بخرافاتهم، على أنَّ المطلوب من العبد إنّما هو عبادة الله، اعتقاداً وعملاً، لينجو من النار في الآخرة.

والعلم من حيث إنه علم لا ينجي من عذاب الله ما لم يعمل به، والعبادة المطلوبة شرط صحّتها العلم، فينبغي للعاقل أن يقتصر من العلم على ما به العمل، وهو العلم الشرعي، وهو ثلاثة أنواع: علم أصول الدّين، وعلم الفقه، وعلم التفسير، وما يتصل بذلك من آلتها، كعلم النحو والمعاني والبيان، بخلاف علوم الفلاسفة فإنّها باطلة إن سلّم صاحبها من الضلال، وإلا فهي عين الوبال.

نعم علم الطبّ وما يوصل إلى معرفة الوقت والجهات من علم النجوم فذلك جائز، على أنّنا لا نسلم أن هذا من علم الفلاسفة، بل هو من الشرعيّ، بدليل ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْيَوْمِ ۖ﴾ [الأنعام: الآية ٩٧]، والإذن بالطبّ مشهور في السّنة.

كَلَامُهُ وَالسَّمْعُ وَالْإِبْصَارُ فَهُوَ الْإِلَهُ الْفَاعِلُ الْمُخْتَارُ

واعلم أنَّ هذه الصِّفَات السَّبع هي المَتَّفِق عليها بين القوم، فلذا اقتصرنا عليها، ولم أزد ما زاد بعضهم من صفة الإدراك^(١)، ولأنَّ الحقَّ فيها الوقفُ^(٢)، ولم أذكر الصفات المعنوية اللازمة للسَّبع المعاني، وهي كونه تعالى عالماً، وكونه حياً، وكونه تعالى قادراً الخ، لأنَّ الحقَّ ما ذهب إليه إمامنا إمامُ أهل السُّنَّة أبو الحسن الأشعري رضي الله تعالى عنه من أنَّها ليست زائدة على المعاني، بل هي عبارة عن قيام المعاني بالذَّات، لا أنَّ لها ثبوتاً في الخارج عن الذَّهن، بناء على نفي الحال، وأنَّه لا واسطة بين الموجود والمعدوم^(٣).

(١) والإدراك بناء على القول به: صفة قديمة قائمة بذاته تعالى، يدرك بها الملموسات والمذوقات والمشمومات، من غير اتصال بمحالتها - أي: محال الملموسات والمذوقات والمشمومات - ولا مماسة ولا تكيف بكيفياتها.

والتكيف: الاتصاف بكيفية وصفة مخصوصة، فالمولى لا يتصف باللذة بسبب طيب الرائحة مثلاً.

(٢) وجه الحق: أنَّ دليل السمع والبصر والكلام سمعي، ولم يرد دليل سمعي بإثباتها، فكان الحق الوقف.

(٣) وإنما عدَّها السنوسي واللقاني وغيرهما لأن عدم ذكرها ربما يوقع العوام في نفي نسبتها إلى الله، وهو كفر.

وَوَاجِبٌ تَغْلِيْقُ ذِي الصُّفَاتِ حَثْمًا دَوَامًا مَاعِدَا الْحَيَاةِ

بيانُ تعلق الصفات

ولما فرغ من بيان صفات المعاني شرع في بيان تعلقها

تعريف التعلق

والتعلُّق: اقتضاء الصفة أمراً زائداً على قيامها بالذات، كإقتضاء العلم معلوماً ينكشف به، وإقتضاء الإرادة مراداً يتخصَّص بها، وإقتضاء القدرة مقدوراً، وهكذا.

فقال: (وواجب) عقلاً (تعلق ذي) أي: هذه (الصفات) أي: صفات المعاني (حثماً) أي: لزوماً، (دواماً) أي: على سبيل الدوام والاستمرار، وهذا من زيادة التأكيد، لأنَّ الواجب العقليَّ شأنه ذلك، (ما عدا الحياة) بالجر، فما زائدة، و«عدا» حرف جرٌّ، فيجب على كلِّ مكلف أن يعتقد ذلك.

وحاصله: أنَّ هذه الصفات بالنسبة للتعلُّق وعدمه أربعة أقسام:

- قسم منها لا يتعلَّق بشيء، وهو الحياة، إذ هي صفة تُصحَّح لمن قامت به الإدراك^(١)، من غير أن تطلَّب أمراً زائداً على قيامها بمحلِّها.

- وقسم يتعلَّق، وهو ثلاثة أقسام:

القسم الأول من الصفات التي لها تعلق

الأول منها: ما يتعلَّق بجميع أقسام الحكم العقليِّ، وهو صفتان: العلم والكلام، وإليه أشار بقوله:

(١) أي: تُجوِّز لمن قامت به أن يتصف بصفات الإدراك، وهي: العلم والسمع والبصر، ومثل صفات الإدراك سائر صفات المعاني، أي: من اتصف بالحياة كان اتصافه بصفات الإدراك أمراً جائزاً. وهذا تعريف للحياة من حيث هي، قديمة كانت أو حادثة.

فَالْعِلْمُ جَزْماً وَالْكَلَامُ السَّامِي تَعَلُّقاً بِسَائِرِ الْأَقْسَامِ

(فَالْعِلْمُ جَزْماً) معمول لقوله «تعلُّقاً» قدم عليه، (والكَلَامُ السَّامِي) أي: العالي المرتفع القدر، المنزّه عن الحروف والأصوات، والتّقديم والتّأخير، والسُّكوت واللّحن والإعراب، وغير ذلك ممّا يتّصف به كَلَامُ الحوادث، (تعلُّقاً) أي: إنّ هاتين الصّفتين تعلُّقاً جزماً، أي: مجزوماً به (بسائر) أي: بجميع جُزئيات (الأقسام) أي: أقسام الحكم العقليّ الثلاثة، الواجب والمستحيل والجائز^(١).

- أمّا كونهما متعلّقين، فلائهما طلباً أمراً زائداً على قيامهما بمحلّهما، إذ العلم يقتضي معلوماً ينكشف به، والكلام يقتضي معنى يدلّ عليه.

- وأمّا تعلُّقهما بجميع أقسام الحكم العقليّ فظاهر^(٢)، إلا أنّ تعلُّقهما مختلف، فتعلُّق العلم تعلُّق انكشاف، وتعلُّق الكلام تعلُّق دلالة كما فهم مما ذكرته لك.

أ - تعلّق العلم

فالعالم يتعلّق بجميع الكلّيات والجزئيات، أزلاً وأبداً، بلا تأمّل واستدلال، ولا سبب من الأسباب، فلا يوصف بالضروريّ ولا بالنّظريّ، وله تعلّق واحد تنجيزيّ قديم^(٣).

(١) وإنّما تعلّق كلّ من العلم والكلام بالواجبات والجائزات والمستحيّلات، لأنّهما ليستا من صفات التأثير، بخلاف القدرة والإرادة ولذلك لم تتعلّقا إلاّ بالممكن.

(٢) تنبيه:

إن قيل: قول أهل الحقّ إنّ الكلام الأزليّ يتعلّق بجميع متعلّقات العلم الأزليّ قد يقدح فيه أنّ أمر الله تعالى لبعض المكلفين بما علّم سبحانه أنه لا يقع منه يستلزم أن أمره تعالى متعلّق بوقوع ذلك المأمور ولم يتعلّق بعدمه، وعلمّه قد تعلّق بعدم ذلك المأمور، فقد تعلّق علمه بما لم يتعلّق به أمره الذي هو كلامه، فالعلم إذاً أعمّ تعلُّقاً من الكلام.

قلت: الكلام الأزليّ له تعلّقات كثيرة، وليس تعلُّقه محصوراً في التعلّق الأمرّي، فإن كان لم يتعلّق كلامه بترك المأمور في المثال بطريق الأمر فقد تعلّق به بطريق النهي وبطريق الوعيد وبطريق الخير بعدم الوقوع، وهذه كلّها تعلّقات الكلام الأزليّ، فإذاً لا يمكن أن يفرد العلم الأزليّ بمتعلّق لا يكون متعلّقاً للكلام الأزليّ بوجه من وجوه متعلّقاته ا.هـ س (١٠٣).

(٣) وهو: تعلُّقه بالشّيء بالفعل أزلاً. وليس له إلاّ هذا التعلّق، فليس له تعلّق صلوحيّ قديم ولا

فَالْعِلْمُ جَزْماً وَالْكَلَامُ السَّامِي تَعَلُّقاً بِسَائِرِ الْأَقْسَامِ

٢ - تعلقات الكلام

والكلام يدلُّ على ما ذكر دلالة مستمرة بلا انقطاع، أزلاً وأبداً، فهو تعالى به أمرٌ نافعٌ مُخبرٌ، فهو في نفسه واحدٌ، وتكثره إنما هو بتكثر التعلقات، كالعلم والقدرة، ولذا قسموه إلى أمر ونهي، وخبر واستخبار.

- فمن حيث اقتضاؤه فعلاً أو تركاً يسمَّى أمراً ونهياً.

- ومن حيث تعلُّقه بثبوت أمرٍ لأمرٍ، أو نفيه عنه، يسمَّى خبراً.

وهل يشترط في تسميته بذلك كالخطاب، وجود مخاطبين بالفعل أو لا؟ خلاف، وينبغي عليه الخلاف في الأحكام، هل هي حادثة أو قديمة^(١) باعتبار تنزيل من سيوجد منزلة الموجود اكتفاء بوجود المأمور في علم الأمر.

وله تعلقات ثلاثة:

أ- تنجيزي قديم باعتبار دلالة على الواجبات والمستحيلات والجاثرات، التي سيوجد منها وما لا يوجد.

٢- وصِّلوحِي قديم باعتبار دلالة على الأمر والنهي قبل وجود المخاطبين.

٣- وتنجيزي حادث عند وجودهم.

القسم الثاني من الصفات التي لها تحلق

القسم الثاني: ما يتعلَّق بجميع الممكنات، وهو صفتان أيضاً، القدرة والإرادة، وإليه أشار بقوله:

تنجيزي حادث، لما يلزم عليه اتصافه تعالى بالجهل، لكنه يتعلَّق بالشيء قبل وجوده على وجه أنه سيكون، ويعد وجوده على وجه أنه كان، فالتعبير بكان أو سيكون إنما هو باعتبار المعلوم لا باعتبار العلم. اهـ حاشية الباجوري على السنوية (٦٨).

(١) الصحيح وهو ما ذهب إليه الإمام الأشعري أنه لا يشترط وجود المخاطبين بالفعل، وعليه فالمعتمد أن الأحكام قديمة، وعلى القول باشتراط وجود المكلفين تكون حادثة. اهـ س (١٠٧) بتصرف

وَقُدْرَةُ إِرَادَةٍ تَعَلُّقًا بِالْمُمْكِنَاتِ كُلِّهَا أَخَا التَّقَى

(وقدرة إرادة تعلقاً*بالممكنات)، لا بالواجبات ولا بالمستحيلات.

وأشار بقوله (كلها) يا (أخا التقى) أي: يا أيها الملازم على التقوى، للرد على المعتزلة^(١) القائلين بأن قدرته تعالى لا تتعلق بأفعال العبد الاختيارية، بل العبد مستقل بخلق فعله الاختياري، وإن بعض أفعاله الاختيارية كالمعاصي ليست بإرادة الله تعالى، بناءً على أن الإرادة تستلزم الأمر^(٢)، أو هي عينه، ولا ريب في أنه مذهب فاسد.

ومن ثمَّ أشرتُ بقولي «أخا التقى» إلى أن من لم يعتقد ما قلنا فليس بتقياً.

١ - تعلق الإرادة

وهما وإن تعلقاً بالممكن إلا أن تعلق الإرادة به تعلقٌ مخصوص، إذ هي صفة تُخصَّص الممكن ببعض ما يجوز عليه^(٣)، ولها تعلقان قديمان، تنجيزيٌّ وصِّلوحِيٌّ:

- فتخصيصُها في الأزل الأشياء على الوجه الذي ستوجد عليه فيما لا يزال تنجيزيٌّ قديمٌ.

- وصلوحُها لأن يكون على خلاف ما هو عليه صلوحِيٌّ قديمٌ^(٤).

(١) وقد تقدم ردُّ المصنف عليهم، انظر ص (٧٦)، من هذا الكتاب وما بعدها.

(٢) أي: من المعتزلة من جعل الإرادة تابعة للأمر، فالأمر عندهم دليل على أن الأمر أراد المأمور به، والإرادة تستلزم الأمر، والتابع من حيث هو تابعٌ يستلزم المتبوع من حيث هو متبوع. ومن المعتزلة من قال غير ذلك، وقد تقدم في (البيت ٣٤) قول من قال بانحاد الأمر والإرادة والردُّ عليهم، فانظروا.

(٣) المراد ببعض ما يجوز عليه أقسامُ الممكنات المتقابلات - أي المتنافيات -، وقد تقدَّم بيان ذلك، انظر ص (٧٤) ت (٧).

(٤) ولو قال: وصلوحها أزلاً لتخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه. لكان أوضح والله أعلم.

وَقُدْرَةُ إِرَادَةٍ تَعَلُّقًا بِالْمُمْكِنَاتِ كُلِّهَا أَخَا التَّقْدِيرِ

قيل: ولها تعلق ثالث، تنجيزي حادث، وهو: تخصيصها الشيء بالفعل وقت وجوده على وفق التخصيص الأزلي^(١).

٢ - تعلق القدرة

وأما تعلق القدرة به فتعلق بإيجاد أو إعدام على طبق الإرادة، ولها تعلقان: صلوحي قديم^(٢)، وتنجيزي حادث^(٣)، وهذا التعلق الحادث هو المعبر عنه بالخلق والرزق والإحياء والإماتة، المسماة عندنا بصفات الأفعال، فهي حادثة، وسيأتي له زيادة إيضاح في قسم الجائز.

واعلم أن تعلق القدرة والإرادة والعلم مترتب^(٤)، فتعلق القدرة تابع لتعلق الإرادة، وتعلق الإرادة تابع لتعلق العلم، فلا يوجد شيئاً أو يعدمه إلا إذا أَرَادَهُ، ولا يُريدُه إلا إذا عَلِمَهُ، فما علم أنه يكون أراد كونه، ثم أبرزه على طبق الإرادة، وما عَلِمَ أنه لا يكون فلم يرد كونه، فلم يوجد وإن أمر به، كالإيمان ممن عَلِمَ الله أنه يستمر على الكفر حتى الموت.

(١) هذا يرجع للأول كما قال بذلك بعضهم ولم يقولوا بهذا الثالث، وأنا مرافق لمن قال بعدم ذلك، لكنني تبعْتُ في ذلك مشايخنا الأزهرية القائلين بالثلاثة، واعتمده بعضهم ولكنه مستبعد، ولذلك حكيت به قبل ا.هـ س عن المصنف (١٠٨).

وقال الباجوري في شرحه على متن السنوسية: والتحقيق أن ذلك ليس تعلقاً مستقلاً، بل إظهار للتعلق التنجيزي القديم ا.هـ ص (٦٤).

(٢) وهو صلاحيتها في الأزل للإيجاد والإعدام.

(٣) وهو الإيجاد والإعدام بالفعل. وقوله «تنجيزي حادث» أي: متجدد بعد عدم.

ولم يكن للقدرة تعلق تنجيزي قديم لثلا يلزم عليه قدم العالم الذي أبرزته. س (١٠٨)

(٤) أي: ترتباً تعقلياً فقط في البعض، وترتباً تعقلياً وفعالياً في البعض الآخر.

أما الترتب التعقلي فهو ترتب التعلق التنجيزي القديم للإرادة على التعلق التنجيزي القديم للعلم. وأما الترتب التعقلي والفعلي معاً فهو ترتب تعلق القدرة التنجيزي الحادث على تعلق الإرادة التنجيزي القديم.

وَقُدْرَةُ إِرَادَةٍ تَعَلُّقًا بِالْمُمْكِنَاتِ كُلِّهَا أَخَا الشُّقَى

وإنَّما لم تتعلَّق القدرة والإرادة بالواجب والمستحيل، لأنَّهما لَمَّا كانا صفتي تأثير، ومن لازم الأثر وجوده بعد عدم، لزم أنَّ ما لم يقبل العدم أصلاً^(١)، وهو الواجب^(٢)، وما لم يقبل الوجود أصلاً^(٣)، وهو المستحيل^(٤)، لم يصحَّ أن يكون أثراً لهما، وإلا لزم تحصيلُ الحاصل^(٥) وقلبُ الحقائق^(٦) بصيرورة الواجب أو المستحيل جائزاً، وهو تهافت لا يعقل. فالكمالُ المطلق في عدم تعلُّقهما بالواجب والمستحيل لما علمت^(٧)، والنقصُ الذي ما بعده نقصٌ تعلُّقهما بهما المؤدِّي ذلك إلى إعدامهما أنفسهما وإعدام الذاتِ العليَّة وإيجادِ الشَّريك والعجز والجهل، نعوذ بالله من الضَّلال الذي تمسَّك به بعض أهل الاختلال.

(١) احتراز بقوله «أصلاً» عما يقبل العدم في الجملة، كالممكن الذي تعلَّق علم الله بوجوده وبقائه كالجنة والنار، فإنه وإن كان لا يقبل العدم من حيث تعلَّق علم الله ببقائه، لكنه يقبله من حيث ذاته، فيقبل أن يكون أثراً للقدرة والإرادة.

(٢) أي: الواجب لذاته، كما يفهم ذلك من قوله «أصلاً» المتقدم.

(٣) احتراز بقوله «أصلاً» عن المحال لغيره، كإيمان أبي لهب - فإنه محال لتعلَّق علم الله بعدم وقوعه، ولكنه يقبل الوجود من حيث ذاته، فيقبل أن يكون أثراً للقدرة والإرادة.

(٤) أي: المستحيل لذاته، وذلك كوجود شريك له تعالى، فلا يقبل أن يكون أثراً لهما.

(٥) وذلك إن تعلَّقت بإيجاد الواجب، أو إعدام المستحيل.

(٦) وذلك إن تعلَّقت بإعدام الواجب، أو إيجاد المستحيل.

(٧) أي: من قوله المتقدم «وإلا لزم تحصيل الحاصل الخ».

وَاجْزَم بِأَنَّ سَمْعَهُ وَالْبَصَرَ تَعَلَّقَا بِكُلِّ مَوْجُودٍ يُرَى

القسم الثالث من الصفات التي لها تعلق

والقسم الثالث ما يتعلّق بجميع الموجودات، وهو صفتان أيضاً، السمع والبصر، وإليه أشار بقوله: (واجزم) أيّها المكلف (بأن سمعه) تعالى (والبصر) الألف للإطلاق، (تعلّقاً) معاً تعلّق انكشاف^(١)، (بكلّ موجود يُرى) بالبناء للمجهول، أي: يعلم، أي: معلوم له تعالى، قديماً كان كذاته وصفاته، أو حادثاً كذوات المخلوقين وصفاتهم.

والانكشاف بهما يغيّر الانكشاف بالعلم، وكذا الانكشاف بكلّ منهما يغيّر الانكشاف بالأخرى.

ومتعلّقهما أخصّ من متعلّق العلم^(٢)، فيسمع ويرى سبحانه الذّوات والصفّات، كانت من قبيل الأصوات أو من غيرها، فسَمْعُهُ وبَصَرُهُ تعالى يخالفان سمعنا وبصرنا في التّعلّق، لأنّ سمعنا إنّما يتعلّق عادةً ببعض الموجودات، وهي الأصوات، بشرط عدم البعد جداً، وبصرنا إنّما يتعلّق عادةً ببعض الموجودات، وهي الأجسام وألوانها، في جهة مخصوصة على وجه مخصوص.

كما أنّهما يخالفان سمعنا وبصرنا أيضاً في الذّات، فهما صفتان قديمتان قائمتان بذاته تعالى، وأمّا سمعنا وبصرنا فحادثان قائمتان بمحلّ مخصوص:

- فبصرنا قائم بإنسان العين، أو هو: قوّة مودّعة في العصبين المجوّفتين اللّتين يتلاقيان ثمّ يفرقان^(٣)، كما هو مذهب الحكماء.

(١) انظر التعليق (١ و ٢) ص (٧٩).

(٢) أي: كلّ ما تعلّق به السمع والبصر يتعلّق به العلم، ولا ينعكس.

(٣) وذلك لأنهما يتقاطعان تقاطعاً صليبيّاً، وهذا أحد قولين للفلاسفة، والقول الآخر: إنّهما يتلاقيان ثم يرجعان على شكل دالين مقلوبتين ظهر إحداهما للأخرى، أي: بهذا الشكل x

وَاجْزِمُ بِأَنَّ سَمْعَهُ وَالْبَصَرَ تَعَلُّقًا بِكُلِّ مَوْجُودٍ يُرَى

- وسمعت قائم بالصَّمَاخ، أي: ثقب الأذن، أو هو: قوَّة قائمة بالعصب المفروش في مقعر الصَّمَاخ.
والله تعالى منزّه عن ذلك، وسمعت وبصرنا من أسباب علومت، بخلاف سمعه وبصره تعالى.

[تعلقات السمع والبصر]

- ولهما تعلقات ثلاثة: - تنجيزي قديم بذاته وصفاته تعالى^(١).
- وصلوحي قديم بذواتنا وصفاتنا^(٢).
- وتنجيزي حادث عند وجودنا^(٣).

(١) وبعبارة أوضح: تنجيزي قديم، وهو تعلّقهما أولاً بذاته تعالى وصفاته.
(٢) أي: تعلّق صلوحي قديم، وهو صلاحيّتهما في الأزل للتعلّق بالموجود الحائر قبل وجوده.
(٣) أي: تعلّق تنجيزي حادث، وهو تعلّقهما تنجيزياً بالموجود الحائر بعد وجوده.

وَكُلُّهَا قَدِيمَةٌ بِالذَّاتِ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ بِغَيْرِ الذَّاتِ

بَيَانُ

أَنَّ صِفَاتِ الْمَعْنَى قَدِيمَةٌ بِذَاتِهَا

(وَكُلُّهَا)، أَي. صِفَاتِ الْمَعْنَى، (قَدِيمَةٌ بِالذَّاتِ) أَي. بِذَاتِهَا، أَي. بِأَنَّ قَدِيمَهَا ذَاتِيٌّ وَلَيْسَتْ مُمْكِنَةٌ فِي نَفْسِهَا، وَإِنَّمَا قَدِيمُهَا بِقَدَمِ الذَّاتِ الْمُقَدَّسِ، أَوْ أَنَّ ذَاتَهُ تَعَالَى عَلَيْهِ فِيهَا، كَمَا قَالَ بِذَلِكَ بَعْضُ عُلَمَاءِ أَهْلِ السُّنَّةِ، وَهُوَ قَوْلُ شَنِيعٍ، تَمَسُّهُ قُلُوبُ الصَّالِحِينَ الْعَارِفِينَ بِرَبِّهِمْ، إِذْ لَا يَحْفَى مَا فِيهِ مِنْ إِسَاءَةِ الْأَدَبِ بِمَقَامِ اللَّهِ الْأَعَزِّ الْأَحْمَى، مَعَ أَنَّهُ لَا حِجَّةَ عَلَى ارْتِكَائِهِ، بَلِ الْحِجَّةُ قَائِمَةٌ عَلَى مَا ذَكَرْنَا، كَمَا أَشْرَفَ لَهُ بِقَوْلِي:

(لَأَنَّهَا لَيْسَتْ بِغَيْرِ الذَّاتِ) الْعَلِيَّةِ، بِمَعْنَى أَنَّهَا لَا تَتَمَكَّنُ عَنْهَا، فَلَا يُعْقَلُ قِيَامُ الذَّاتِ بِدُونِهَا، وَلَا وَجُودُهَا فِي غَيْرِ الذَّاتِ الْمُقَدَّسِ، فَلَا يَصِحُّ الْقَوْلُ بِأَنَّهَا مُمْكِنَةٌ فِي نَفْسِهَا، أَوْ أَنَّ الذَّاتِ الْعَلِيَّةَ عَلَّةٌ فِيهَا.

وَكَمَا أَنَّهَا لَيْسَتْ بِغَيْرِ الذَّاتِ لَيْسَتْ بِعَبِيدِهَا أَيْضًا، وَهُوَ وَاضِحٌ، وَإِلَّا لَرِمَ أَنْ تَكُونَ لَذَاتُ صِفَاتٍ، وَأَنَّ الْحَيَاةَ عَيْنَ الْعِلْمِ مَثَلًا، وَهُوَ بَاطِلٌ، فَطُلَّ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْمُعْتَزَلَةُ، مِنْ أَنَّهُ تَعَالَى قَادِرٌ بِذَاتِهِ، وَخَيٌّ بِذَاتِهِ، وَعَالِمٌ كَذَلِكَ، وَهَكَذَا، لَا بِصِفَاتٍ رَائِدَةٍ عَلَى انبِذَاتٍ تَسْمَى بِالْقُدْرَةِ وَالْحَيَاةِ، وَهَكَذَا، لِثَلَاثِ مَلَزِمٍ تَعَدُّ الْقُدَمَاءُ الْمَحَالَّ.

وَالْجَوَابُ: أَنَّ الْمُحَالَ إِنَّمَا هُوَ تَعَدُّ دَوَائِبِ، أَمَّا ذَاتُ وَاحِدَةٍ مُنْصَفَةٍ بِصِفَاتٍ لَا يَصِحُّ الْإِنْفِكَاءُ عَنْهَا فَلَيْسَ بِمَحَالٍّ، بَلِ هُوَ الْوَاحِبُ، وَإِنَّمَا افْتَصَرْنَا عَلَى الْأَوَّلِ^(١) لِأَنَّهَا فِي مَقَامِ الْإِسْتِدْلَالِ عَلَى أَنَّ قَدِيمَهَا ذَاتِيٌّ.

(١) أَرَادَ قَوْلُهُ «لَيْسَتْ بِغَيْرِ الذَّاتِ».

ثُمَّ الْكَلَامُ لَيْسَ بِالْحُرُوفِ وَلَيْسَ بِالتَّرْتِيبِ كَالْمَأْلُوفِ

بَيَانُ

مَعْنَى الْكَلَامِ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ

ولمَّا ذهب المعتزلة إلى استحالة الكلام عليه تعالى، لأنَّه إنَّما يكون بحروف وأصوات، وتقديم وتأخير، وغير ذلك، وهذه كلها حادثات، ولا يصحُّ اتِّصافه تعالى بالحوادث، وإلا لكان حادثاً.

وصرفوا ما ورد في الكتب والسُّنَّة، من أنَّه تعالى متكلم، عن ظاهره، على معنى أنَّه خالق الكلام في غيره، كالشَّجرة التي كلَّمت موسى عليه السَّلام مثلاً، فالكلامُ صفةٌ غيره لا صفته تعالى.

أجاب^(١) أهل السُّنَّة بمنع حصر الكلام في الحروف والأصوات، بجعل الكلام قسمين: لفظي ونفسي^(٢)، والثاني هو المراد، كما أشار إليه بقوله:

(ثُمَّ الْكَلَامُ) أَي: كَلَامُهُ تَعَالَى، الَّذِي هُوَ صِفَةٌ ذَاتُهُ، نَفْسِيٌّ، (لَيْسَ بِالْحُرُوفِ) وَالْأَصْوَاتِ، (وَلَيْسَ) مُتَلَبِّساً (بِالتَّرْتِيبِ) مِنْ تَقْدِيمٍ وَتَأْخِيرٍ، (كَ) الْكَلَامِ الْحَادِثِ (الْمَأْلُوفِ) لِنَاءٍ وَخَيْثَلٍ فَلَا يَلْزِمُ الْمَحَالَّ.

وفي قولِي: «لَيْسَ بِالْحُرُوفِ... الخ» رَدُّ أَيْضاً عَلَى الْكِرَامِيَّةِ وَالْحَنَابِلَةِ^(٣) الزَّاعِمِينَ أَنَّ كَلَامَهُ تَعَالَى عَرَضٌ مِنْ جِنْسِ الْأَصْوَاتِ وَالْحُرُوفِ، إِلَّا أَنَّهُ قَدِيمٌ قَائِمٌ بِذَاتِهِ تَعَالَى^(٤).

(١) قوله: «أجاب...» جواب «لَمَّا».

(٢) انظر التعليق (٢)، ص (٧٨).

(٣) الصحيح أن المراد بهم فرقة من الفرق المضالة سموا أنفسهم بالحسانية، وليس المراد بهم أتباع الإمام أحمد بن حنبل، فإنهم مشرّهون عن القول بذلك والله أعلم.

(٤) ظاهر صنيع الشارح يوهم أن الكرامية تقول بقدّم الحروف والأصوات كالحنابلة، والصحيح أنهم يقولون: إن كلامه حادث قائم بذاته تعالى، فهم يجوزون قيام الحوادث بذاته تعالى، تعالى الله عما يقولون. انظر السباعي ص (١١١) والصاوي (٥١).

وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّ مَا تَقَدَّمَ مِنْ الصِّفَاتِ الشَّامِخَاتِ فَاعْلَمَا

بَيَانُ

مَا يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ تَعَالَى مِنْ أُنْدَادِ الصِّفَاتِ الْوَاجِبَةِ

ولمَّا فرغ سامحه الله من القسم الأول - وهو ما يجب لله تعالى - شرع في بيان القسم الثاني - وهو ما يستحيل عليه تعالى - فقال:

(ويستحيل) عليه تعالى (ضدُّ ما تقدَّم) الألف للإطلاق، (من الصِّفَاتِ) بيان لـ «ما»، أي: الصِّفَاتِ النَّفْسِيَّةِ وَالسَّلْبِيَّةِ وَالْمَعَانِي، (الشَّامِخَاتِ) أي: المرتفعات المتزَّهات عن الحدوث ولوازمه، (فاعلمَا) أصله: «فاعلمن» بنون التوكيد الخفيفة، فقلبت في الوقف ألفاً.

والمراد بالضدِّ هنا الضدُّ اللُّغَوِيُّ، وهو: مطلق المنافي، سواء كان وجودياً أو عدمياً. فكأنَّه قال: ويستحيل عليه تعالى كلُّ ما ينافي ما تقدَّم من الصِّفَاتِ، لا الضد الاصطلاحي على ما سيأتي^(١).

أنواع المنافاة عند المناطقة

وأنواع المنافاة عند المناطقة أربعة: تنافي التقيضين، وتنافي الضدَّين، وتنافي العدم والملَّكة، وتنافي المتضايقين.

- أمَّا التقيضان: فهما إيجاب الشيء وسلبه، نحو: «زيد، لا زيد» و«زيد قائم، زيد ليس بقائم».

- وأمَّا الضدَّان: فهما المعنيان الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف، ولا يتوقَّف تعقُّل أحدهما على تعقُّل الآخر، كالبياض والسواد. واحترزنا بـ «غاية الخلاف» من نحو: البياض مع الحركة^(٢).

(١) أي: بعد عدة أسطر.

(٢) لأن المراد بغاية الخلاف بين الأمرين التنافي بينهما بحيث لا يصح اجتماعهما، فالبياض والحركة مختلفان في الحقيقة، لكن ليس بينهما غاية الخلاف - أي: التنافي - لجواز اجتماعهما، فليسا بمتضادين بل متخالقين. اهـ الشرقاوي على الهدهدي (٨١).

وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّ مَا تَقَدَّمَ مِنَ الصُّفَاتِ الشَّامِخَاتِ فَأَعْلَمَا

- وَأَمَّا الْعَدَمُ وَلَمَلَكَةُ: فهما وجود لشيء وعدمه عمّا من شأنه أن يتّصف^(١) به، كالْبَصَرُ وَالْعَمَى، وَالْعِلْمُ وَالْجَهْلُ الْبَسِيطُ، فَالْبَصَرُ وَجُودِيٌّ، وَهُوَ الْمَلَكَةُ، وَالْعَمَى عَدَمِيٌّ، إِذِ الْعَمَى عَدَمُ الْبَصَرِ عَمَّا مِنْ شَأْنِهِ الْبَصَرُ، وَكَذَا الْعِلْمُ وَالْجَهْلُ.
- وَأَمَّا الْمُتَضَافَانِ: فهما الأمران الوجوديّان اللَّذَانِ بَيْنَهُمَا حَايَةُ الْخِلَافِ، وَيَتَوَقَّفُ تَعَقُّلُ أَحَدِهِمَا عَلَى تَعَقُّلِ الْآخَرِ، كَالْأَبْوَةُ وَالْبَنَوَةُ.

وَالْمُرَادُ بِالْوُجُودِيِّ فِي الْمُتَضَافَيْنِ مَا لَيْسَ مَعْنَاهُ عَدَمٌ كَذَا، لَا الْمَوْجُودُ فِي الْخَارِجِ عَنِ الذَّهْنِ، إِذِ الْأَبْوَةُ مَثَلًا لَا وَجُودَ لَهَا فِي الْخَارِجِ عَنِ الذَّهْنِ.

وَلَا تَنَافِي بَيْنَ الْخِلَافَيْنِ، كَالْبَيَاضِ وَالْحَرَكَةِ، وَكَذَا بَيْنَ الْمُثَلَيْنِ، كَالْبَيَاضِ وَالْبَيَاضِ، وَالْمُحَقِّقُونَ عَلَى التَّنَافِي بَيْنَهُمَا، قَالُوا: لِأَنَّ الْمَحَلَّ لَوْ قَبِلَ الْمُثَلَيْنِ لَزِمَ أَنْ يَقْبَلَ الضَّدَّيْنِ، لِأَنَّ الْقَابِلَ لَشَيْءٍ لَا يَحُلُو عَنْهُ أَوْ عَنْ ضِدِّهِ أَوْ عَنْ مِثْلِهِ، فَلَوْ قَبِلَ الْمُثَلَيْنِ لَجَازَ وَجُودُ أَحَدِهِمَا فِي الْمَحَلِّ مَعَ انْتِفَاءِ الْآخَرِ، فَيَخْلُفُهُ ضِدُّهُ، فَيَجْتَمِعُ الضَّدَّانِ وَهُوَ مُحَالٌ.

إِذَا عَدِمَتْ ذَلِكَ فَيَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ تَعَالَى ثَلَاثَةُ عَشَرَ صِفَةً، وَهِيَ أَضْدَادُ الصُّفَاتِ الْأُولَى، لَمَّا عَلِمَتْ أَنَّهَا وَاجِبَةٌ لَهُ تَعَالَى، وَالْوَاحِدُ لَا يَقْبَلُ الْإِنْتِفَاءَ، فَيَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ تَعَالَى:

- الْعَدَمُ وَالْحُدُوثُ.

- وَطَرُّ الْعَدَمِ، وَيَسْمَى الْفَنَاءَ.

- وَالْمِمَّاثِلَةُ لِلْحَوَادِثِ، مِنْ جَرَمِيَّةٍ أَوْ عَرْضِيَّةٍ، أَوْ حُلُولٍ، أَوْ اتِّصَالٍ أَوْ انفصالٍ، أَوْ بُعْدٍ أَوْ قَرَبٍ، أَوْ كِبَرٍ أَوْ صِغَرٍ.

(١) جَمَعَ الْمُصَنِّفُ الْعَدَمَ وَالْمَلَكَةَ فِي حَدٍّ وَاحِدٍ، وَلِلْإِيضَاحِ أَثْقَلَ إِلَيْكَ كَلَامَ الصَّارِي فِي حَاشِيَتِهِ، قَالَ: «مَلَكَةُ عِبَارَةٌ عَنِ الْأَمْرِ الْوُجُودِيِّ الْقَائِمِ بِالشَّيْءِ»، كَالْبَصَرِ فَإِنَّهُ أَمْرٌ وَجُودِيٌّ قَائِمٌ بِالْعَيْنِ. وَالْعَدَمُ: عِبَارَةٌ عَنِ انْتِفَاءِ تِلْكَ الْمَلَكَةِ عَنِ الْمَحَلِّ الَّذِي شَأْنُهُ أَنْ يَتَّصِفَ بِتِلْكَ الْمَلَكَةِ وَفَتْ انْتِفَائِهَا أ. هـ ص (٥١).

وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّ مَا تَقَدَّمَ مِنْ الصُّفَاتِ الشَّامِخَاتِ فَأَعْلَمَا

- وكذا يستحيل عليه تعالى عدم القيام بالنفس، بأن يفتقر إلى محلٍّ أو مخصص.

- وعدمُ الوجدانيَّة، بأن يكون ذا كثرة في ذاته أو صفاته، أو يكون له شريك في فعل من الأفعال.

- وكذا يستحيل عليه تعالى الجهل، مرغباً أو بسيطاً، أو ما في معناه: من ظنَّ أو غفلة أو نسيان أو نوم أو اشتغال بشأن عن شأن.

- ويستحيل عليه تعالى الموت والعجز، وما في معناه: من فتور أو نصب.

- والكراهية، أي: عدم الإرادة، بأن يقع في ملكه ما لا يريد، أو تصدر الكائنات عنه تعالى بالتعليل أو بالطبع، لما يلزم من قَدَم العالم، الذي قام البرهان القاطع على حدوثه، وورد الشرع به، لأنه يجب اقتران العلة بمعلولها، والطبيعة بمطبوعتها، والقائلُ بذلك كافر بإجماع المسلمين، كما تقدم^(١)، وتقدم الفرق بين الفاعل بالعلة والفاعل بالطبع: من أنَّ العلة لا تتوقَّف على وجود شرط ولا انتفاء مانع، والطبيعة تتوقَّف على ذلك.

ومما يدلُّ على بطلانها^(٢) اختلاف أنواع العالم على كثرتها، إذ معلولُ العلة والطبيعة لا يختلف.

- وكذا يستحيل عليه تعالى البكم، أي: عدم الكلام بوجود آفة تمنع منه، وفي معناه السكوت النفسي.

- ويستحيل عليه تعالى الصَّمم والعمى، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

(١) انظر: ص (٦٤).

(٢) أي: بطلان صدور الكائنات عنه تعالى بالتعليل أو بالطبع.

لَأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ مَوْصُوفًا بِهَا لَكَانَ بِالسُّوَى مَعْرُوفًا
وَكُلُّ مَنْ قَامَ بِهِ سِوَاهَا فَهُوَ الَّذِي فِي الْفَقْرِ قَدْ تَنَاهَى
وَالْوَاحِدُ الْمَعْبُودُ لَا يَفْتَقِرُ لِغَيْرِهِ جَلَّ السَّعْيُ الْمُقْتَدِرُ

الدليل الجملي

لما وجب له من الصفات ولما استحال عليه

وإنما وجبت له هذه الصفات، واستحال عليه أضدادها (لأنه) تعالى (لو لم يكن موصوفاً * بها لكان بالسوى) أي: بسواها من الجهل والعجز وغيرها مما تقدم من المستحيلات (معروفاً) يعني: موصوفاً، أي: أنه لو لم يكن متصفاً بها لاتصف بأضدادها، لكن اتصافه تعالى بأضدادها باطل لما يلزم عليه من الافتقار والحدوث، كما أشار إليه بقوله:

(وكل من قام به سواها) أي: غيرها من الجهل، أو ما في معناه، أو العجز إلى آخر الأضداد، (فهو الذي في الفقر) أي: الاحتياج إلى من يكمله، وهو متعلق بقوله: (قد تنهى) أي: بلغ النهاية في الفقر، وهو محال^(١) لأنه يؤدي إلى الحدوث، فيكون من جملة العالم الحادث المفتقر.

والواو في قولنا: (والواحد المعبود) للحال، (لا يفتقر * لغيره)، وهو في المعنى دليل لقولنا: «وكل من قام به ... الخ» لأنه في قوة قولنا: «لأنه معبود، وكل معبود لا يفتقر لغيره»، وقد حذفنا كبرى القياس مع النتيجة، والتقدير «وكل من تنهى في الفقر، فهو حادث، فكل من قام به سواها فهو حادث» كما أشرنا له في التقرير.

وهذا القياس دليل الاستثنائية المطلوبة، أعني قولنا: «لكن اتصافه بأضدادها باطل»، كما أشرنا له أيضاً.

(١) أي: الاحتياج، ولا يصح عود الضمير على بلوغ النهاية لإيهامه أن بعض الفقر ليس بمحال. اهـ سباعي (١١٤).

وَالْوَاحِدُ الْمَعْبُودُ لَا يَفْتَقِرُ لِغَيْرِهِ جَلُّ الْفَنِيِّ الْمُقْتَدِرُ

(جل) عن ذلك الافتقار (الغني)، بالسكون للوزن، أي: عن كل ما سواه،
لاتصافه تعالى بكل كمال، وتنزُّهه عن كل نقص (المقتدر) على كل شيء، وكل
شيء فهو إليه فقير.

وَجَائِزٌ فِي حَقِّهِ الْإِيجَادُ وَالْتَرَكُ وَالْإِشْقَاءُ وَالْإِسْعَادُ

بَيَانُ

مَا يَجُوزُ فِي حَقِّهِ تَعَالَى

ولمَّا أنهى الكلام على قسمي الواجب والمستحيل، شرع في بيان الجائز فقال:
(وجائز في حقه) تعالى (الإيجاد) أي: إيجاد الممكنات، سواء وجدت بالفعل أو لم توجد.

والإيجاد والخلق بمعنى واحد، وهو: تعلُّق القدرة بوجود المقدور، فإن تعلَّقت بالحياة سُمِّيَ إحياء، وبالموت سُمِّيَ إماتة، وبالمرزوق^(١) سُمِّيَ رزقاً وترزيقاً، وهذه التعلُّقات هي المسماة بصفات الأفعال، وهي حادثة كما ترى، لأنها عبارة عن التعلُّق التَّنجيزي للقدرة، وهو حادث قطعاً.

فإن قلت: قد تقدَّم أنَّ تعلُّق القدرة واجب، فكيف يُحكم عليه هنا بالجواز؟
قلت: الواجب التَّعلُّق الصُّلُوحِي القديم، أمَّا التَّنجيزي فجائز، وكلُّ جائز حادث.

فإن قلت: الخلق والإيجاد من صفاته تعالى، وكيف يتَّصف تعالى بالحوادث؟
قلنا: هذه أمور اعتبارية^(٢) تعرض للقدرة لا وجود لها في الأذهان، ولا تحقُّق لها في نفسها، ككونه قَبْلَ العالم ومعه وبعده، فلا يلزم قيام الحوادث به تعالى.
(والْتَرَكُ) أي: ترك الإيجاد للممكنات، سواء وجدت أو لم توجد، يعني: أنَّ إيجاد كلِّ ممكن أو تَرْكُهُ أمرٌ جائز في حقه تعالى، إن شاء فعل وإن شاء ترك، ومن ذلك^(٣): بعثة الرُّسُل عليهم الصَّلَاة والسَّلَام، ورؤية الباري تعالى، وإثابة العاصي، وتعذيب المطيع.

(١) أي: وبالشَّيء المرزوق، أو: بالمرزوق به.

(٢) ولا شك أنه تعالى يوصف بالأمور الاعتبارية كما أنه يوصف بالنفسية والسلبية والمعنوية باتفاق المذاهب، والخلاف إنما هو في المعاني. انظر: مباهي (١١٤).

(٣) أي: ومن الأمور الجائزة في حقه تعالى.

وَجَائِزٌ فِي حَقِّهِ الْإِجْبَادُ وَالشَّرْكَ وَالْإِشْقَاءُ وَالْإِسْعَادُ

السَّعَادَةُ وَالشَّقَاوَةُ عِنْدَ الْأَشَاعِرَةِ وَالْمَاتَرِيذِيَّةِ

(والإشقاء) وهو: خلق قدرة الكفر، أو خلق الكفر في العبد، والعياذ بالله تعالى، ويسمَّى الخذلان والضَّلَال، وقِيْدُه الأشْعَرِيُّ بحالة الموت، وأطلقه الماتريديُّ.

(والإسعاد) وهو: خلق قدرة الطَّاعة، أو خلق الطَّاعة في العبد، ويسمَّى بالهداية، وقِيْدُه الأشْعَرِيُّ بحالة الموت، فالشَّقِيُّ والسَّعِيدُ من مات على الكفر أو الإيمان، وعند الماتريديِّ هو الكافر أو المؤمن.

وينبني على هذا الخلاف هل الشَّقَاوَةُ والسَّعَادَةُ يَتَبَدَّلَانِ؟

فقال الأوَّل: لا^(١)، والثاني: نعم^(٢). والخلف لفظي^(٣).

وأما الإشقاء والإسعاد فلا يَتَبَدَّلَانِ اتِّفَاقاً:

- أمَّا عند إمامنا الأشْعَرِيِّ فلأنَّهما الإمامة على الشَّقَاوَةِ أو السَّعَادَةِ، فهما من صفات الأفعال، وهي عنده حادثة، لأنَّها عبارة عن تعلُّق القدرة بالمقدور، كما مرَّ.

- وأمَّا عند الماتريديِّ فلأنَّهما قديمان كالأحياء والإماتة والخلق والرِّزْق، وجميع ما نعبِّر عنه بصفات الأفعال فقد جزم الماتريديَّةُ بِقِدَمِهَا، ومجموعُها عند محقِّقهم: عبارة عن صفة واحدة تسمَّى بالتَّكوِين، قائمة بذاته تعالى لكونها صفة معنَى، كالقدرة والإرادة، يتأتَّى بها وجود الأشياء على وُفْق الإرادة.

(١) لأن السَّعَادَةَ عنده هي الموت على الإيمان باعتبار تعلق علم الله أولاً بذلك، والشَّقَاوَةُ: هي الموت على الكفر بذلك الاعتبار.

(٢) لأن السَّعِيدَ عنده هو المؤمن في الحال وإذا مات على الكفر انقلب شقيّاً بعد أن كان سعيداً، والشَّقِيّ هو الكافر في الحال وإذا مات على الإيمان فقد انقلب سعيداً بعد أن كان شقيّاً.

(٣) لأن العبرة بالخاتمة على كلا القولين وإنما اختلفوا في المراد من لفظ كل من السَّعَادَةُ والشَّقَاوَةُ فالأشاعرة يقولون: الإسلام علامة على السَّعَادَةِ لا نفسها، والكفر علامة على الشَّقَاوَةِ لا نفسها، أما الماتريديَّة فيرون أن الإسلام هو السَّعَادَةُ، والكفر هو الشَّقَاوَةُ.

وَجَائِزٌ فِي حَقِّهِ الْإِيجَادُ وَالْتَرَكُ وَالْإِشْقَاءُ وَالْإِسْعَادُ

الفرق بين صفتي القدرة والتكوين

والفرق بينها وبين القدرة: أنَّ القدرة عندهم بها صحَّةُ التأثير في الممكن^(١)، والتَّكوينُ به وجود الأشياء .

وحاصله^(٢): أنَّه لا يصحُّ أن يكون مبدأ الوجود القدرة، لأنَّ أثرها صحَّةُ الفعل والتَّرك من الفاعل، فتكون نسبتها إلى الطَّرفين على السَّواء، فلا بدُّ من صفة أخرى بها الصُّدور - وهي التَّكوين - فهي ليست التَّعلُّق التَّنجيزيُّ للقدرة حتَّى تكون حادثة وجائزة، والجائزُ إمَّا هو الحدوث وعدمه، لا الإيجاد فإنَّه قديم لكونه صفة ذاته تعالى، فالإشقاء والإسعاد لا يتبدَّلان لِقَدَمهما، لما علمت أنَّهما يرجعان إلى التَّكوين، الذي هو صفة ذاته تعالى، والشَّقَاوَة والسَّعَادَة يتبدَّلان لأنَّهما الكفر والإيمان^(٣) لا بقيد الموت على ذلك.

ولا يلزم من قَدَم التَّكوين قَدَم المكوَّن، إذ لا يلزم من قَدَم الصِّفَة قَدَم متعلِّقها.

وجملة القول في ذلك: أنَّ الإيجاد والخلق والرزق والإحياء والإماتة والإشقاء والإسعاد والتَّصوير، إلى غير ذلك عند الأشعرية صفاتٌ حادثة، لأنَّها إضافات واعتبارات بين القدرة والمقدور.

وعند الماتريدية قديمة لأنَّها صفة أزليَّة بها صدور العالم، وكلُّ جزء من أجزائه، وتسمَّى تكويناً، لكن إن تعلَّقت بوجود الشَّيء سمَّيت إيجاداً وخلقاً، أو بموته سمَّيت إماتة، أو بصورته سمَّيت تصويراً، وهي زائدة على القدرة والإرادة، فالإرادة بها التَّخصيصُ، والقدرة هي القوَّة على فعل الشَّيء أو تَرْكُه، ونسبة

(١) أي: وظيفتها تهيئة الممكن بحيث تجعله قابلاً للوجود والعدم بعد أن لم يكن كذلك، والتَّكوين بعد تهيئة يوجد بالفعل أو بعدمه.

(٢) أي: حاصل ما ذهب إليه الماتريدية.

(٣) أي: وهما أثر تلك الصفة المسماة بالتَّكوين عند الماتريدية.

وَجَائِزٌ فِي حَقِّهِ الْإِيجَادُ وَالتَّزْكُ وَالْإِشْقَاءُ وَالْإِسْعَادُ

الأمريين إليها على السواء، فليس بها صدور الأشياء، وإنما بها قبول الصدور، فهي مبدأ لقبول الصدور، والتكوين مبدأ لنفس الصدور.

والمحققون من الأشاعرة على أنه ليس في الأزل إلا مبدأ الإيجاد والإشقاء والإسعاد وغير ذلك، ولا دليل على صفة أخرى سوى القدرة والإرادة، فإن القدرة وإن كان نسبتها إلى وجود المكوّن وعدمه على السواء، لكن مع انضمام الإرادة يتخصّص أحد الجانبين.

وإنما نصّ على الإشقاء والإسعاد وإن دخلا في الإيجاد اهتماماً بشأنيهما.

وَمَنْ يَقُلْ فِعْلَ الصَّالِحِ وَجِبَا عَلَى الْإِلَهِ قَدْ أَسَاءَ الْأَدْبَا

القول بوجوب الصلاح والأصلح عليه تعالى بدعة شنيعة وإساءة أجب

ودخل في الجائز رعاية الصَّلاح والأصلح^(١)، إذ لو وجب عليه تعالى ما هو الأصلح في حقِّ العبد ما وقعت محنة، وما خلق الله الكافر الفقير المعذب دنيا وأخرى، وما حصل ألم لطفل لا تكليف عليه، ولَمَّا كانت بعض البهائم والطُّيور في غاية الضَّعف والبلاء، ولَمَّا كان لطلب الهداية وتكشف الضُّرِّ معنى، لوجوب إيصال ما هو الأصلح للعبد، ولَمَّا بقي في قدرة الله تعالى بالنسبة إلى مصالح العباد شيء آخر، إذ قد أتى على ما في وسعه من الأصلح الواجب.

(ومن يقل فعل الصَّلاح وجبا) - الألف للإطلاق - (على الإله) تعالى، وهم المعتزلة، (قد أساء) حذف الفاء ضرورة، أي: فقد أحزن الأدبا اللائق بحقِّه تعالى، والألف للإطلاق أيضاً.

ففي الأدب استعارة بالكناية^(٢)، وفي الإساءة استعارة تخيلية، ثمَّ الكلام كناية عن عدم اتِّصافهم بالأدب، لأنَّه يلزم من إساءتك لغيرك بُعده عنك، ونُقْرته منك، بل لا يستطيع أن ينظر إليك، وهي أبلغ من الحقيقة، يعني أنَّهم أخلُّوا بالأدب مع الله تعالى غاية الإخلال، حتى خَلَّت قلوبهم عن بوارق الإجلال، وارتكبوا بدعة شنيعة وقوَّة فظيعة، وذلك لأنَّ مَنْ وجب عليه شيء فهو مقهور.

(١) هاتان عبارتان للمعتزلة، يريدون بالأولى - وهي وجوب الصلاح - ما قابل الفساد، كالإيمان في مقابلة الكفر، فيقولون: إذا كان هناك أمران: أحدهما صلاح والآخر فساد، وجب على الله أن يفعل الصلاح منهما دون الفساد.

ويريدون بالثانية - وهي وجوب الأصلح - ما قابل الصلاح، ككونه في أعلى الجنان في مقابلة كونه في أسفلها، فيقولون: إن كان هناك أمران: أحدهما صلاح والآخر أصلح منه وجب على الله أن يفعل الأصلح منهما دون الصلاح. انظر تحفة المريد (٢٥٥).

(٢) فقد شبه الأدب بإنسان أحزنه شخص، وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو الإساءة، فإثباتها تخیيل.

وَمَنْ يَفْعَلِ الصَّالِحَ وَجَبَا عَلَى الْإِلَهِ قَدْ أَسَاءَ الْأَدَبَا

ثُمَّ لَا يَصِحُّ أَنْ يَرَادَ بِالْوَجُوبِ عَلَيْهِ تَعَالَى مَا يَسْتَحِقُّ تَارِكُهُ الذَّمُّ وَالْعِقَابُ كَمَا فِي حَقِّ الْمَكْلُفِينَ، وَهُوَ ظَاهِرٌ، فَمَا بَقِيَ إِلَّا أَنْ مَعْنَاهُ لَزُومُ صَدُورِ الْأَصْلَحِ عَنْهُ، بِحَيْثُ لَا يَتِمَكَّنُ مِنَ التَّرْكِ، وَإِلَّا فَلَا مَعْنَى لِلْوَجُوبِ.

وَأَقْوَى مَا تَمَسَّكُوا بِهِ فِي ذَلِكَ: أَنَّ تَرْكَ الْأَصْلَحِ يَسْتَلْزِمُ الْمَحَالَّ، مِنْ سَفَهٍ أَوْ جَهْلٍ أَوْ عَيْثٍ أَوْ بَخْلٍ، وَظَاهِرٌ أَنَّهُ رَفْضٌ لِقَاعِدَةِ الْاِخْتِيَارِ، وَتَمَسُّكٌ بِالْفَلَسَفَةِ الظَّاهِرَةِ الْعَوَارِ.

وَحُكِيَ أَنَّ أَبَا الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ شَيْخَهُ أَبَا هَاشِمٍ الْجُبَّائِيَّ^(١) - وَهُوَ يَقَرِّرُ مَسْأَلَةَ وَجُوبِ الصَّالِحِ - فَقَالَ لَهُ: مَا تَقُولُ فِي ثَلَاثَةِ إِخْوَةٍ، مَاتَ أَحَدُهُمْ مَطْبِعاً، وَالْآخَرُ عَاصِياً، وَالثَّالِثُ صَغِيراً؟

فَقَالَ: الْأَوَّلُ يَثَابُ فِي الْجَنَّةِ، وَالثَّانِي يِعَاقَبُ فِي النَّارِ، وَالثَّالِثُ لَا يَثَابُ وَلَا يِعَاقَبُ.

فَقَالَ الْأَشْعَرِيُّ: فَإِنْ قَالَ الثَّالِثُ: يَا رَبِّ لِمَ أَمَتْنِي صَغِيراً، وَلَمْ تَبْقِنِي إِلَى أَنْ أَكْبُرَ فَأَطِيعَكَ لِأَثَابٍ فِي الْجَنَّةِ؟

فَقَالَ الْجُبَّائِيُّ: يَقُولُ الرَّبُّ تَعَالَى: إِنِّي كُنْتُ أَعْلَمُ مِنْكَ أَنَّكَ لَوْ كَبُرْتَ لَعَصَيْتَ فَدَخَلْتَ النَّارَ، فَكَانَ الْأَصْلَحُ لَكَ مَوْتُكَ صَغِيراً.

فَقَالَ الْأَشْعَرِيُّ: فَإِنْ قَالَ الثَّانِي: يَا رَبِّ لِمَ لَمْ تَمَتْنِي صَغِيراً لَثَلَا أَعْصِي فَأَدْخَلَ النَّارَ؟ فَمَاذَا يَقُولُ الرَّبُّ؟

فَبُهِتَ الْجُبَّائِيُّ، وَيُرْوَى أَنَّهُ قَالَ لِلْأَشْعَرِيِّ: أَبَيْكَ جَنُونَ؟

فَقَالَ الْأَشْعَرِيُّ: وَلَكِنْ وَقَفَ حِمَارُ الشَّيْخِ فِي الْعَقَبَةِ.

(١) عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْجُبَّائِيُّ، عَالِمٌ بِالْكَلَامِ، وَمِنْ كِبَارِ عُلَمَاءِ الْمَعْتَزَلَةِ، لَهُ آرَاءٌ ائْتَرَدَ بِهَا، وَتَبَعَتْهُ فِرْقَةٌ سَمِيَتْ «الْبَهْشَمِيَّةَ» نَسَبَةً إِلَى كُنْيَةِ أَبِي هِشَامٍ، تَوَفِّيَ سَنَةَ (٣٢١) هـ، لَهُ مَصْنُفَاتٌ مِنْهَا «الْعُدَّةُ فِي أَصُولِ الْفَقْهِ» ١. هـ الأعلام (٧/٤)، وَفَيَاتُ الْأَعْيَانِ (٢٩٢/١).

وَمَنْ يَقُلْ فِعْلَ الصَّالِحِ وَجَبَا عَلَى الْإِلَهِ قَدْ أَسَاءَ الْأَدَبَا

فترك الأشعريُّ مذهبه واشتغل هو ومن معه بإبطال رأي المعتزلة، وإثبات ما وردت به السُّنة ومضى عليه الجماعة، فسُمُّوا أهل السُّنة والجماعة.

وسبب تسمية المعتزلة معتزلة: أنَّ رئيسهم واصل بن عطاء^(١) اعتزل عن مجلس الحسن البصري^(٢) يقرُّر أنَّ مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر، ويثبت المنزلة بين المنزلتين، فقال الحسن: اعتزل عَنَّا واصل.

(١) واصل بن عطاء الغزالي، أبو حذيفة، رأس المعتزلة، ومن أئمة البلغاء والمتكلمين، وإليه تنسب «الواصلية» فرقة من فرق المعتزلة، توفي سنة (١٣١) هـ، من تصانيفه «أصناف المرجئة» ١. هـ الأعلام (١٠٩/٨).

(٢) الحسن بن يسار البصري، أبو سعيد، كان إمام أهل البصرة، وحيروا الأمة في زمانه، وهو أحد العلماء الفقهاء الفصحاء الشجعان النساك، شب في كنف سيدنا علي بن أبي طالب، توفي سنة (١١٠) هجرية. ١. هـ الأعلام (٢٢٦/٢).

وَاجْزِمُ أَخِي بِرُؤْيَا إِلَهِ فِي جَنَّةِ الْخُلْدِ بِلا تَنَاهِي

الجزم برؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة

(واجزم) أي: اقطع واعتقد وجوباً (أخي) في الإسلام، إذ الأب الذي خرجنا بسببه من ظلمة الكفر إلى نور الإيمان واحد، وهو النبي ﷺ، (برؤية الإله) سبحانه وتعالى، بمعنى الانكشاف التام بالبصر، أي: بوقوعها (في جنة الخلد) أي: الإقامة على سبيل الدوام حال كون الرؤية حاصلة (بلا تناهي) للمرئي تعالى، أي: من غير إحاطة بحدود المرئي ونهاياته، لاستحالة الحدود والنهايات عليه تعالى.

فكما أنهم يعلمونه بلا حد ونهاية وبلا كيف يروونه كذلك، فيرى لا في مكان ولا في جهة، ولا باتصال شعاع، ولا على مسافة بينه تعالى وبين الرائي، لأن الرؤية عندنا بخلق الله تعالى في أي محل شاء، وليس بلازم ألا يكون إلا عند اجتماع الشرائط كما سيأتي توضيحه.

وتقع لكل من دخل الجنة، من إنس وجن من هذه الأمة وغيرها، حتى النساء والصبيان.

وتفاضل الرؤية كمّاً وكيفاً ولذّة على قدر العلم بالله وحبه في الدنيا، حتى إن البعض لا تنقطع عنه أبداً، كما أنه كان في الدنيا لا يتعلّق قلبه بغير الله تعالى أبداً، كذا ذكروا.

إِذِ الْوُقُوعُ جَائِزٌ بِالْعَقْلِ وَقَدْ أَتَى فِيهِ دَلِيلُ الثَّقَلِ

الجليل على رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة

(إذ الوقوع) أي: وقوع رؤيته تعالى (جائز بالعقل) إذ العقل إذا خُلِّي ونفسه لم يحكم بامتناعها^(١).

وتقرير الدليل العقلي: إننا قاطعون برؤية الأعيان والأعراض، ضرورة أننا نُميّز بين الأعيان والأعراض، ولا بدّ للحكم من علة مشتركة بينهما^(٢)، وهي إما الوجود أو الحدوث أو الإمكان، إذ لا رابع لها يشترك.

والحدوث الوجود بعد العدم، والإمكان استواء الوجود والعدم، ولا مدخل للعدم في الرؤية^(٣) ضرورة، فتعيّن الوجود، وهو مشترك بين الله وبين غيره، فصَحَّ أن يُرى لتحقيق العلة، وهي الوجود، فيصحّ أن تُرى سائر الموجودات من الطُّعوم والرّوائح والأصوات، وعدم رؤيتها لكون الله تعالى لم يخلق في العبد رؤيتها بطريق جزي العادة.

وقد استدلّ على الجواز أيضاً بدليل سمعي، وهو: أن موسى عليه الصّلاة والسّلام قد سألها بقوله تعالى ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: الآية ١٤٣] فلو لم تكن جائزة ما سألها، وإلا كان طلبها إما جهلاً بأحكام الألوهية، وإما سفهاً أو عبثاً بطلب المحال، والأنبياء مترهون عن ذلك كلّ.

وأنّ الله تعالى قد علّقها على ممكن - وهو استقرار الجبل - والمعلّق على الممكن ممكن، إذ معنى التعليق: الإخبار بوقوع المعلّق عند ثبوت المعلّق عليه، والمحال لا يقع على شيء من التقادير الممكنة، فلو لم تكن ممكنة لزم الخلف في خبره تعالى، وهو محال.

(١) أي: ولا وجوبها.

(٢) أي: بين الأعيان والأعراض.

(٣) أي: ولا مدخل للعدم في التأثير في صحة الرؤية، لأن التأثير صفة إثبات فيناقى العدم فلا يصح ترتيبه عليه، فبطل كون المصحح للرؤية الحدوث أو الإمكان لانتفاء كل منهما بانتفاء جزئه وهو العدم، وتعيّن الوجود للعلية اهـ سباعي (١١٩).

إِذِ الْوُقُوعُ جَائِزٌ بِالنَّفْلِ وَقَدْ أَتَى فِيهِ دَلِيلُ النَّفْلِ

وما قيل من أنَّ سؤال موسى عليه السَّلام لم يكن لتحصيل مطلوبه، وإنَّما كان لتعليم قومه أنَّها ممتنعة حين قالوا له ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: الآية ٥٥]، ولا نُسلم أنَّ المعلق عليه ممكن، بل هو استقرار الجبل حال تحرُّكه وهو محال.

فجوابه: أنَّ كلاً من ذلك خلاف الظَّاهر^(١)، فلا وجه للحمل عليه، على أنَّ قومه إن كانوا مؤمنين كفاهم قوله لهم «إنَّها ممتنعة» وإلا لم يصدِّقوه في حكم الله بالامتناع، فالسَّؤال عبثٌ على كلِّ حال^(٢). والاستقرارُ حال التَّحرُّك ممكن بأن يقع السُّكون بدل الحركة، إنَّما المحال اجتماع الحركة والسُّكون^(٣).

(وقد أتى فيه) أي: في وقوع الرُّؤية للمؤمنين (دليلُ النَّفل) من الكتاب والسُّنة، وأجمعت الأئمة على ذلك قبل ظهور البدع، بإبقاء النصوص الواردة على ظاهرها من غير تأويل، وكلُّ ما هو كذلك فالجزم به واجب:

أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَبُيُوتُهُمْ يُؤْمَرُ فَأَصْرُهُ﴾ [النَّحْل: ١٠٠] إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴿١٠١﴾^(٤).

وأما السُّنة فغير ما حديث، منها قوله ﷺ «إنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر»^(٥) وهو حديث مشهور.

وخالف في ذلك المعتزلة، فأحالوها متمسكين بشبَّه أقواها شبهة المقابلة،

(١) أي: قول بلا دليل.

(٢) ويمكن أن يقال: لو كان الأمر كما قالوا لقال موسى عليه السلام: ربِّ أرى قومي ينظرون إليك.

(٣) كما أنَّ المعلق عليه في الآية استقرار الجبل من غير تقييد بحال حركة أو سكون، وإلا لزم الإضمار في الكلام ولا حاجة إليه.

(٤) سورة القيامة الآية (٢٢، ٢٣).

(٥) أخرجه البخاري في كتاب المواقيت، باب: فضل صلاة العصر، برقم (٥٥٤) عن جرير قال: كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَنَظَرْنَا إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةً - يَعْنِي الْبَدْرَ - فَقَالَ: «إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ، لَا تَصَامُونَ فِي رُؤْيَاهُ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا، ثُمَّ قَرَأُوا ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ [ق: الآية ٣٩]. قال الخطابي: هذا يدلُّ على أنَّ الرُّؤية قد يرجى نيلها بالمحافظة على هاتين الصَّلَاتَيْنِ. اهـ فتح الباري (٤١/٢). وأخرج مسلم نحوه بحديث طويل في كتاب الإيمان، باب: معرفة طريق الرُّؤية (١٨٢).

إِذِ السُّؤَالُ جَائِزٌ بِالعَقْلِ وَقَدْ أَتَى فِيهِ دَلِيلُ الثَّقَلِ

وتقريرها: أنه تعالى لو كان يُرى لكان مقابلاً للرأى ضرورةً، فيكون في جهة وحيز، ويلزم اتّصال الأشعة من الباصرة بالمرئي، والمسافة بين الرأى والمرئي بحيث لا يكون بعيداً جداً، ولا قريباً جداً، ولكان المرئي إما جوهرًا وإما عرضاً، ولكان المرئي إما كُله فيلزم التناهي والحصر، وإما بعضه فيلزم التبعض والتجزؤ، واللوازم كلّها محالة فالملزوم مثلها.

وحاصل الجواب ما أشرنا له سابقاً: من أن الرؤية عبارة عن نوع من الإدراك يخلقه الله متى شاء، ولأي شيء شاء، في أي محل شاء، فلا يلزم ما ذكر، وقياس الغائب على الشاهد فاسد، فكما أن العلم إدراك، وهم يعلمونه لا في مكان ولا جهة ولا محدوداً ولا محصوراً، فكذا الرؤية نوع من أنواع الإدراك، فيدركونه كذلك، ومع ذلك هو انكشاف تام كما نصّ عليه النبي ﷺ في كثير من الأحاديث.

وبالجملة فالمعتزلة في مخالفتهم لأهل السنة قد مالوا عن الحق، وإما لتمسكهم بالعادات، وإما لميلهم إلى القواعد الفلسفية، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

وقولي «في جنة الخلد»^(١) وأما في عرصات القيامة ففي السنة ما يقتضي وقوعها فيها للمؤمنين أيضاً وهو الصحيح^(٢)، بل قيل: وللكفار ليكون الحجب عليهم حسرة، ولا مانع من أن يروه في صفات الجلال.

وأما رؤيته تعالى في المنام فقد وقعت لكثير من الصالحين من سلف الأمة وخلفهم، ولا خفاء في أنها نوع مشاهدة تكون بالقلب لا بالعين^(٣).

والمعتمد أن النبي ﷺ رآه ليلة الإسراء بالبصر لا بالقلب فقط.

(١) مبتدأ خبره محذوف تقديره: مسلم أو ثابت.

(٢) ورد ذلك صريحاً فيما أخرجه البخاري في التفسير، باب: (إن الله لا يظلم مثقال ذرة) برقم (٤٥٨١)، ومسلم في الإيمان، باب: معرفة طريق الرؤية برقم (١٨٣) عن أبي سعيد الخدري.

(٣) والصحيح أن رؤيته تعالى في الدنيا لم تثبت إلا له ﷺ، ومن ادعاه غير في الدنيا يقظة فهو ضال بإطباق المشايخ، وذهب بعضهم إلى تكفيره وأخرج مسلم «واعلموا أنه لن يرى أحد منكم ربه حتى يموت» تحفة المريد بتصرف (٢٧٥).

القسم الثاني

النَّبَـؤَات

وَصِفَ جَمِيعَ الرُّسُلِ بِالْأَمَانَةِ وَالصُّدُقِ وَالتَّبْلِيغِ وَالْقَطْآنَةِ

بَيَانُ مَا يَجِبُ فِي حَقِّهِمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

أولاً: الأمانة

ولمَّا فرغ من القسم الأول من أقسام هذا الفن - وهو الإلهيات - شرع في القسم الثاني وهو الثبوتات، فقال:

(وَصِفَ) أيُّهَا الْمَكْلُوفُ وَجُوباً (جَمِيعَ الرُّسُلِ) بِسُكُونِ السِّينِ لِلضَّرُورَةِ، أَيُّ: يَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تَعْتَقِدَ أَنَّهُمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مُتَّصِفُونَ (بِالْأَمَانَةِ)

تعريف الأمانة ودليلها

وهي: حفظ الله تعالى بواطنهم وظواهرهم^(١) من التَّلَبُّسِ بِمَنْهِيٍّ عَنْهُ، وَلَوْ نَهَى كِرَاهَةً^(٢)، وَلَوْ حَالَ الطُّفُولَةِ، وَهِيَ الْمَسْمَاةُ بِالْعِصْمَةِ.

إِذْ لَوْ جَازَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَخُونُوا اللَّهَ تَعَالَى بِفِعْلِ مُحَرَّمٍ أَوْ مَكْرُوهٍ لَلَزِمَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْمُحَرَّمُ أَوْ الْمَكْرُوهُ طَاعَةً.

وبيان الملازمة: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَمَرَنَا بِاتِّبَاعِهِمْ فِي أَقْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَفْصِيلٍ^(٣)، إِلَّا فِيمَا ثَبَتَ اخْتِصَاصُهُمْ بِهِ عَنِ الْأُمَّةِ، وَحِينَئِذٍ فَكُلُّ مَا صَدَرَ مِنْهُمْ فَتَحْنُ مَأْمُورُونَ بِهِ، وَكُلُّ مَأْمُورٍ بِهِ فَهُوَ طَاعَةٌ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ^(٤).

(١) فهم محفوظون باطناً من الحسد والكبر والرياء وغير ذلك من منهيات الباطن، ومحفوظون ظاهراً من الزنا وشرب الخمر والكذب وغير ذلك من منهيات الظاهر.

(٢) وكذا لا يقع منهم خلاف الأولى ولا مباح على وجه كونه مكروهاً أو خلاف الأولى أو مباحاً، وإذا وقع صورة ذلك فهو للتشريع، فيصير واجباً أو مندوباً في حقهم. انظر ص (١١٩) من هذا الكتاب.

(٣) أي: في قوله تعالى ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٣٢-٣١]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكُمْ إِلَّا رِجَالًا مِمَّنْ أَنْتُمْ مِنْهُمْ يُتْلَى فِيهِمْ آيَاتُنَا وَيُصَدِّقُنَا وَأَنْتُمْ عَنْهَا كَافِرِينَ﴾ [٣٢-٣١]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكُمْ إِلَّا رِجَالًا مِمَّنْ أَنْتُمْ مِنْهُمْ يُتْلَى فِيهِمْ آيَاتُنَا وَيُصَدِّقُنَا وَأَنْتُمْ عَنْهَا كَافِرِينَ﴾ [الحشر: الآية ٧].

(٤) هذا الدليل وإن كان على صورة الدليل العقلي هو في الحقيقة دليل شرعي، لأن دليل الملازمة شرعي، وبطلان التالي بدليل شرعي وهو أن الله لا يأمر بالفحشاء.

وَصِفَ جَمِيعَ الرُّسُلِ بِالْأَمَانَةِ وَالصَّدَقِ وَالتَّبْلِيغِ وَالْفُطَانَةِ

ثانياً: الصدق

(والصدق) أي: في دعواهم الرُّسالة في تبليغهم الأحكام.

تعريف الصدق ودليله

وهو: مطابقة حُكم الخبر للواقع، قال تعالى ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ﴾ [النجم: ٣].

ولأنهم لو جاز عليهم الكذب، للزم الكذب في خبره تعالى، لأنه تعالى صدَّقهم بالمعجزة النَّازلة منزلة قوله: «صدق عبدي في كل ما يبلغ عني» وتصديق الكاذب كذب محض، والكذب على الله محال لأنه نقص، وما أدى إلى المُحال محال^(١).

(١) هذا الدليل إنما يدل على صدقهم في دعوى الرسالة وفي الأحكام الشرعية، لأن ذلك هو الذي يُلغوه عن الله تعالى، ولا يدل على صدقهم في غير ذلك، كقام زيد وقعد عمرو، ولكن يدل عليه دليل الأمانة لأنه داخل فيها، ولو التفت لعموم الأمانة لتضمنت جميع ما بعدها.

فائدة

والصدق على ثلاثة أقسام: صدقهم فيما يبلغونه عن الله تعالى من الأحكام، وصدقهم في دعوى الرسالة، وصدقهم في حكاية الكلام المتعلق بأمور الدنيا وهذا داخل في الأمانة. تنبيه

كل ما ورد في حق الأنبياء وكان ظاهره الكذب يجب تأويله وصرفه عن ظاهره إلى ما يليق بمقامهم الكريم، كما في واقعة إبراهيم عليه السلام مع الأصنام في قوله ﴿لَقَدْ نَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ [الأنبياء: الآية ٦٣] فإنه كلام خارج مخرج التقرير والتهديد والتبكي، لأنه لم يكن عند الأصنام غيره فما فائدة قولهم ﴿قَالُوا مَنْ نَعَلَ هَذَا بِإِلَهِنَا﴾ [الأنبياء: الآية ٥٩].

وَصِفَ جَمِيعَ الرُّسُلِ بِالْأَمَانَةِ وَالصُّدْقِ وَالتَّبْلِيغِ وَالْقَطَانَةِ

بيان معنى المعجزة

والمعجزة^(١): أمر خارق للعادة^(٢)، مقرون بالتحدي مع عدم المعارضة^(٣).
فدخل في قولنا «أمر» الفعل والتَّرك، كعدم إحراق النار لإبراهيم^(٤) عليه السَّلام.
وقولنا «خارق... الخ» احترازٌ من أن يتمسك بالعوادات.
وقولنا «مقرون بالتحدي» أي: دعوى الرِّسالة^(٥)، احتراز من كرامات الأولياء، والإرهاصات وهي ما تقدّم بعثة الأنبياء تأسيساً لها.
وقولنا «مع عدم المعارضة» احترازٌ من السَّحر والشعوذة.

- (١) المعجزة مشتقة من الإعجاز، وحقيقته: إثبات المعجز في الغير، ثم استعمل في لازمه وهو إظهاره، فالمعجزة معناها الأصلي: مظاهرة العجز، ثم نقلت للأمر الخارق للعادة اهـ حاشية الدسوقي على شرح أم البراهين (١٧٦).
- (٢) المراد بخرق العادة مخالفة حكمها، فغلبة إحراق النار لما مُتته يقال له: عادة، وعدم إحراقها لشيء مُتته خرق لتلك العادة، وعدم طيران الإنسان في الهواء أمر غالب في الناس، فحصول الطيران في الهواء خرق لتلك العادة.
وإنما سمي مخالفة الأمر المعتاد خرقاً تشبيهاً له بخرق الشيء المتصل كالثوب اهـ حاشية الدسوقي على شرح أم البراهين (١٧٧).
- (٣) عارضه بمثل ما صنع، أي: أتى إليه بمثل ما أتى اهـ مختار الصحاح، وعليه يكون المراد بعدم المعارضة: عدم القدرة على الإتيان بمثل ما جاء به عليه الصلاة والسلام.
- (٤) عدم إحراق النار لإبراهيم عليه السلام مثال للترك، وأما الفعل فمثاله نبع الماء من بين أصابعه ﷺ أخرج البخاري في الوضوء، باب: التماس الوضوء إذا حانت الصلاة (١٦٧) عن أنس بن مالك أنه قال: «رأيت رسول الله ﷺ وحانت صلاة العصر، فالتمس الناس الوضوء فلم يجدوه، فأتى رسول الله ﷺ بوضوء، فوضع رسول الله ﷺ في ذلك الإناء يده، وأمر الناس أن يتوضؤوا منه، قال: فرأيت الماء ينبع من تحت أصابعه حتى توضؤوا من عند آخرهم». ويدخل كذلك القول، ومثاله القرآن الكريم، وميتعرض المصنف لذلك.
- (٥) سواء كانت هذه المقارنة حقيقية أو حكمية كما لو تأخرت زمناً يسيراً وذلك كالخوارق التي ظهرت على يده ﷺ بعد الرسالة، فإنها لم تقارن دعواها، لكنها فارتت تلبسه بذلك المنصب. والمراد بالمقارنة: أن يكون الخارق مصاحباً للتحدي ومن أجله ويسيه، وحينئذٍ فلا يشمل ادعاء الكاذب معجزة من عاصره من الأنبياء مع الإقرار من الكاذب بأنها لغيره.

وَصِفَ جَمِيعَ الرُّسُلِ بِالْأَمَانَةِ وَالصُّدُقِ وَالتَّبْلِيغِ وَالْفُطَانَةِ

معجزاته عليه الصلاة والسلام

وسيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ﷺ وعلى والديه وأولاده وآله وصحبه وأئمة قد ادعى أنه رسول الله إلى الإنس والجن، بل إلى الخلق جميعاً، وأظهر المعجزة على دعواه:

- أمّا دعواه الرّسالة، فقد علم بالتواتر، حتى لا ينكر ذلك مؤمن ولا كافر.

- وأمّا إظهار المعجزة فلوجهين:

- أحدهما: أنه أظهر كتاباً من عند الله تعالى، وتحدى به مع كمال بلاغتهم وقوتهم على معرفة أساليب الكلام، وطلب من إنسهم وجنهم ذلك، فلم يقدروا على المعارضة ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾ [الإسراء: الآية ٨٨]، أي: معيناً، فتحدى بعشر سور فلم يقدروا، فتحدى بسورة - الصادق بأقصر سورة - فلم يقدروا على المعارضة مع شدة جزصهم على ذلك، حتى خاطروا بمهيجهم، وأعرضوا عن المعارضة بالحروف إلى المقارعة بالسيوف.

ولم يُنقل عن واحد منهم - مع توفر دواعيهم - الإتيان بشيء مما يدانيه، بل جعل الكذاب^(١) أن يعارضه، فأتى بخرافات مضحكة، أي إنسان سمعها إلا وضحك وعلم أنها هذيان، كما في معارضته لسورة الكوثر بقوله: «إنا أعطيناك العقق، فصلّ لربك وازعق، إن شانتك هو الأبلق»، وكما في معارضته سورة الفيل بقوله: «الفيل ما الفيل، وما أدراك ما الفيل، له ذنب طويل ومشفر وتيل».

وما أحسن قول شرف الدين البوصيري في البردة:

(١) هو: مسيلمة بن ثمامة، من بني حنيفة، متنبئ، من المعقرين، الملقب بـ «مسيلمة الكذاب»، وفي الأمثال «أكذب من مسيلمة»، ادعى النبوة في عهد النبي عليه الصلاة والسلام، تمّ القضاء عليه في عهد سيدنا أبي بكر، سنة (١٢) هجرية ١. هـ الأعلام (٢٢٦/٧).

وَصِفَ جَمِيعُ الرُّسُلِ بِالْأَمَانَةِ وَالصُّدْقِ وَالتَّبْلِيغِ وَالْفَطَانَةِ

رَدَّتْ بِلَاغَتِهَا دَعْوَى مَعَارِضِهَا رَدَّ الْغَيُورُ يَدَ الْجَانِي عَنِ الْحَرَمِ - ثانيهما: أَنَّهُ نُقِلَ عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ خَوَارِقِ الْعَادَاتِ مَا بَلَغَ الْقَدْرَ الْمَشْتَرَكِ مِنْ حَدِّ التَّوَاتُرِ، وَإِنْ كَانَ تَفَاصِيلُهَا آحَاداً، كَتَسْبِيحِ الْحَصَى فِي كَفِّهِ^(١)، وَتَكْلِيمِ الْجَمَادَاتِ^(٢) وَالْحَيَوَانَاتِ^(٣)، وَنَبْعِ الْمَاءِ مِنَ الْأَصَابِعِ^(٤)، وَظَهْوَرِ الْبَرَكَةِ فِي الْأَطْعَمَةِ وَالْأَشْرَبَةِ^(٥)، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَحْصَى كَثْرَةً.

(١) أَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ فِي بَابٍ مِنْ أَسْمَاءِ أَحْمَدَ (١٢٦٦) عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ قَالَ: «إِنِّي لَشَهِيدٌ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَلْقَةٍ، وَفِي يَدِهِ حَصَى، فَسَبَّحَنَ فِي يَدِهِ، وَفِينَا أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ، فَسَمِعَ تَسْبِيحَهُمْ مِنْ فِي الْحَلْقَةِ ...» الْحَدِيثُ.

(٢) أَخْرَجَ مُسْلِمٌ فِي الْفَضَائِلِ، بَابُ: فَضْلِ نَسَبِ النَّبِيِّ وَتَسْلِيمِ الْحَجَرِ عَلَيْهِ قَبْلَ النَّبُوَّةِ (٢٢٧٧) عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِنِّي لَأَعْرِفُ حَجَرًا بِمَكَّةَ كَانَ يَسْلُمُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُبْعَثَ، وَإِنِّي لَأَعْرِفُهُ الْآنَ».

(٣) رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ فِي مُحَفَلٍ مِنْ أَصْحَابِهِ إِذْ جَاءَهُ أَعْرَابِي وَقَدْ صَادَ ضَبًّا، فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ: مَنْ هَذَا؟ قَالُوا: نَبِيُّ اللَّهِ، فَقَالَ: وَاللَّاتِ وَالْعِزَّى لَا أَمْنَتْ بِهِ إِلَّا أَنْ يَأْمَنَ هَذَا الضَّبُّ، وَطَرَحَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ ﷺ فَقَالَ: «يَا ضَبُّ» فَأَجَابَهُ بِلِسَانٍ مَبِينٍ يَسْمَعُهُ الْقَوْمُ جَمِيعاً: لِيَبْكَنَّ وَسَعْدِيكَ يَا زَيْنَ مَنْ وَافَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ، قَالَ: «مَنْ تَعْبُدُ؟» قَالَ: «الَّذِي فِي السَّمَاءِ عَرْشُهُ، وَفِي الْأَرْضِ سُلْطَانُهُ، وَفِي الْبَحْرِ سَبِيلُهُ، وَفِي الْجَنَّةِ رَحْمَتُهُ، وَفِي النَّارِ عِقَابُهُ، قَالَ: «فَمَنْ أَنَا؟» قَالَ: رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ، وَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ صَدَّقَكَ، وَخَابَ مَنْ كَذَّبَكَ». فَأَسْلَمَ الْأَعْرَابِيُّ. أَهْدَى قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ فِي كِتَابِ عِلَامَاتِ النَّبُوَّةِ، بَابُ: شَهَادَةُ الضَّبِّ (٥١٨/٨) رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الصَّغِيرِ وَالْأَوْسَطِ عَنْ شَيْخِهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْوَلِيدِ الْبَصْرِيِّ، قَالَ الْبَيْهَقِيُّ: وَالْحَمْدُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ عَلَيْهِ، قُلْتُ: وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ رَجَالُ الصَّحِيحِ.

(٤) انْظُرْ ص (١١٣) ت (٤).

(٥) أَخْرَجَ مُسْلِمٌ فِي اللَّقْطَةِ، بَابُ: اسْتِحْبَابِ خُلْطِ الْأَزْوَادِ إِذَا قُلْتُ (١٧٢٩) عَنْ سَلْمَةَ بْنِ الْأَكْرَعِ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةٍ، فَأَصَابَنَا جَهْدٌ، حَتَّى هَمَمْنَا أَنْ نُنْحَرَ بَعْضُ ظَهْرِنَا، فَأَمَرَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ فَبَجَمَعْنَا مَزَاوِدَنَا، فَبَسَطْنَا لَهُ نِطْعاً، فَاجْتَمَعَ زَادُ الْقَوْمِ عَلَى النِّطْعِ، قَالَ: فَتَطَاوَلْتُ لَأَحْزُرَهُ كَمْ هُوَ؟، فَحَزَزْتُهُ كَرَبِضَةِ الْعَتَرِ، وَنَحْنُ أَرْبَعُ عَشْرَةَ مِائَةً، قَالَ: فَأَكَلْنَا حَتَّى شَبِعْنَا جَمِيعاً، ثُمَّ حَشَوْنَا بِجُرْبِنَا، فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ «فَهَلْ مِنْ وَضوء؟» قَالَ: فَجَاءَ رَجُلٌ بِإِدَارَةٍ لَهَا فِيهَا نِطْفَةٌ. فَأَفْرَغَهَا فِي قَدَحٍ، فَتَوَضَّأْنَا كُلُّنَا، نُدْغِفُهُ دَغْفَقَةً، أَرْبَعُ عَشْرَةَ مِائَةً.

قَوْلُهُ «الْمَزَاوِدُ» جَمْعُ مَزُودٍ، وَهُوَ الْوَعَاءُ الَّذِي يَحْمَلُ فِيهِ الزَّادُ. قَوْلُهُ «لَأَحْزُرُهُ» أَيُ: لَا قُدْرَةَ وَأَخْمَنَهُ. قَالَ «كَرَبِضَةُ الْعَتَرِ» أَيُ: كَقُدْرَتِهَا وَهِيَ رَابِضَةٌ. قَوْلُهُ «جُرْبِنَا» جَمْعُ جَرَابٍ، وَهُوَ الْوَعَاءُ مِنَ الْجِلْدِ يُجْعَلُ فِيهِ الزَّادُ. قَوْلُهُ «نِطْفَةٌ» أَيُ: قَلِيلٌ. قَوْلُهُ «نُدْغِفُهُ» أَيُ: نَضَبُهُ ضَبًّا شَدِيداً.

وَصِفَ جَمِيعَ الرُّسُلِ بِالْأَمَانَةِ وَالصَّدَقِ وَالتَّبْلِيغِ وَالْقَطْأَةِ

هذا مع ما كان عليه من حُسْنِ الْخُلُقِ، الذي لا يراه أحد إلا ويقطع أنه ليس
بكذاب، وإن كان يقع من الضَّالِّين العناد.

ومن كمال خلقه تمام الحلم والعلم مع كونه ولد في قوم لا يعرفون شيئاً، من
غير أن يتعاطى أسباب العلم، ووفور البركة، مع قلة أكله جداً، فيقدم حيث تحجم
الأبطال، ويقف حيث يفرُّ عند شدة الهول صناديدُ الرِّجال، ويثبت على حاله من
الدَّعْوَى لدى شدائد الأهوال، حتَّى لم يجد أعداؤه إليه مَطْعِناً في حال من
الأحوال، بل شهد له العدوُّ والحبيب بوفور الكمال والإفضال.

كُلُّ ذَلِكَ نُقِلَ إِلَيْنَا بِالتَّوَاتُرِ، فَعَلِمْنَا ذَلِكَ عِلْماً ضَرُورِيّاً، فَلَا يُعَانَدُ فِي ذَلِكَ إِلَّا
مَنْ اسْتَحَقَّ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى شَدِيدَ النَّكَالِ.

وَأَمَّا نُبُوَّةُ غَيْرِهِ كَادَمَ فَمِنْ بَعْدِهِ، فَقَدْ عُلِمَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، وَأُثْنِيَ عَلَيْهِمُ اللَّهُ تَعَالَى
فِي كِتَابِهِ بِقَوْلِهِ ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ [النساء: الآية ١٦٥] وغير ذلك، فيجب
لهم ما يجب له عليه الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، والبعضُ قد عَيَّنَهُ الْكِتَابُ وَالْبَعْضُ لَمْ يَعَيِّنْهُ.
وَقَدْ ثَبِتَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ أَنَّهُ آخِرُ النَّبِيِّينَ^(١)، فَلَا تُبْتَدَأُ نُبُوَّةُ بَعْدِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ^(٢).

وقد ضرب الأشياخ لصدق مدَّعي الرِّسَالَةِ بدليل المعجزة مثلاً يَتَضَحُّ بِهِ دَلَالَتُهَا
عَلَى صَدَقِهِ وَيُعْلَمُ ذَلِكَ بِالضَّرُورَةِ، فَقَالُوا: مِثَالُ ذَلِكَ مَا إِذَا قَامَ رَجُلٌ فِي مَجْلِسِ
مَلِكٍ بِحَضُورِ جَمَاعَةٍ، وَادَّعَى أَنَّهُ رَسُولُ هَذَا الْمَلِكِ إِلَيْهِمْ، فَطَلَبُوا مِنْهُ الْحُجَّةَ عَلَى

(١) أما الكتاب فقوله تعالى في سورة الأحزاب ﴿وَنَحْنُ أَلْيَنُكُمْ﴾ الآية (٤٠)

والسنة ما أخرجه الترمذي في كتاب الأدب، باب: ما جاء في أسماء النبي (٢٨٤٠) عن
جبير بن مطعم «وأنا العاقب الذي ليس بعدي نبي» وقال: حسن صحيح، وانظر مسلم في
الفضائل، باب: في أسمائه ﷺ (٢٣٥٤).

(٢) أشار بذلك إلى أن قوله عليه الصلاة والسلام «ليس بعدي نبي» لا ينافي نزول عيسى عليه
السلام في آخر الزمان، لأنه سيحكم بشريعة محمد عليه الصلاة والسلام، فليس نزوله ابتداء
نبوة جديدة بل استمرار لنبوة ورسالة نبينا محمد عليه الصلاة والسلام.

وَصِفَ جَمِيعَ الرُّسُلِ بِالْأَمَانَةِ وَالصُّدْقِ وَالتَّبْلِيغِ وَالْفُطَانَةِ

ذلك، فقال: دليلي على صدق قولي أن يُغَيَّرَ الْمَلِكُ عَادَتَهُ، بأن يقوم عن سريرته، ويقعد ثلاث مرات، وَالْمَلِكُ يسمع ذلك، ففعل الْمَلِكُ ذلك، فلا شك أنه يحصل للجماعة العلمُ الضَّرُورِيُّ أَنَّهُ صادق في دعواه، وَمُنْزَلُ مَنْزِلَةِ قَوْلِهِ «صدق هذا الرَّجُلُ فيما ادعاه»، ولا فرق في حصول العلم بذلك لمن شاهده أو لم يشاهده، ولكن نُقِلَ إليه خبر هذا الفعل بالتواتر.

ثالثاً: التبليغ

(والتبليغ) أي: إيصال الأحكام التي أمروا بتبليغها إلى المرسل إليهم، إذ هم مأمورون بالتبليغ^(١)، قال تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّكَ الرُّسُولُ يَلْفِغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧]، والأمر للوجوب، وقد تقدّم أنهم لا يخونون الله تعالى بفعل منهبي عنه.

وما ثبت له عليه الصلاة والسلام يثبت لهم، وقال تعالى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ [النساء: الآية ١٦٥] ولا يتم التبشير والإنذار إلا بالتبليغ.

رابعاً: الفطانة

(والفطانة)، بفتح الفاء، وهي حِدَّةُ الْعَقْلِ وَذِكَاءُهُ.

فلا يجوز أن يكون الرسول ولا النبي مُغْفَلاً أو أبله أو بليداً، لأنهم أرسلوا لإقامة الْحُجَجِ وإبطال شُبُهَةِ المجادلين، ولا يكون ذلك من مُغْفَلٍ ولا أبله، ولأنَّ مأمورين بالافتداء بهم في الأقوال والأفعال، والمقتدى به لا يكون بليداً، ولأنَّ الْبَلَادَةَ صِفَةُ نَقْصٍ تُخِلُّ بِمَنْصِبِهِمُ الشَّرِيفِ، ومن ذلك يعلم أنهم لا يكونون إلا من

(١) اعلم أن ما جاء به الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أقسام ثلاثة:

- قسم أمروا بتبليغه فلم يكتموا منه حرفاً.

- وقسم أمروا بكتمانه فلم يبلغوا منه حرفاً.

- وقسم خيروا بين كتمانهِ وتبليغهِ، فبلغوا البعض وكتموا البعض.

وَصِفَ جَمِيعَ الرُّسُلِ بِالْأَمَانَةِ وَالصَّدَقِ وَالتَّبْلِيغِ وَالْفِطَانَةِ

أشرف الناس، رجالاً ونساءً، إذ شأنُ دنيءِ الأصول أن تأنف النَّفس من اتِّباعه والافتداء به، ولذا كانوا مُنزَّهين عن كلِّ ما يُخِلُّ بالمروءة، وكلُّ ما يؤدِّي إلى نقص في مراتبهم العلية عليهم صلوات الله وسلامه.

وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّهَا عَلَيْهِمْ وَجَائِزُ كَالْأَكْلِ فِي حَقِّهِمْ

بَيَانُ

مَا يَسْتَحِيلُ فِي حَقِّهِمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

(ويستحيل)^(١) في حَقِّهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ (ضِدُّهَا) أَي: ضِدُّ هَذِهِ الْوَاجِبَاتِ الْأَرْبَعَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ (عَلَيْهِمْ) فَيَمْتَنِعُ فِي حَقِّهِمْ:

أولاً: الخيانة بفعل منهياً عنه، إذ أفعالهم لا تخلو عن الواجب والمندوب والمباح، وهذا بالنظر إلى الفعل في حدِّ ذاته، وأمَّا لو نُظِرَ إِلَيْهِ بِحَسَبِ عَوَارِضِهِ فَالْحَقُّ أَنَّ أفعالهم دائرة بين الواجب والمندوب لا غير، وأمَّا المباح فلا يقع منهم كما يقع من غيرهم، بل لا يقع منهم إلا مصاحباً لنيةٍ تُصرفه إلى كونه مطلوباً، وأقلُّه قصدُ التشريع للغير، وذلك من باب التَّعْلِيمِ، ونَاهِيكَ بِهِ مَرْتَبَةً.

وإذا كان بعض تابعيهم كالأولياء لا تخلو أفعاله من الواجب والمندوب بصرف المباحات بالنية الصالحة إلى المندوبات، كأن يصرف الأكل للتَّقْوِي على العبادة وإقامة البنية، والجماع لصَوْنِ النَّفْسِ عن الحرام وللنَّسْلِ المطلوب، وغير ذلك، فكيف بهؤلاء السادة الكرام عليهم أفضل الصلاة والسلام.

ثانياً: وكذا يستحيل عليهم الكذب لما مرَّ^(٢)، ولقوله تعالى: ﴿وَلَوْ لَقَوْلٌ عَلَيْنَا بِمَعْزِرِ الْأَقَاوِيلِ ۖ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۚ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ۚ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ۚ﴾ [الحاقة: ٤٤-٤٧].

ثالثاً: وكذا يستحيل عليهم كتمان شيء ممَّا أمروا بتبليغه، إذ كيف يقع منهم الكتمان، وهو ملعون صاحبه بنصِّ قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُكْمِ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ﴾ الآية^(٣).

(١) ومعنى استحالتها: عدم قبولها الثبوت في حَقِّهِمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، لكن بالدليل الشرعي.

(٢) أي: من لزوم الكذب في خبره تعالى. انظر ص (١١٢).

(٣) والآية بنسبها ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُكْمِ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ﴾

وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّهَا عَلَيْهِمْ وَجَائِزُ كَالْأَكْلِ فِي حَقِّهِمْ

وأما ما لم يؤمروا بتبليغه فبعضه يُخَيَّرُونَ في تبليغه: وهو ما لم يؤمروا بعدم تبليغه، وبعضه يجب كتمانته: وهو ما أمروا بكتمانه، كبعض الأسرار الإلهية، وبعضُ هذا القسم أذن لهم في إيصاله لبعض الأفراد^(١)، كالخلفاء الأربعة وكأبي هريرة رضي الله عنهم، وهذه الأسرار هي المتداولة بين الأولياء.

رابعاً: وكذا يستحيل عليهم البلاهة والغفلة والبلادة.

أُولَئِكَ يَعْلَمُهُمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُهُمُ الْمَلَكُوتُ ﴿١٥٩﴾ [البقرة: الآية ١٥٩].

وكذلك أخرج الترمذي في العلم: باب: ما جاء في كتمان العلم (٢٧٨٧) عن أبي هريرة: قال: قال رسول الله ﷺ: «من سئل عن علم عليمه ثم كتمه ألجم يوم القيام بلجام من نار» وقال: حديث حسن.

(١) انظر ص (١١٧) ت (١).

وَيَسْتَجِيبُ ضِدُّهَا عَلَيْهِمْ وَجَائِزٌ كَالْأَكْلِ فِي حَقِّهِمْ

بَيَانُ

مَا يَجُوزُ فِي حَقِّهِمْ عَلَيْهِمُ الرُّضَاةُ وَالسَّلَامُ

(وجائز) عليهم كلُّ عَرَضٍ بَشَرِيٍّ لَا يُوَدِّي إِلَى نَقْصٍ فِي مَرَاتِبِهِمُ الْعَلِيَّةِ، بَأَن لَا يَكُونُ مَنَهِيًا عَنْهُ، وَلَا مَبَاحًا مُزْرِيًا، وَلَا مَرَضًا مُزْمَنًا أَوْ تَعَاثُفَهُ النَّفْسُ، كَالْجُذَامِ وَالْبَرَصِ، سِوَاءِ كَانَ^(١) مِمَّا لَا يَسْتَغْنِي عَنْهُ عَادَةٌ، (كَالْأَكْلِ) وَالشَّرْبِ وَالتَّوْمِ، أَمْ كَانَ مِمَّا يَسْتَغْنِي عَنْهُ كَأَكْلِ الْفَوَاكِهِ وَالتَّكَاكِحِ، أَوْ كَانَ مِنَ الْأَمْرَاضِ غَيْرِ الْمُزْمَنَةِ وَغَيْرِ الْمَنْفُورَةِ، فَكُلُّ ذَلِكَ جَائِزٌ (فِي حَقِّهِمْ) عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

وَلَا تَخْلُوا هَذِهِ الْأَعْرَاضُ النَّازِلَةُ بِهِمْ مِنْ فَوَائِدِ:

- كَتَعْظِيمِ أَجُورِهِمْ، وَعُلُوِّ مَرَاتِبِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى، وَاللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ كَانَ قَادِرًا عَلَى أَنْ يَفْعَلَ بِهِمْ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ ابْتِلَاءٍ وَمَشَقَّةٍ تَحْصُلُ لَهُمْ، إِلَّا أَنَّ حِكْمَتَهُ تَعَالَى اقْتَضَتْ تَرْقُبَ ذَلِكَ عَلَى الْإِبْتِلَاءِ، لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ.

- وَكَالتَّشْرِيعِ، كَمَا عَرَفْنَا أَحْكَامَ السَّهْوِ فِي الصَّلَاةِ مِنْ سَهْوِهِ ﷺ^(٢)، وَكَيْفَ تُوَدِّي الصَّلَاةُ فِي حَالِ الْمَرَضِ وَالْخَوْفِ مِنْ فَعْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَالِ مَا ذَكَرَ، وَدَلَالَةِ الْفِعْلِ أَقْوَى مِنْ دَلَالَةِ الْقَوْلِ.

- وَكَالتَّسْلِيِّ بِأَحْوَالِهِمْ إِذَا نَزَلَ بِنَا مَا نَزَلَ بِهِمْ.

(١) أَيِ: الْجَائِزِ فِي حَقِّهِمْ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

(٢) أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي الْمَسَاجِدِ، بَابُ: تَشْيِيقِ الْأَصَابِعِ فِي الْمَسْجِدِ وَغَيْرِهِ بِرَقْمِ (٤٦٨)، وَمُسْلِمٌ فِي الْمَسَاجِدِ، بَابُ: السَّهْوِ فِي الصَّلَاةِ وَالسُّجُودِ لَهُ بِرَقْمِ (٥٧٣) وَاللَّفْظُ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَكْعَتَيْنِ، فَقَامَ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالَ: أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ نَسِيتَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ» فَقَالَ: قَدْ كَانَ بَعْضُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ «أَصْدَقُ ذُو الْيَدَيْنِ؟» فَقَالُوا: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَأَتَمَّ رَسُولُ اللَّهِ مَا بَقِيَ مِنَ الصَّلَاةِ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ بَعْدَ التَّسْلِيمِ.

وَيَسْتَجِيزُ خِيَارَهَا عَلَيْهِمْ وَجَائِزٌ كَالْأَكْلِ فِي حَقِّهِمْ

- وكالتنبيه على حقارة الدنيا وخسّة قدرها عند الله تعالى، ولذا قال عليه الصلاة والسلام «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها جُرْعَةً ماء»^(١)، فإذا نظر العاقل في أحوالهم عليهم الصلاة والسلام من أمراض وأسقام وقِلّة مال، وأذية الخلق لهم، عَلِمَ أَنَّهَا لَا قَدْرَ لَهَا عند الله تعالى فأعرض عنها بقلبه بالكلية، وعلّق قلبه بربه في البكرة والعشيّة إن كان ذا هِمّة عَليّة، حتى يرى إثر موته عاقبة هذه العيشة المرّضية.

ودخل في قولنا «المباح المزري» سؤال الصدقة، بل قبولها^(٢)، فلا يجوز عليهم، والأكل في السوق.

ودخل في «المرض المزمن» العمى والجنون ولو قلّ، لأنّ شأنه أن يزمن، ولأنّه نقص، ولم يعمّ نبيّ قطّ، وما قيل: إنّ شعيباً عليه السلام كان ضريراً لا أصل له، ويعقوب إنّما حصلت له غشاوة وزالت.

وأما السهو فيجوز في الأفعال كالسّلام من ركعتين^(٣) دون الأقوال^(٤)، وأما نسيان

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک، كتاب الرقاق (٣٤١/٤) (٧٨٤٧) وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، والترمذي في الزهد، باب: ما في هوان الدنيا على الله عز وجل (٢٣٢٠) عن سهل بن سعد - بلفظ - قال: قال رسول الله ﷺ: «لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة» وقال الترمذي: حديث صحيح غريب من هذا الوجه.

(٢) أخرج البخاري في الجهاد والسير، باب: من تكلم بالفارسية والرّطانة (٣٠٧٢) عن أبي هريرة أن الحسن بن علي أخذ تمرّة من تمر الصدقة فجعلها في فيه، فقال له النبي ﷺ بالفارسية «كنخ كنخ، أما تعرف أننا لا نأكل الصدقة؟».

(٣) انظر ت (٢) ص (١٢١).

(٤) حاصل ما ذكره العلماء في هذا المقام: أن السهو معتنع عليهم في الأخبار البلاغية، كقولهم «الجنة أعدت للمتقين، وعذاب القبر واجب» وهكذا، وغير البلاغية كقام زيد وقعد عمرو وهكذا. وأما في الأفعال البلاغية وغيرها كالسهو في الصلاة للتشريع، لكن لم يكن سهوهم ناشئاً عن اشتغالهم بغير ربهم، ولذا قال بعضهم:

يا سائلي عن رسول الله كيف سها
قد غاب عن كلّ شيء سرّه فسها
والسهو من كلّ قلب غافل لا
عما سوى الله فالتعظيم لله
انظر تحفة المريد (٢٩٢)

وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّهَا عَلَيْهِمْ وَجَائِزٌ كَالْأَكْلِ فِي حَقِّهِمْ

الأحكام فلا يجوز عليهم قبل التبليغ، ويجوز بعده لحفظه بعده، ولوجوب ضبطه على المبلغ ليعمل به وليبلغه^(١)، ويجوز نسيان المنسوخ مطلقاً قبل التبليغ وبعده.

واعلم أنَّ ما جاز عليهم من الأعراض البشرية التي لا تؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية، فإنَّما هو بحسب ظواهرهم فقط، وأمَّا بواطنهم فهي معمورة بالأسرار الإلهية، متعلقة بحبِّ خالق البرية، فلا يحصل منهم ضجر ولا شكوى ولا تأوُّه منها، بل لا يزيدهم منه إلا قرباً وحبّاً، بل هذه الحالة تكون في كثير من أمَّتهم، فكيف بهم عليهم الصلاة والسلام.

(١) انظر تحفة المريد شرح جوهرية التوحيد (٢٩٢).

إِرسَالُهُمْ تَفْضُلٌ وَرَحْمَةٌ لِلْعَالَمِينَ جَلُّ مُؤَلِّي النِّعْمَةِ

إرسال الرسل تفضل ورحمة من الله

ولمّا أوجبت المعتزلة إرسال الرسل بناءً على قاعدتهم، من وجوب الصّلاح عليه تعالى، والأصلح في حقّ عبّده أن يُرسل إليهم الرسل لينبّهوهم على ما يُنّجّيهم من المهالك وما يُوبّقهم فيها، وأحاله السمنية^(١) والبراهمة^(٢) نظراً إلى أنّه عبث، لكون العقل كافياً عنه، أشار إلى الرّدّ عليهم بقوله:

(إرسالهم تفضل) وإحسان من الله تعالى، (ورحمة) منه (للعالمين) وليس بواجب عليه، لما علمت أنّه الفاعل المختار الذي لا حرج عليه، ولا يُسأل عمّا يفعل، ولا بمستحيل لأنّ العقل إذا خلا ونفسه قد يغفل عن أكثر الأحوال المناسبة له في معاشه، فكيف بدقائق الشرع والسّمعيّات التي لا تُتلقي إلّا من الصادق.

(جلّ مؤلي) بضم الميم وكسر اللّام، أي: معطي، (النّعمة) التي من أجلّها إرسال الرسل إلينا، فله الحمد على ذلك، وعلى كلّ حال.

(١) هم قوم من عبدة الأوثان، قائلون بالتناسخ وبأنه لا طريق للمعلم سوى الحسن، والسمنية نسبة إلى سومنات، اسم لصنم عظيم من أصنام الهنود، ومعناه: صاحب القمر. هـ موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون (٩٧٦/١) وحجتهم: أن إرسال الرسل متوقف على علم المرسل بمن أرسله ولا طريق إليه إلا الخبر وأعلى أنواعه المتواتر، وهو لا يفيد عندهم علماً، لأنه لا طريق للمعلم عندهم سوى الحسن.

(٢) هم قوم من الهند ينسبون إلى رجل منهم يقال له: براهم، وهم بعضهم فقال: ينسبون إلى إبراهيم عليه السلام، كيف وهم ممن ينكر النبوات أصلاً، وهم مع ذلك يعتقدون بحدوث العالم ووحدة الصانع، ثم إنهم تفرقوا أصنافاً، منهم: أصحاب البدّة، وأصحاب الفكرة، وأصحاب التناسخ. هـ الملل والنحل (٢٥٠/٢).

وحجتهم: أن إرسال الرسل عبث لا يليق بالحكيم، لإغناء العقل عن الرسل قالشيء إن كان حسناً عند العقل فعله وإن لم تأت به الرسل، وإن كان قبيحاً عنده تركه، وإن لم تأت به الرسل، وإن لم يكن عنده حسناً ولا قبيحاً، فإن احتاج إليه فعله وإلا تركه.

القسم الثالث

السمعيات

وَيَلْزَمُ الْإِيمَانُ بِالْحِسَابِ وَالْحَشْرِ وَالْعِقَابِ وَالْثَوَابِ

الإيمان بالحساب

ولمّا كانت مباحث هذا الفن ثلاثة: إلهيات ونبوّات وسمعيّات، وقد تقدّم الكلام على بيان الأوّلين شرع في الثالث وهو السّمعيات فقال:

(ويلزم) أي: يجب على المكلفين (الإيمان) أي: التّصديق (بالحساب) وهو لغة: العدّ.

واصطلاحاً: توقّف الله عباده في المحشر على أعمالهم، فعلاً أو قولاً أو اعتقاداً، تفصيلاً بأن يكلمهم الله تعالى بكلام قديم ليس بحرف ولا صوت، بأن يُزيل عنهم الحجاب حتّى يسمعوه^(١)، أو بصوت يخلقه الله تعالى يدّل عليه، وقد يكون من الملائكة فقط، وقد يكون منه تعالى ومن الملائكة جميعاً.

وكيفيته مختلفة، فمنه اليسير ومنه العسير، والسّرّ والجهر، والفضل والعذل: على حسب الأعمال، فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء.

ويكون للمؤمنين والكافرين، إنساً وجنّاً، بعد أخذهم الكُتُب^(٢) لقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَرَفَ كِتَابَهُ بِمِيزَانٍ ۖ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ۝٨ وَنَقَلِبُ إِلَيْكَ أَهْلِيهِ مَسْرُورًا ۝٩﴾ [الانشقاق: ٧-٩].

وأيسر الحساب محاسبة الله فقط، حتّى لا يعلم بذلك إنسٌ ولا جنٌّ ولا ملك، يقول له تعالى: هذه سيئاتك قد غفرتها لك، وهذه حسناتك قد ضاعفتها لك.

(١) وهذا القول هو الذي تشهد له الأحاديث الصحيحة، أخرج البخاري في التفسير، باب ﴿وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ۝٨﴾ [هود: ١٨] برقم (٤٦٨٥) عن ابن عمر قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «يدنى المؤمن من ربه حتّى يضع عليه كنفه، فيقرره بذنوبه: تعرف ذنب كذا؟ يقول أعرف، يقول: ربّ أعرف - مرتين - فيقول: سترتها في الدنيا وأغفرها لك اليوم، ثم تطوى صحيفة حسناته، وأما الآخرون - أو الكفار - فينادى على رؤوس الأشهاد: هؤلاء الذين كذبوا على ربهم».

(٢) فلا يشغله تعالى محاسبة أحد عن أحد، بل يحاسب الناس جميعاً معاً، حتّى إن كلّ أحد يرى أنه المحاسب وحده.

وَيَلْزَمُ الْإِيمَانُ بِالْحِسَابِ وَالْحَشْرِ وَالْعِقَابِ وَالْثَوَابِ

ولا يكون للمعصومين، ويستثنى من يحاسب سبعون ألفاً، أفضلهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه، فإنهم يدخلون الجنة بغير حساب كما ورد بذلك الحديث^(١). وهذه الأمة وإن كانت آخر الأمم إلا أنها تُقدَّم في الآخرة في الحساب وغيره.

(١) أخرجه البخاري في الطب، باب: من اكتوى أو كوى غيره برقم (٥٧٠٥)، ومسلم في الإيمان، باب: الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب برقم (٢١٦)، والترمذي في صفة يوم القيامة، باب (١٢) (٢٤٣٧) - واللفظ له - عن أبي أمامة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي بغير حساب سبعين ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب، مع كل ألف سبعون ألفاً، وثلاث حبات من حباته».

الإيمان بالحشر

(و) يجب الإيمان^(١) بـ(الحشر) أي: حشر الأجساد، وهو: سَوُّهَا إلى الموقف^(٢)، المسمَّى بالحشر بعد بعثهم من قبورهم، المسمَّى بالنَّشْر كما سيأتي^(٣).

ومراتب الناس في الحشر متفاوتة: فمنهم الرَّاكِب، ومنهم الماشي على رجليه، ومنهم من يمشي على وجهه^(٤).

ويكون في صُور مختلفة على حسب الأعمال: فمنهم من هو على صورة القردة، وهم الزَّناة، ومنهم على صورة الخنازير وهم آكلون السُّحت والمكس، ومنهم الأعمى وهو الجائر في الحكم، ومنهم الأصمُّ والأبكم وهو الذي يُعجب بفعله، ومنهم من يوضع لسانه مُدْلَعاً على صدره يسيل القيح من فمه وهم الوُعَّاظ الذين تخالف أفعالهم أقوالهم، ومنهم المقطوع الأيدي والأرجل وهم الذين يؤذون الجيران، ومنهم من يصلب على جذوع من الثَّار وهم السُّعاة بالنَّاس إلى السُّلطان، ومنهم من هو أشدُّ نَتْناً من الجَيْف وهم الذين يُقبلون على الشَّهوات واللَّذات

(١) أي: وجوب الأصول، لأنه ثابت بصريح القرآن: قال تعالى ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [المجادلة: الآية ٩] وقال: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [يس: الآية ٧٩].

(٢) وهو الموضع الذي يقف فيه العباد من أرض القدس المبدلة التي لم يُعصَ الله عليها، لفضل القضاء بينهم، ولا فرق في ذلك بين من يجازى وهم الإنس والجن والمَلَك، وبين من لا يجازى كالبهائم والوحوش على ما ذهب إليه المحققون وصححه النووي اهـ تحفة المريد (٤٠٦).

(٣) انظر ص (١٣٢).

(٤) أخرج الترمذي في التفسير، باب: ومن سورة بني إسرائيل (٣١٤٢) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف: صنفاً مشاة، وصنفاً ركبانا، وصنفاً على وجوههم» قيل: يا رسول الله وكيف يحشرون على وجوههم؟ قال: «إن الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم، أما إنهم يتقون بوجوههم كلَّ حَذَب وشوك» وقال: حديث حسن.

وَلَزِمَ الْإِيمَانُ بِالْحِسَابِ وَالْعَشِيرِ وَالْعِقَابِ وَالْثَوَابِ

وَيَمْنَعُونَ حَقَّ اللَّهِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُلْبِسُ جُبَّةً سَابِغَةً مِنْ قَطِيرَانٍ لاصِقَةٍ
بِجِلْدِهِ وَهُمْ أَهْلُ الْكِبَرِ وَالْعُجْبِ وَالْخِيَلَاءِ، كَذَا رَأَيْتُهُ بِخَطِّ شَيْخِنَا نَاقِلًا لَهُ عَنِ
الثَّعْلَبِيِّ^(١).

(١) أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق، مفسر، وله اشتغال بالتاريخ، توفي سنة
(٤٢٧) هـ، من كتبه «الكشف والبيان في تفسير القرآن» ١. هـ الأعلام (٢١٢/١).

وَيَلْزَمُ الْإِيْمَانُ بِالْحِسَابِ وَالْحَشْرُ وَالْعِقَابِ وَالْثَوَابِ

الإيمان بالثواب والعقاب

(والعقاب) على الذنوب والكفر، في القبر وفي المحشر وبعده بأنواع مختلفة على حسب الأعمال: فمنهم من يعاقب بالحيات أو بالعقارب، ومنهم من يعاقب بالضرب، ومنهم من يعاقب بغير ذلك، ثم مآل الكفار إلى النار ويُخلَّدون فيها، وأمَّا أهل المعاصي فقد يُغفر لهم فلا يدخلون النار وبعضهم يدخلها ولكن لا يخلد فيها، بل لابد من خروجه منها بشفاعه نبينا ﷺ أو غيره على ما سيأتي إن شاء الله تعالى.

وأما بعد البعث فمحله الروح والجسد قطعاً، وكذا قبله في البرزخ على المشهور بأن يعيد الله الروح إليه، أو إلى جزء منه إن قلنا إنَّ المعذب بعض الجسد، ولا يمنع من ذلك كون الميت قد تفرقت أجزاؤه أو أكلته السباع أو الحيتان، فإنَّ القادر لا يعجزه شيء، وقيل: إنه يتعلّق بالأرواح فقط.

(والثواب) أي: الجزاء على الأعمال بالجنة في الآخرة، وغيرها من أنواع النعيم، وكذا في البرزخ وبعده.

وأنواعه مختلفة أيضاً على حسب الأعمال، والإفضال من الواحد المتعال.

الإيمان بالنشر والضراط

(والتنشر) وهو البعث، والمراد به إحياء الله الموتى من قبورهم بعد جمع أجزائهم الأصلية^(١)، بأن يجمعها الله بعد تفرُّقها، وقيل: بعد عدمها بالكلية^(٢) ما عدا عجب الذنب فإنه لا يُعدم.

وقيل: هو الإخراج من القبور بعد الإحياء برّد الروح فيه.

(والضراط) وهو لغة: الطريق الواضح.

وشرعاً: جسر ممدود على مثن جهنم بين الموقف والجنة، لأنَّ جهنم بينهما، تردُّه المؤمنون والكفار للمرور عليه إلى الجنة، أدقُّ من الشعر وأحدُّ من السيف.

وأنكر القرافي^(٣) تبعاً لشيخه العزّ^(٤) كونه أدقُّ من الشعرة وأحدُّ من السيف، بل هو متسع لما ورد ما يدل على ذلك.

والأظهر أنه مختلف في الضيق والاتساع باختلاف الأعمال.

وقيل: إنَّ الكفار لا يمرون عليه، بل يؤمر بهم إلى النار من أوّل الأمر، وقيل: بعضهم يمرُّ وبعضهم لا.

(١) أي: لا جميع الأجزاء على الإطلاق، لتناول الأجزاء الفضلية الحاصلة بالتغذي، ومن الأدلة المصروفة بإعادة جميع الأجزاء الأصلية أنه تعالى يعيد القلفة التي قطعت من العبد لأنها من أجزائه الأصلية، إذ هي من جلده الذي من شأنه البقاء معه إلى الموت. وصاحب هذا القول يرى أن الله يفرق أجزاء الجسم بحيث لا يبقى فيه جوهران فردان على الاتصال.

(٢) أي: أن الله يذهب العين والأثر جميعاً، ثم يعيد الجسم كما كان، وهذا القول هو المعتمد وهو مذهب الأكثرين، لذلك كان ينبغي أن يقدم على الأول وأن لا يذكر بصيغة التضعيف. انظر تحفة المريد (٤٠٩).

(٣) أحمد بن إدريس، أبو العباس، شهاب الدين الصنهاجي القرافي، من علماء المالكية، توفي سنة (٦٨٤) له مصنفات جلية في الفقه والأصول، منها: «الذخيرة» في فقه المالكية. ١. هـ. الأعلام (٩٥/١).

(٤) عبد العزيز بن عبد السلام النمشقي، الملقب بـ «سلطان العلماء»، فقيه شافعي بلغ رتبة الاجتهاد، توفي سنة (٦٦٠) هـ، من كتبه «قواعد الأحكام» ١. هـ، انظر: شذرات الذهب (٦٠٢/٥).

وَالْتَّشْرِ وَالصُّرَاطِ وَالْمِيزَانِ وَالْحَوْضِ وَالنَّيْرَانِ وَالْجَنَّةِ

وَالْمَارُّونَ عَلَيْهِ مُخْتَلِفُونَ:

- فمنهم سالم بَعَمَلِهِ نَاجٍ مِنَ الْوَقُوعِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ، وَهُمْ عَلَى أَقْسَامٍ: فَمِنْهُمْ مَنْ يَجُوزُهُ كَلِمَةِ الْبَصَرِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَجُوزُهُ كَالْبَرْقِ الْخَاطِفِ، وَمِنْهُمْ كَالرَّيْحِ الْعَاصِفِ، وَمِنْهُمْ كَالطَّيْرِ، وَمِنْهُمْ كَالْجَوَادِ الْمَتَابِقِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْعَى سَعْيًا، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي، وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْزُ عَلَيْهِ حَبْرًا عَلَى قَدَرِ تَفَاوُثِهِمْ فِي الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَالْإِعْرَاضِ عَنِ الْمَعَاصِي، فَكُلٌّ مِنْ كَانَ أَسْرَعَ إِعْرَاضًا عَنْهَا إِذَا مَرَّتْ عَلَى خَاطِرِهِ كَانَ أَسْرَعَ مَرُورًا، وَمِنْهُمْ مَنْ تَخَدَّشُهُ كَلَالِيهِ^(١) فَيَسْقُطُ وَلَكِنْ يَتَعَلَّقُ بِهَا فَيَعْتَدِلُ وَيَمْزُ وَيَجَاوِزُهُ بَعْدَ أَعْوَامٍ.

- وَمِنْهُمْ غَيْرُ السَّالِمِ، بَلْ يَسْقُطُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ، وَهُمْ مُتَفَاوِتُونَ أَيْضًا بِقَدْرِ الْجَرَائِمِ، ثُمَّ مِنْهُمْ مَنْ يَخْلُدُ فِي النَّارِ كَالْكَفَّارِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَخْرُجُ مِنْهَا بَعْدَ مَدَّةٍ عَلَى حَسَبِ مَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، وَهُمْ عَضَاةُ الْمُؤْمِنِينَ بِشَفَاعَةِ النَّبِيِّ ﷺ أَوْ غَيْرِهِ مِنَ الْأَخْيَارِ، وَهُوَ مِنَ الْمُمَكِّنَاتِ الَّتِي أَخْبَرَ بِهَا الصَّادِقُ، وَكُلٌّ مَا كَانَ كَذَلِكَ فَيَجِبُ الْإِيمَانُ بِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَاسْتَبِقُوا الصِّرَاطَ﴾ [يس: الآية ٦٦].

وَفِي الْحَدِيثِ «وَيُضْرَبُ الصُّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرَانِي جَهَنَّمَ»^(٢) فَأَكُونُ أَنَا وَأُمَّتِي أَوَّلَ مَنْ يَجُوزُهُ^(٣)، وَغَيْرُ ذَلِكَ، قَالَ ابْنُ الْفَاكِهِانِي: وَهُوَ مُوجُودٌ وَالْأَخْبَارُ عَنْهُ صَحِيحَةٌ. اهـ.

فَذَهَبَ أَهْلُ السُّنَّةِ إِلَى إِبْقَائِهَا عَلَى ظَاهَرِهَا مَعَ تَفْوِيضِ عِلْمِ حَقِيقَتِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى خِلَافًا لِلْمُعْتَزَلَةِ^(٤)، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ سَيُوجَدُ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ.

(١) الْكَلَالِيْبُ: جَمْعُ كَلْبٍ، وَهُوَ حَدِيدَةٌ مَعْكُوفَةُ الرَّأْسِ، يَتَلَقَّى فِيهَا اللَّحْمُ وَتُرْمَلُ فِي النَّوْرِ. اهـ. النُّوْيُ عَلَى مُسْلِمٍ.

(٢) تَشْيَةُ ظَهْرٍ، وَالْمُرَادُ بِهِ: الْجَانِبُ، قَالَ النُّوْيُ: مَعْنَاهُ يَمْدُ الصِّرَاطِ عَلَيْهَا.

(٣) حَدِيثُ الصِّرَاطِ وَالْمُرُورِ عَلَيْهِ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَذَانِ، بَابُ: فَضْلِ السُّجُودِ (٨٠٦) وَمُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ بَابُ: مَعْرِقَةِ طَرِيقِ الرُّؤْيَا بِرَقْمِ (١٨٢) وَهُوَ حَدِيثٌ طَوِيلٌ.

(٤) فَإِنَّهُمْ انْقَسَمُوا إِلَى فِرْقَتَيْنِ:

الإيمان بالميزان

(والميزان) وهو قبل الصُّرَاطِ، توزن به أعمال العباد، ودلَّ عليه الكتاب في آيات متعددة والسُّنَّة حتى بلغت أحاديثه مبلغ التواتر، والحملُ على الحقيقة ممكن^(١) فيجب الإيمان به وإن كنا لا نعرف حقيقة جوهره، والتأويلُ بتمام العدل كما ذهب إليه المعتزلة عناد ومكابرة.

والصَّحِيحُ أَنَّهُ ميزان واحد لجميع الأمم، ولجميع الأعمال، والجمعُ في قوله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ﴾ [الأنبياء: الآية ٤٧] للتعظيم.

وإنَّ خِفَّةَ الموزون وثقله على صورته في الدُّنيا، وإنَّ الكفَّار توزن أعمالهم كالمؤمنين بدليل قوله تعالى: ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [المؤمنون: الآية ١٠٣] الآية، ﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ۖ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ﴾ [القارعة: الآية ٨، ٩] وقوله تعالى: ﴿فَلَا تُقِيمُ هُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا﴾ [الكهف: الآية ١٠٥]^(٢) أي نافعاً.

ولا يكون للأنبياء ولا للملائكة، ولا لمن يدخل الجنة بغير حساب لأنَّه فرع عن الحساب، ولا حساب على من ذكر.

- فرقة تقول بعدم وجوده وتؤول ما ورد، وتقول: المراد به طريق الجنة المشار إليه بقوله تعالى: ﴿سَيَرْجِعُهُمْ فِيصْلِحَ بِأَلْمَمِ﴾ [محمَّد: الآية ٥]، وطريق النار المشار إليه بقوله تعالى: ﴿فَأَقْصَوُكُمْ إِلَىٰ عِزِّهِ لِيُلَاقِيَ الْأَصَافَاتِ﴾ [الأنبياء: الآية ٢٣].

- وفرقة تنكر وجوده الآن ويقولون: يوجد عند الحاجة إليه. انظر حاشي الصاوي على شرح الخريدة (٦٤) وحاشي السباعي (١٣٨).

(١) أي: حمل الميزان على الحقيقة ممكن فوجب الإيمان به كما ورد، والعدول عن الحقيقة إلى المجاز كما فعلت المعتزلة تكلف ومكابرة..

(٢) ومما يدل من السنة على أن أعمال الكفار توزن ما أخرجه البخاري في التفسير، تفسير سورة الكهف، باب: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَانَتْ رَبِّهِمْ﴾ [الكهف: الآية ١٠٥] الآية برقم (٤٤٥٢) عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة، وقال: اقرؤوا إن شئتم. ﴿فَلَا تُقِيمُ هُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا﴾ [الكهف: الآية ١٠٥].

وهو على صورة ميزان الدنيا، له كِفَّتَانِ ولسان.

وتوزن الأعمال بأن تُصَوَّرَ الأعمال الصَّالِحَةُ في صورة حسنة نورانيَّة، فتوضع في كِفَّةِ الثُّور، وهي المُعَدَّةُ للحسنات، وهي عن يمين العرش، مقابلة للجنة، وتُصَوَّرُ الأعمال السيِّئة بصورة قبيحة ظُلُمانيَّة، فتوضع في كِفَّةِ الظُّلْمَةِ المُعَدَّةُ للسيِّئات، وهي عن شمال العرش تجاه النار.

وقيل: توزن الصُّحُفُ المكتوبةُ فيها الأعمال، بناءً على أنَّ الحسنات متميِّزة عن السيِّئات بكتاب، ويشهد له حديث البطاقة^(١).

وهناك صنج مثاقيل الذر يعلم بها كميَّة التفاوت تحقيقاً لتمام العدل ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۖ﴾ ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۖ﴾ [الزلزلة: الآية ٧، ٨].

(١) حديث البطاقة أخرجه ابن حبان في صحيحه كتاب الإيمان، باب: فرض الإيمان برقم (٢٢٥)، وابن ماجه في الزهد، باب: ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة (٤٣٠٠)، وأحمد (٢/٢١٣)، والترمذي في الإيمان، باب: ما جاء فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله (٢٦٣٩) واللفظ له عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ سَيَخْلُصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيَنْشُرُ عَلَيْهِ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ سَجَلًا، كُلُّ سَجَلٍ مِثْلُ مَدِّ الْبَصْرِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَتَنْكُرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا؟ أَظْلَمَكَ كَتَبْتَنِي الْحَافِظُونَ؟ فَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: أَفَلَاكَ عَذْرٌ؟ فَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: بَلَى إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً، فَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ، فَتَخْرُجُ لَهُ بَطَاقَةٌ فِيهَا «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ» فَيَقُولُ: احْضُرْ وَزَنِّكَ، فَيَقُولُ: يَا رَبِّ مَا هَذِهِ الْبَطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السَّجَلَاتِ، فَقَالَ: إِنَّكَ لَا تَظْلَمُ، قَالَ: فَتَوَضَّعَ السَّجَلَاتُ فِي كِفَّةٍ وَالْبَطَاقَةُ فِي كِفَّةٍ، فَطَاشَتِ السَّجَلَاتُ وَثَقُلَتِ الْبَطَاقَةُ، فَلَا يَثْقُلُ مَعَ اسْمِ اللَّهِ شَيْءٌ» قال الترمذي: حديث حسن غريب ومما يستفاد من هذا الحديث أن الوزن هناك ليس بحسب كبر الأجرام وصغرهما كما هو المَعهود في الدنيا، بل هو بحسب معانٍ وأسرار مودعة فيها، كما يشهد به قوله ﷺ «وَلَا يَثْقُلُ مَعَ اسْمِ اللَّهِ شَيْءٌ».

الإيمان بالحوض

(والحوض) أي: حوض رسول الله ﷺ، وورد فيه أحاديث كثيرة بلغت مبلغ الثواتر، وفي الصحيحين^(١) «حوضي مسيرة شهر، وزواياه سواء»^(٢)، ماؤه أبيض من اللبن، وريحه أطيب من المسك، وكيزانه أكثر من نجوم السماء، من شرب منه لا يظماً أبداً.

والصحيح أن لكل نبي حوضاً^(٣)، فليس من خصوصيات نبينا ﷺ، وأنه يكون قبل الميزان.

وهل هو حوض واحد أو حوضان، والثاني بعد الصراط؟ قولان، وقيل: الذي بعد الصراط هو الكوثر، وهو نهر في الجنة لا حوض، وإنما الحوض قبل الصراط^(٤)، وهو جسم مخصوص يصب فيه ميزابان من ماء الكوثر، تردّه أمته عليه الصلاة والسلام، من شرب منه شربة لا يظماً بعدها أبداً.

ويكون الشرب في الجنة، إنما هو على سبيل التلذذ لا العطش، ويُطرد عنه من بدّل وعيّر، إمّا بالارتداد وإمّا أن يُحدث في الدّين ما ليس منه، كأهل البدع على اختلاف أنواعهم، وكأهل الكبائر المعلنين بها، وكالظّلمة الجائرين في أحكامهم،

(١) أخرجه البخاري في الرقاق، باب: في الحوض رقم (٦٥٧٩) واللفظ له، ومسلم في الفضائل، باب: إثبات حوض نبينا برقم (٢٢٩٢).

(٢) قال النووي: قال العلماء: معناه طوله كعرضه.

(٣) أخرجه الترمذي في صفة يوم القيامة، باب: ما جاء في صفة الحوض (٢٤٤٣) عن سمرة قال: قال رسول الله ﷺ «إن لكل نبي حوضاً، وإنهم يتباهون أيهم أكثر واردة، وإني أرجو أن أكون أكثرهم واردة».

(٤) وما جرى من الخلاف في كون الحوض قبل الميزان أو بعده، قبل الصراط أو بعد، وأن له حوضاً أو حوضين، هذا كله لا يجب اعتقاده وإنما الواجب اعتقاد أنه ﷺ له حوض ولا يضر الجهل بما تقدم.

وَالنَّشْرِ وَالصُّرَاطِ وَالْمِيزَانِ وَالْحَوْضِ وَالْثِيَرَانِ وَالْجَنَانِ

لأنَّ المرتدَّ مخلَّد في النار^(١)، وخالف المعتزلة في ذلك^(٢)، وهم أحقُّ للطرد عنه من غيرهم.

(١) حاصل ما عليه المحققون أن المطرودين عن الحوض قسمان:

- قسم يطرد حرماناً وهم الكفار، فلا يشربون منه أبداً.

- وقسم يطرد عقوبة له ثم يشرب، وهم عصاة المؤمنين، فيشربون قبل دخولهم النار على

الصحيح أ.هـ تحفة المريد (٤٤٦).

(٢) أي: ونفت المعتزلة ثبوت الحوض للنبي ﷺ.

الإيمانُ بالجنة والنار، وأنهما مخلوقتا الآلِ

(والنيران) بكسر النون، جمع نار، وهي: جسم لطيف مُحَرَّقٌ يميل إلى جهة العلوّ. والمراد بها دار العقاب الذي أشدّه النار بجميع طبقاتها السبع، أعلاها جهنّم وهي لعصاة المؤمنين، ثمّ تخرب بعد خروجهم منها، فلَظَى فالحُطمة فالسَّعير فَسَقَر فالجَّحيم فالهاوية^(١)، وباب كلٍّ من داخل الأخرى على الاستواء.

وحرّها هواء مُحَرَّقٌ، لا جمر لها سوى بني آدم والجنّ والأحجار المتخذة آلهة من دون الله، نعوذ بالله منها.

(والجنان) جمع جنة، وهي لغة: البستان، والمراد منها دار الثواب، وهي سبع، أعلاها وأفضلها الفردوس، وفوقها عرشُ الرَّحمن، ومنها تنفجر أنهار الجنة، فجنة المأوى، فجنة الخلد، فجنة النعيم، فجنة عدن، فدارُ السَّلام، فدارُ الجلال، هذا ما ذهب إليه ابن عباس وجماعة.

وذهب الجمهور إلى أنّها أربع بدليل ما في سورة الرحمن^(٢)، وقيل: الجنة واحدة، وما تقدّم أسماء لمسمّى واحد، إذ كلُّ اسم صالح لها^(٣).

والجنة والنار موجودتان الآن، والجنة هي التي أهبط منها آدم عليه السَّلام، خلافاً للمعتزلة الذاهبين إلى أنّهما سيوجدان في الآخرة، وأنّ آدم أهبط من بستان على ربوة من الأرض.

(١) وقد نظم طبقات النار الشيخ الأمير بقوله:

جهنّم للمعاصي، لظى ليهودها
سعيرٌ عذابُ الصابئين ودارهم
وهاوية دارُ النفاق - وقبيلها -
وحطمة دارُ للنصارى أولي الضمّم
مجوسٌ لها سقرٌ، جحيمٌ لذي صنم
وأسأل ربَّ العرش أمناً من النقم

(٢) أي: قوله تعالى: ﴿وَلَمَن سَآءَ مَقَامٌ رَبِّهِ جَنَّتَانِ ۝٤٦﴾ [الرَّحْمَنُ: الآية ٤٦] جنة النعيم وجنة المأوى،

وقوله تعالى: ﴿وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ۝٤٧﴾ [الرَّحْمَنُ: الآية ٤٧] جنة عدن وجنة الفردوس.

(٣) أي: هذه الأسماء كلها جارية عليها لتحقيق معانيها فيها، إذ يصدق على الجميع جنة عدن،

أي: إقامة - وجنة المأوى، أي: مأوى المؤمنين - وجنة الخلد ودار السَّلام لأن جميعها

للخلود والسلامة من كل خوف وحزن، وجنة النعيم لأنها كلّها مشحونة بأصنافه.

وَالْجِنَّ وَالْأَمْلَاقِ ثُمَّ الْأَنْبِيَا وَالْحُورِ وَالْوَلَدَانِ ثُمَّ الْأُولِيَا

الإيمان بالملائكة والجن

(و) يجب الإيمان بوجود^(١) (الجن) وهم: أجسام لطيفة نارية، لهم قدرة على التشكلات، (و) بوجود (الأملاك) وعصمتهم^(٢) أيضاً، قال تعالى: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [التحریم: الآية ٦]، جمع ملك، وهو: جسم لطيف روحاني نوراني له القدرة^(٣) على التشكلات الجميلة^(٤).

ويجب الإيمان بهم إجمالاً فيمن علم منهم إجمالاً، وتفصيلاً فيمن علم منهم تفصيلاً بالشخص، كجبريل وإسرافيل وميكائيل وعزرائيل، وهم رؤساء الملائكة عليهم الصلاة والسلام أجمعين، ومنكر ونكير، ورضوان خازن الجنان، ومالك خازن النيران، أو بالتبوع كحملة العرش وأعوان السيد عزرائيل والحفظة: وهم ملائكة موكلون بحفظ البشر - ولو صغيراً وكافراً - من الجن مثلاً، قال تعالى: ﴿لَهُمْ مُقَبَّلَاتٌ مِنْ يَمِينِهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الرعد: الآية ١١]، والكتب: وهم ملائكة يكتبون على المكلف جميع ما صدر منه من قول ولو نفسياً وفعل واعتقاد، لا يفارقونه إلا في حالة الجماع والغسل والخلاء^(٥)، والمشهور أنهما ملكان يسمي أحدهما الرقيب والثاني العتيد، كما في سورة ق^(٦).

(١) أي: ومن أنكر وجودهم كفر، لإنكاره صريح القرآن الكريم.

(٢) أي: حفظ الله لهم من المعاصي مع استحالة وقوعها منهم. وأما قولهم ﴿أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ [البقرة: الآية ٣٠] ليس غيبة ولا اعتراضاً على الله، وإنما هو استفهام عن وجه الحكمة.

(٣) أي: جعل الله تعالى له القدرة على ذلك.

(٤) المراد بها: ما عدا الخسيسة كالكلب والخنزير، فيشمل الفظيعة الهائلة كمالك خازن النار ومنكر ونكير وعزرائيل في إتيانهم الكفار.

(٥) أخرج الترمذي في الأدب، باب: ما جاء في الاستتار عند الجماع (٢٨٠٠) عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «إياكم والنمري فإن معكم من لا يفارقكم إلا عند الغائط، وحين يفضي الرجل إلى أهله، فاستحيوهم وأكرمواهم» وقال: حديث غريب.

ولا يمنع ذلك من كتب ما يصدر منه في هذه الأحوال، لأن الله يجعل لهم علامة خاصة بكل ما يصدر منهم في تلك الحالة.

(٦) وهو قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: الآية ١٨].

وَالْجِنَّ وَالْأَمْلَاقُ ثُمَّ الْأَنْبِيَا وَالْحُورِ وَالْوِلْدَانِ ثُمَّ الْأُولِيَا

ولكلَّ يومٍ وليلة ملكان يتعاقبان عند صلاة العصر وصلاة الصُّبح، وقيل: بل هما ملكان فقط لا يتغيَّران ما دام حيًّا، وإذا مات جَلَسَا على قبره يستغفران له، أي: إن كان مؤمناً.

ومحلُّهما من الإنسان عاتقاه، وقيل: ذقنه، وقيل: شفتاه، وقيل: عنقه، وقيل: الناجذان^(١)، وقيل: إِنَّ الْكُتَبَةَ هُمُ الْحَفَظَةُ. وبالجملَة: الواجبُ اعتقاده أن على الإنسان حَفَظَةً وَكُتَبَةً على سبيل الإجمال^(٢).

(١) ويجمع بين هذه الأقوال بأنهما لا يلزمان محلاً واحداً، والأسلم في أمثال ذلك التوقف اهـ تحفة المريد (٣٧٥).

(٢) ومما ينبغي أن يعلم أن هذه الكتابة مما يجب الإيمان بها، فيكفر منكرها لتكذيبه القرآن، قال تعالى: ﴿كِرَامًا كَثِيرِينَ ۖ يَقْلُمُونَ مَا تَفَعَّلُونَ ۚ﴾ [الانفطار: الآية ١١].
وجدير بالذكر أن هذه الكتابة ليست لحاجة دعت إليها، وإنما فائدتها أن العبد إذا علم بها استحيى من الله وترك المعصية.

وَالْجِنُّ وَالْأَمَلَاكُ ثُمَّ الْأَنْبِيَاءُ وَالْحُورُ وَالْوَلَدَانِ ثُمَّ الْأَوْلِيَاءُ

الإيمانُ بالأنبياء

(ثُمَّ) يجب الإيمان بوجود (الأنبياء) عليهم الصلاة والسلام تفصيلاً^(١) فيما عُلِمَ منهم تفصيلاً، وهم المذكورون في القرآن، كمحمد عليه الصلاة والسلام وآدم ونوح وإدريس وهود وصالح واليسع وذو الكفل وإلياس ويونس - وهو ذو التون، أي: الحوت - وأيوب وإبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب ويوسف ولوط وداود وسليمان وشعيب وموسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى، وإجمالاً فيما عُلِمَ منهم إجمالاً.

والأولى ترك حصرهم في عدد معين لقوله تعالى: ﴿مِنْهُمْ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ [غافر: الآية ٧٨] ، ولا يؤمن في ذكر العدد أن يُدخل فيهم من ليس منهم لجواز أن يذكر أكثر من الواقع، أو يُخرج منهم من هو منهم إن كان العدد أقل، وما روي أن النبي ﷺ سئل عن عددهم فقال: «مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً»^(٢). وفي رواية «مائتا ألف وأربعة وعشرون ألفاً»^(٣) فخير آحاد لا يفيد القطع، ولا عبرة بالظن في باب الاعتقادات.

-
- (١) ومعنى كون الإيمان بهم واجباً تفصيلاً أنه لو عرض عليه واحد منهم لم ينكر نبوته ولا رسالته، فمن أنكر نبوة واحد منهم أو رسالته كفر، لكن العامي لا يحكم عليه بالكفر إلا إن أنكر بعد تعليمه، وليس المراد أنه يجب حفظ أسمائهم خلافاً لمن زعم ذلك أنه تحفة المريد (١١٢).
- (٢) أخرج الإمام أحمد في مسنده (٢٦٥/٥، ٢٦٦) عن أبي أمامة في حديث طويل، جاء فيه: «أن أبا ذر سأل رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله كم حدة الأنبياء؟ قال: «مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، الرسل من ذلك ثلاثمائة وخمسة عشر رجلاً غفيراً».
- وأخرجه كذلك ابن حبان في صحيحه كتاب البر والإحسان، باب: ما جاء في الطاعات وثوابها برقم (٣٦١).
- (٣) قال الحافظ السيوطي في تخريج أحاديث العائد النسفية: لم أقف عليه. انظر العفائد ص (٢١٤).

وَالْجِنُّ وَالْأَمْلَاقُ ثُمَّ الْأَنْبِيَاءُ وَالْحَوَارِ وَالْوَلَدَانِ ثُمَّ الْأَوَّلِيَّاتُ

بيان مراتب الخلق

ويجب اعتقاد أن محمداً صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين أفضلهم^(١) وأنه آخرهم، ويليه في الفضل أولو العزم من الرسل^(٢)، فبقية الرسل، فالأنبياء، فرؤساء الملائكة، فبقية الملائكة من غير تعيين إذ لا تعلم الحقيقة، فأصحاب النبي ﷺ، وأفضلهم: أبو بكر^(٣)، فعمرو^(٤)،

(١) لقد اختلف هل أفضليته ﷺ لمزايه النبي اختص بها أو بتفضيل من الله تعالى؟ والتحقيق أنه بتفضيل من الله تعالى وإن كنا نعتقد أنه ﷺ قام به مزايا لكنها لا تقتضي التفضيل، ولذلك يقولون: يوجد في المفضل ما لا يوجد في الفاضل. اهـ تحفة المريد (٣٠٥).

(٢) أي: أصحاب الصبر وتحمل المشاق، وهم خمسة: محمد، إبراهيم، نوح، موسى، عيسى عليهم الصلاة والسلام، وقد نظم أحدهم أسماءهم فقال:

محمد إبراهيم موسى كليمه
فيعسى فنوح هم أولو العزم فاعلم
قوله «يليه في الفضل أولو العزم» أي: بقية أولي العزم لأنه ﷺ منهم.

(٣) أي: ومما يجب اعتقاده أن أصحابه ﷺ، وهم الذين آمنوا به وصحبوه أفضل من جميع الأمم غير الأنبياء.

(٤) هو عبد الله بن أبي قحافة التيمي القرشي، أول الخلفاء الراشدين وأحد العشرة المبشرين بالجنة، وأول من آمن برسول الله ﷺ من الرجال، وأحد عظماء العرب في الجاهلية والإسلام، نشأ سيداً من سيدات قريش، غنياً عالماً بأنساب القبائل وأخبارها، وكانت العرب تلقبه بعالم قريش، شهد مع رسول الله ﷺ المشاهد كلها، وبذل أمواله كلها في سبيل الله، فتحت في أيامه بلاد الشام وقسم كبير من بلاد العراق، كان موصوفاً بالحلم والرفعة، خطيباً شجاعاً بطلاً، توفي رضي الله عنه سنة (١٣) هـ. اهـ الإصابة (٢/٣٤١) رقم (٤٨١٧)، صفة الصفوة (١/٢٣٥) (٢).

(٥) عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي أبو حفص، ثاني الخلفاء الراشدين وأحد العشرة المبشرين بالجنة، وأول من لقب بأمير المؤمنين، الصحابي الجليل، الشجاع الحازم، صاحب الفتوحات، يضرب بعدله المثل، فاروق الإسلام، أسلم قبل الهجرة، وشهد الوقائع كلها مع رسول الله ﷺ، قتله أبو لؤلؤة فيروز الفارسي - لعنه الله - غيلة بخنجر في خاصرته، وهو في صلاة الفجر سنة (٢٣) هـ. اهـ الإصابة (٢/٥١٨) رقم (٥٧٣٦)، تهذيب التهذيب (٤/٢٧٥) رقم (٥٦٢٦).

وَالْجَنُّ وَالْأَمْلَاقُ ثُمَّ الْأَنْبِيَا وَالْحَوَارِ وَالْوَلَدَانِ ثُمَّ الْأَوْلِيَا

عثمان^(١)، علي^(٢)، فبقيّة العشرة^(٣)،

(١) عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية من قرش، أمير المؤمنين، ذو النورين، ثالث الخلفاء الراشدين وأحد العشرة المبشرين بالجنة، من كبار الرجال الذين اعتز بهم الإسلام في عهد ظهوره، ومن أعماله العظيمة تجهيزه نصف جيش العسرة بماله، مآثر عظيمة وأعماله جليلة، قتل رضي الله صبيحة عيد الأضحى وهو يقرأ القرآن في بيته سنة (٥٣) هـ. ١هـ الإصابة (٢/ ٤٦٢) برقم (٥٤٤٨) شذرات الذهب (١/ ٤٠).

(٢) علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي أبو الحسن، أمير المؤمنين، رابع الخلفاء الراشدين، وأحد العشرة المبشرين بالجنة، وابن عم النبي ﷺ وصهره، وأحد الأبطال الشجعان، ومن أكابر الخطباء والعلماء بالقضاء، وأول الناس إسلاماً بعد خديجة رضي الله عنها، رُبي في حجر النبي ﷺ، توفي رضي الله عنه مقتولاً بيد عبد الرحمن بن ملجم - لعنه الله - غيلة في (١٧) رمضان سنة (٤٠) هـ. ١هـ الإصابة (٢/ ٥٠٧) برقم (٥٦٨٨)، تهذيب التهذيب (٤/ ٢١١) رقم (٥٤٦٧).

(٣) أي: بقيّة العشرة المبشرين بالجنة يلون علياً في الفضل، وهم:

- ١ - طلحة بن عبيد الله بن عثمان النيمي القرشي أبو محمد، صحابي شجاع من الأجواد، قتل يوم الجمل ودفن بالبصرة سنة (٣٦) هـ. ١هـ الإصابة (٢/ ٢٢٩) برقم (٤٢٦٦).
- ٢ - الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي القرشي، أبو عبد الله، الصحابي الشجاع، ابن عمه رسول الله ﷺ، شهد بدرًا وما بعدها، جعله عمر فيمن يصلح للخلافة بعده، قتل غيلة يوم الجمل، سنة (٣٨) هـ انظر صفة الصفوة (١/ ٣٤٢)، حلية الأولياء (١/ ٨٩) برقم (٦).
- ٣ - عبد الرحمن بن عوف أبو محمد الزهري القرشي، من أكابر الصحابة، أحد الستة أصحاب الشورى الذين جعل عمر الخلافة فيهم، وأحد السابقين إلى الإسلام، شهد بدرًا والمشاهد بعدها، كان يحترف التجارة، تصدّق يوماً بقافلة، توفي سنة (٣٢) هـ بالمدينة. انظر صفة الصفوة (١/ ٣٤٩) حلية الأولياء (١/ ٩٨) برقم (٩).
- ٤ - سعد بن أبي وقاص أبو إسحاق، الصحابي الأمير، فاتح العراق ومدائن كسرى، وأول من رمى بسهم في سبيل الله، شهد بدرًا، وافتتح القادسية، كان يقال له: فارس الإسلام، توفي رضي الله عنه سنة (٥٥) هـ انظر صفة الصفوة (١/ ٣٥٦) الإصابة (٢/ ٣٣) برقم (٣١٩٤).

٥ - سعيد بن زيد من خيار الصحابة، شهد المشاهد كلها إلا بدرًا كان غائباً في مهمة أرسله بها النبي ﷺ، كان من ذوي الرأي والبسالة، توفي سنة (٥١) هـ بالمدينة، انظر صفة الصفوة (١/ ٣٦٢) الإصابة (٢/ ٤٦) برقم (٣٢٦١).

٦ - عامر بن عبد الله بن الجراح أبو عبيدة، أمين هذه الأمة، من أكابر الصحابة، فاتح الديار

وَالْجَنِّ وَالْأَمَلَاكِ ثُمَّ الْأَنْبِيَا وَالْحَوَارِ وَالْوَلَدَانِ ثُمَّ الْأَوْلِيَا

فَبَقِيَّةُ الْبَدْرِيِّينَ^(١)، فَأَهْلُ بَيْعَةِ الرُّضْوَانِ^(٢)، فَبَقِيَّةُ الصَّحَابَةِ، فَالتَّابِعُونَ^(٣) فَتَابِعِ التَّابِعِينَ.
وَيَجِبُ الْإِمْسَاكُ عَمَّا وَقَعَ بَيْنَ الصَّحَابَةِ مِنَ التُّزَاعِ^(٤).

الشامية، من السابقين إلى الإسلام، شهد المشاهد كلها، توفي بطاعون عمواس سنة (١٨) هـ انظر صفة الصفوة (١/٣٦٥) الإصابة (٢/٢٥٢) برقم (٤٤٠١).

تنبيه:

إنما خص هؤلاء العشرة بأنهم مبشرون بالجنة، مع أن المبشرين بالجنة أكثر منهم، لأن هؤلاء العشرة جمعوا في حديث واحد مشهور أخرجه الترمذي - وغيره - في المناقب، باب: مناقب عبد الرحمن بن عوف برقم (٣٧٤٧) عن عبد الرحمن بن عوف قال: قال رسول الله ﷺ: «أبو بكر في الجنة، وعمر في الجنة، وعثمان في الجنة، وعلي في الجنة، وطلحة في الجنة، والزبير في الجنة، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة، وسعد بن أبي وقاص في الجنة، وأبو هبيلة بن الجراح في الجنة، وسعيد بن زيد في الجنة».

(١) أي: فرتبة من شهد بداراً تلي رتبة الستة من العشرة المبشرين بالجنة، لا فرق بين من استشهد فيها: «وهم أربعة عشر رجلاً، ستة من المهاجرين وهم: هبيلة بن الحارث بن المطلب، وعميرة بن أبي وقاص، وذو الشمالين بن عبد عمرو بن نضلة - واسمه عميرة - وعاقل بن البكير، ومهجع مولى عمر بن الخطاب، وصفوان بن بيضاء، وثمانية من المهاجرين وهم: يزيد بن الحارث، وعمير بن الحمام، ورافع بن المعلل، وحارثة بن سراقة، وعوف ومعوذ ابنا هفراء، وسعد بن خيثمة بن عمرو، ومبشر بن عبد المنذر» وبين من لم يستشهد فيها.

تنبيه:

أسقط المصنف من شهد غزوة أحد، فمرتبتهم تلي مرتبة أهل بدر

(٢) فمرتبة أهل بيعة الرضوان تلي مرتبة أهل أحد كما علمت.

سميت بذلك لقوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُوكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح: الآية ١٨].

(٣) التابعي: هو من اجتمع بالصحابي اجتماعاً متعارفاً، ولا يشترط فيه طول الاجتماع كما في الصحابي مع النبي، وهذا ما صححه ابن الصلاح والنووي، وهو المعتمد. اهـ تحفة المريد (٣٣٧)

ومما ينبغي أن يعلم أن أفضل التابعين أويس القرني، حيث أخرج مسلم في كتاب فضائل الصحابة باب: من فضائل أويس القرني برقم (٢٥٤٢) عن عمر بن الخطاب قال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن خير التابعين رجل يقال له: أويس، وله والدة، وكان به بياض، فمروه فليستغفر لكم».

(٤) وذلك لأن التفتيش عما جرى بينهم ليس من العقائد الدينية ولا مما ينتفع به في الدين، بل ربما ضر في اليقين، فلا يباح الخوض فيه إلا للتعليم أو الرد على المتعصبين، ومع ذلك

وَالْجِنَّ وَالْأَمَلَاكُ ثُمَّ الْأَنْبِيَا وَالْحَوَرِ وَالْوُلْدَانِ ثُمَّ الْأَوْلِيَا

الإيمان بالحور والولدان

(و) يجب الإيمان بوجود (الحور) جمع حَوْرَاء، والحَوَر: شدة بياض العين مع شدة سوادها، وهنّ نساء الجنة، ووصفن بالعين لا تساع أعينهنّ.

(والولدان) أي: الغلمان، وهم على صورة غلمان الدنيا، وهم خدّمة أهل الجنة، وقيل: إنّهم أولاد الكفار الذين يموتون قبل البلوغ، فإنّه ورد أنّهم خدّمة أهل الجنة.

فيجب تأويله وصرفه إلى محمل حسن، لأنهم لا يصرون على معصية وقعت منهم وإن لم يكونوا معصومين، فضلاً عن كونهم مجتهدين والمجتهد مأجور أصاب أو أخطأ.

وَالْجِنُّ وَالْأَمْلَاقُ ثُمَّ الْأَنْبِيَاءُ وَالْحُورُ وَالْوَلَدَانِ ثُمَّ الْأَوْلِيَاءُ

الإيمانُ بالأولياء

(ثمَّ) يجب الإيمان بـ(الأولياء) جمع وليٍّ^(١)، وهو: القائم بحقوق الله تعالى وحقوق العباد حسب الإمكان، وهو معنى قول من قال: هو العارف بالله تعالى وصفاته حسب الإمكان، المواظبُ على الطاعات، المُجتَنِبُ للمخالفات، المُعرِضُ عن الإلتهام في اللذات والشهوات.

ويجب اعتقاد كراماتهم، والكرامة: أمر خارق للعادة يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح، غير مقرون بدعوى النبوة^(٢).

كلُّ ذلك ورد به الكتاب والسنة^(٣) وأجمعت عليه الأمة قبل ظهور

(١) وسمي ولياً لأن الله تعالى تولى أمره فلم يكله إلى نفسه ولا إلى غيره لحظة، ولأنه يتولى عبادة الله على الدوام من غير أن يتخللها عصيان، وكلا المعنيين واجب تحقيقه حتى يكون الولي عندنا ولياً في نفس الأمر. اهـ تحفة المريد (٣٦٤).

(٢) مما ينبغي التنبيه له أن الكرامة على نوعين، أحدهما أجل من الآخر: الأول: الكرامة المعنوية، وهي أن يحفظ الله على العبد آداب الشريعة فيوفق للعمل بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ، فيفعل مكارم الأخلاق ويجتنب سفاسفها، ويظهر باطنه من كل وصف يحجبه عن الله، فلا غُلٌّ ولا حقد ولا حسد، ويظهر جوارحه عن التلبس بمنهي عنه، فلا كذب ولا غيبة ولا نَمِيمة... الخ، وبالجملـة أن يكون مراقباً لله في سره وعلايته، فلا استقرار له مع شيء سوى، ورحم الله من قال: «الاستقامة عين الكرامة». وهذا النوع من الكرامة هو أشرف النوعين وأجلهما لأنه لا يدخله مكر ولا استدراج، بل هي سرٌّ بين العبد وربه.

الثاني: الكرامة الحسية: وهي ما يظهر على يد العبد من الخوارق كالإخبار بالمغيبات وطي المسافات وإجابة الدعوة إلى غير ذلك من الخوارق التي تعول عليها العامة، وهذه دون الأولى لأنها قد تحمل في طياتها المكر والاستدراج.

(٣) أما الكتاب: ما جاء فيه من قصة مريم، حيث ساق الله لها الرزق في غير أوانه، ومن غير حضور أسبابه، قال تعالى: ﴿كَلَّمَآ دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْزِجُ لَكَ لَبَنًا هَٰذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٨١﴾﴾ [آل عمران: ٣٧] فقد كان يجد

وَيَكُلُّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

المخالفين^(١)، وكلُّ ما كان كذلك فالإيمان به واجب^(٢).

(و) كذا يجب الإيمان (بكلِّ ما جاء) أي: روي ونقل (عن) أي: عن النبي (البشير) أي: المبشِّر لمن أوفى بالعهود، بأنَّه محمود العاقبة ﷺ، (من كلِّ حكم) بيان لكلِّ ما جاء (صار) في الاشتهار بين الخاصَّة والعامة (ك) الأمر (الضروري) الذي لا يخفى على أحد..

وهذا من عطف العامِّ على الخاصِّ لشموله ما تقدَّم من الحساب وما عطف عليه وغيره:

- كوجوب شهادة أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحجِّ بيت الله الحرام، وحرمة الزنا والخمر والرِّبَا، وحِلُّ النكاح والبيع، ونحو ذلك.

- وكالمعراج بجسده الشريف ﷺ يقظة، وهو العروج إلى السَّماء مع جبريل عليه السلام بلا براق بعد الإسراء، ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى

عندها فأكهة الصيف في الشتاء وبالعكس.

وكذا ما جاء فيه من قصة آصف وزير سليمان عليه السلام وقد كان يعرف اسم الله الأعظم فدعا به فأتى الله بعرش بلقيس قبل أن يرتد طرف سليمان إليه، قال تعالى: ﴿قَالَ أَلَيْسَ مِنِّي جُلُودٌ مِّنَ الْكَتَابِ أَتَاكَ بِهَا قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ [النمل: الآية ٤٠].

أما السنة ما أخرجه البخاري في الأنبياء باب: حديث الغار برقم، (٣٤٦٥) ومسلم في الرقاق، باب: قصة في أصحاب الغار الثلاثة: من حديث أصحاب الغار الذين انطبقت عليهم الصخرة ثم انفرجت عنهم حيث دعا كل منهم الله تعالى بصالح عمله.

(١) الذي خالف في ذلك جمهور المعتزلة وجماعة من أهل السنة كأبي عبد الله الحسن بن الحسين الحلي.

(٢) أي: ثابتاً بالكتاب والسنة والإجماع. أشار المصنف بذلك إلى قياس اقتراني نظمه: الكرامة دل عليها الكتاب والسنة والإجماع، وكل ما كان كذلك فالإيمان به واجب، ينتج: أن الإيمان بالكرامة واجب.

وَيَكُلُّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِي

راكباً للبراق، وهو دابة أبيض طويل، فوق الحمار، ودون البغل، يضع حافره عند منتهى طرفه، والمراد بالمعراج ما يعمُ الإسراء، وقصته مشهورة^(١).

(١) ومما ينبغي معرفته أن الإسراء والمعراج كل منهما كان لحظة روحاً وجسداً وهو الحق، وأن الإسراء ثابت بالكتاب والسنة وإجماع المسلمين فمن أنكره كفر، أما المعراج فثابت بالأحاديث المشهورة فمن أنكره فسق. والصحيح أنه عليه الصلاة والسلام لم يصل إلى العرش. انظر تحفة المريد ص (٣٣١، ٣٣٢).

وَيَكُلُّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِي

بَيَانُ أَجْلِ سُؤَالِ الْقَبْرِ حَقٌّ

- وكسؤال المَلَكَيْنِ منكر ونكير، وهما ملكان أسودان أزرقان، أي: أعينهما، يأتیان للميت، مؤمناً كان أو كافراً أو منافقاً، بعد تمام الدفن في القبر الذي يستقر فيه دائماً، وعند انصراف النَّاسِ فيقعدانه، ويُعيد الله فيه الرُّوحَ بتمامه، وقيل: في نصفه، ويسألانه «مَنْ رَبُّكَ وما دينك، وما تقول في الرجل الذي بعث فيكم؟» فيقول المؤمن: رَبِّيَ اللهُ، وديني الإسلام، والرجل المبعوث فينا رسولُ اللهِ ﷺ، فيقولان له «انظر مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً في الجنة» فيراهما جميعاً. وأما المنافق أو الكافر فيقول: لا أدري، فيقولان له «لا دريت ولا تليت»، ويضرب بمطراق من حديد في يد أحدهما، فيصبح صيحة يسمعا من يليه غير الثقلين.

ويترققان بالمؤمن، ويتهران الكافر والمنافق.

ويسألان كلُّ أحد بلسانه على الصحيح، ولو تمزقت أعضاؤه أو أكلته السباع أو حرق وسُجِقَ وذُرِّيَ في الهواء، إذ لا يتعد أن يخلق الله تعالى الحياة فيه.

وأحوال المسؤولين مختلفة: فمنهم من يسأله المَلَكَانِ، ومنهم من يسأله أحدهما، قال القرطبي: اختلفت الأحاديث في كيفية السؤال، والجواب: وذلك بحسب الأشخاص، فمنهم مَنْ يُسأل عن بعض اعتقاداته، ومنهم مَنْ يُسأل عن كلِّها. انتهى.

واختلف في اختصاصه بهذه الأُمّة، ولا يُسأل الأنبياء ولا الملائكة ولا الصّديقون والمرابطون والشهداء وملازم قراءة تبارك كل ليلة، ومن قرأ في مرض موته الإخلاصَ ثلاثاً، والمبطلون، ومن مات في أيام الطّاعون ولو لم يُطعن، والمجننون والأبله، وجَزَمَ الجلال السيوطي بعدم سؤال الأطفال، ويسألان الجن لتكليفهم وعموم أدلة السؤال.

وهذا السؤال هو فتنة القبر.

وَبِكُلِّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

نعيم القبر وعذابه

- وكنعيم القبر وعذابه، والمرادُ عذابُ البرزخ ونيعمته، ولو لم يُقبر، والتعبير بالقبر جَزَيَّ على الغالب، ومحلُّه الرُّوح والجسد جميعاً، إذ لا مانع أن يخلق الله تعالى في جميع الأجزاء أو بعضها نوعاً من الحياة قدَّر ما يُدرك أَلَمَ العذاب أو لَذَّةَ النِّعَم، وهذا لا يستلزم أن يتحرَّك أو يضطرب أو يرى أثر العذاب عليه، حتَّى إنَّ من أكلته السُّباع أو صُلِب في الهواء يُعَذَّب وإن لم نطلِّع على ذلك، وقيل: مختصُّ بالرُّوح.

والنِّعَم يكون للمؤمنين، والعذابُ للكافرين ولعصاة المؤمنين من هذه الأُمَّة وغيرها، وهو قسمان:

- دائم، وهو للكفَّار وبعضِ العصاة.

- ومنقطع، وهو لبعضِ العصاة ممَّن خَفَّتْ جرائمهم، وانقطاعه: إمَّا بسبب كصدقة أو دعاء، أو بلا سبب بل بمجرد العفو.

ومن عذاب القبر ضغطته: وهي التقاء حافتيه حتَّى تختلف أضلاع الميت، ويختلف باختلاف العمل، حتَّى إنَّ الصَّالح يضمُّ ضمَّةَ الأمِّ الشُّفوفة على ولدها.

الشهداء أحياء في قبورهم

وكحياة الشهداء، وهم من قُتلوا في جهاد الكفَّار لإعلاء كلمة الله تعالى، حتَّى إنَّهم يأكلون ويشربون ويتنعمون في الجنَّة قال تعالى ﴿وَلَا تَحْزَنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ فِي جَنَّاتٍ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: الآية ١٦٩].

وإن لم تُعلم كيفية هذه الحياة، إذ هي غير معقولة لأكثر البشر^(١)

وسُمُّوا شهداء لأنَّ أرواحهم شهدت دار السَّلام، أي: حضرتها ودخلتها، بخلاف غيرهم فإنَّه لا يدخلها إلا يوم القيامة، أو لأنَّ الله وملائكته شهدوا له بالموافاة.

(١) يفهم من عبارته أن بعض البشر ممن اصطفاهم الله تعالى واجتباهم يعقلون حياة الشهداء، وما ذلك على الله بعزيز، والله أعلم.

وَيَكُلُّ مَا جَاءَ مِنَ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

أَخَذَ الْعِبَادُ الصَّحَفَ

- وكأخذ العباد المكلفين من الثقلين في المحشر، ما عدا الأنبياء والسبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب، كُتِبَهم التي كتبت فيها الملائكة الحفظة أعمالهم التي صدرت عنهم في الدنيا، بالإيمان والشَّمانِل ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ يَمِينَهُ﴾ (٧) ﴿فَسَوْفَ يَحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ (٨) وَنَقَلَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا (٩) وَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ (١٠) ﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا﴾ (١١) وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا (١٢) [الانشقاق: ٧ - ١٢].

وحاصل ما قيل في ذلك: أنَّ صحائف الأيَّام والليالي توصل حتى تكون صحيفة واحدة، وقيل: يُنسخ ما في جميعها في صحيفة واحدة، فإذا مات العبد جُعِلَتْ في خزانة تحت العرش، حتى إذا كان يوم القيامة والنَّاسُ في الموقف بعث الله تعالى ريحاً فتطيرها من تلك الخزانة، فلا تخطي صحيفة عُتِقَ صاحبها، ثم تأخذها الملائكة من الأعناق فيعطونها لهم في أيديهم على حسب حالهم من إيمان أو كفر، فالمؤمن يُعطى كتابه يمينه، والكافر بشماله، ويُثقب صدره فيدخل يده اليسرى فيه ويأخذ كتابه من وراء ظهره.

وأوَّل من يأخذ كتابه يمينه على الإطلاق عمرُ بن الخطَّاب رضي الله عنه وله شعاع كالشمس، وأما أبو بكر فهو رئيس السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب، وبعد عمر أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد المخزومي رضي الله عنه، وأوَّل من يأخذه بشماله أخوه الأسود بن عبد الأسد المخزومي.

ثم إذا أخذ العبد كتابه وجدَّ حروفه نيرةً أو مُظلمةً على حسب الأعمال الحسنة أو القبيحة، وأوَّل خطِّ فيها ﴿أَفْرَأَ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَبِيبًا﴾ (١٣) [الإسراء: الآية ١٤] فإذا قرأه أبيض وجهه إن كان مؤمناً، واسودَّ إن كان كافراً، وذلك قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ [آل عمران: الآية ١٠٦] الآية

ويخلق الله تعالى له عِلْمَ القراءة وإن لم يكن يقرأ في الدنيا.

والصَّحِيحُ أنَّ عصاة المؤمنين يأخذون صحائفهم بأيَّمانهم، ويكون علامة على دخولهم الجنة، ولو بعد دخولهم النار.

وَبِكُلِّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

الشفاعة وأنواعها

١- وكالشفاعة^(١) وهي أنواع:

الأول: شفاعته ﷺ في فصل القضاء لإراحة الخلق من طول الوقوف ومشقته، وهي مختصة به ﷺ^(٢).

الثاني: شفاعته في إدخال قوم الجنة بغير حساب، قال النووي^(٣): وهي مختصة به.

الثالث: الشفاعة فيمن استحق دخول النار أن لا يدخلها، قال عياض^(٤): وليست مختصة به، وتردد التووي، أي: لأنه لم يرد تصريح بذلك.

الرابع: الشفاعة في إخراج قوم من النار، ويشاركه فيها الأنبياء والملائكة وصالحوا المؤمنين.

الخامس: الشفاعة في زيادة الدرجات، وجوز النووي اختصاصها به عليه الصلاة والسلام.

(١) الشفاعة لغة: الوسيلة والطلب، وعرفاً: سؤال الخير من الغير للغير.

(٢) هي الشفاعة العظمى وقد جاءت مفصلة في حديث طويل أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء، باب: قوله تعالى ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ﴾ [نوح: الآية ١] برقم (٣١٦٢) ومسلم في الإيمان، باب: أدنى أهل الجنة منزلة فيها برقم (١٩٣) فانظره. وهذه الشفاعة هي المقام المحمود الذي قال فيه تعالى ﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ [الاسراء: الآية ٧٩] حيث يحمله بسببها الأولون والآخرون.

(٣) يحيى بن شرف النووي الشافعي، أبو زكريا محيي الدين، إمام في الفقه والحديث، نسبته إلى «نوا» قرية من قرى حوران، تعلم في دمشق وأقام بها طويلاً، توفي سنة (٦٧٦) هـ، من كتبه «تهذيب الأسماء واللغات» ١- هـ الأعلام (١٤٩/٨).

(٤) عياض بن موسى اليحصبي، أبو الفضل، من علماء المغرب، وإمام أهل الحديث في وقته، كان من أعلم الناس بكلام العرب وأنسابهم وأيامهم، توفي مسموماً سنة (٥٤٤) هـ، من كتبه الشفا بتعريف حقوق المصطفى ﷺ. انظر: وفيات الأعيان (٤٨٣/٣).

وَيَكُلُّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

السادس: الشُّفاعة في تخفيف العذاب عَمَّنْ استحقَّ الخلود في النَّارِ، كما في حقِّ أبي طالب، ففي الصحيح «أنا أوَّلُ شافعٍ وأوَّلُ مشفَعٍ»^(١)، وإنَّه ذُكِرَ عنده عمُّه أبو طالب فقال: «لعلَّه تنفعه شفاعتي فيُجْعَلُ في ضَحَضَاحٍ مِنَ النَّارِ»^(٢).

(١) أخرجه الترمذي في المناقب، باب في فضل النبي ﷺ (٣٦١٦) ضمن حديث طويل، والدارمي في المقدمة، باب ما أعطي النبي ﷺ من الفضل (٤٩).

(٢) الحديث أخرجه بهذا اللفظ البخاري في مناقب الأنصار، باب قصة أبي طالب (٣٨٨٥) عن أبي سعيد الخدري، وتماه «... يبلغ كعبيه، يغلي منه دماغه».

وَيَكُلُّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

علامات يوم القيامة

- وكشرائط الساعة الخمسة المتفق عليها، أي: علاماتها، أي: العلامات الدالة على قربها:

أولها: خروج المسيح الدجال - بالحاء المهملة - على الصحيح، سمي مسيحاً لِمَسَحِهِ الْأَرْضَ فِي أَمَدٍ يَسِيرٌ، أي: مدة أربعين يوماً كما سيأتي في الحديث، وقيل: لأنه ممسوح العين اليسرى.

ووصف بالدجال، أي: الكذاب، للفرق بينه وبين المسيح عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام.

وسمي عيسى مسيحاً لِمَسَحِهِ الْأَرْضَ، أي: سياحته فيها، وقيل: لأنه ما مسح على ذي عاهة إلا برئ بإذن الله تعالى، وقيل: لأنه ممسوح بالبركة.

ثانيها: نزول المسيح عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام من السماء وقتله للدجال، ففي الصحيح «لَيَنْزِلَنَّ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا فَلْيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ، وَلْيَقْتُلَنَّ الْخَنَزِيرَ، وَلْيَضَعَنَّ الْجِزْيَةَ»^(١) الحديث، وفي مسند أحمد^(٢) من حديث جابر «يُخْرِجُ الدَّجَالَ فِي خَفَقَةٍ مِنَ الدِّينِ وَإِدْبَارٍ مِنَ الْعِلْمِ، وَلَهُ أَرْبَعُونَ لَيْلَةً يَسِيحُهَا فِي الْأَرْضِ، الْيَوْمُ مِنْهَا كَالسَّنَةِ، وَالْيَوْمُ مِنْهَا كَالشَّهْرِ، وَالْيَوْمُ مِنْهَا كَالْجُمُعَةِ، ثُمَّ سَاطِرُ أَيَّامِهِ كَأَيَّامِكُمْ هَذِهِ، وَلَهُ حِمَارٌ يَرْكَبُهُ، عَرَضُ جَانِبِ أُذُنِهِ أَرْبَعُونَ ذِرَاعًا، فيقول: لِلنَّاسِ أَنَا رَبُّكُمْ، وَهُوَ أَعْوَرُ، وَإِنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرُ، مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ، يَقْرُؤُهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ كَاتِبٍ وَغَيْرِ كَاتِبٍ، يَرِدُ كُلُّ مَاءٍ وَمَنْهَلٍ إِلَّا الْمَدِينَةَ وَمَكَّةَ حَرَّمَهُمَا اللَّهُ

(١) الحديث أخرجه بهذا اللفظ مسلم في الإيمان، باب نزول عيسى بن مريم حاكماً بشريعة نبينا (١٥٥) الرواية الثانية، عن أبي هريرة، وتماه «وَلْيُشْرِكَنَّ الْقِلَاجِينَ فَلَا يُسْعَى عَلَيْهَا، وَلَتَذْهَبَنَّ الشُّحَنَاءُ وَالتَّبَاغُضُ، وَالتَّحَاسُدُ، وَلَيَدْعُوَنَّ إِلَى الْمَالِ فَلَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ». وأخرج البخاري نحوه.
(٢) انظر: مسند الإمام أحمد (٣/٣٦٧) (١٤٩٩٧) ..

وَيَكُلُّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِي

عليه، وأقامت الملائكة بأبوابهما، ومعه جبال من خبز، والناس في جهد إلا من تبعه، ومعه نهران أنا أعلم بهما منه، نهر يقول الجنة ونهر يقول النار، فمن أدخل الذي يسميه الجنة فهو في النار، ومن أدخل الذي يسميه النار فهو في الجنة، قال: وتبعث معه شياطين تلکم، ومعه فتنة عظيمة، يأمر السماء تمطر فيما يرى الناس، ويقتل نفساً ثم يحييها فيما يرى الناس، فيقول للناس: أيها الناس فهل يفعل مثل هذا إلا الرب، فيفر الناس إلى جبل الدخان بالشام، فيأتيهم فيحاصروهم، فيشتد حصارهم ويجهدهم جهداً شديداً، ثم ينزل عيسى عليه الصلاة والسلام فيأتي في السحر فيقول: أيها الناس ما يمنعكم أن تخرجوا إلى هذا الكذاب الخبيث، فينطلقون فإذا هم بعيسى فتقام الصلاة، فيقال له: تقدم يا روح الله، فيقول: ليتقدم إمامكم فليصل بكم، فإذا صلوا صلاة الصبح خرجوا إليه، فحين يراه الكذاب فينماع - أي: يذوب - كما ينماع الملح في الماء، فيقتله حتى إن الشجر والحجر ينادي يا روح الله هذا يهودي، فلا يترك ممن كان يتبعه أحداً إلا قتله. وفي الصحيح أحاديث بمعنى ذلك. انتهى ذكره السيوطي.

ثالثها: خروج يأجوج ومأجوج - بالهمز ودونه -، وهما قبيلتان من ولد يافث بن نوح عليه السلام، فهما من ذرية آدم عليه السلام^(١) من غير خلاف.

روى مسلم^(٢) من حديث التّوَّاس بن سمعان «إن الله تعالى يوحى إلى عيسى عليه السلام بعد قتله الدجال: أتني قد أخرجت عبداً لي لا يدان لأحد بقتالهم فحررت عبادي إلى الطور، ويبعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون - أي: من كل نشز يمشون مسرعين - فيمرُّ أوانلهم على بحيرة طبرية، فيشربون ماءها - وهي بالشام، طولها عشرة أميال - ويمرُّ آخرهم فيقولون: لقد كان بهذا أثر ماء،

(١) أعلم أن أولاد نوح ثلاثة: سام وحام ويافث، فسام أبو العجم والعرب والروم، وحام أبو الحبشة والزنج والنوب، ويافث أبو الترك والبربر وصقلية. ويأجوج ومأجوج كلهم كفار دعاهم النبي ليلة الإسراء إلى الإيمان فلم يجيبوا. اهـ صاوي على الخريدة (٧١).

(٢) الحديث طويل أخرجه مسلم في الفتن وأشراف الساعة، باب: ذكر الدجال (٢١٣٧)، بلفظ قريب منه.

وَيَكُلُّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِي

ويحصرون عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدهم خيراً من مائة دينار لأحدكم، فيرغب نبي الله وأصحابه إلى الله تعالى، فيرسل الله عليهم النُّفَّ في رقابهم، فيصبحون فرسى كموت نفس واحدة، ثم يهبط نبي الله عيسى وأصحابه في الأرض فلا يجدون في الأرض موضع شبر إلا ملأته زهمتهم^(١)، فيرغب إلى الله نبي الله وأصحابه، فيرسل الله طيراً كأعناق البُخْت، فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله، ثم يرسل الله تعالى مطراً لا يكن منه بيت مدر ولا وبر، فيغسل الأرض حتى يتركها كالزَّلَّة^(٢)، ثم يقال للأرض: أنبتي ثمرك. الحديث.

مفردات الحديث:

وقوله: «لا يدان لأحد» تشية يد، ومعناه: لا قدرة ولا طاقة.

ومعنى «حرزهم إلى الطُّور» ضمُّهم إليه وجعل لهم حرزاً.

وقوله «النُّفَّ» بتحريك الغين المعجمة، الدَّود الذي يكون في أنوف الإبل والغنم.

وقوله «فرسى» كقتلى وزناً ومعنى، واحد فرس.

وفي الثعلبي من حديث حذيفة، قلت: يا رسول الله، ما ياجوج وماجوج؟ قال: أمم، كلُّ أمة أربعمئة ألف، لا يموت الرجل حتى يرى ألف عين تطوف بين يديه من صُلبه، وهم من ولد آدم، فيسيرون إلى خراب الدنيا، فيكون مقدَّمُهم بالشَّام، وساقطهم بالعراق، فيمرُّون بأنهار الدنيا فيشربون الفرات والدَّجلة وبحيرة

(١) أي: دسمهم.

(٢) اختلف في معناه، فقيل: معناه كالمرأة، وهو مروي عن ابن عباس، شبهها بالمرأة في صفائها ونظافتها، وقيل: كمصانع الماء، أي: أن الماء يستنقع فيها حتى يصير كالمصنع الذي يجتمع فيه الماء، وقيل: كالروضة. انظر: النووي على مسلم.

وَبِكُلِّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

طبرية، حتى يأتون بيت المقدس، فيقولون: قد قتلنا أهل الدنيا، فقاتلوا من في السماء، فيرمون نُسَابَهُمْ^(١) إلى السماء، فيردُّ الله تعالى نُسَابَهُمْ محمراً دماً.^(٢)

وقد ورد أنَّ الدَّجَالَ يقتله عيسى بن مريم، فيخرج بعده ياجوج ومأجوج فيقتلون من اتَّبَعَ الدَّجَالَ الذي قتله عيسى، وينحصر عيسى ومن معه في رؤوس الجبال، فيسلط الله عليهم داءً في أعناقهم، فيموتون كموت رجل واحد. انتهى ذكر جميعه التِّقْرَوي^(٣) في شرح الرسالة.

رابعها: خروج الدَّابَّةِ التي تُكَلِّمُ النَّاسَ آخِرَ الزَّمانِ المُشار إليها بقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ﴾ [النمل: الآية ٨٢] أي: وإذا قُرب وقوع معنى القول عليهم، وهو ما وُعدوا به من البعث والعذاب أخرجنا لهم دابَّةً من الأرض تُكَلِّمُهُمْ^(٤).

- قيل: تُكَلِّمُهُمْ بِيُطْلَانِ الْأَدِيانِ إِلَّا دِينَ الْإِسْلَامِ.

- وقيل: تقول: يا فلان أنت من أهل الجنة، ويا فلان أنت من أهل النار.

- وقيل: تقول: إنَّ النَّاسَ كانوا بآياتنا لا يوقنون.

وروي أنَّه سئل عليه الصَّلَاةُ والسَّلَامُ عن مخرجها فقال: من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى^(٥)، يعني المسجد الحرام.

(١) أي: سهامهم، واحده نشابة.

(٢) انظر: مسلم كتاب الفتن، باب ذكر الدجال (٢١٣٧) الرواية الثانية ورقمها (١١١).

(٣) أحمد بن غنيم بن سالم، شهاب الدين، التِّقْرَوي الأزهري المالكي، المحدث الفاضل، أفضل المتأخرين، كان من أفراد العالم علماً وفضلاً وذكاء، توفي (١١٢٠) في القاهرة، من كتبه شرح الرسالة النورية ١. هـ. انظر: سلك الدر (١/١٤٨)، شجرة النور الزكية (٣١٨).

(٤) قال الألوسي: اختلف في وقت خروجها على قولين، أولهما: أنه قيل طلوع الشمس من مغربها، ذكره القرطبي في تذكروته، والثاني: أنه بعد طلوع الشمس من مغربها. انظر روح المعاني.

(٥) أخرج ما يدل على ذلك الحاكم - ضمن حديث طويل - (٨٤٩٠) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وهو أبين حديث في ذكر دابة الأرض، وأخرجه الطبراني في الأوسط (١٦٣٥)، أبو داود الطيالسي في المسند (١٠٦٩).

وَبِكُلِّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

وروي عنه عليه الصلاة والسلام أنَّ لها ثلاث خرجات: خُرْجَةٌ بِأَقْصَى الْيَمَنِ، فَيَفْشُو ذِكْرُهَا فِي الْبَادِيَةِ، وَلَا يَدْخُلُ ذِكْرُهَا مَكَّةَ، ثُمَّ تَمُكُّثُ زَمَانًا طَوِيلًا. وَخُرْجَةٌ قَرِيبَةً مِنْ مَكَّةَ، فَيَفْشُو ذِكْرُهَا بِالْبَادِيَةِ وَبِمَكَّةَ، وَخُرْجَةٌ بَيْنَمَا عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْبَيْتِ وَمَعَهُ الْمُسْلِمُونَ، إِذْ تَهْتَزُّ الْأَرْضُ تَحْتَهُمْ، وَيَنْشَقُّ الصَّفَا مِمَّا بِلَى الْمَشْعَرِ، فَتَخْرُجُ رَأْسُ الدَّابَّةِ مِنَ الصَّفَا، تَجْرِي الْفَرَسُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَمَا خَرَجَ ثُلُثُهَا، وَبَعْدَ خُرُوجِهَا يَمَسُّ رَأْسُهَا السَّحَابَ^(١)، وَتَسْمَى الْجَسَّاسَةَ.

وفي الحديث: أَنَّ طُولَهَا سِتُّونَ، وَلَهَا أَرْبَعَةُ قَوَائِمَ وَزَعْبٌ وَرِيشٌ وَجَنَاحَانِ، لَا يَفُوتُهَا هَارِبٌ وَلَا يُدْرِكُهَا طَالِبٌ^(٢).

وعن كعب^(٣): صَوْرَتُهَا صُورَةُ حِمَارٍ، قِيلَ: لَهَا رَأْسُ ثَوْرٍ، وَعَيْنِ خَنْزِيرٍ،

(١) لم أعثر عليه بهذا اللفظ ولكن أخرج قريباً منه الحاكم في المستدرک (٥٣٠/٤) (٨٤٩٠)، ولتمام الفائدة أذكره بلفظه عن أبي سريحة الأنصاري عن النبي ﷺ قال: «يَكُونُ لِلدَّابَّةِ ثَلَاثُ خُرُوجَاتٍ مِنَ الدَّهْرِ، تَخْرُجُ أَوَّلُ خُرُوجَةٍ بِأَقْصَى الْيَمَنِ، فَيَفْشُو ذِكْرُهَا بِالْبَادِيَةِ وَلَا يَدْخُلُ ذِكْرُهَا الْقَرْيَةَ - يَعْنِي مَكَّةَ - ثُمَّ يَمُكُّثُ زَمَانًا طَوِيلًا بَعْدَ ذَلِكَ، ثُمَّ نَخْرُجُ خُرُوجَةً أُخْرَى قَرِيبًا مِنْ مَكَّةَ، فَيَنْشُرُ ذِكْرُهَا فِي أَهْلِ الْبَادِيَةِ، وَيَنْشُرُ ذِكْرُهَا بِمَكَّةَ، ثُمَّ تَكْمُثُ زَمَانًا طَوِيلًا، ثُمَّ بَيْنَمَا النَّاسُ فِي أَعْظَمِ الْمَسَاجِدِ حَرَمَةً وَأَحْبَبَهَا إِلَى اللَّهِ وَأَكْرَمَهَا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، لَمْ يَرَعَهُمْ إِلَّا وَهِيَ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ تَدْنُو وَتَرَبُّو بَيْنَ الرُّكْنِ الْأَسْوَدِ وَبَيْنَ بَابِ بَنِي مَخْزُومٍ عَنْ يَمِينِ الْخَارِجِ فِي وَسْطٍ مِنْ ذَلِكَ، فَيَرْفُضُ النَّاسُ عَنْهَا شَتَّى وَمَعَاءً، وَيَثْبِتُ لَهَا عَصَابَةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ، عَرَفُوا أَنَّهُمْ لَنْ يَعْبُزُوا اللَّهَ فَخَرَجَتْ عَلَيْهِمْ تَنْفُضُ عَنْ رَأْسِهَا التُّرَابَ، فَبَدَتْ بِهِمْ فَجَلَّتْ عَنْ وَجُوهِهِمْ، حَتَّى تَرَكْنَهَا كَأَنَّهَا الْكَوَاكِبُ الدَّرِيَّةُ، ثُمَّ وَلَّتْ فِي الْأَرْضِ لَا يَدْرِكُهَا طَالِبٌ وَلَا يَعْبُزُهَا هَارِبٌ، حَتَّى أَنْ الرَّجُلَ لِيَتَعَوَّذَ مِنْهَا بِالصَّلَاةِ فَتَأْتِيهِ مِنْ خَلْفِهِ فَتَقُولُ: أَيُّ فُلَانٍ الْآنَ تَصَلِّي؟»، فَيَلْتَفِتُ إِلَيْهَا فَتَسْمُو فِي وَجْهِهِ ثُمَّ تَذْهَبُ، فَيَجَاوِزُ النَّاسُ فِي دِيَارِهِمْ وَيَصْطَلِحُونَ فِي أَسْفَارِهِمْ، وَيَشْتَرِكُونَ فِي الْأَمْوَالِ، يَعْرِفُ الْمُؤْمِنُ الْكَافِرَ، حَتَّى أَنَّ الْكَافِرَ يَقُولُ: يَا مُؤْمِنُ أَقْضِنِي حَقِّي، وَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ: يَا كَافِرُ أَقْضِنِي حَقِّي. ١. هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَهُوَ أَبِينُ حَدِيثٍ فِي ذِكْرِ دَابَّةِ الْأَرْضِ، وَلَمْ يَخْرُجْ.

(٢) لم أعثر عليه بهذا اللفظ، ولكن انظر التعليق السابق.

(٣) كعب بن ماتع بن ذي هجج الحميري أبو إسحاق، المعروف بـ «كعب الأخبار» تابعي، كان في الجاهلية من كبار علماء اليهود في اليمن، أسلم في زمن أبي بكر، أخذ عنه الصحابة وغيرهم كثيراً من أخبار الأمم الغابرة، توفي في حمص سنة (٣٢) هـ، عن مئة وأربع سنين. انظر: حلية الأولياء (٣٦٤/٥) وما بعدها.

وَبِكُلِّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

وأذن إيل^(١)، وعُتِقَ نعامه، وصدر أسد، ولون نمر، وخاصرة هِرٍّ، وذنب كبش، وخُفُّ بَعِيرٍ.

خامسها: طلوع الشمس من مغربها.

واختلف في ذلك، هل هو في يوم واحد، أو في ثلاثة أيام، ثم تطلع من المشرق على عادتها إلى يوم القيامة، وإذا طلعت من المغرب غربت في المشرق، وعند ذلك يُغلق باب التوبة على المؤمن العاصي والكافر، وقيل: هو خاص بالكافر لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ أَلْسِنَتِكَ لَكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْتِنَاهَا لَوْ تَكُنْ مَأْمَنَتِ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾ [الأنعام: الآية ١٥٨]^(٢).

وهل ذلك خاصٌّ بالمكلف أو عامٌّ، وهل يستمرُّ إلى يوم القيامة؟ وهو ظاهر قول البرهان اللقاني^(٣) في شرح جوهريته.

الحقُّ أنَّ من يوم طلوع الشمس من مغربها إلى يوم القيامة لا تُقبل توبة أحد، كما في حديث ابن عمر^(٤)، لكن صحَّح الأجهوري في حاشيته على

(١) في نسخة (أيل)، قال الصاوي: هو حيوان يظهر في المغرب والسودان، أصفر من البعير، كما أخبرني به بعض الثقات أ. ه. ح.

(٢) ظاهر فعل المصنف أنه جعل الآية دليلاً على القول الثاني، وليس الأمر كذلك، بل الآية منشأ الخلاف، فقيل: إن معناها: لا ينفع نفساً أي: كافرة أو مؤمنة عاصية، ويكون قوله ﴿لَوْ تَكُنْ مَأْمَنَتِ﴾ [الأنعام: الآية ١٥٨] راجعاً للأولى، وقوله ﴿أَوْ كَسَبَتْ﴾ [الأنعام: الآية ١٥٨] راجعاً للثانية، ويكون التقدير: لا ينفع نفساً كافرة لم تكن آمنت من قبل إيمانها الآن، ولا ينفع نفساً مؤمنة توبتها من المعاصي، فقوله ﴿أَوْ كَسَبَتْ﴾ [الأنعام: الآية ١٥٨] معطوف على آمنت ففي الكلام حذف، وعليه فغلق باب التوبة عام في المؤمن العاصي والكافر. وقيل: معناها أو نفساً منافقة كَسَبَتْ في إيمانها خيراً أي: تصديقاً باطناً، وعليه فهو خاص بالكافر. أ. ه. الصاوي على شرح الخريدة ص (٧٢).

(٣) هو إبراهيم اللقاني، وقد تقدمت ترجمته.

(٤) لم أعثر عليه من حديث ابن عمر، ولكن أخرج مسلم في الذكر والدعاء، باب استحباب الاستغفار (٢٧٠٣) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه».

وَيَكُلُّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

الرسالة^(١): أَنَّ عدم قبولها من المؤمن والكافر خاصٌّ بمن شاهد الطَّلوع وهو مميزٌ، أمَّا غير المميز لصِباً أو جنوناً، ثُمَّ حصل له التَّمييزُ، أو وُلد بعد ذلك فإنَّه تُقبل منه التَّوبة، وقال في شرحه على المختصر: عن ابن عباس «لا تُقبل توبة الكافر إلَّا إذا كان صغيراً، ثُمَّ أسلم بعد ذلك فإنَّها تُقبل منه، وأمَّا المؤمن المذنَّب فتُقبل منه توبته».

(١) عبد البر بن عبد الله، فقيه شافعي مصري، له شروح وحواشٍ في الفقه وغيره، منها: منحة الأحاب، فتح القريب المجيد بشرح جوهرة التوحيد، توفي سنة (١٠٧٠) هجرية. انظر هدية العارفين (٤٩٨/١)، خلاصة الأثر (٢٩٨/٢).

وَبِكُلِّ مَا جَاءَ عَنِ النَّبِيِّينَ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

الإيمان والإسلام وما يتعلق بهما من مباحث

أولاً: تعريف الإيمان

واعلم أن التصديق بما ذكر هو الإيمان الشرعي، لأن الإيمان لغة: هو مطلق التصديق.

وشرعاً: هو تصديق النبي ﷺ بالقلب في جميع ما علم مجيئه به من الدين بالضرورة، أي: فيما اشتهر بين أهل الإسلام وصار العلم به يشابه العلم الحاصل بالضرورة، بحيث يعلمه العامة من غير افتقار إلى نظر واستدلال، وإن كان في أصله نظرياً، كوحدة الصانع جلّ وعلا، ووجوب الصلاة ونحوها، إجمالاً فيما علم إجمالاً، وتفصيلاً فيما علم كذلك.

والمراد من تصديقه عليه الصلاة والسلام الإذعان والقبول لما جاء به، بحيث يقع عليه اسم التسليم من غير تكبر وعناد، لا مجرد وقوع نسبة الصديق إليه في القلب من غير إذعان وقبول، حتى يلزم إيمان كثير من الكفار الذين كانوا عالمين بحقيقة نبوته عليه الصلاة والسلام وما جاء به، لأنهم لم يكونوا أذعنوا لذلك ولا قبلوه بحيث يُطلق عليه اسم التسليم.

وعلى هذا فالإيمان الشرعي هو: حديث النفس^(١) التابع للمعرفة، أي: الإدراك الجازم، بناء على الصحيح من أن إيمان المقلد صحيح^(٢).

(١) أي: قول النفس آمنت وصدقت الحاصل بعد المعرفة التي هي - كما فسرها الشارح - الإدراك الجازم.

(٢) أي: فسر المعرفة بالإدراك الجازم بناء على أن القول المعتمد هو صحة إيمان المقلد، وأما على قول من فسر المعرفة بالإدراك الجازم المطابق للواقع عن دليل فقد قال بعدم صحة إيمان المقلد.

وَبِكُلِّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

فالإذعانُ والقَبولُ والتَّصديقُ والتَّسليمُ عباراتٌ عن شيءٍ واحدٍ، وهو: حديثُ النَّفسِ المذكورِ، فيكونُ الإيمانُ فعلاً من أفعالِ النَّفسِ، وليس من قبيلِ العلومِ والمعارفِ، ويظهر من كلامِ بعضهم أنَّه الرَّاجحُ^(١).

وذهبَ المحقِّقُ التَّقِيزَانِي وكثيرٌ من المحقِّقين إلى أنَّ التَّصديقَ الشرعيَّ المعبرَ عنه بالإيمانِ والإذعانِ والتَّسليمِ هو: نفسُ الإدراكِ، فيكونُ من قبيلِ العلومِ والمعارفِ^(٢)، والأصحُّ في الإدراكِ أنَّه كيفٌ لا فعلٌ ولا انفعالٌ للنَّفسِ، ويكونُ التَّكليفُ^(٣) به باعتبارِ أسبابه من الفكرِ الموصلِ إليه.

قال: وهو معنى التَّصديقِ المقابلُ للتَّصوُّرِ^(٤) في علمِ الميزانِ^(٥)، حيثُ يقالُ: العلمُ إمَّا تصوُّرٌ وإمَّا تصديقٌ^(٦)، أي: فيكونُ التَّصديقُ عندَ المناطقَةِ هو الإذعانُ، بحيثُ يُطلقُ عليه اسمُ التَّسليمِ.

(١) أي: لأنه قولُ الأشعري وأبي بكرٍ الباقلاني وأبي إسحاق الإسفراييني وجمهورِ المتكلمين. انظر: ص (٧٢).

(٢) أي: الإيمانُ عنده هو نفسُ المعرفة، ولكن رَدَّ الجمهورِ هذا القولَ لما يلزمُ عليه من إيمانِ كثيرٍ من الكفار الذين كانوا عالمين بحقيقةِ دعوتِهِ ﷺ. ولكن السعد رحمه الله دفعَ جميعَ الإشكالاتِ الواردةِ عليه، وسيأتي ذكرها بعد قليل.

(٣) هذا جوابٌ عن سؤالِ تقديره: إذا كان الإدراكُ كيفاً لا فعلاً ولا انفعالاً للنَّفسِ، فكيف يكلفُ به، مع أن الكيفَ وصفٌ قائمٌ بالنَّفسِ لا تكليفٌ به، والتَّكليفُ إنما يكونُ بالأفعالِ الاختياريةِ. (٤) الظاهرُ من كلامه أن الإيمانَ مرادفٌ للتَّصديقِ وليس كذلك، بل هو أحدُ نوعي التَّصديقِ، إذ الإيمانُ هو التَّصديقُ البالغُ حدَّ الجزمِ والإذعانِ، وأما التَّصديقُ المقابلُ للتَّصوُّرِ فكما يصدقُ بالجزمِ يصدقُ بالظنِّ أيضاً.

(٥) هو علمُ المنطقِ، ويسمى أيضاً بمعيَّارِ العلومِ.

(٦) التَّصوُّرُ: هو إدراكُ أيِّ مفردٍ من مفرداتِ الأشياءِ والمعاني، من غيرِ حكمٍ عليه بنفيٍّ أو إثباتٍ كإدراكِ معنى مرتفعٍ، وحامضٍ، جبلٍ، شرابٍ. والتَّصديقُ: هو إدراكُ أن النسبةَ بين مفردين أو أكثرٍ واقعةٌ أو ليست بواقعة. فإذا أردنا تكوينَ النسبِ التَّصديقيةِ للمفرداتِ السابقةِ نقولُ: جبلٌ مرتفعٌ، شرابٌ حامضٌ. انظر إيضاحَ المبهمِ وتعليقنا عليه ص (٢٤).

وَبِكُلِّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ نَحْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

قال^(١): فلو حصل هذا المعنى للكفار كان إطلاق اسم الكافر عليه من جهة أن عليه شيئاً من أمارات التكذيب والإنكار، كما لو فرضنا أن أحداً صدق بجميع ما جاء به النبي ﷺ وأقر به وعمل ومع ذلك شدّ الزنار بالاختيار، أو سجد للصنم بالاختيار نجعله كافراً لما أن النبي ﷺ جعل ذلك علامة التكذيب والإنكار، وتحقيق هذا المقام على ما ذكرت يسهل لك الطريق إلى حل كثير من الإشكالات الموردة في مسألة الإيمان اهـ كلامه

(١) هذا جواب عن إيراد مقدر وهو: إن قلت - الخطاب للسعد - إن الإيمان هو الإدراك أنه يكفي وإن لم يكن إذعان، فيلزم إيمان كثير من الكفرة الذين كان يعتقدون حقبة دعونه عليه الصلاة والسلام. فأجاب بقوله: فلو حصل

وَيَكُلُّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

ثانياً: النطق بالشهادتين والخلاف فيه

وعلى ما ذكرنا^(١) فالإيمان بسيط، وعليه فمن صدق بقلبه، ولم يقرّ بلسانه لا لعذر منعه ولا لإباء، بل كان بحيث لو طُلب منه النطق لأجاب، فهو مؤمن عند الله تعالى، ناجٍ من الخلود في النار.

فالنطق إنما هو شرط كمال فيه^(٢)، كبقية الأعمال من صلاة وصوم وزكاة وحج، لا شرط صحة، ولا جزءاً من حقيقته، نعم هو شرط لإجراء الأحكام الدنيوية، لأن التصديق لخفائه - بكونه قلبياً - لا بد له من علامة ظاهرة تدل عليه.

وقيل: إنه مركّب من التصديق والنطق بالشهادتين^(٣).

فالنطق جزء من حقيقته إلا أن التصديق جزء لا يحتمل السقوط، والإقرار قد يحتمله كما في المعذور من خرس أو إكراه.

وقيل: بل النطق شرط صحة له، ولا فرق بينه وبين القول بالجزئية، إلا باعتبار أن الجزء داخل الماهية، والشرط خارج عنها^(٤).

(١) أي: على كل من التعريفين للإيمان اللذين ذكرناهما، وهما: حديث النفس التابع للمعرفة، أو هو الإدراك.

(٢) أي: شرط كمال في الإيمان، الذي هو مجرد التصديق، وإن كان النطق واجباً في حد ذاته كفعل الصلاة وغيرها من الواجبات.

(٣) وهذا القول للإمام الأعظم أبي حنيفة رحمه الله ولجماعة من الأشاعرة، فالإيمان عند هؤلاء اسم لعمل القلب واللسان معاً، وهما التصديق والإقرار.

لكن اعترض على هذا القول بأن الإيمان يوجد في المعذور كالأخرس، والشيء لا يوجد بدون شرطه؟ لذلك أجاب المصنف بقوله: إلا أن التصديق جزء الخ تنبيه:

مما ينبغي الوقوف فيه عليه أن هذا الخلاف مقيد بالكافر الأصلي، وأما أولاد المسلمين فمحكوم بإيمانهم عندنا وعند الله ولو لم ينطقوا بالشهادتين طول عمرهم غير أنهم خالفوا الواجب الفرعي.

(٤) أي: فيكون الإيمان بسيطاً على القول بالشرطية، ومركباً على القول بالشرطية.

وَبِكُلِّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرْفِ

ثالثاً: الخلاف في زيادة الإيمان ونقصانه

ثمَّ الرَّاجِحُ أَنَّ الْإِيمَانَ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ بِزِيَادَةِ الْأَعْمَالِ وَنَقْصِهَا، لِلْقَطْعِ بِأَنَّ إِيْمَانَ الْفَسَّاقِ لَا يَسَاوِي إِيْمَانَ الصَّادِقِينَ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ، وَلِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا ثَلَيْتَ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [الأنفال: الآية ٢] ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ، وَلِقَوْلِهِ ﷺ لَا بِنِ عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حِينَ سَأَلَهُ الْإِيمَانُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ؟، نَعَمْ يَزِيدُ حَتَّى يَدْخُلَ صَاحِبُهُ الْجَنَّةَ، وَيَنْقُصُ حَتَّى يَدْخُلَ صَاحِبُهُ النَّارَ^(١).

وَبِالْجُمْلَةِ فزِيَادَةُ الْأَعْمَالِ الْبَاطِنِيَّةِ وَالظَّاهِرِيَّةِ تُوجِبُ زِيَادَةَ إِشْرَاقِهِ وَضِيَاءِهِ فِي الْقَلْبِ، وَقَلَّتْهَا تُوجِبُ ضَعْفَهُ. وَظَاهِرٌ أَنَّ التَّصَدِيقَ قَدْ يَقْوَى بِقُوَّةِ الْأَسْبَابِ، وَلِذَا يُقَالُ: لَيْسَ الْخَبَرُ كَالْعِيَانِ.

وَقِيلَ: لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ، لِأَنَّ التَّصَدِيقَ الْبَالِغَ حَدُّ الْجُزْمِ لَا يُتَصَوَّرُ فِيهِ زِيَادَةٌ وَلَا نَقْصَانٌ، حَتَّى إِنْ مَنَ حَصَلَ لَهُ حَقِيقَةُ التَّصَدِيقِ، فَسَوَاءٌ أَتَى بِالطَّاعَاتِ أَوْ ارْتَكَبَ الْمَخَالَفَاتِ فَتَصَدِيقُهُ بَاقٍ عَلَى حَالِهِ مِنْ غَيْرِ تَغْيِيرٍ فِيهِ أَصْلًا^(٢).

وَقِيلَ: الْخُلْفُ لَفْظِيٌّ، لِأَنَّ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ فَمَحْمُولٌ عَلَى الْإِيمَانِ الْكَامِلِ الْمَرْكَبِ مِنْ تَصَدِيقٍ وَعَمَلٍ، فَالزِّيَادَةُ وَالتَّنْقِصَانُ مَصْرُوفَانِ إِلَى مَا بِهِ الْكَمَالُ مِنَ الْأَعْمَالِ، وَمَا يَدُلُّ عَلَى عَدَمِ الزِّيَادَةِ وَالتَّنْقِصِ فَمَحْمُولٌ عَلَى أَصْلِ الْإِيمَانِ، وَهُوَ التَّصَدِيقُ. وَفِيهِ نَظَرٌ.

(١) قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ الْجَوْزِيَّةُ فِي الْمَنَارِ الْمَنِيْفِ، الْفَصْلُ (٣٨) رَقْم (٢٦٦ - ٢٦٧): كُلُّ حَدِيثٍ فِيهِ أَنَّ الْإِيمَانَ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ كَذِبٌ مُخْتَلَقٌ، وَقَابِلٌ مَنَ وَضَعَهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى فَوَضَعُوا أَحَادِيثَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «الْإِيمَانُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ» وَهَذَا كَلَامٌ صَحِيحٌ، وَهُوَ إِجْمَاعُ السَّلَفِ، حِكَاةُ الشَّافِعِيِّ وَغَيْرِهِ، وَلَكِنْ هَذَا اللَّفْظُ كَذِبٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. أَهـ
نَعَمْ أَخْرَجَ ابْنُ مَاجَهٍ فِي مَقْدَمَةِ السُّنَنِ فِي بَابِ الْإِيمَانِ رَقْم (٧٥) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَوْلَهُمْ «الْإِيمَانُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ».

(٢) وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ مَذْهَبُ جَمَاعَةٍ عَلَى رَأْسِهِمُ الْإِمَامُ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ، لِذَلِكَ تَأَوَّلَ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ الدَّالَّةَ بِظَاهَرِهَا عَلَى زِيَادَةِ الْإِيمَانِ وَنَقْصِهِ، بِأَنَّ الزِّيَادَةَ إِنَّمَا هِيَ فِي الْمُؤْمِنِ بِهِ، لِأَنَّ الصَّحَابَةَ كَانُوا آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَكَانَتِ الشَّرِيعَةُ لَمْ تَنْمُ، وَكَانَتِ الْأَحْكَامُ تَنْزِلُ شَيْئًا فَبَشْيَاءَ، فَكَانُوا يُؤْمِنُونَ بِكُلِّ مَا يَتَجَدَّدُ.

وَيَكُلُّ مَا جَاءَ مِنَ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

رابعاً: بَيَانُ مَعْنَى الْإِسْلَامِ

وأما الإسلام فهو لغة: الخضوع والانقياد، فهو غير الإيمان لغة قطعاً.

وأما شرعاً فقد اختلف فيهما:

- فذهب أكثر الماتريديّة وبعض محققي الأشاعرة إلى أنّه الخضوع والانقياد للأوامر والنّواهي، بمعنى قبول ذلك والإذعان له، وعليه فهو عين الإيمان، فالإيمان والإسلام مترادفان شرعاً، وقال النّسفي في العقائد^(١): والإيمان والإسلام واحد.

- والأكثر من الأشاعرة مع كثير من الماتريديّة إلى تغايرهما مفهوماً كتغايرهما لغة، إذ مفهوم الإيمان: تصديق القلب بكلّ ما جاء به النبي ﷺ ممّا علّم من الدّين ضرورة، أي: الإذعان لذلك، ومفهوم الإسلام: امتثال الأوامر والنّواهي ببناء العمل على ذلك الإذعان، فهما مختلفان وإن تلازما شرعاً، بحيث لا يوجد مسلم ليس بمؤمن، ولا العكس، إذ يلزم من الإذعان الامتثال المذكور، ومن الامتثال الإذعان فليتناّمّل.

فإن قلت: إنّ الإسلام قد ينفرد عن الإيمان في المنافق كما يشير إليه قوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾ [الحجرات: الآية ١٤].

قلت: كلامنا في الإسلام المعتبر شرعاً، المنجي من خلود النّار، وأما ما في الآية فالمراد به الانقياد الظّاهري فقط.

فإن قلت: قد فسر النّبي ﷺ الإسلام بنفس العمل، حيث قال عليه الصّلاة

(١) عمر بن محمد بن أحمد، أبو حفص، نجم الدين النسفي، عالم بالتفسير والأدب والتاريخ، من فقهاء الحنفية وأئمتهم، توفي سنة (٥٣٧هـ) له نحو مائة مصنف منها «التيسير في التفسير»، انظر: الأعلام (٦٠/٥).

وَبِكُلِّ مَا جَاءَ عَنِ الْبَشِيرِ مِنْ كُلِّ حُكْمٍ صَارَ كَالضَّرُورِيِّ

وَالسَّلَامُ: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً»^(١).

فالجواب: أن مراده عليه الصلاة والسلام بالإسلام علامات الدلالة عليه، كما قال عليه الصلاة والسلام لو قد قدموا عليه «أتدرون ما الإيمان بالله تعالى وحده؟ فقالوا: الله ورسوله أعلم، فقال: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وأن تعطوا من المئتمن الخمس»^(٢)، فقد قسّر الإيمان بعلاماته لظهور أن الإيمان ليس ما ذكر بل التصديق والإذعان، قاله التفتازاني.

وقد جمع رحمه الله بين قولي الماتريدية والأشاعرة بالترادف وعدمه بأتهما خلاف في حال، فإن مفهوم الإسلام:

- إن قُسر بالانقياد الظاهري، بمعنى امتثال الأوامر والنواهي والعمل بمقتضى تلك الأحكام من غير ملاحظة الإذعان والتسليم القلبي كان مخالفاً لمفهوم الإيمان.

- وإن قُسر بالاستسلام والانقياد الباطني، بمعنى قبول تلك الأحكام والإذعان لها وترك الإباء والاستكبار عنها كان متحداً معه اهـ.

وقوله «من غير ملاحظة الإذعان» يعني في مفهومه، فلا ينافي أنه لابد من ملاحظة البناء عليه ليتأتى التلازم.

(١) الحديث طويل أخرجه مسلم في الإيمان باب (١) رقم (٨) عن عمر بن الخطاب قال: بينما نحن عند رسول الله ﷺ ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب . . . الحديث.
(٢) الحديث أخرجه بتمامه البخاري في الإيمان، باب أداء الخمس من الإيمان (٥٣).

وَيَنْطَوِي فِي كَلِمَةِ الْإِسْلَامِ مَا قَدْ مَضَى مِنْ سَائِرِ الْأَحْكَامِ

بيان معنى الشهادتين

(وينطوي) أي: يندرج (في) معنى (كلمة الإسلام) أي: الدالة على الإسلام، وهي «لا إله إلا الله محمد رسول الله» بإضافتها للإسلام من إضافة الدال للمدلول، سُميت كلمة لدالاتها على معنى واحد، وهو الإسلام.

(ما قد مضى) ذكره (من سائر) أي: جميع (الأحكام) الإلهيات والتبويّات والشمعيات، بيان ذلك أنها جملتان:

أ. الجملة الأولى: لا إله إلا الله، والإله هو المعبود بحق، فالمعنى: لا معبود بحق موجود أو في الوجود إلا الله.

فقد دلّت هذه الجملة على نفي الألوهية - التي هي استحقاق المعبود العبادة، كما عرفت - عن كلّ ما سواه منطوقاً، وعلى ثبوتها له تعالى وحده مفهوماً، وهذا يستلزم استغناءه تعالى عن كلّ ما سواه، وافتقار كلّ ما سواه إليه تعالى.

- أمّا استغناؤه عن كلّ ما سواه فيوجب له تعالى الوجود والقدّم والبقاء ومخالفته تعالى للحوادث وقيامه بنفسه، إذ لو مائل شيئاً منها للزمه ما لزمها من الافتقار وهو محال، ولو قام بغيره لكان مفتقراً إلى ذلك الغير.

ويوجب له أيضاً التّنزّه عن النّقائص، وهو يستلزم وجوب السّمع والبصر والكلام، والتّنزّه عن الأغراض في الأفعال والأحكام، وإلا لكان مفتقراً إلى ما يتكّمّل به من ذلك الغرض^(١)، وعدم وجوب فعل شيء من الممكنات، أو تركه، وعدم كون شيء من الممكنات يؤثر بقوة أودعها الله فيه، وإلا لم يكن مستغنياً عن كلّ ما سواه، كيف وهو الغنيّ بالإطلاق عن كلّ ما سواه.

(١) الغرض هو السبب الحامل له على الفعل، فلو لم يفعله لكان نقصاً في حقه لتكمّله بفعل ذلك الشيء، لذلك تنزه الله عن الأغراض في الأفعال والأحكام، بخلاف الحكمة في الأحكام والأفعال فإنها كمال في حقه تعالى.

وَيَنْطَوِي فِي كَلِمَةِ الْإِسْلَامِ مَا قَدْ مَضَى مِنْ سَائِرِ الْأَحْكَامِ

- وأما افتقار كل ما سواه إليه تعالى، فهو يوجب له تعالى القدرة والإرادة والعلم والحياة والوحدانية، لما تقدّم من أنّ التّعدّد يوجب العجز.

ويؤخذ منه حدوث العالم بأسره، ونفي تأثير شيء منه بالطّبع أو بالعلة، وإذا وجب شيء استحال ضده. هذا حاصل ما بيّنه الإمام السنوسي رضي الله عنه.

ولك^(١) أن تقول: الله علم على الذات الواجب الوجود، الخالق للعالم، وقد دلّت هذه الجملة على حصر الألوهيّة فيه تعالى، وظاهر أنّ كونه واجب الوجود وخالقاً للعالم يتضمّن جميع ما ذكر.

أ- وأما الجملة الثّانية وهي قولنا «محمد رسول الله» فقد دلّت على ثبوت الرّسالة له ﷺ، وذلك يستلزم صدقه في كلّ ما أخبر به، وأمانته، وتبليغه للعباد كلّ ما أمر بتبليغه من الأحكام، وفطانته، إذ الرّسول لا يكون إلاّ معصوماً، واستحالة أضدادها عليه ﷺ، وجواز كلّ ما لا يؤدّي إلى نقص في علو مرتبته من الأعراض البشريّة.

ووجوب صدقه يستلزم الإيمان بكلّ ما جاء به، ومن ذلك إرسال الرّسل، وهو يستلزم ما يجب في حقّهم، وما يستحيل وما يجوز، والإيمان بسائر الكتب السماويّة، واليوم الآخر، والحساب، وما عليه ممّا مرّ من جميع السّمعيّات.

ولتضمّنها جميع عقائد الإيمان جعلها الشّارع ترجمة على ما في القلب، ولم يقبل من أحد الإسلام إلاّ بها، ومن ثمّ كانت أفضل الأذكار، قال ﷺ: «أفضل ما قلته أنا والنّبيون من قبلي لا إله إلاّ الله»^(٢)، وقد ورد في فضلها أحاديث كثيرة، ولذلك اختارها السّادة الصّوفيّة في السّلوك إلى الله تعالى على غيرها من الأذكار.

(١) أي: ولك أن تقول في وجه تضمن كلمة لا إله إلاّ الله للعقائد.

(٢) أخرجه الترمذي في الدعوات، باب في دعاء يوم عرفة (٣٥٨٥) - بلفظ - عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه أن النبي ﷺ قال «خير الدعاء دعاء يوم عرفة، وخير ما قلت أنا والنّبيون من قبلي: لا إله إلاّ الله، وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كلّ شيء قدير» وقال: هذا حديث غريب من هذا الوجه، وأخرجه البيهقي في الكبرى (٢٨٤/٤) (٨١٧٤) وغيرهم.

فَأَكْثَرْنَ مِنْ ذِكْرِهَا بِالْأَدَبِ تَرْقَى بِهَذَا الذِّكْرِ أَعْلَى الرُّتَبِ

إذا علمت ذلك (فاكثرن) - بنون التوكيد الخفيفة - (من ذكرها) أي: كلمة
الإسلام، (بالأدب) أي: مع الآداب التي ذكرها القوم.

القسم الرابع

الأخلاق والتصوف

تَأْكُثِرْنَ مِنْ ذِكْرِهَا بِالْأَدَبِ تَرْقَى بِهَذَا الذِّكْرِ أَهْلَى الرُّتَبِ

مقدمة

وهذا شروع منه - سامحه الله تعالى - في فنِّ التَّصَوُّف الذي هو حياة القلوب،
رُتَبه على معرفة عقائد الإيمان، لأنَّه لا يمكن السَّيرُ إلى الله تعالى إلَّا بعد معرفتها.

تعريف التَّصَوُّف

وحدُّ التَّصَوُّفِ عِلْماً: هو علم بأصول يُعرف به صلاح القلب وسائر الحواسِّ.
وعملاً: هو الأخذ بالأحوط من المأمورات واجتناب المنهيات، والاقتصارُ على
الضروريات من المباحات.

ويقال: هو الجدُّ في السُّلوك إلى ملك الملوك، ويقال: هو حفظُ الحواسِّ
ومراعاةُ الأنفاس، والمعنى متقارب.

وغايته: صلاح القلب وسائر الحواسِّ في الدُّنيا، والفوزُ بأعلى المراتب في
العُقْبى.

وموضوعه: الأخلاق المحمَّديَّة من حيث التَّخَلُّقُ بها^(١).

(١) لقد علم مما تقدم في أول الكتاب أن لكل علم عشرة مبادئ، وقد ذكر المؤلف من مبادئ علم
التصوف العشرة أربعة، وبقي ستة وهي:

واضعه: وهم العارفون الآخذون له عن النبي ﷺ بالسند المتصل.

نسبته: أنه فرع عن علم التوحيد.

استمداده: من الكتاب والسنة.

واسمه: علم التصوف.

حكمه: الوجوب.

مسائله: قضايا التي يبحث فيه عن عوارضه الذاتية كالفناء والمراقبة والمشاهدة. - انظر
الصاوي على الخريدة ص (٧٦).

فَأَكْثَرَنَ مِنْ ذِكْرِهَا بِالْآدَبِ تَزَقَّى بِهَذَا الذِّكْرِ أَهْلَى الرُّتَبِ

الفرق بين الطريقة والشريعة والحقيقة

واعلم أنَّ التَّصَوُّفَ بمعنى العمل هو الطَّريقة، وأمَّا الشَّريعةُ فهي الأحكام التي وردت عن الشَّارع المعبر عنها بالدين، وأمَّا الحقيقةُ فهي أسرار الشَّريعة ونتيجةُ الطَّريقة، فهي علوم ومعارف تحصل لقلوب السَّالِكِينَ بعد صفائها من كدورات الطَّبَائِعِ البشريَّة.

ولا شيء أقرب لصفاء القلب من كثرة ذكر لا إله إلا الله مع الآداب التي ذكرها أهل الله رضي الله تعالى عنهم. ومتى ترك السَّالِكُ الآداب أو أكثرها بُعد عليه الوصول إلى مطلوبه.

فَأَكْثَرْنَ مِنْ ذِكْرِهَا بِالْأَدَبِ تَرْقَى بِهَذَا الذُّكْرِ أَعْلَى الرُّتَبِ

بَيَانُ مَا يَنْبَغِي أَنْ

يَتَخَلَّقَ بِهِ الذَّاكِرُ مِنَ الْآدَابِ

وَالْآدَابُ إِثْمًا قَبْلِيَّةً، وَإِثْمًا مَصَاحِبَةً، وَإِثْمًا بَعْدِيَّةً:

أولاً: الآداب القبلية

فَالْقَبْلِيَّةُ: - أَنْ يَجِدُّ التَّوْبَةَ مِمَّا وَقَعَ فِيهِ مِنَ الْمَخَالَفَاتِ، أَوِ الْخَوَاطِرِ الرَّدِيئَةِ.

- وَأَنْ يَتَطَهَّرَ مِنَ الْحَدَثِ وَالْخُبَثِ.

- وَأَنْ يَتَوَجَّهَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِرَغْبَةٍ لِيَحْصَلَ لَهُ الْجَمْعِيَّةُ فِي الذِّكْرِ.

- وَأَنْ يَسْتَغْفِرَ اللَّهَ تَعَالَى بِمَا تَسَرَّ، بِأَيِّ صِيغَةٍ كَانَتْ.

- وَأَنْ يَصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ كَذَلِكَ.

- وَأَنْ يَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ لِأَنَّهَا أَفْضَلُ الْجِهَاتِ.

- وَأَنْ يَسْتَحْضِرَ شَيْخَهُ لِيَكُونَ رَفِيقَهُ فِي السَّيْرِ، ثُمَّ يَشْرَعَ فِي الذِّكْرِ.

ثانياً: الآداب المصاحبة

وَأَمَّا الْآدَابُ الْمَصَاحِبَةُ لَهُ:

- فَأَنْ يَسْتَحْضِرَ مَعْنَاهَا إِجْمَالاً.

- وَأَنْ يَحَقِّقَ الْهَمْزَةَ، وَيَمْدُ الْفَ «لَا» مَدًّا مُتَوَسِّطاً، وَيَفْتَحَ هَا «إِلَه» فَتْحَةً خَفِيفَةً،

وَيَمْدُ الْفَ «اللَّهُ» وَالْفَ «إِلَه» مَدًّا طَبِيعِيًّا، وَيَأْتِي بِالْهَاءِ مِنْ «اللَّهُ»، وَيَقِفُ عَلَيْهَا.

- وَأَنْ يَذْكَرَ بِهَيْئَةٍ وَقُوَّةٍ.

- وَأَنْ يَكُونَ ذِكْرُهُ رَغْبَةً فِي مَرْضَاةِ اللَّهِ وَمَحَبَّةٍ وَامْتِنَالاً لِأَمْرِهِ، لَا لِرِيَاءٍ وَلَا

لِسَمْعَةٍ، وَلَا لِأَمْرِ دُنْيَوِيٍّ أَوْ آخِرَوِيٍّ.

فَأَكْثِرْنَ مِنْ ذِكْرِهَا بِالْأَدَبِ تَرْقَى بِهَذَا الذِّكْرِ أَغْلَى الرُّتَبِ

- وأن ينفي الأكوان من قلبه، لأنَّ ملاحظة شيء منها قاطع عن الله، ولولا أنَّ للشيخ مُدْخَلَاً في السَّير ما سَوَّغُوا له ملاحظته في حال البداية.
- وأن يجلس كجلوسه في التَّشَهُّد، إلا لتعب فيجوز التَّربُّع.
- وأن يُغمض عينيه، لأنَّ له تأثيراً في تنوير القلب.
- وأن يتدبَّع بـ«لا» جهة اليمين، ويرجع بـ«إله».
- ويختتم بـ«الله» جهة اليسار مشيراً إلى قلبه، فإذا أراد ختم الذِّكر ختمه بمحمَّد رسول الله ﷺ.

ثالثاً: الآداب البعدية

وأما الآداب البعدية: فإنه يسكت ويسكن بخشوع، فإنَّ للذكر واردات ترد على قلب الذاكر، ولا يتمكَّن الوارد من القلب إلا بذلك، فإذا كان الوارد وارد زهد وَجِبَ التَّمَهُّلُ حتَّى يتمَّ ويتمكَّن من القلب، فتستوي عنده الدُّنيا، أقبلت أم أدبرت، وإذا كان وارد توكل صار بعد ذلك مفوضاً أمره إلى ربِّه في كلِّ شيء، وإذا كان وارد صبر صار بعد ذلك لا ينزعج من تفاقم الأهوال، وهكذا من الواردات.

قال الإمام الغزالي رضي الله عنه: ولهذه السَّكينة آداب: مراقبة الله تعالى، وإجراء معنى الذِّكر على قلبه، ونفي الخواطر كلّها، وجمع حواسِّه كلّها بحيث لا تتحرَّك منه شعرة كحال الهرة عند اصطیاد الفأرة، وأن يكتم نفسه بقدر الطَّاقة مراراً، أقلُّها ثلاثة إلى سبعة، حتَّى يدور الوارد في جميع أركانها، وأن لا يبادر بشرب الماء عقب الذِّكر، فإنه يُطفئ ما تحصَّل من أنواره.

فإن داومت على الذِّكر بهذه الآداب (ترقى) أي: تصعد، وإثبات الألف ضرورة على حدٍّ: ولا ترضاها ولا تملقي^(١)، (بهذا الذِّكر) المشتمل على الآداب، أي: بسببه، (أعلى الرُّتب) جمع رتبة، وهي: الخليفةُ الحَسَنَةُ المحمودة عاقبتها.

(١) هنا عجز بيت صدره:

إذا العجوز غضبت فطلق.....

فَأَكْثَرَنَ مِنْ ذِكْرِهَا بِالْأَدَبِ تَرْقَى بِهَذَا الذِّكْرِ أَعْلَى الرُّتَبِ

وأدنى الرُّتَبِ الإسلاميَّة لَوُؤِ النَّفْسِ عَلَى مَا صَدَرَ مِنْهَا مِنَ الْمَخَالَفَاتِ، وَأَعْلَاهَا رَتَبَةُ الصُّدِّيْقِيَّةِ يَنَالُهَا الْعَبْدُ بَعْدَ دَخُولِهِ فِي مَقَامِ الْإِحْسَانِ، وَهُوَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، وَرَتَبَةُ الصُّدِّيْقِيَّةِ فِي نَفْسِهَا مَرَاتِبٌ مُتَفَاوِتَةٌ، بَعْضُهَا أَعْلَى مِنْ بَعْضٍ، وَأَعْلَاهَا رَتَبَةُ أَبِي بَكْرٍ الصُّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَلَا يَعْلُو مَقَامَ الصُّدِّيْقِيَّةِ إِلَّا مَقَامُ النَّبُوَّةِ، فَصَاحِبُ مَقَامِ الصُّدِّيْقِيَّةِ لَوْ تَخَطَّى مَقَامَهُ لَنَزَلَ فِي مَقَامِ النَّبُوَّةِ، إِلَّا أَنَّ النَّبُوَّةَ قَدْ خَتَمَتْ بِنَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ، وَالصُّدِّيْقِيَّةُ لَمْ تُخْتَمَ، فَمَقَامُ الصُّدِّيْقِيَّةِ مَقَامُ الْوِلَايَةِ الْكُبْرَى وَالْخِلَافَةِ الْعَظْمَى، وَهَذَا الْمَقَامُ تَتَرَادَفُ فِيهِ الْفَتْوحَاتُ، وَتَعْظُمُ التَّجَلِّيَّاتُ، وَتَتِمُّ الْمَشَاهِدَاتُ وَالْكَشُوفَاتُ، لِكَمَالِ النَّفْسِ وَحُسْنِ صِفَاتِهَا، وَلَا يُمْكِنُ الْوُصُولُ إِلَيْهِ إِلَّا بَعْدَ الْفَنَاءِ، وَهُوَ زَوَالُ صِفَاتِ النَّفْسِ الْمَذْمُومَةِ بِالْكُلِّيَّةِ، حَتَّى لَا تَصِيرَ مُلْتَفِتَةً إِلَى شَيْءٍ مِنْهَا بَلْ تَزْهَدُهَا كَمَا تَزْهَدُ أَكُلُّ الْجَيْفَةِ مَثَلًا.

وصفاتها المذمومة هي: الحسد والجقد، وحبُّ الجاه والصُّبِّ والمَحَمْدَةُ والرِّيَاسَةُ والشَّهَوَاتُ، وَالْكَبَرُ وَالرِّيَاءُ وَالْعُجْبُ وَالنَّفَاقُ وَالْفُرُورُ وَبَغْضُ أَحَدٍ مِنَ الْخَلْقِ لغير غَرَضٍ شرعيٍّ ونحو ذلك.

فإذا زالت عنه هذه الأوصاف القبيحة اتَّصَفَ بِأُضْدَادِهَا مِنَ الصُّلُفَاتِ الْحَمِيدَةِ، كَالشَّفَقَةِ وَالرَّأْفَةِ عَلَى الْخَلْقِ، حَتَّى يَحِبُّ لغيره مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ، وَالْإِخْلَاصَ وَحُسْنَ الْخُلُقِ وَالسَّخَاءَ وَالْمَسْكَنَةَ الَّتِي طَلَبَهَا النَّبِيُّ ﷺ بِقَوْلِهِ: «اللَّهُمَّ أَحْبِبْنِي مَسْكِينًا، وَأَمِثْنِي مَسْكِينًا، وَاحْشُرْنِي فِي زَمَرَةِ الْمَسَاكِينِ»^(١) وهذه الْمَسْكَنَةُ هي: خُضُوعُ

(١) أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ (٣٥٨/٤) (٧٩١١) وَقَالَ: حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ وَلَمْ يَخْرُجَاهُ، وَالتِّرْمِذِيُّ - وَاللَّفْظُ لَهُ - فِي الزَّهْدِ، بَابُ مَا جَاءَ أَنْ فَقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَانِهِمْ (٢٣٥٢) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اللَّهُمَّ أَحْبِبْنِي . . . الْمَسَاكِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: لَمْ يَأْسُ رَسُولُ اللَّهِ؟ قَالَ: «إِنَّهُمْ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَانِهِمْ بِأَرْبَعِينَ خَرِيفًا، يَا عَائِشَةُ لَا تَرُدِّي الْمَسْكِينَ وَلَوْ بِشَقِّ تَمْرَةٍ، يَا عَائِشَةُ أَحْبِبِي الْمَسَاكِينَ وَقُرْبِيهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ يَقْرِبُكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وَقَالَ: حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

فَأَكْثَرَنَ مِنْ ذِكْرِهَا بِالْأَدَبِ تَرْقَى بِهَذَا الذِّكْرِ أَهْلَى الرَّئِبِ

النَّفْسُ لمقام الألوهية وخَفُضُ الجناح للبرية حتى لا يشمَّ صاحبها للرئاسة رائحةً، وصاحبها هو العبد الحقيقي الصَّدِّيق، فمن لم يتَّصف بها^(١) لم تَخُلْ نفسه من منازعة الحقِّ تعالى في أخصُّ أوصافه^(٢)، لأنَّ الرِّئاسة إنَّما تكون للفاعل المختار الغنيَّ على الإطلاق، وهي لا تفارق الإنسان إلا بعد المجاهدة الكبرى، فَعِرْقُهَا لا ينقطع عن أحدٍ إلا من خصَّه الله بالعبودية المحضة، ولذا قالوا: آخر ما يخرج من قلب الصَّدِّيقين حبُّ الرِّئاسة.

الطريق الموصلة إلى مقام العبودية المحضة

ولا يسهل الوصول إليها^(٣) عادة إلا بمداومة ذكر «لا إله إلا الله» ليلاً ونهاراً، مع تعلُّق القلب بالله وحده، والجوع والسَّهر، والاعتزال عن النَّاس، والصَّمت إلا عن ذكر الله تعالى، وملاحظة بقيَّة أركان الطَّريق التي سيأتي بيانها^(٤) إن شاء الله تعالى، وهو^(٥) المسمَّى بالمجاهدة، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: الآية ٦٩]، وهذا التَّرقى هو المسمَّى بالسُّلوك إلى ملك الملوك عند الطَّائفة.

وأما السَّيرُ إلى الله تعالى فهو توجُّه القلب إلى الرَّبِّ مع مخالفة النَّفس في شهواتها - ولو مباحة - طلباً لمرضاة الله تعالى، وإشاراً له على ما سواه، فالسَّيرُ كالسَّبب في السُّلوك، وقد يطلق السُّلوك على المعنى الثاني أيضاً.

(١) أي: بالمسكنة. وفي نسخة «فمن يتصف بها» بحذف «لم» وعليها يكون الضمير في «بها» عائداً إلى الرِّئاسة.

(٢) وهي العظمة والكبرياء، هذا وقد أخرج ابن حبان في صحيحه (٣٢٨) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ فيما يحكي عن الله جلَّ وعلا قال: «الكبرياء ردائي، والعظمة إزارني، فمن نازعني في واحدة منهما قذفته في النار...» الحديث.

(٣) أي: العبودية المحضة.

(٤) انظر ص (١٨٤) وما بعدها.

(٥) الضمير عائداً للذكر قاله الشيخ محمد السباعي في حاشيته.

فَأَكْثَرَنَ مِنْ ذِكْرِهَا بِالْأَدَبِ تَرْقَى بِهَذَا الذِّكْرِ أَعْلَى الرُّتَبِ

والسُّلُوكِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى طَرِيقَةُ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْعُلَمَاءِ الْعَامِلِينَ إِلَّا أَنَّهُ
مُخْتَلَفٌ:

- فَسُلُوكُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَبْدُؤُهُ التَّرْقِي مِنْ نَفُوسٍ مُطَهَّرَةٍ كِمَالِيَّةٍ
إِلَى مَا لَا نِهَايَةَ لَهُ مِنَ الْمَقَامَاتِ الْإِحْسَانِيَّةِ، وَهُوَ فِي نَفْسِهِ مُتَفَاوِتٌ، فَسُلُوكُ أُولَى
الْعِزِّ مِنْهُمْ أَعْلَى وَأَجَلُّ مِنْ سُلُوكِ غَيْرِهِمْ، وَسُلُوكُ سَيِّدِ أُولَى الْعِزِّ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ
أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ أَعْلَى مِنْ غَيْرِهِ، إِذْ مَبْدُؤُهُ نِهَايَةُ غَيْرِهِ.

- وَأَمَّا سُلُوكُ غَيْرِهِمْ فَمِنْ نَفُوسٍ أُمَّارَةٌ أَوْ لَوَّامَةٌ ظُلُمَانِيَّةٌ، إِلَى نَفْسٍ كَامِلَةٍ
صَدِّيقِيَّةٍ.

وَالنِّهَايَاتُ تَخْتَلِفُ فِي الْإِشْرَاقِ بِحَسَبِ اخْتِلَافِ الْبِدَايَاتِ، فَبِإِشْرَاقِ الْبِدَايَةِ
يَكُونُ إِشْرَاقُ النِّهَايَةِ.

فَأَكْثَرْنَ مِنْ ذِكْرِهَا بِالْأَدَبِ تَزَقَّى بِهَذَا الذُّكْرِ أَغْلَى الرُّتَبِ

بيان أنواع النفوس السبعة

والنفوس سبعة بحسب أوصافها^(١)، وإلا فهي واحدة:

الأولى: النفس الأمارة بالسوء، وهي التي لا تأمر صاحبها بخير.

- فإذا جاهدتها صاحبها وخالفها في شهواتها حتى أذعنت لاتباع الحق، وسكنت تحت الأمر التكليفي، ولكنها تغلب صاحبها في أكثر أحوالها، ثم ترجع إليه باللوم على ما وقع سُميت لؤامة، وهي الثانية.

- فإذا أخذ في المجاهدة والكد، حتى مالت إلى عالم القدس واستنارت بحيث ألهمت فجورها وتقواها، سُميت ملهمة، وهي الثالثة، وعلامتها أن يعرف صاحبها دسائسها الخفية الدقيقة، من الرياء والعجب وغير ذلك.

- فإذا لزم المجاهدة حتى زالت عنها الشهوات، وتبدلت الصفات المذمومة بالمحمودة، وتخلقت بأخلاق الله تعالى الجمالية، من الرأفة والرحمة واللطف والكرم والود سُميت مطمئة، وهي الرابعة، وهذا المقام هو مبتدأ الوصول إلى الله تعالى، ولكنها لا تخلو من دسائس خفية جداً، كالشرك الخفي وحب الرياسة، إلا أنها لخفائها ودققتها لا يدركها إلا أهلها الذين نور الله بصائرهم، لأن ظاهرها الصلاح والاتصاف بالصفات الحميدة، من الكرم والجلم والتوكل والزهد والورع والشكر والصبر والتسليم والرضا بالقضاء، مع انكشاف بعض أسرار، وانخراق بعض عادات، وظهور بعض كرامات، فلربما ظن صاحبها أنه الإمام الأعظم، وأن مقامه هو المقام الأفخم، وهذا من جملة الدسائس.

- فإذا أدركته العناية الإلهية، واستند إلى شيخه بالكلية، ولازم المجاهدة، حتى

(١) وقد نظمها بعضهم فقال:

إن النفوس سبعة منظمه	أمانة لؤامة وملهمه
وفات الاطمئنان بالله وله	راضية مرضية وكامله

فَأَكْثَرَنَ مِنْ ذِكْرِهَا بِالْأَدَبِ تَرْقَى بِهَذَا الذِّكْرِ أَعْلَى الرُّتَبِ

تمكّن من الصّفات المحمودّة، وانقطع عنه عرق الرّياء، وصارت نفسه ذليّة، واستوى عنده المدح والذّم، ودخلت في مقام الفناء، ورضيت بكلّ ما يقع في الكون من غير اعتراض أصلاً، سُمّيت راضية وهي الخامسة.

ولكن رؤية الفناء والإخلاص ربّما أوقع في شيء من الإعجاب، فيرجع به القهقري، فليستعد بالله من ذلك مع مداومة الذّكر والاتّجاء إلى الله وملاحظة أنّه لا يتمّ له الخلاص إلا بعمد الشيخ.

- فإذا فني عن الفناء، وخلص من رؤية الإخلاص، تجلّى عليها بالرّضا، وعفا عن كلّ ما مضى، وتبدّلت سيّاتها حسنات، وانفتح لها أبواب الأذواق والتّجليات، فصارت غريقة في بحار التّوحيد، وأنسّتها بلابل الأسرار بالتّغريد، ولذا سُمّيت مرضيّة، لأنّها بعنايات الله مرعيّة، وهي السادسة، إلّا أنّ صاحب الهمة العليّة، لا يرضى بالوقوف عند هذه المقامات وإن كانت سنّة، بل يسير من الفناء إلى البقاء، ويطلب وصل الوصل بتمام اللّقاء، فتناديه حقائق الأكوان إنّما نحن فتنة فلا تكفر، وأنّ إلى ربّك المتهى.

- فإذا سار إلى منازل الأبطال، وخلف الدّنيا وراء ظهره، ناداه ربّه بأحسن مقال ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٢٧﴾ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ﴿٢٨﴾ فَأَدْخُلِي فِي عِبَادِي ﴿٢٩﴾ وَأَدْخُلِي جَنَّتِي ﴿٣٠﴾﴾ [الفجر: ٢٧ - ٣٠] فيدخلها ربّها في عباد الإحسان، ويخلع عليه خلع الرّضوان، ويدخلها جنّات الشّهود، ويجلسها في مقعد صدق عند الملك المعبود، وفي هذا المقام قد تمّت المجاهدة والمكابدة، لأنّ صفات الكمال صارت لها طبعاً وسجيّة، وتسمّى النفس فيه بالكاملة، وهي السابعة، وهي أعظم النفوس قدراً، وأكملها فخراً، ومع ذلك لا ينقطع ترقّيها أبداً، لأنّ الكامل يقبل الكمال، فلم تزل تترقى حتّى تشهد الحقّ تعالى قبل الأكوان.

ومشاهدته تعالى قبل كلّ شيء هو المسمّى عندهم بالمعاينة، وهذا هو عين اليقين، بعد أن حازت علم اليقين - الذي هو معرفته تعالى بالبراهين - ثمّ حقّ اليقين - وهي مشاهدته تعالى في كلّ شيء من غير حلول ولا اتّحاد، ولا اتّصال ولا

فَأَكْثَرَنَ مِنْ ذِكْرِهَا بِالْأَدَبِ تَرْقَى بِهَذَا الذِّكْرِ أَغْلَى الرُّتَبِ

انفصال، كالمرأة ترى فيها وجهك من غير حلول الوجه فيها ولا اتحاد، وهذا مشهد ذوقي لا يدركه إلا أهله - وصاحبُ هذا المقام لا يفتر عن العبادة لأنها صارت طبعه، إما باللسان وإما بالجنان وإما بالأركان، فحركاته حسنات، وأنفاسه عبادات، ولذا قال سيدي محمد وفا أبو سيدي علي وفا^(١) رضي الله عنهما:

وبعد الفنا بالله كن كيفما تشا فعلمك لا جهل وفعلك لا وزر
فهو محفوظ من الوقوع في المخالفات لحضوره دائماً مع الله في جميع الحالات.

واعلم أن الكاملين في الناس من أقل الأقل، إذ السالكون إلى الله تعالى من المؤمنين قليلون، والواصلون منهم قليلون، والكاملون منهم قليلون، إذ السير إلى الله تعالى صعب جداً لا يقدر عليه إلا ذو همّة عليّة وصدق كامل، إذ ترك المألوفات من الطعام والمنام وجمع المال وحبّ الجاه وسائر الشهوات لا يقدر عليه إلا القليل من الأبطال، والطريق فيها مفاوز ومهلكات، فالنّاجي فيها قليل، ولذا قيل:

كيف الوصول إلى سعاد ودونها قلل الجبال وبينهن حُتوف
والرجل حافية ومالي مركب واليد صفر والطريق مخوف

(١) علي بن محمد بن محمد بن وفا، أبو الحسن القرشي الأنصاري الشاذلي المالكي المتصوف صاحب النظم الفائق، والألحان المحزنة الحسنة، توفي سنة (٨٠٧) هجرية، من كتبه «الوصايا» ١. هـ، انظر: شذرات الذهب (٧/٧٠)، الضوء اللامع (٦/٢١).

وَعَلَبِ الْخَوْفَ عَلَى الرَّجَاءِ وَسِرْ لِمَوْلَاكَ بِلاَ تَنَاءِ

الخوف والزجاء

(وغلَّب) في حال اشتغالك بالذكر المذكور (الخوف) من الله تعالى ما دمت في حال الصُّحَّة (على الرجاء) في رحمته وعفوه، يريد أنه لا بدُّ للعبيد من الخوف والرجاء معاً، لأنَّهما كجناحي الطائر، متى فقد أحدهما سقط، إلاَّ أنه في حال الصُّحَّة والسَّلامة ينبغي تغليبُ جانب الخوف على جانب الرجاء، لأنَّه كالسُّوط ينساق به إلى الاعتناء بالعبادة، وبه تزول الرُّعونات^(١) التَّقيَّة عن القلب إن شاء الله تعالى.

فإذا نزل به المرض وأشرف على الموت فينبغي تغليبُ جانب الرجاء على الخوف لأنَّه حال القدوم على الكريم.

والخوف: هَمٌّ وَقَلَقٌ لما هو آتٍ.

والحزن: هَمٌّ لما فات.

والرجاء: تَعَلُّقُ القلب بمرغوب يحصل في المستقبل مع الأخذ في الأسباب، فإن لم يأخذ قَطْمَعٌ، وهو مدموم شرعاً.

(وسِر) سيراً حثيثاً (لمولاك) أي: سيِّدك وخالقك، (بلا تناء) أي: بلا تباعد عن الطَّرِيق المستقيم الموصِّل إلى الله تعالى، بأن تَعَلَّقَ قلبك بغيره تعالى.

وتقدَّم أنَّ السَّير عبارة عن تَعَلُّق القلب بالله تعالى مع مخالفة النفس في شهواتها إيثاراً له تعالى على غيره، وهذا هو الطَّرِيق المستقيم الموصِّل إلى الله تعالى، وهي طريق الشُّطَّار من أهل المحبَّة والشُّوق إلى باري التَّسْم، ومبناها على

(١) الرعونات جمع رعونة وهي: الوقوف مع حظوظ النفس ومقتضى طباعها. التعريفات للجرجاني.

وَعَلَبَ الْخَوْفَ عَلَى الرَّجَاءِ وَسِرَ لِمَوْلَاكَ بِلاَ تَنَاءِ

الموت بالإرادة^(١)، لخبر «موتوا قبل أن تموتوا»^(٢) ولذا قال سيدي عمر بن الفارض^(٣):

ونفسي كانت قبلُ لوامةً مني أطعها عصت أو أعصِ كانت مطيعتي
فحملتها ما للموت أيسر بعضه وأتعبتها كيما تكون مريحتي
فعادت ومهما حملته تحمّلت مني وإن خففتُ عنها تأذت

(١) أي: بالاختيار والقصد.

(٢) قال الحافظ ابن حجر: هو غير ثابت، وقال القاري: هو من كلام الصوفية، والمعنى: موتوا اختياراً بترك الشهوات قبل أن تموتوا اضطراراً بالموت الحقيقي. ١. هـ كشف الخفا (٢/٣٨٤) رقم (٢٦٦٩).

(٣) عمر بن علي بن مرشد، الحموي الأصل، المصري المولد والدار والوفاة، أشعر المتصوفين، يلقب بـ «سلطان العاشقين»، في شعره فلسفة تتصل بما يسمى بوحدة الوجود، توفي سنة (٦٣٢) هجرية، له ديوان شعر. انظر: شذرات الذهب (٥/١٤٩)، وفيات الأعيان (٣/٤٥٤).

وَجَدَّ التَّوْبَةَ لِلْأَوْزَارِ لَا تَبَاسَنُ مِنْ رَحْمَةِ الْغَفَّارِ

أصول الطريق الموهلة إلى الله

وأصولها عشرة:

أولاً: التوبة

الأول: التوبة من كل ذنب، ولو صغيرة على التحقيق، وإليه أشار بقوله (وجدد) وجوباً (التوبة) أي: الرجوع إلى الله تعالى، (للأوزار) أي: من أجل ارتكاب الأوزار، جمع وزر، وهو المعصية.

أركان التوبة

وأركانها ثلاثة:

- الندم على ما وقع منه من المخالفات لمراعاة حق الله سبحانه وتعالى.

- والعزم على أن لا يعود لمثله. وهذان لابد منهما في كل توبة.

- والثالث الإقلاع عن الذنب في الحال، وهذا إنما يتأتى في ذنب لم ينقض فيجب الكف عن استتمام الزنا وشرب الخمر، وعن أذية أحد، ورد المظالم إلى أهلها، واستسماح المظلوم إن أمكن، وإلا استغفر له وتصدق له بما يمكنه، فإن الله تعالى إذا علم صدق العبد أرضى الله عنه خصماً.

وتصح التوبة من ذنب دون آخر، بخلاف السير إلى الله تعالى فإنه إنما يصح بالتوبة عن الجميع وتجب المبادرة بها، فتأخيرها ذنب آخر.

وتوبة الكافر عن كفره بالإسلام مقبولة قطعاً^(١)، والمؤمن المذنب من ذنبه مقبولة ظناً، وقيل: قطعاً^(٢)

(١) لقوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتُوبُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [الأنفال: الآية ٣٨].

(٢) لقد اختلف العلماء في قبول التوبة:

- فذهب أبو الحسن الأشعري رحمه الله إلى قبولها قطعاً، مستنداً بقوله تعالى ﴿وَقَدْ أَهْلَكَ

يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [الشورى: الآية ٢٥].

- وذهب إمام الحرمين والقاضي إلى أنها مقبولة ظناً.

وَجَمَدُ التَّوْبَةِ لِالْأَوَّارِ لَا تَيَاسُنُ مِنْ رَحْمَةِ الْغَفَّارِ

ولا تنتفض التوبة بالرجوع إلى الذنب ولو رجعت إليه في اليوم ألف مرة، ويجب تجديدُها عند كل رجوع إليه.

(لا تياسن من رحمة الغفار) أي: السَّتَار للذنوب، فإنَّ رحمة الله تعالى وسعت كل شيء.

والوليُّ هو الذي كلَّما وقع تاب، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾ [البقرة: الآية ٢٢٢] وهم الذين كلَّما أذنبوا تابوا، ومن أحبه الله تعالى قرَّبه وأدناه، وليس شيء أشدَّ على الشيطان من تجديد المؤمن للتوبة.

والياسُ - أي: القنوط من رحمة الله تعالى - كبيرة أو كُفْر، قال تعالى: ﴿إِنَّكُمْ لَا يَأْتِيَنَّ مِنَ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ [يوسف الآية: ٨٧].

وَكُنْ عَلَى الْآثَةِ شَكُورًا وَكُنْ عَلَى بَلَاثَةِ صَبُورًا

ثانيًا: الشُّكْرُ

الثاني: شكر المُنعم جلَّ وعزَّ، وهو: صرفُ العبد جميع ما أنعم الله به عليه، من عقل وسمع وبصر ولسان وغيرها، إلى ما خُلِقَ لأجله^(١)، وإليه أشار بقوله (وكن على آثته) جمع آلي كظبي، بمعنى التَّعمة، أي: كن على نعمائه التي أنعمها عليك، ظاهرة كانت، كالسمع والبصر وسلامة الأعضاء، أو باطنية، كالإيمان والعلم، (شكوراً) أي: كثير الشُّكر، فهو يرجع إلى: اعتقادٍ بالجنان، وخدمةٍ بالأركان، ونُطقٍ باللسان:

- بأن يعتقد أنَّ لا نعمة إلاَّ منه تعالى.

- وينطق بلسانه بآثته لا إله إلا هو، وبغيره من الأذكار.

- ويعمل بجوارحه كلَّ ما طُلِبَ منه من المأمورات، واجبة كانت أو مندوبة.

ومن النِّعم التي يجب الشُّكر عليها التَّوفيقُ للتَّوبة، والشُّكرُ على الشُّكر، فالشُّكر لا نهاية له^(٢)، ولذا قال عليه الصَّلَاة والسَّلَام «سبحانك لا نحصي ثناء عليك^(٣) أنت كما أثنيت على نفسك»^(٤) والشُّكر بهذا الاعتبار عزيز جداً، لأنَّه طريق الصَّديقين، ولذا قال تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ [سَيِّ: الآية ١٣].

(١) هذا الشكر اصطلاحاً، وأما الشكر لغة: فهو فعل ينبئ عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعماً على الشاكر أو غيره.

(٢) والله در محمود الوراق حيث قال:

إذا كان شكري نعمة الله نعمةً عليَّ له في مثلها يجبُ الشُّكرُ

فكيف بلوغُ الشكر إلا بفضلِهِ وإن طالت الأيام واتسع العمرُ

(٣) أي: لا نظيقه ولا نستطيع أن نأتي عليه، والله أعلم.

(٤) أخرجه مسلم في الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود (٤٨٦) عن عائشة قالت: فقدت رسول الله ﷺ ليلةً من الفراش، فالتصت، فوقعت يدي على بطن قدميه وهو في المسجد، وهما منصوبتان، وهو يقول «اللهم أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك، لا أحصي ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك».

وَكُنْ عَلَى آيَاتِهِ شَاكُورًا وَكُنْ عَلَى بَلَايِهِ صَبُورًا
فَكُلُّ أَمْرٍ بِالْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ وَكُلُّ مَقْدُورٍ قَدَرُهُ مَفْرُ

ثالثاً: الصبر

الثالث: الصبر على البلاء، وهو: حبس النفس على ما أصابها ممّا لا يلائمها رضاً بتقدير المالك المختار من غير انزعاج، وإليه أشار بقوله (وكن على بلائه) من مرض وضيق عيش وفقد مال وعيال وأذية أحد وغير ذلك، ومنه الأحكام التكاليفيّة كالصلاة والصوم، (صبوراً) أي: كثير الصبر فإنه تعالى يحبُّ عبده الصبور، قال تعالى: ﴿وَيُبَشِّرُ الْمُصْطَرِينَ﴾ [البقرة: الآية ١٥٥]، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يُوقِ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: الآية ١٠].

والصبرُ وصف أولي العزم والهمم العليّة، وقد ورد فيه وفي الشكر من الآيات والأحاديث الشريفة ما لو تُتبع لأدّى إلى مزيد التّطويل المُخرج عن المقصود. وبالجمله يندرج تحتها كلّ الدّين من المأمورات والمنهيات، فنهايك بهما مدحاً لمن اتّصف بهما، فتأمل.

ثم علّل طلب الصبر بقوله (فكل أمر) أي: وإنما طلب منك الصبر لأنّ كلّ ما برز في الكائنات فهو (بالقضاء) أي: بسببه، وهو عند الأشاعرة: إرادة الله المتعلّقة أزلاً بتخصيص الكائنات ببعض ما يجوز عليها، أي: على طبق علمه، (و) بسبب (القدر) - بفتح الدال - وهو عندهم: إيجاد الله تعالى الأمور على طبق إرادته.

وقال الماتريدية: القضاء علم الله المتعلّق أزلاً بوجود الأشياء، والقدر إيجاد الأمور على طبقه.

وعلى كلّ فالقضاء صفة ذات بقيد تعلّقها^(١)، والقدر صفة فعل، ونظم ذلك العلامة الأجهوري بقوله:

(١) أي: فهي إما الإرادة المتعلّقة بالأشياء أزلاً كما قالت الأشاعرة، أو هي العلم المتعلّق بالأشياء أزلاً كما قالت الماتريدية، فالقضاء قديم على كلا القولين، وصفة ذات نظراً لتعلّقهما.

فَكُلُّ أَمْرٍ بِالْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ وَكُلُّ مَقْدُورٍ فَمَا عَنْهُ مَقَرٌ

إرادة الله مع التَّعَلُّقِ في أَزَلٍ قضاؤه فَحَقَّقِ
والقَدْرُ الإيجادُ للأشياء على وَجْهِ مَعَيَّنٍ أَرَادَهُ عَسَلًا
وَبَعْضُهُمْ قَدْ قَالَ مَعْنَى الْأَوَّلِ الْعِلْمُ مَعَ تَعَلُّقٍ فِي الْأَزَلِ
وَالْقَدْرُ الإيجادُ للأمور على وِفَاقِ عِلْمِهِ الْمَذْكُورِ
(وَكُلُّ مَقْدُورٍ) أَي: أَمْرٌ قَدْ قَدَّرَهُ اللهُ تَعَالَى، أَي: أَبْرَزَهُ لِلوُجُودِ بِمَا سَبَقَ فِي
سَابِقِ عِلْمِهِ وَقَضَائِهِ، (فَمَا عَنْهُ مَقَرٌ) أَي: لَا بَدَّ مِنْ وَقُوعِهِ عَلَى طَبَقِ مَا أَرَادَ وَعِلْمِ،
وَلَا مُحِيطٍ عَنْهُ، فَيَجِبُ إِذْنُ الصَّبْرِ وَالتَّسْلِيمِ لِمَا قَدَّرَهُ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ، فَإِنْ لَمْ يَصْبِرْ
وَانْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ فَقَدْ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ مِنْ غَيْرِ تَخْفِيفٍ عَنْهُ وَلَا نَاصِرٍ يَنْصُرُهُ.

تنبیه:

لقد ذكر كثير من الأئمة الخلاف في كل من القضاء والقدر بين الأشاعرة والماتريدية على وجه غير الذي اختاره المصنف، وهو:

١ - القضاء عند الأشاعرة: إرادة الله الأشياء في الأزل على ما هي عليه فيما لا يزال، فهو من صفات الذات عندهم.

وعند الماتريدية: هو إيجاد الله الأشياء مع زيادة الإحكام والانتقان، فهو صفة فعل عندهم.

٢ - القدر عند الأشاعرة: إيجاد الله الأشياء على قدر مخصوص ووجه معين أَرَادَهُ اللهُ، فيرجع عندهم لصفة الفعل، لأنه عبارة عن الإيجاد.

وعند الماتريدية: تحديد الله أَزَلًا كُلَّ مَخْلُوقٍ بِحَدِّهِ الَّذِي يُوْجَدُ عَلَيْهِ مِنْ حَسَنٍ وَقَبِيحٍ، وَنَفْعٍ وَضَرٍّ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، أَي: فَهُوَ عِلْمُهُ تَعَالَى أَزَلًا صِفَاتِ الْمَخْلُوقَاتِ، فَهُوَ عَنْدَهُمْ مِنْ صِفَاتِ الذَّاتِ لِرُجُوعِهِ إِلَى صِفَةِ الْعِلْمِ.

فالقدر حادث والقضاء قديم عند الأشاعرة، ولا كذلك عند الماتريدية. ١. انظر الباجوري على جوهر التوحيد ص (٢٦٣، ٢٦٤) والصاروي على الجوهر ص (٢٥١، ٢٥٢).

فَكُنْ لَهُ مُسْلِمًا كَيْ تَسْلَمًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ النَّاسِكِينَ الْعُلَمَاءَ

رابعاً: الرضا بالقضاء والقدر

والرَّابِع: الرِّضَا، وهو: الخروج عن رضا نفسه بالدُّخُول في رضا ربِّه، بالتَّسْلِيم للأحكام الأزلِيَّة، والتَّفْوِض للتَّدْبِيرَات الأبدِيَّة، بلا إِعْرَاض ولا اعْتِرَاض، وإليه أشار بقوله مفرَّعاً على ما قبله (فكن) أيُّها الطَّالِب لِرضا مولاه، (له) تعالى (مسلماً) في كُلِّ ما قدره وقضاه، أو أمر به من أحكام الدِّين أو نهى عنه، بأن تَرْضَى بذلك من غير إِعْرَاض ولا اعْتِرَاض، (كي) أي: لأجل أن (تسلماً) من آفات الدُّنْيَا والآخِرَةِ.

خامساً: إتباع المرشد الكامل

الخامس: اتِّبَاع شيخ عارف قد سلك طريق أهل الله على يد شيخ كذلك إلى أن ينتهي إلى رسول الله ﷺ، ومَنْ لم يصحب شيخاً يدلُّه على الطَّرِيق إلى الله، واستقلَّ بما عنده من عبادة أو عِلْم فقد تعرَّض لإغراء الشَّيْطَان له، ولهذا قيل: من لا شيخ له فالشَّيْطَان شيخه.

وبالجملة من لم يسلك على يد شيخ عارف فلا يمكنه التَّرقِّي إلى منازل القرب ولو أتى بعبادة الثَّقَلَيْن^(١).

(١) كتب الإمام الفقيه الأصولي المحدث النُّظَّار أبو إسحاق بن موسى الشاطبي، من غرناطة إلى شيخ الصوفية في عصره أبي عبد الله بن عباد النفري، كتب إليه يسأله عن مسألة وقعت في غرناطة، واختلفت فيها أنظار العلماء، وكثر فيها القيل والقال، وهي: هل على السالك إلى الله تعالى أن يتخذ لزاماً شيخ طريقة وتربية يسلك على يديه؟ أم يسوغ له أن يكون سلوكه إلى الله تعالى من طريق التعلُّم والتلقِّي من أهل العلم دون أن يكون له شيخ طريقة؟ فكتب إليه الشيخ ابن عباد كتابة العالم المنصف المخلص، فقال ما خلاصته: «الشيخ المرجوع إليه في السلوك ينقسم إلى قسمين: شيخ تعليم وتربية، وشيخ تعليم بلا تربية. فشيخ التربية ليس بضروري لكل سالك، إنما يحتاج إليه من فيه بلادة ذهن واستعصاء نفس، وأما من كان وافر العقل متقادِّ النفس فليس بلازم في حقه، وتقبُّذه به من باب الأولى. وأما شيخ التعليم فهو لازم لكل سالك.

فَكُنْ لَهُ مُسَلِّماً كَيْ تَسْلَمَ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ النَّاسِكِينَ الْعُلَمَاءَ

صفات الشيخ المرشد

وعلامته: السُّخَاءُ، وحسن الخُلُقِ، والسُّفْقَةُ عَلَى خَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى، وَعَدَمُ انكِبَابِهِ عَلَى جَمْعِ الدُّنْيَا، وَعَدَمُ الدَّعْوَى، وَلَوْ بِالتَّكَلُّمِ بِمِصْطَلَحِ الْقَوْمِ إِلَّا لِأَمْرِ اقْتَضَى

أما كون شيخ التربية لازماً لمن ذكرناه من السالكين فظاهر، لأن حُجْبَ أنفسهم كثيفة جداً، ولا يستقلُّ برفعها وإمادتها إلا الشيخ المربي، وهم بمنزلة من به علل مزمنة، فإنهم لا محالة يحتاجون إلى طبيب ماهر يعالج عللهم بالأدوية القاهرة.

وأما عدم لزوم الشيخ المربي لمن كان وافر العقل متقاد النفس، فلأن وفور عقله وانقياد نفسه يغنيانه عنه، فيستقيم له من العمل بما يلقى إليه شيخ التعليم ما لا يستقيم لغيره، وهو واصل بإذن الله تعالى، ولا يُخَافُ عليه ضرر يقع له في طريق السلوك إذا قصده من وجهه، وأتاه من بابه.

واعتماد شيخ التربية هو طريق الأئمة المتأخرين من الصوفية، واعتماد شيخ التعليم هو طريق الأوائل منهم، ويظهر هذا من كتب كثير من مصنفيهم كالحارث المحاسبي وأبي طالب المكي وغيرهما، من قِيلَ أنهم لم ينصوا على شيخ التربية في كتبهم على الوجه الذي ذكره أئمة المتأخرين، مع أنهم ذكروا أصول علوم القوم وفروعها، وسوابقها ولواحقها، لا سيما الشيخ أبو طالب، فعدمُ ذكرهم له دليلٌ على عدم شرطية ولزومه في طريق السلوك.

وهذه هي الطريقة السابغة - أي: المسلوكة - التي انتهجها أكثر السالكين، وهي أشبه بحال السلف الأقدمين، إذ لم ينقل عنهم أنهم اتخذوا شيوخ التربية وتقيّدوا بهم، والتزموا معهم ما يلتزمه التلامذة مع الشيوخ المربين، وإنما كان حالهم اقتباس العلوم، واستصلاح الأصول بطريقة الصحبة والمؤاخاة بعضهم لبعض، ويحصل لهم بسبب التلاقي والتزاور مزيدٌ عظيم يجدون أثره في بواطنهم وظواهرهم، ولذلك جالوا في البلاد، وقصدوا إلى لقاء الأولياء والعلماء والعباد.

وأما كتب أهل التصوف فهي راجعة إلى شيخ التعليم، لأن الاستفادة منها لا تصح إلا باعتقاد الناظر فيها أن مؤلفها من أهل العلم والمعرفة، وممن يصح الاقتداء به.

ولا يحصل هذا الاعتقاد إلا من قِيلَ شيخ معتمد عليه عنده، أو من طريق يثق به، فإن كان يستقيده بيناً فموافقاً لظاهر الشريعة موافقةً يَبْنِيْهِ اكتفى بذلك، وإلا فلا بدَّ له من مراجعة شيخ - أي: من شيوخ التعليم - يَبْنِيْهِ له، فالشيخ لا بدَّ منه^١. هـ ذكره الشيخ عبد الفتاح أبو غدة في تعليقاته على رسالة المسترشدين عن كتاب «الرسائل الصغرى» تأليف الشيخ ابن عباد رحم الله الجميع ص (٤١-٣٩).

فَكُنْ لَهُ مُسَلِّماً كَيْ تَسْلَمَ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ النَّاسِكِينَ الْعُلَمَاءَ

ذلك، وَعَدَمُ الشُّكُوى من ضيق الدنيا، أو من إعراض النَّاسِ عنه، وأن يرى عليه مخايل الذُّلِّ والانكسار وحبُّ الخمول، وأن تظهر على أصحابه البركة والصَّلاح، وهذا مأخوذ من قولنا:

(واتبع) في سيرك (سبيل) أي: طريق (الناسكين) جمع ناسك، أي: عابد، (العلماء) جمع عالم، وهو: العارف بالأحكام الشرعيَّة التي عليها مدار صحَّة الدين، اعتقاديَّة كانت أو عمليَّة، والمرادُ بهم السَّلف الصَّالح ومن تبعهم بإحسان، وسيُلهِم منحصراً في اعتقاد وعلم وعمل على طبق العلم.

وافترق من جاء بعدهم من أئمة الأُمَّة الذين يجب اتِّباعهم على ثلاث فرق:

- فرقة نصبت نفسها لبيان الأحكام الشرعيَّة العمليَّة، وهم الأئمة الأربعة وغيرهم من المجتهدين، لكن لم يستقرَّ من المذاهب المَرْضِيَّة سوى مذاهب الأئمة الأربعة^(١).

(١) وهم:

- الإمام مالك بن أنس أبو عبد الله، إمام دار الهجرة، أحد الأئمة المجتهدين، ولد سنة (٩٣) هـ بالمدينة، وتوفي فيها سنة (١٧٩) هـ، كان صلياً في دينه، بعيداً عن الأمراء والملوك، سأل المنصور أن يضع كتاباً للناس يحملهم على العمل به فصنف الموطأ. انظر سير أعلام النبلاء (٤٨/٨) شذرات الذهب (٢٨٩/١).

- الإمام الأعظم أبو حنيفة النعمان بن ثابت، التيمي بالولاء، الكوفي، الفقيه المجتهد المحقق، أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة والجماعة، ولد سنة (٨٠) هـ بالكوفة ونشأ فيها، وكان يبيع الخبز ويطلب العلم في صباه، كان رحمه الله قويَّ الحجة، من أحسن الناس منطقاً، جواداً حسن المنطق والصورة، أراد المنصور على القضاء فأبى فسجنه إلى أن مات في السجن سنة (١٥٠) هـ، له مسند جمعه تلامذته. سير أعلام النبلاء (٦/٣٩٠)، تهذيب التهذيب (٦٢٩/٥) رقم (٨٢٩٦).

- الإمام محمد بن إدريس بن العباس الهاشمي القرشي المطلبي، أبو عبد الله، أحد الأئمة الأربعة المجتهدين عند أهل السنة والجماعة، ولد في غزة بفلسطين سنة (١٥٠) هـ، وتوفي في القاهرة سنة (٢٠٤) هـ، أفنى وهو ابن عشرين سنة، وكان ذكياً مفرطاً، قال الإمام أحمد: ما أحد ممن بيده محبرة أو ورق إلا وللشافعي في رقبته مئة. تهذيب التهذيب (٢٠/٥) رقم (٦٦٣٠)، سير أعلام النبلاء (٥/١٠).

فَكُنْ لَهُ مُسَلِّماً كَيْ تَسْلَمَ وَأَتَّبِعْ سَبِيلَ النَّاسِكِينَ الْعُلَمَاءَ

- وفرقة نصبت نفسها للاشتغال ببيان العقائد التي كان عليها السلف، وهم الأشعري والماتريدي ومن تبعهما.

- وفرقة نصبت نفسها للاشتغال بالعمل والمجاهدات على طَبَق ما ذهب إليه الفرقان المتقدمان، وهم أبو القاسم الجنيد^(١) ومن تبعه.

فهؤلاء الفرق الثلاثة هم خواصُّ الأئمة المحمديَّة، ومن عداهم من جميع الفرق على ضلال، وإن كان البعض منهم يُحَكِّم له بالإسلام، فالتَّاجي مَنْ كان في عقيدته على طَبَق ما بيَّنه أهل السُّنَّة، وقُلَّد في الأحكام العمليَّة إماماً من الأئمة الأربعة المرضيَّة، ثُمَّ تَمَّ التَّعَمُّدُ النُّعْمَةُ والنُّجَاة في سلوك مسلك الجنيد وأتباعه بعد أن أحكم دينه على طبق ما بيَّنه الفريقان المتقدمان، وممن سلك مسلكه القطب الرِّبَّانِيُّ الإمام سيدي أحمدُ بن الرِّفَاعِي^(٢) وأتباعه، والقطب الرِّبَّانِيُّ الإمام سيدي عبدُ القادر الجيلاني^(٣) وأتباعه، والقطب الرِّبَّانِيُّ السيِّد أحمدُ البدوي^(٤) وأتباعه،

- الإمام أحمد بن محمد بن حنبل، أبو عبد الله الشيباني الوائلي، إمام المذهب الحنبلي، وأحد الأئمة الأربعة عند أهل السُّنَّة والجماعة، ولد ببغداد سنة (١٦٤) هـ، سجنه المعتصم (٢٨) شهراً لامتناعه عن القول بخلق القرآن، له مصنفات منها: المسند، توفي سنة (٢٤١) هـ. ١. شذرات الذهب (٩٦/٢)، سير أعلام النبلاء (١١/١٧٧).

(١) هو الإمام الجنيد بن محمد القواريري - نسبة لعمل القوارير، وعرف كذلك بالخزاز لأنه كان يعمل بالخز - شيخ الصوفية، تاج العارفين أبو القاسم، مولده ونشأته ووفاته ببغداد، قال في هدية العارفين: الزاهد الحنفي مفتي الثقلين. ١. هـ توفي رضي الله عنه سنة (٢٩٨) هـ وله مناقب كثيرة. ١. هـ شذرات الذهب (٢٢٨/٢)، هدية العارفين (١/٢٥٨).

(٢) أحمد بن علي بن أحمد، أبو العباس، الشيخ الزاهد القدورة الرفاعي البطائحي - والبطائح عدة قرى مجتمعة في وسط الماء، بين واسط والبصرة - كان شافعي المذهب فقيهاً، مؤسس الطريقة الرفاعية، توفي رحمه الله سنة (٥٧٨) هجرية، انظر: شذرات الذهب (٤/٢٥٩).

(٣) عبد القادر بن موسى بن عبد الله، الحسني، أبو محمد، محي الدين الجيلاني، أو الكيلاني، أو الجيلي، مؤسس الطريقة القادرية، من كبار الزهاد والمتصوفة، برع في أساليب الوعظ وتفقه وسمع الحديث وقرأ الأدب واشتهر، وكان يأكل من عمل يده، توفي سنة (٥٦١) هـ، له مصنفات منها الفتح الرباني، ١. هـ الأعلام (٤٧/٤).

(٤) أحمد بن علي بن إبراهيم الحسني، أبو العباس البدوي، المتصوف صاحب الشهرة في الديار المصرية، ودخل طريقته خلق كثير من بينهم الملك الظاهر، توفي سنة (٦٧٥) هجرية.

فَكُنْ لَهُ مُسَلِّماً كَيْ تَسْلَمَ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ النَّاسِكِينَ الْعُلَمَاءِ

والقطب الرباني السيد إبراهيم الدسوقي^(١) وأتباعه، والقطب الرباني السيد علي أبو الحسن الشاذلي^(٢) وأتباعه، والقطب الرباني سيدي محمد الخلوتي وأتباعه، والقطب الرباني سيدي عبد الله النقشبندي وأتباعه، فهؤلاء كلهم سادات الأئمة المحمديّة رضي الله عنهم وعنّا بهم آمين.

فالشّيخ الذي يدلّ على الله يجب أن يكون قد سلك على طريقة شيخ من مشايخ الطّريق، وتعب وجاهد نفسه حتّى تهذّبت وزالت عنها الرّعونات البشريّة، وإلا فيجب اجتنابه، فإنّ كثيراً من النّاس من قلّد إماماً من الأئمّة الأربعة رضي الله عنهم، ولكنّه في عقائده زاغ عن اعتقادهم، فلم يعتقد معتقداً أهل السّنة، وهم فِرَق شتى قد ضلّوا في عقائدهم كالقلريّة وغيرهم.

ومن النّاس من لم يرضَ بتقليد إمام من الأئمّة الأربعة، ولا باعتقاد أهل السّنة، وهم أضلّ ممّن قبلهم.

ومن النّاس من يزعم أنّه سالك طريق أهل الله تعالى، فيتزيّياً بزيّهم، ويتكلّم بما يوهّم النّاس أنّه منهم، والحال أنّه بطّال، يملأ بطنه من الطّعام، سواء كان حلالاً أو حراماً، وليله من المنام، ويثيب على الدّنيا وثوب السّبع على الفريسة، وربّما جعل نفسه شيخاً، وله أتباع يصطادون له بشرك مشيخته قاذورات الحطام الفاني، ويزعمون أنّهم على شيء، أولئك هم الكاذبون، وقد أشار لهم العارف بالله تعالى سيدي عمر بن الفارض رضي الله عنه بقوله:

الأعلام (١/١٧٥)، شلّرات الذهب (٥/٣٤٥).

(١) إبراهيم الدسوقي الهاشمي الشافعي القرشي، شيخ الخرقة البرهامية، وصاحب المحاضرات القديمة، والعلوم الدّينية، أحد الأئمّة الذين أظهر الله لهم المفيات وخرق لهم العادات، توفي سنة (٦٧٦) هجرية. شلّرات الذهب (٥/٣٤٩).

(٢) علي بن عبد الله بن عبد الجبار، الشاذلي المغربي، أبو الحسن شيخ الطريقة الشاذلية، توفي رحمه الله (٦٥٦) هـ، انظر: شلّرات الذهب (٥/٢٧٨).

فَكُنْ لَهُ مُسَلِّمًا كَيْ تَسْلَمًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ النَّاسِكِينَ الْعُلَمَاءَ

رَضُوا بِالْأَمَانِيِّ وَابْتَلُوا بِحَظْوَتِهِمْ وَخَاضُوا بِحَارِ الْحَبِّ دَعْوَى فَمَا ابْتَلُوا
فِهِمْ فِي السَّرَى لَمْ يَبْرَحُوا مِنْ مَكَانِهِمْ وَمَا ظَلَعُوا فِي السَّيْرِ عَنْهُ وَقَدْ كَلُّوا
بَلْ تَأَخَّرُوا وَرَجَعُوا الْقَهْقَرَى لِأَنَّهُمْ تَبِعُوا هَوَى أَنْفُسِهِمْ، وَالشَّيْطَانُ يَقُودُهُمْ إِلَى
كُلِّ مَا يَحِبُّهُ مِنْهُمْ كَمَا قَالَ:

وَعَنْ مَذْهَبِي لَمَّا اسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهَدَى حَسَدًا مِنْ عِنْد أَنْفُسِهِمْ ضَلُّوا
حَتَّى صَارَ مِنْ أَخْلَاقِهِمْ أَنَّ مَنْ تَصَدَّقَ عَلَيْهِمْ بِصَدَقَةٍ، أَوْ أَكْرَمَهُمْ بِكَرَامَةٍ
اتَّخَذُوا ذَلِكَ عَادَةً، وَطَالَبُوا بِهَا مِنْ فَعَلَ مَعَهُمُ الْإِحْسَانَ حَتَّى يُضَيِّقُوا عَلَيْهِ
الْمَسَالِكَ، وَيَقُولُونَ: أَعْطَانَا عَادَتَنَا وَإِلَّا نَتَشَوَّفُ عَلَيْكَ، فَيُوهَمُونَ النَّاسَ أَنَّهُمْ أَرْبَابُ
أَحْوَالٍ، وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَصَدِّقُهُمْ فِي الْمَقَالِ، كَلَّا مَا هَذِهِ طَرِيقَةُ الْفُقَرَاءِ أَهْلِ اللَّهِ،
إِنَّمَا طَرِيقَتُهُمُ التَّوَاضُّعُ وَالْانْكَسَارُ وَحُبُّ الْخُمُولِ وَالْعِفَّةُ وَالزُّهْدُ وَالْوَرَعُ وَالْإِثَارُ
وَالْتَوَكُّلُ، وَأَمَّا هَؤُلَاءِ فَهُمْ أَشْرَارُ النَّاسِ، يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ، وَيَدْعُونَ
الْمَرَاتِبَ الْعُلْيَا، وَهُمْ فِي الدَّرَكَاتِ السُّفْلَى، وَقَدْ كَثُرُوا فِي هَذَا الزَّمَانِ حَتَّى مَلَأُوا
طَبَاقَ الْأَرْضِ فِي كُلِّ قَطْرٍ وَمَكَانٍ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهُمْ، قَالَ أَسْتَاذُنَا السَّيِّدُ الْبَكْرِيُّ فِي
الْفَيْةِ النَّصُوفِ:

وَقَدْ نَمَّا فِي ذَا الزَّمَانِ شَرُّهُمْ حَتَّى سَمَا فِي النَّاسِ جَدًّا ضَرُّهُمْ
وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ هُنَا مِنْ يَرْدَعٍ مِنْ أَجْلِ ذَا الدِّينِ الْحَنِيفِيِّ وَدَعَا
وَلَمَّا نَظَرَ أَهْلُ اللَّهِ إِلَى كَثَرَتِهِمْ، وَكَثْرَةِ فُسَادِهِمْ، وَاخْتِلَالِ عَقَائِدِهِمْ، أَغْلَقُوا
أَبْوَابَ زَوَايَا الْإِرْشَادِ وَفَوَّضُوا الْأَمْرَ إِلَى رَبِّ الْعِبَادِ، وَاخْتَلَفُوا فِي النَّاسِ فَلَمْ يَعْرِفَهُمْ
إِلَّا مِنْ خَصِّهِ اللَّهُ بِالْأَنْوَارِ الْإِلَهِيَّةِ وَالسَّعَادَةِ السَّرْمَدِيَّةِ، فَعَلَى مَنْ تَشَوَّقَتْ نَفْسُهُ إِلَى
سُلُوكِ طَرِيقِ التَّجْرِيدِ حَتَّى يَسْتَغْرِقَ فِي بَحَارِ التَّوْحِيدِ مِلَازِمَةَ التَّقْوَى وَالِاتِّجَاءِ إِلَى
اللَّهِ وَالتَّوَسُّلِ إِلَيْهِ بِرَسُولِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي أَنْ يَجْمَعَهُ عَلَى شَيْخٍ عَارِفٍ
يُرِيئِهِ، وَيُخْرِجَهُ مِنَ الظُّلُمَاتِ النَّفْسِيَّةِ، وَيُصَفِّيهِ وَيَسْقِيهِ مِنْ خَمَرِ الْمَحَبَّةِ وَيَصَافِيهِ،
فَإِذَا عَلِمَ اللَّهُ صَدَقَكَ أَطْلَعَكَ عَلَيْهِ، فَإِذَا اجْتَمَعَتْ بِهِ فَشَدَّ يَدَكَ عَلَيْهِ، وَكَنْ كَالْمَبِيتِ

فَكُنْ لَهُ مُسْلِمًا كَيْ تَسْلَمًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ النَّاسِكِينَ الْعُلَمَاءَ

بين يديه، وقل: «الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله» ثم خذ في الجد والابتغال، وجُد بنفسك لا بالمال كما قال:

فَنَافِسْ بِبَذْلِ النَّفْسِ فِيهَا أَخَا الْهَوَىٰ فَإِنْ قَبِلَتْهَا مِنْكَ يَا حَبِّذَا الْبَذْلُ
وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِي حُبِّ نَعْمَىٰ بِنَفْسِهِ وَلَوْ جَادَ بِالدُّنْيَا إِلَيْهِ انْتَهَى الْبُخْلُ

سادساً: الجوع

السادس: الجوع اختياراً، بأن لا يأكل أكثر من أكلة خفيفة في يومه وليلته من الحلال، وهو ما جهل أصله، ولا يمكنه ذلك في ابتداء أمره إلا بكثرة الصَّوم، فإنه لجام السَّائرين.

واعلم أنَّ العدل ثمرة المأكول، فالأكل الحرام لا ينشأ عنه إلا أعمال خبيثة محرَّمة، والحلال الصَّرف لا ينشأ عنه إلا الأعمال الصَّالحة، والمتشابه ينشأ عنه أعمال مختلطة لا تخلو عن الرِّياء والعجب والخواطر الرَّذِيَّة.

سابعاً: العزلة

السَّابع: العزلة عن النَّاس قاطبةً إلا عن شيخه المربِّي له، أو أخ صالح يعينه على الطَّاعة والهمَّة، وإلا لضرورة بيع أو شراء، إذ مخالطة النَّاس تُكسب القلب ظلمة، لو فرض أنها تخلو عن ارتكاب المحرَّمات، فكيف ولا يخلو مجلس عنها من غيبة ونميمة وغيرها، ول بعضهم:

لِقَاءُ النَّاسِ لَيْسَ يُفِيدُ شَيْئًا سِوَى الْهَذْيَانِ مِنْ قِيلٍ وَقَالَ
فَأَقْلِيلْ مِنْ لِقَاءِ النَّاسِ إِلَّا لِأَخِي الْعَلَمِ أَوْ إِصْلَاحِ حَالِ

وَحَلِّصِ الْقَلْبَ مِنَ الْأَغْيَارِ بِالْجِدِّ وَالْقِيَامِ فِي الْأَسْحَارِ

ثَامِنًا: الرِّعَايَةُ

الثامن: الصُّمْتُ إِلَّا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى، فَإِنَّ الْكَلَامَ يُوجِبُ التَّفَرُّقَ، وَالْمَطْلُوبُ الْجَمْعِيَّةُ، وَهَذَا عَلَى تَقْدِيرِ مَخَالَطَةِ النَّاسِ لَضَرُورَةٍ، وَهَذِهِ مَأْخُودَةٌ مِنْ قَوْلِنَا (وَحَلِّصِ الْقَلْبَ مِنَ الْأَغْيَارِ) أَي: مِمَّا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى، مِنْ مَالٍ وَزَوْجَةٍ وَوَلَدٍ وَجَاهٍ وَعِلْمٍ وَعَمَلٍ، وَغَيْرِهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَشْغُلُ عَنْ تَعَلُّقِ الْقَلْبِ بِالرَّبِّ، (بِالْجِدِّ) - بِكُسْرِ الْجِيمِ - أَي: بِالْجَهْدِ، أَي: بِسَبِيهِ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: الآية ٦٩].

والمجاهدة تكون بمخالفة النَّفْسِ فِي هَوَاهَا مَعَ الْخَوْفِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى بَعْدَ التَّوْبَةِ، قَالَ تَعَالَى ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ ﴿٥١﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۖ﴾ [النازعات: الآية ٤٠-٤١] أَي: جَنَّةُ الشُّهُودِ فِي الدُّنْيَا، وَجَنَّةُ الْخُلُودِ فِي الْعَقْبَى.

إِلَّا أَنَّ شَرْطَ السَّيْرِ أَنْ لَا يَكُونَ خَائِفًا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ، وَإِلَّا كَانَ عَبْدًا سَوِيًّا لَا يَعْمَلُ إِلَّا إِذَا خَافَ الْعِقَابَ، بَلْ يَخَافُهُ إِجْلَالًا وَمُهَابَةً، وَلِذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ [الرحمن: الآية ٤٦] وَلَمْ يَقُلْ عَذَابَ رَبِّهِ، فَافْهَم.

تَاسِعًا: الْقِيَامُ بِالْأَسْحَارِ

التاسع: السَّهَرُ، فَلَا يَنَامُ الثَّلَاثَ الْآخِرَ مِنَ اللَّيْلِ لِلتَّهَجُّدِ وَالِاسْتِغْفَارِ وَذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَإِلَيْهِ أَشَارَ بِقَوْلِهِ (وَالْقِيَامُ فِي الْأَسْحَارِ) وَخَصَّهُ بِالذِّكْرِ وَإِنْ دَخَلَ فِيهِمَا قَبْلَهُ لِمَزِيدِ الْإِعْتِنَاءِ بِهِ، وَقَدْ مَدَحَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي غَيْرِ آيَةٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجُونَ ۖ ﴿٧﴾ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۖ﴾ [الذاريات: ١٨].

وَاللَّذِكْرُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ تَأْثِيرُ أَكْثَرِ مِنْهُ فِي غَيْرِهِ.

وَالْفِكْرِ وَالذِّكْرِ عَلَى الدَّوَامِ مُجْتَنِباً لِسَائِرِ الْأَنْامِ

عاشراً: التفكير في مخلوقات الله ودوام الذكر

العاشر: التفكير في بديع صنع الله لإدراك دقائق الحكيم لتزداد علماً وحباً، والذكر قياماً وقعوداً واضطجاعاً على سبيل الدوام، وإليه أشار بقوله (والفكر والذكر على الدوام).

واعلم أنَّ الذكر أعظم أركان الطريق، لأنَّ المقصود منها تخليص القلوب ممَّا سوى الله تعالى، وهو أعظمها في ذلك، لأنَّ كثرتة توجب استيلاء المذكور على القلب، حتى لا يكون فيه سواه، بل جميع الأركان تنشأ عنه، لأنَّه يورث القلب نوراً ساطعاً، به يزهد بالدنيا التي حبَّها رأس كل خطيئة، ولذا قالوا: من أعطي الذكر فقد أعطي منشور الولاية، فالمدائمة عليه دليل ولاية المشتغل به.

ولكونه أعظم الأركان وقع الحثُّ عليه في القرآن المجيد أكثر من غيره من الأركان، قال تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: الآية ١٥٢] ، وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ يُرَفِّقُ اللَّهُ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آل عمران: الآية ١٩١] الآية، وقال تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الأنعام: الآية ٩١] ، وقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِشَّةً فَأَنْشَبُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٥﴾﴾ [الأنفال: الآية ٤٥] ، وقال تعالى: ﴿وَذَكِّرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَأَنْصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمْتُمْ﴾ [الشعراء: الآية ٢٢٧] ، وقال تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [العنكبوت: الآية ٤٥] ، وقال تعالى: ﴿وَالذِّكْرِينَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالذِّكْرِينَ﴾ [الأحزاب: الآية ٣٥] إلى غير ذلك.

بيان نوعي الذكر

والذكر نوعان:

الأول: الذكر باللسان، وهو شأن أصحاب البدايات، فيجب عليهم موالاة الذكر باللسان مع تكلف الحضور بالقلب، حتَّى يصير الحضور طبيعة له.

وَالْفِكْرِ وَالذِّكْرِ عَلَى الدَّوَامِ مُجْتَنِباً لِسَائِرِ الْأَنْامِ

ولا يترك الذكر لوجود الغفلة فيه، فَلَرُبَّ ذِكْرٍ مَعَ غَفْلَةٍ يَرْفَعُهُ إِلَى الذِّكْرِ مَعَ الْحُضُورِ، وَلَرُبَّ ذِكْرٍ مَعَ الْحُضُورِ، يَرْفَعُهُ إِلَى الذِّكْرِ مَعَ الْغَيْبَةِ عَمَّا سِوَى الْمَذْكُورِ^(١)، فَإِذَا غَابَ عَمَّا سِوَى الْمَذْكُورِ اسْتَفْرَقَ فِي عَيْنِ بَحْرِ الْوَحْدَةِ، فَيَصِيرُ الْقَلْبُ حَيْثُ بَيْتَ الرَّبِّ تَعَالَى، فَيَنْشَأُ عَنْهُ الذِّكْرُ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ وَلَا تَدَبُّرٍ لَا مِتَزَاجَهُ بِرُوحِهِ وَجَسَمِهِ.

وأنواعُ الذِّكْرِ اللَّسَانِيِّ كَثِيرَةٌ، مِنْهَا: التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَتِلَاوَةُ الْقُرْآنِ وَغَيْرَ ذَلِكَ، وَأَسْرَعُهَا إِجَابَةُ لِلْمَبْتَدِئِ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» مَفْرَدَةً عَنْ «مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ» عَلَى التَّحْقِيقِ فِيمَا عِنْدَ الْخَتَمِ، فَإِذَا أَرَادَ الْخَتَمَ خَتَمَ بِهَا، وَفِي بَعْضِ الطُّرُقِ الشَّاذِلِيَّةِ أَنَّهُ يَذْكُرُهَا عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةٍ، هَذَا إِذَا ذَكَرَ وَحْدَهُ، أَمَّا إِذَا ذَكَرَ مَعَ جَمَاعَةٍ فَلَا يَذْكُرُهَا إِلَّا عِنْدَ الْخَتَمِ مَعَ إِخْوَانِهِ، وَلِهَذَا دَرَجَ أَرْبَابُ الطُّرُقِ الْمُحَمَّدِيَّةِ عَلَى الْاِقْتِصَارِ عَلَيْهَا، فَإِذَا كَمَلَ السَّالِكُ فَالْأَفْضَلُ لَهُ أَنْ يَضُمَّ مَعَهَا «مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ»، وَالْأَفْضَلُ حَيْثُ اشْتَغَالَ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ لِيَتَخَلَّقَ بِهِ وَتُفَاضَ عَلَيْهِ الْعِلْمُ اللَّدْنِيَّةُ مِنْ أَسْرَارِهِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ يَحْفَظُ الْقُرْآنَ اشْتَغَلَ بِسَمَاعِهِ مِمَّنْ يَقْرَأُهُ وَإِنْ كَانَ الْقَارِئُ صَاحِبَ غَفْلَةٍ، وَيَكُونُ الْأَمْرُ عَلَى حَدِّ قَوْلِ الْعَارِفِ بِاللَّهِ تَعَالَى سَيِّدِي عَمْرُ بْنُ الْفَارُضِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

يَا أُخْتُ سَعْدٍ مِنْ حَبِيبِي جِئْتَنِي بِرِسَالَةٍ أَدْبَتَهَا بِتَلَطُّفٍ
فَسَمِعْتُ مَا لَمْ تَسْمَعِي وَنَظَرْتُ مَا لَمْ تَنْظُرِي وَعَرَفْتُ مَا لَمْ تَعْرِفِي
النَّوْعُ الثَّانِي: الذِّكْرُ بِالْقَلْبِ، وَهُوَ شَأْنُ أَرْبَابِ النِّهَايَاتِ، وَمِنْهُ الْفِكْرُ فِي بَدَائِعِ الْمَصْنُوعَاتِ، وَأَعْظَمُهَا الْمِرَاقَبَةُ الْآتِي بَيَانُهَا.

(١) وَفِي ذَلِكَ يَقُولُ ابْنُ عَطَاءٍ اللَّهِ السَّكَنْدَرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْحَكْمِ: لَا تَتْرَكَ الذِّكْرَ لِعَدَمِ حُضُورِكَ مَعَ اللَّهِ فِيهِ، لِأَنَّ غَفْلَتَكَ عَنْ وَجُودِ ذِكْرِهِ أَشَدَّ مِنْ غَفْلَتِكَ فِي وَجُودِ ذِكْرِهِ، فَعَسَى أَنْ يَرْفَعَكَ مِنْ ذِكْرٍ مَعَ وَجُودِ غَفْلَةٍ، إِلَى ذِكْرٍ مَعَ وَجُودِ يَقِظَةٍ، وَمَنْ ذَكَرَ مَعَ وَجُودِ يَقِظَةٍ إِلَى ذِكْرٍ مَعَ وَجُودِ حُضُورٍ، وَمَنْ ذَكَرَ مَعَ وَجُودِ حُضُورٍ إِلَى ذِكْرٍ مَعَ غَيْبَةِ عَمَّا سِوَى الْمَذْكُورِ.

وَالْفِكْرِ وَالذِّكْرِ عَلَى الدَّوَامِ مُجْتَنِباً لِسَائِرِ الْأَثَامِ

وبعضهم يعدُّ الأصول أكثر من ذلك، وبعضهم يعدُّها أقل، وفي الحقيقة كلُّها أمور لا بدَّ منها، وعمدتها الذِّكر والصَّدق في التَّوجُّه بمخالفة النَّفس في شهواتها، ومقاساة الصُّبر على يد شيخ كامل.

(مجتنباً) حال من فاعل «خَلَّصَ» (لسائر) أي: لجميع (الآثام) كبائرها وصغائرها، ظاهرها كالقتل والزَّنا وشرب الخمر وأكل الحرام والغيبة والسُّميمة والنَّظر إلى محرَّم وغير ذلك، وباطنها كالحسد والحقد والغرور والرياء والعجب والكبر والبخل والتَّقاع وحُبِّ الجاه والرياسة.

المراقبة وآثارها

(مراقباً لله في الأحوال) أي: جميع أحوالك، فإنك بالمراقبة ترتقي إلى المشاهدة، وبالمشاهدة ترتقي إلى المعاينة.

والمراقبة: ملاحظة الحق تعالى عند كل شيء، مثلاً إذا لاحظته حال قصد النفس الوقوع في المعصية وجدته تعالى مطلعاً عليك، فترجع عنها حياء منه، وإذا لاحظته حال أكلك وجدته تعالى هو الذي ساق إليك ذلك الطعام من غير حول منك ولا قوة لك، ثم وجدته حرّك يداك إلى تناوله، وجعل فيك القدرة على رفعه لفمك، ثم حرّك فمك وأجرى فيه الريق، ثم خلق فيك قوة اللدّة فساقه إلى المعدة، ثم رتب على ذلك قوة في جسمك ورباك، فجعل منه للحم نصيباً وللعظم نصيباً وللعصب نصيباً، وما فضل ممّا لا منفعة فيه أخرجه، فتعلم بذلك أنه لا فاعل سواه، فإذا قوي هذا المعنى فيك سُمّي وحدة الأفعال، وصيرت مشاهداً لله في كل شيء.

فإذا قويت هذه المشاهدة حتى غبت عما سوى الله سُمّيت معاينة ووحدة الذات، فإذا زاد التمكن شاهدت بعد ذلك أنه خالق لعبده وما عَمِلَ، وهذا معنى قولهم «مشاهدة الله قبل كل شيء»، وهذه أمور ذوقية من وراء طور العقل لا يعرفها إلا أهل العنايات والتفوس القدسية رضي الله عنهم وعنا بهم.

ومن آداب هذه الطائفة التي يحصل بها الكمال:

١ - ملازمة الطهارة والنوم عليها.

٢ - وعدم كشف العورة المغلظة في الخلوات حياء من الله ومن الملائكة.

٣ - ومنها: توقير الكبير والشفقة على الصغير والأرامل والمساكين، بل على جميع الخلق.

مُرَاقِباً لِلَّهِ فِي الْأَخْوَالِ لِتَرْتَقِيَ مَعَالِمُ الْكَمَالِ

٤ - ومنها: الأدب مع أهل العلم، خصوصاً خَدَمَةُ الشَّرِيعَةِ ومشايخ الطَّرِيقِ، فَإِنَّهُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ.

٥ - ومنها: أَنْ لَا يَزُورَ أَحَدًا مِنَ الصَّالِحِينَ مَا دَامَ تَحْتَ التَّربِيَةِ قَبْلَ الْكَمَالِ، خَوْفًا مِنْ أَنْ يَرَى كِرَامَةً أَوْ خُلُقًا فِي أَحَدِهِمْ لَمْ يَرِهِ فِي شَيْخِهِ، فَيَعْتَقِدَ فِي شَيْخِهِ النَّقْصَ فَيُحَرِّمَ مَدَدَهُ.

٦ - ومنها: سُوءُ الظَّنِّ بِنَفْسِهِ وَحَسَنُهُ بِغَيْرِهِ، حَتَّى يَرَى أَنَّ كُلَّ أَحَدٍ أَحْسَنَ مِنْهُ حَالًا.

٧ - ومنها: أَنْ لَا يَتَصَرَّ لِنَفْسِهِ فِي أَمْرٍ.

٨ - ومنها: أَنْ يَرَى عِبَادَتَهُ دَائِمًا قَدْ دَخَلَهَا الْخُلَلُ مِنَ الرِّيَاءِ وَالْخَوَاطِرِ الرُّدِّيَّةِ، وَمِثْلُهَا يَسْتَحِقُّ عَلَيْهَا الْعِقَابَ لَوْلَا مَسَامِحَةُ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ فَيَسْتَغْفِرُ مِنْ عِبَادَتِهِ وَمِنْ اسْتِغْفَارِهِ.

٩ - ومنها: أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ بِكَلَامِ الْعَارِفِينَ مِنَ الْفِرْقِ وَالْجَمْعِ، وَالْبَقَاءِ وَالْفَنَاءِ مَا لَمْ يَكْمَلْ، عَلَى أَنَّ الْأَوَّلَى لِلْكَامِلِ تَرْكُ ذَلِكَ إِلَّا لِحَاجَةٍ تَقْتَضِي ذَلِكَ.

١٠ - ومنها: مُحَاسَبَةُ النَّفْسِ عَلَى مَا ارْتَكَبَتْهُ مِنَ الْمَحْرَمَاتِ وَالْمَكْرُوهَاتِ وَفُضُولِ الْمُبَاحَاتِ، وَعَلَى مَا وَقَعَ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْخَوَاطِرِ النَّفْسَانِيَّةِ وَالشَّيْطَانِيَّةِ وَالِاسْتِغْفَارِ مِنْهَا.

والفرق بين الخاطرِ النَّفْسَانِيّ وَالشَّيْطَانِيّ:

- أَنَّ الْأَوَّلَ: يَكُونُ بِالْحَاجِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ أَوْ الشَّهْوَةِ، كَالطِّفْلِ الَّذِي يُلْحِقُ عَلَى أُمِّهِ حَتَّى تَعْطِيَهُ مَا يَرِيدُ، فَيَجِبُ قَمْعُهَا عَنْ ذَلِكَ بِمَلَازِمَةِ الذِّكْرِ وَبَيَانِ عَاقِبَةِ هَذَا الْأَمْرِ وَالتَّوَجُّهِ إِلَى الشَّيْخِ.

- وَالثَّانِي: يَكُونُ مِنْ غَيْرِ الْحَاجِ، بَلْ يَأْمُرُ بِالْمَعْصِيَةِ وَيُزَيِّئُهَا، فَإِنْ طَاوَعَهُ

مُرَاقِباً لِلَّهِ فِي الْأَخْوَالِ لِتَرْتَقِيَ مَعَالِمَ الْكَمَالِ

الشَّخْصَ وَالْأَمَّا أَنْتَقَلَ لِأَخْرَ، لِأَنَّ قَصْدَهُ الْغَوَايَةَ عَلَى أَيْ حَالَةٍ تَكُونُ، لَا مَعْصِيَةً بِخُصُوصِهَا.

وَأَمَّا الْفَرْقُ بَيْنَ الْخَاطِرِ الرَّبَّانِيِّ وَالْخَاطِرِ الْمَلَكِيِّ:

- أَوَّلُهُ: مَا فِيهِ تَنْبِيْهُ عَلَى الْخَيْرِ مِنْ غَيْرِ حُتٍّ، وَلَا يُؤَدِّي إِلَى حَيْرَةٍ.

- ثَانِيهِ: مَا فِيهِ حُتٌّ عَلَى الطَّاعَةِ.

١١ - وَمِنْهَا: مَدْحُ أَعْدَائِهِ، وَعَدَمُ التَّكَدُّرِ مِنْ ذِكْرِهِمْ، وَالذُّعَاءُ لَهُمْ بِالْمَغْفِرَةِ وَالتَّوْفِيقِ.

١٢ - وَمِنْهَا: الذُّعَاءُ لِعَصَاةِ الْمُؤْمِنِينَ كَذَلِكَ.

١٣ - وَمِنْهَا: مَطَالَعَةُ كُتُبِ الْقَوْمِ لِيَتَعَلَّمَ مِنْهَا الْأَدَبَ، وَيَعْرِفَ مِنْهَا حَالَ أَهْلِ اللَّهِ تَعَالَى، فَيَالْأَدَابِ تَرْتَقِي إِلَى مَقَامِ الْأَحْيَابِ، أَنْشَدْنَا شَيْخَنَا:

مَا وَهَبَ اللَّهُ لِأَمْرِئٍ هَبَهُ أَحْسَنَ مِنْ عَقْلِهِ وَأَدَبِهِ
مِمَّا حَيَاةُ الْفَتَى فَإِنْ عُدِمَا فَإِنْ فَقَدَ الْحَيَاةَ أَجْمَلُ بِهِ
فَإِذَا جَاهَدَتِ النَّفْسُ بِمَا مَرَّ هَانَ عَلَيْهَا - إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى - الْخُلُوصُ مِنْ ظُلْمَةِ
الْأَغْيَارِ، وَتَبَدَّلَتْ صِفَاتُهَا الْمَذْمُومَةُ بِالصِّفَاتِ الْمَمْدُوحَةِ، فَيَخْلَعُ الْحَقُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
عَلَيْكَ خَلْعَ الْأَخْلَاقِ الْمُحَمَّدِيَّةِ مِنَ الْحِلْمِ وَالْعِلْمِ، وَالشَّفَقَةِ وَالرَّأْفَةِ وَالْخُضُوعِ،
وَالزُّهْدِ وَالْوَرَعِ وَالسُّخَاءِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، كَمَا أَشْرَتْ إِلَى ذَلِكَ
بِقَوْلِي:

(لِتَرْتَقِيَ مَعَالِمَ الْكَمَالِ) أَيْ: إِلَى مَعَالِمِ الْكَمَالَاتِ، وَهِيَ الْأَخْلَاقُ
الْمُحَمَّدِيَّةُ، وَحَيْثُذْ يَكُونُ هَذَا الْعَبْدُ خَلِيفَةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ.

وَعَلَامَةُ زَوَالِ الرُّعُونَاتِ الْبَشَرِيَّةِ مِنَ الْقَلْبِ، وَالتَّحَلِّيُ بِالْأَخْلَاقِ الْمَرْضِيَّةِ: أَنْ
يَسْتَوِيَ عِنْدَهُ الْمَدْحُ وَالذَّمُّ، وَالْمَنْعُ وَالْإِعْطَاءُ، وَإِقْبَالُ النَّاسِ عَلَيْهِ وَإِدْبَارُهُمْ، بَلْ
يُرْجَّحُ الذَّمُّ وَالْمَنْعُ وَالْإِدْبَارَ عَلَى مَقَابِلِهَا.

وَقُلْ بِذُلِّ رَبِّ لَا تَقْطَعْنِي
عَنْكَ بِقَاطِعٍ وَلَا تَحْرِمْنِي
مِنْ مِزْكِ الْأَبْهَى الْمُرْزَلِ لِلْعَمَى
وَإِخْتِمْ بِخَيْرٍ يَا رَحِيمَ الرَّحْمَا

دعاء

(وَقُلْ) متضرعاً إلى ربك قولاً ملتبساً (بذل)، فإن الله تعالى عند المنكسرة قلوبهم: يا (رب لا تقطعني عنك بقاطع) من كل فتنة يشتغل القلب بها عن العبودية، من حب المال والولد والجاه والشهوات ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [التغابن: الآية ١٥]، ﴿زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ﴾ [آل عمران: الآية ١٤]، ﴿بَنَاتِنَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلَهِكُمُ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [المنافقون: الآية ٩].

ومن القواطع: الكبر والحقد والرياء والعجب، ومنها: العبادة لأجل حصول ثواب، أو حصول فتح لذني ليكون من أولياء الله، وإنما شأنهم أن يعبدوا الله تعالى لذاته وامتنالاً لأمره ونهيه، ثم إن حصل لهم فتح فذلك من فضله، وإن حُجبوا فذلك من عدله، إذ ليس للعبد على مولاه حق، وإنما الحق له تعالى على العبد، فالعبد مطلوب بأن يخلص نفسه من الرعونات النفسية، وليس على الله تعالى أن يهبه المعارف القدسية، والذي يعبد له ذلك معدود عندهم من عبید السوء الذين إذا لم يؤجروا لم يعملوا، وهذا ينافي كونه عبداً محضاً، قال العارف بالله تعالى ابن عطاء الله السكندري في الحكيم: تشوّفك إلى ما بطن فيك من العيوب خير من تشوّفك إلى ما حجب عنك من الغيوب.

لا يقال: إذا كانت العبادة من أجل الفتح من القواطع، فكيف يصح أن تأمره بطلبه بقولك «وقل بذل رب لا تقطعني * عنك بقاطع»؟

لأننا نقول: طلب الفتح من فيض فضل الله تعالى لا في مقابلة شيء لكن مع الاستقامة أمر^(١) مطلوب شرعاً، كطلبك منه سعة الرزق وصحة البدن والشفاء من

(١) قوله «أمر» خبر عن قوله «طلب الفتح».

وَقُلْ بِذَلِكَ رَبٌّ لَا تَقْطَعُنِي عَنْكَ بِقَاطِعٍ وَلَا تَحْرِمْ نِي
مِنْ سِرِّكَ الْإِبْهَى الْمُزِيلِ لِلْعَمَى وَاخْتِمْ بِخَيْرٍ يَا رَحِيمَ الرَّحْمَا

الأمراض الحسيّة، ألا ترى أنّه أوجب عليك طلب الهداية في كلّ يوم وليلة سبعة عشرة مرة في قوله تعالى ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ①﴾ [الفاتحة: الآية ٦] ، وطلب منك ندباً غير ذلك في الثوافل كثيراً بلا حدّ، وهذا غير العبادة لأجل حصول شيء، فإنّها ليست طريقة المقرّبين، فافهم.

(و) قل بذلّ: يارب (لا تحرمني) - بفتح التاء - من حرم، أو بضمّها من أحرم، بمعنى منع، أي: لا تمنعني (من) إعطاء (سرّك)، المراد به: الثور الإلهي الذي يفرّق به العبد بين الحقّ والباطل في نفس الأمر المشار إليه بقوله تعالى ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأنفال: الآية ٢٩] أي: نوراً في قلوبكم تميّزون به بين الحقّ والباطل على ما هو عليه في نفس الأمر.

(الابهي) أي: الأنور من كلّ نور، فإنّ علم اليقين - وهو معرفة الأشياء بالبرهان - نور، وأنور منه حقّ اليقين - وهو معرفتها بالمشاهدة من غير مخالطة وممازجة - وأنور منه عين اليقين - وهو معرفتها بالمخالطة والممازجة^(١)، فليس من استدللّ على وجود نار برؤية الدخان كمن شاهدها على بُعد، وليس من شاهدها كمن خالطها وعلم وقودها وما هي عليه.

(المزيل للعمى) يعني: الجهل، وفي كلامه إشارة إلى أنّ الدعاء ينفع^(٢)، وهو ممّا لا شكّ فيه عند أهل الحقّ، والقرآن العظيم مشحون به، وهو في السّنة أكثر

(١) وحاصل ما ذكر أن الأمور ثلاثة: علم اليقين، وعين اليقين، وحقّ اليقين، وكلها مذكورة في القرآن.

أما الأول فقد قال الله تعالى فيه: ﴿لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ⑤ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ⑥﴾.

الثاني: قال تعالى فيه: ﴿ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ⑦﴾.

الثالث: قال تعالى فيه: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّى ⑧ وَتَقَلَّبَ مِن حَيْمٍ ⑨ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ⑩﴾.

(٢) أي: ينفع مما نزل ومما لم ينزل، ومما يدلّ على ذلك دلالة واضحة ما أخرجه الحاكم في كتاب الدعاء والتكبير والتهليل برقم (١٨١٣) عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله

وَقُلْ بِذُلِّ رَبِّ لَا تَقْطَعْنِي
عَنْكَ بِقَاطِعٍ وَلَا تَحْرِمْ نِي
مِنْ سِرِّكَ الْأَبْهَى الْمُزِيلِ لِلْعَمَى
وَاخْتُمْ بِخَيْرٍ يَا رَحِيمَ الرَّحْمَا

من أن يُحصى، خلافاً للمعتزلة^(١) ويجب أن لا يكون بممتنع عقلاً، أو شرعاً، أو عادة^(٢).

وينبغي أن يكون مصاحباً للذل والانكسار، وأن يكون في الأوقات الشريفة كالأسحار وعقب الصلوات.

وأن لا يكون فيه تحجير على الله تعالى، كأن يسأل قضاء حاجة بخصوصها في هذا الوقت بعينه مثلاً، ما لم يشتد الكرب كالخلاص من ظالم مثلاً.

ثم إن الدعاء في ذاته هو مخ العباد^(٣)، لأن فيه إظهار الفقر والفاقة إلى الله تعالى، وإن الله هو الغني القادر على كل شيء، وإن لم تحصل استجابة^(٤).

❦: «لا يغني حذر من قدر، والدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل، وإن البلاء لينزل فيتلقيه الدعاء فيعتلجان إلى يوم القيامة» وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. كما ينفع الأحياء والأموات إن دعوت لهم، ويضرهم إن دعوت عليهم، وإنه لينفع وإن صدر من كافر على الراجح، بدليل ما أخرجه الديلمي في الفردوس (١٥٣٢)، والقضاعي في مسند الشهاب برقم (٩٦٠) باب: إياكم ودعوة المظلوم وإن كان كافراً. عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «إياكم ودعوة المظلوم وإن كان كافراً فإنها ليس لها حجاب دون الله تعالى».

(١) حيث قالوا: الدعاء لا ينفع، وحجتهم: أن ما قدره الله يكون، فلا حاجة للدعاء. وهم محججون بكثير من الآيات القرآنية والأحاديث الآمرة بالدعاء، والدالة على نفعه وتأثيره، ولم يكفروا بذلك لأنهم لم يكذبوا القرآن كقوله تعالى: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: الآية ٦٠]، بل أولوا الدعاء بالعبادة، والاستجابة بالثواب.

(٢) أي: يجب أن لا يدعو الداعي بما هو ممتنع عقلاً، كالجمع بين الضدين، أو بما هو ممتنع شرعاً كالدعاء بأن يأتيه الله بمحرم كالخمر، أو بما هو ممتنع عادة كطلبه صعود السماء مثلاً. (٣) أخرج الترمذي في الدعاء، باب ما جاء في فضل الدعاء (٣٣٧١) عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال: «الدعاء مخ العباد» وقال: حديث غريب.

(٤) المراد: أن الله غني قادر على كل شيء وإن لم يستجب لدعاء عبده. ففي كلامه تأكيد لمعنى الغنى والقدرة، أي: لا تنوهم أن عدم الاستجابة مبه قفر أو عجز، تعالى الله عن ذلك.

مِنْ سِرِّكَ الْأَبْهَى الْمُرْزِلِ لِلْعَمَى وَاخْتِمْ بِخَيْرٍ يَا رَحِيمَ الرَّحْمَا

وعدمُ حصولِ الإجابةِ إمَّا لتخلفِ شرط^(١)، وإمَّا لعدمِ الإجابةِ خيرَ له، أو غير ذلك.

(و) قل بذل: يارب (اختتم) لنا أعمالنا وأحوالنا وأعمارنا (بخير) حتى لا نقبضنا إليك إلا على أتمِّ حالات التَّوحيد، على شوقٍ إليك، ورغبةٍ فيك، واقبض أرواحنا بيدك، وبدِّل سيئاتنا حسنات، وخُذْ بأيدينا عند العثرات، ربُّنا آمنا بما أنزلت واتَّبَعنا الرسولَ فاكتبنا مع الشَّاهدين.

(يا رحيم) أي: يا أرحمَ (الرَّحْمَا) فيه إشارة وتلميح إلى قوله ﷺ: «الراحمون يرحمهم الرحمن تبارك وتعالى، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء»^(٢).

(١) فمن شروط استجابة الدعاء مثلاً: أكل الحلال، أخرج الطبراني في الأوسط برقم (٦٤٩٥) عن ابن عباس قال: تليت هذه الآية عند رسول الله ﷺ ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِنْ ثَمَرِ الْأَرْضِ حَتَّى يَسْتَجِيبَ لَكُمْ دُعَاؤُكُمْ﴾ [البقرة: الآية ١٦٨]، فقام سعد بن أبي وقاص فقال: يا رسول الله ادع الله أن يجعلني مستجاب الدعوة، فقال له النبي ﷺ «يا سعد أطلب مطعمك تكن مستجاب ...» الحديث.

وأن يدعو وهو موقن بالإجابة، أخرج الحاكم في كتاب الدعاء برقم (١٨١٧) وقال: حديث مستقيم الإسناد ولم يخرجاه، والترمذي في الدعوات، الباب (٦٦) رقم (٣٤٧٩) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه». قال الترمذي: حديث غريب.

وأن لا يدعو بما فيه إثم أو فطية رحم، أخرج مسلم في الذكر والدعاء، باب: بيان أنه يستجاب للداعي ما لم يعجل (٢٧٣٥) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم، ما لم يستعجل» قيل: يا رسول الله ما الاستعجال؟ قال: «يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجب لي، فيستخير عند ذلك ويدع الدعاء». إلى غير ذلك من شروط الاستجابة.

(٢) الحديث أخرجه بهذا اللفظ البيهقي في الكبرى (٤١/٩) (١٧٦٨٣) عن عبد الله بن عمرو، وأخرج نحوه الحاكم (٧٢٧٤)، والترمذي في البر والصلة، باب ما جاء في رحمة المسلمين (١٩٢٤)، وأبو داود في الأدب باب في الرحمة (٤٩٤١)، وأحمد (١٦٠/٢) (٦٤٩٤).

مِنْ سِرِّكَ الْأَبْهَى الْمُرْتَلِّ لِلْعَمَى وَاخْتِمْ بِخَيْرٍ يَا رَحِيمَ الرَّحْمَا

ولا يخفى ما في الكلام من حسن الاختتام، هذا وأقول متمثلاً بقول صاحب البردة:
أستغفر الله من قول بلا عمل لقد نُسبت به نسلا لذي عقم
أمرتكَ الخير لكن ما ائتمرت به وما استقممت فما قولِي لك استقم
نعوذ بالله من علم لا ينفع وقلب لا يخشع، ومن الطَّمع في غير مطمع، وَجَّهْنَا
إليك مطايا الآمال فلا تحرمنا لذَّة الوصال، واحمِلْنَا على مطايا التَّوفيق، واسلُكْ
بنا أنفع طريق، إِنَّكَ أَنْتَ الجواد الكريم، الرَّؤوف الرَّحِيم.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى الْإِتِّمَامِ وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ
عَلَى النَّبِيِّ الْهَاشِمِيِّ الْخَاتَمِ وَإِلَيْهِ وَصَّخِبِهِ الْأَكْبَارِ

خاتمة المؤلف

ولمّا كان تأليف هذا الكتاب، والإقْدَارُ عليه من نِعَمِ الله تعالى، وكان شكرُ
المُنْعِمِ واجباً، ختم كتابه بحمد الله تعالى بقوله (والحمد لله على الإِتِّمَامِ) لهذا
الكتاب.

ولما كانت كُلُّ نعمة وصلت إلينا، ولاسيّما نعمة علم التَّوْحِيدِ، فهي بواسطة
عليه الصَّلَاة والسَّلَام، وجب عليه أن يصلي عليه ﷺ بقوله (وأفضل الصَّلَاة والسَّلَام)
أي: وأعظم أنواع النِّعَمِ والتَّحِيَّةِ من ربِّ البريّة، (على النَّبِيِّ) أي: المخبر عن الله
تعالى بطلب التَّوْحِيدِ وعبادة الواحد والعدل في جميع الأمور، وبما يؤول إليه عاقبة
أمر الممثلة، وعاقبة أمر المخالف (الهاشمي) نسبة لهاشم جدّ أبيه عليه الصَّلَاة
والسَّلَام، (الخاتم) أي: المتعمّم للأنبياء والمرسلين.

(و) على (آله) أي: أتباعه (و) على (صحابه) عطف خاص على عام، (الأَكْبَارِ)
جمع أكرم، فقد جادوا بأنفسهم في نُصرة الله ورسوله مع ما اشتملوا عليه من
الأخلاق الحسنة والرَّأفة والرَّحمة ﴿تُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ
بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ [الفَتْح: الآية ٢٩] ، ﴿وَيُؤَيِّرُونَ
عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾
[الحَشْر: الآية ٩] رضي الله عنهم وعنا بهم آمين، وسلام على المرسلين، والحمد
لله رب العالمين.

أنها مؤلّفه عفا الله عنه في شهر جمادى الأولى، سنة سبع وسبعين ومائة وألف
من الهجرة النبوية، على صاحبها أفضل الصَّلَاة والسَّلَام.

فهرس الآيات

الآية رقم الآية الصفحة

الفاتحة

- ١ - ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ٦ ٢٠٥

البقرة

- ٢ - ﴿كُنْ تَوَّابًا لَكَ حَقٌّ زَيَّ اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾ ٥٥ ١٠٦
 ٣ - ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ ١٥٢ ١٩٨
 ٤ - ﴿وَيَسِّرِ الصَّالِحِينَ﴾ ١٥٥ ١٨٨
 ٥ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا﴾ ١٥٩ ١١٩
 ٦ - ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾ ٢٢٢ ١٨٦
 ٧ - ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ ٢٨٦ ٦٢

آل عمران

- ٨ - ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ ٧ ٧١
 ٩ - ﴿زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ ١٤ ٢٠٤
 ١٠ - ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ ١٠٦ ١٥١
 ١١ - ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ١٦٩ ١٥٠
 ١٢ - ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ١٩٠ ٤٧ ، ٤٦
 ١٣ - ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا﴾ ١٩١ ١٩٨

النساء

- ١٤ - ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾ ١٦٥ ١١٧ ، ١١٦

الآية	رقم الآية	الصفحة
المائدة		
١٥ - ﴿يَتَأْتِيَ الرُّسُولَ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ﴾	٦٧.....	١١٧
الأنعام		
١٦ - ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا﴾	٧٩.....	٨٠
١٧ - ﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ﴾	٩١.....	١٩٨
١٨ - ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾	١٥٨.....	١٥٩
الأعراف		
١٩ - ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ﴾	٨٥.....	٤٧
٢٠ - ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾	١٤٣.....	١٠٥
الأنفال		
٢١ - ﴿وَإِذَا قُلِّتْ عَلَيْهِمُ آيَاتُنَا﴾	٢.....	١٦٥
٢٢ - ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَشَاءُ اللَّهُ يَجْعَلْ﴾	٢٩.....	٢٠٤
٢٣ - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَيْسَتْ فِيكَ فَاثْبُتُوا﴾	٤٥.....	١٩٨
التوبة		
٢٤ - ﴿وَقُلِ اصْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ﴾	١٠٥.....	٦١
يوسف		
٢٥ - ﴿إِنَّكَ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنَ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا﴾	٨٧.....	١٨٥
الرعد		
٢٦ - ﴿يُسْقَى بِمَاءٍ وَاجِدٍ﴾	٤.....	٧٩
٢٧ - ﴿لَمْ مَعْقَبَتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾	١١.....	١٣٩
النحل		
٢٨ - ﴿وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾	١٨.....	٥٠

الإسراء

- ٢٩ - ﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ﴾ ١٤ ١٥١
 ٣٠ - ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾ ٨٨ ١١٤

الكهف

- ٣١ - ﴿فَلَا تُقِيمُ هُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنَّا﴾ ١٠٥ ١٣٤

الأنبياء

- ٣٢ - ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ ٢٢ ٥٩
 ٣٣ - ﴿وَنَنْصُبُ الْمَوْزِينَ الْقِسْطَ﴾ ٤٧ ١٣٤

المؤمنون

- ٣٤ - ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ ١٤ ٥٠
 ٣٥ - ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ﴾ ١٠٣ ١٣٤

الشعراء

- ٣٦ - ﴿وَذَكِّرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَأَنْصَرُوا﴾ ٢٢٧ ١٩٨

النمل

- ٣٧ - ﴿وَإِنَّا وَقَعَ الْقَوْلَ عَلَيْهِمْ﴾ ٨٢ ١٥٧

القصص

- ٣٨ - ﴿أَيُّهَا الْأَجَلَيْنِ﴾ ٢٨ ٢٤
 ٣٩ - ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ ٦٨ ٧٩

العنكبوت

- ٤٠ - ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ ٤٥ ١٩٨
 ٤١ - ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ ٦٩ ١٩٧ ، ١٧٨

الأحزاب

٤٢ - ﴿وَالذَّكِرِينَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالذَّكِرَاتُ﴾ ٣٥ ١٩٨

سبا

٤٣ - ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾ ١٣ ١٨٧

يس

٤٤ - ﴿فَاسْتَبِقُوا الْقَصْرَ﴾ ٦٦ ١٣٣

الصافات

٤٥ - ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ ٩٦ ٦١

الزمر

٤٦ - ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرُهُمْ﴾ ١٠ ١٨٨

حافر

٤٧ - ﴿مِنْهُمْ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ﴾ ٧٨ ١٤١

الفتح

٤٨ - ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ ٢٩ ٢٠٨

الحجرات

٤٩ - ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ مَآئِمَّا قُلْ لَّمْ يُؤْمِنُوا﴾ ١٤ ١٦٦

ق

٥٠ - ﴿أَفَلَا يَنْظُرُوا إِلَى السَّعَاءِ فَوْقَهُمْ﴾ ٦ - ٧ ٨٠

الناريات

٥١ - ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ النَّبِيِّينَ مَا يَهْتَدُونَ﴾ ١٧ - ١٨ ١٩٧

٥٢ - ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ ٢١ ٤٩

النجم

٥٣ - ﴿وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ﴾ ٣ ١١٢

الرحمن

٥٤ - ﴿وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ ٤٦ ١٩٧

الحشر

٥٥ - ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ ٩ ٢٠٩

المنافقون

٥٦ - ﴿يَتَّبِعُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ﴾ ٩ ٢٠٤

التغابن

٥٧ - ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ ١٥ ٢٠٤

التحريم

٥٨ - ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾ ٦ ١٣٩

الحاقة

٥٩ - ﴿وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَقِضُ الْأَقَابِلِ﴾ ٤٤ - ٤٧ ١١٩

القيامة

٦٠ - ﴿رُبُّوهُ يُؤَمِّرُهُ نَاصِرًا﴾ ٢٢ - ٢٣ ١٠٦

النازعات

٦١ - ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ ٤٠ - ٤١ ١٩٦

الانشقاق

٦٢ - ﴿فَأَمَّا مَنْ أُولِيَ كِتَابًا يَمِينًا﴾ ٧ - ٩ ١٢٧

١٥١ ٧ - ١٢

الآية رقم الآية الصفحة

الغاشية

٦٣ ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيَاتِ﴾ ١٧ - ٢٠ - ٨٠

الفجر

٦٤ - ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ ٢٧ - ٣٠ - ١٨١

الزلزلة

٦٥ - ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ ٧ - ٨ - ١٣٥

القارعة

٦٦ - ﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ ٨ - ٩ - ١٣٤

فهرس الأحاديث

الصفحة	الحديث	مسلسل
١٦٧	«أتدرون ما الإيمان بالله تعالى»	١
١٦٩	«أفضل ما قلته أنا والنبيون»	٢
١٥٧ ، ١٥٦	«أمم كل أمة أربعمئة ألف»	٣
١٥٨	«أن طولها ستون»	٤
١٥٣	«أنا أول شافع وأول مشفع»	٥
١٥٥	«إن الله تعالى يوحى إلى عيسى»	٦
١٠٦	«إنكم سترون ربكم»	٧
١٦٧	«الإسلام أن تشهد أن لا»	٨
١٣٥	«البطاقة (الحديث)»	٩
٢٠٦	«الراحمون يرحمهم الرحمن»	١٠
١٧٧	«اللهم أحيني مسكيناً»	١١
١٣٦	«حوضي مسيرة شهر»	١٢
١٥٨	«خرجة بأقصى اليمن»	١٣
١٨٧	«سبحانك لا نحصى ثناء»	١٤
١١٥	«ظهور البركة في الأطعمة والأشربة»	١٥
١٥٣	«لعله تنفعه شفاعتي»	١٦
١٢٢	«لو كانت الدنيا تزن عند الله»	١٧

مسلسل الحديث الصفحة

١٨	«ليترن ابن مريم حَكَمًا عدلاً»	١٥٤
١٩	«ما شاء الله كان»	٧٧
٢٠	«مائة ألف»	١٤١
٢١	«مائتا ألف (لم أقف عليه)»	١٤١
٢٢	«من أعظم المساجد حرمة»	١٥٧
٢٣	«موتوا قبل أن تموتوا»	١٨٤
٢٤	«نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة»	١٦٥
٢٥	«ويضرب الصراط بين ظهراني جهنم»	١٣٣
٢٦	«يخرج الدجال في خفقة من الدين»	١٥٤

فهرس الأعلام

الصفحة	القلم	مسلسل
٢٥	أبو بكر الصديق/ عبد الله بن أبي قحافة	١
١٩٢	أبو القاسم الجنيد/ بن محمد القواريري	٢
١٠٢	أبو هاشم الجبائي/ عبد السلام بن محمد	٣
١٩٣	أحمد البدوي/ بن علي بن إبراهيم	٤
١٩٣	أحمد بن الرفاعي/ أحمد بن علي بن أحمد	٥
١٩٣	أحمد/ بن محمد بن حنبل	٦
١٩٤	إبراهيم الدسوقي	٧
٧٠	ابن عطاء الله/ أحمد بن محمد	٨
١٦٠	الأجهوري/ عبد البر بن عبد الله	٩
٢٦	البوصيري/ محمد بن سعيد	١٠
٥٣	التفتازاني/ مسعود بن عمر	١١
١٣٠	الثعلبي/ أحمد بن محمد	١٢
١٠٣	الحسن البصري/ ابن يسار	١٣
٥٧	الرازي/ محمد بن عمر	١٤
٦٦	السبكي/ تقي الدين علي بن عبد الكافي	١٥
٣١	السنوسي/ محمد بن يوسف	١٦
٦٦	السيوطي/ عبد الرحمن بن أبي بكر	١٧

١٨	الشافعي/ محمد بن إدريس	١٩٢
١٩	العرّ/ عبد العزيز بن عبد السلام	١٣٢
٢٠	الغزالي/ محمد بن محمد بن محمد	٦٦
٢١	القاضي/ أبو بكر محمد بن الطيب	٣٢
٢٢	القرافي/ أحمد بن إدريس	١٣٢
٢٣	الكتاب/ مسيلمة بن ثمامة	١١٤
٢٤	الكمثاني/ علي بن حمزة	٢٣
٢٥	اللقاني/ إبراهيم بن إبراهيم بن حسن	٧١
٢٦	النسفي/ عمر بن محمد	١٦٦
٢٧	النقراوي/ أحمد بن غنيم	١٥٧
٢٨	التوي/ يحيى بن شرف	١٥٢
٢٩	سيويه/ عمرو بن عثمان	٢٣
٣٠	عبد السلام اللقاني/ بن إبراهيم بن إبراهيم	٥٧
٣١	عبد القادر الجيلاني/ بن موسى بن عبد الله	١٩٣
٣٢	عثمان/ بن عفان بن أبي العاص	١٤٣
٣٣	علي أبو الحسن الشاذلي/ بن عبد الله بن عبد الجبار	١٩٤
٣٤	علي/ بن أبي طالب	١٤٣
٣٥	علي وفا/ بن محمد بن محمد بن وفا	١٨٢
٣٦	عمر/ بن الخطاب بن نفيل	١٤٢
٣٧	عمر بن القارض/ عمر بن علي بن مرشد	١٨٤
٣٨	عياض/ بن موسى اليحصبي	١٥٢
٣٩	كعب/ بن ماته بن ذي هجن	١٥٨
٤٠	مالك/ بن أنس	١٩٢
٤١	واصل بن عطاء/ الغزال	١٠٣

فهرس المراجع

- ١- الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي، ت (٧٣٩)، بيروت، مؤسسة الرسالة، تحقيق: شعيب الأرناؤوط.
- ٢- الإصابة في تمييز الصحابة: شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، ت (٨٥٢)، بيروت، دار إحياء التراث العربي.
- ٣- الأعلام: خير الدين الزركلي، ت (١٣٩٦) هـ، بيروت، دار العلم للملايين.
- ٤- إيضاح المبهم من معاني السُّلم: أحمد الدمنهوري، ت (١١٩٢) هـ، دمشق، دار الفرفور، تحقيق وتعليق: عبد السلام بن عبد الهادي شنار.
- ٥- البحر المحيط تفسیر القرآن الكريم: أبو حيان محمد بن يوسف الأندلسي، ت (٧٤٥)، بيروت، دار الكتب العلمية، تحقيق وتعليق: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض.
- ٦- تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد: إبراهيم بن محمد الباجوري، ت (١٢٧٦)، دمشق، دار البيروتي، تحقيق: عبد السلام شنار.
- ٧- تحقيق المقام على كفاية العوام: إبراهيم بن محمد الباجوري، ت (١٢٧٦)، القاهرة، دار إحياء الكتب العربية.
- ٨- تذكرة الحفاظ: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، ت (٧٤٨)، بيروت، دار الكتب العلمية.
- ٩- التعريفات: علي بن محمد بن علي الجرجاني، ت (٨١٦) هـ، بيروت، دار الكتاب العربي، تحقيق: إبراهيم الأبياري.
- ١٠- تهذيب التهذيب: شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، ت (٨٥٢)، بيروت، دار إحياء التراث العربي.

- ١١- الجامع الصحيح المسند المختصر من أمور رسول الله وسننه وأيامه : أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، ت (٢٥٦)، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي.
- ١٢- الجامع الصحيح: محمد بن عيسى أبو عيسى الترمذي، ت (٢٧٩)، بيروت، دار إحياء التراث العربي، تحقيق: أحمد شاکر وآخرون.
- ١٣- الجامع لأحكام القرآن: أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي.
- ١٤- حاشية الدسوقي على أم البراهين: الشيخ محمد الدسوقي، القاهرة، مكتبة عيسى البابي الحلبي.
- ١٥- حاشية السباعي على شرح الخريدة: محمد السباعي، مصر، المطبعة العامرة المليجية.
- ١٦- حاشية الشرقاوي على شرح الهدهدي: عبد الله بن حجازي الشرقاوي، القاهرة، شركة مكتبة مصطفى البابي الحلبي.
- ١٧- حاشية على شرح الخريدة: أحمد بن محمد الصاوي، ت (١٢٤١)، القاهرة، مكتبة عيسى البابي الحلبي.
- ١٨- حلية الأولياء: أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، القاهرة، مطبعة الخانجي.
- ١٩- حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر: عبد الرزاق البيطار، ت (١٣٣٥)، من مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق، حققه حفيد المؤلف محمد بهجة البيطار.
- ٢٠- خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر: محمد بن فضل الله المحبي، بيروت، دار صادر.
- ٢١- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة: شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، ت (٨٥٢)، بيروت، دار الجيل.
- ٢٢- رسالة المسترشدين: الحارث بن أسد المحاسبي، ت (٢٤٣) هـ، حلب، مكتب المطبوعات الإسلامية، تحقيق وتعليق: عبد الفتاح أبو غدة.

- ٢٣- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني: شهاب الدين محمود الألويسي، ت (١٢٧٠)، بيروت، دار إحياء التراث العربي.
- ٢٤- سلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر: أبو الفضل محمد خليل بن علي المرادي، ت (١٢٠٦)، بيروت، دار البشائر الإسلامية.
- ٢٥- سنن ابن ماجه: محمد بن يزيد أبو عبد الله القزويني، ت (٢٧٥)، بيروت، دار الفكر، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي.
- ٢٦- سنن أبي داود: سليمان بن الأشعث أبو داود السجستاني، ت (٢٧٥)، بيروت، دار إحياء التراث العربي، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد.
- ٢٧- سنن الترمذي: الجامع الصحيح.
- ٢٨- السنن الكبرى للبيهقي: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى أبو بكر البيهقي، ت (٤٥٨)، مكة المكرمة، دار الباز، تحقيق: محمد عبد القادر عطا.
- ٢٩- السنن الكبرى: أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن النسائي، ت (٣٠٣)، بيروت، دار الكتب العلمية، تحقيق: د. عبد الغفار سليمان البنداري، سيد كروي حسن.
- ٣٠- سير أعلام النبلاء: أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، ت (٧٤٨)، بيروت، مؤسسة الرسالة، تحقيق: شعيب الأرناؤوط، محمد نعيم العرقسوسي.
- ٣١- شجرة النور الزكية في طبقات المالكية: محمد بن محمد مخلوف، بيروت، دار الكتاب العربي.
- ٣٢- شذرات الذهب في أخبار من ذهب: أبو الفلاح عبد الحي بن العماد الحنبلي، ت (١٠٨٩)، بيروت، دار إحياء التراث.
- ٣٣- شرح الباجوري على متن السنوسية: إبراهيم بن محمد الباجوري، ت (١٢٧٦)، دمشق، دار البيروتي، تحقيق: عبد السلام شنار.

- ٣٤- شرح الصاوي على جوهرة التوحيد: أحمد بن محمد الصاوي، ت (١٢٤١)، دمشق، دار ابن كثير، تحقيق: الدكتور عبد الفتاح البزم.
- ٣٥- شرح العقائد النسفية: سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني، ت (٧٩٢)هـ، دمشق، دار البيروتي، تحقيق: محمد عدنان درويش.
- ٣٦- شرح صحيح مسلم: محي الدين يحيى بن شرف النووي، ت (٦٧٦)، دمشق، دار الخير.
- ٣٧- صحيح ابن حبان = المسند الصحيح على التقاسيم والأنواع = الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان.
- ٣٨- صحيح البخاري = الجامع الصحيح المسند المختصر من أمور رسول الله وسننه وأيامه.
- ٣٩- الصحيح: مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيري النيسابوري، بيروت، دار إحياء التراث العربي، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي.
- ٤٠- صفة الصفوة: جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي، ت (٥٩٧)، بيروت، دار المعرفة، تحقيق: محمود فاخوري، د. محمد رواس قلعه جي.
- ٤١- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع: شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي، بيروت، مكتبة الحياة.
- ٤٢- ضوابط المعرفة وأصول الاستدلال والمناظرة: عبد الرحمن حسن حبنكة الميداني، دمشق، دار القلم.
- ٤٣- فتح الباري شرح صحيح البخاري: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، ت (٨٥٢)، القاهرة، دار الريان للتراث، محمد فؤاد عبد الباقي، محب الدين الخطيب.
- ٤٤- الفردوس بمأثور الخطاب: أبو شجاع سيرويه بن شهردار بن سيرويه الديلمي، ت (٥٠٩)، بيروت، دار الكتب العلمية، تحقيق: السعيد بن بسيوني زغلول.

٤٥- كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس :
إسماعيل بن محمد الجراح العجلوني، ت (١١٦٢)، بيروت، دار إحياء
التراث العربي.

٤٦- المستدرک علی الصحیحین: محمد بن عبد الله أبو عبد الله الحاكم
النيسابوري، ت (٤٠٥)، بيروت، دار الكتب العلمية، تحقيق: مصطفى
عبد القادر عطا.

٤٧- مسند الشهاب: أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر القضاعي، ت
(٤٥٤)، بيروت، مؤسسة الرسالة، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد
السلفي.

٤٨- مسند الطيالسي: أبو داود سليمان بن داود الفارسي البصري الطيالسي، ت
(٢٠٤)، بيروت، دار المعرفة.

٤٩- المسند: أحمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني، ت (٢٤١)، بيروت، دار
صادر.

٥٠- المعجم الأوسط: أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، ت (٣٠٦)،
القاهرة، دار الحرمين، تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد
المحسن بن إبراهيم الحسيني.

٥١- المعجم الصغير: أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، ت (٣٠٦)،
بيروت، المكتب الإسلامي، تحقيق: محمد شكور.

٥٢- الملل والنحل: أبو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني، ت (٥٤٨)،
بيروت، دار المعرفة، تحقيق: محمد سيد كيلاني.

٥٣- المنار المنيف في الصحيح والضعيف: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن
أبي بكر، المعروف بـ «ابن القيم الجوزية»، ت (٧٥١)، حلب، مكتب
المطبوعات الإسلامية، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة.

- ٥٤- موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم: محمد علي التهانوي، بيروت، مكتبة لبنان ناشرون، تحقيق: د علي دحروج.
- ٥٥- هدية العارفين: إسماعيل باشا البغدادي، بيروت، دار إحياء التراث العربي.
- ٥٦- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان: أحمد بن محمد بن أبي بكر، المعروف بـ «ابن خلكان»، بيروت، دار صادر، تحقيق: إحسان عباس.

فهرس الموضوعات

٩.....	مقدمة المحقق
١١.....	ترجمة المؤلف
١٥.....	بسم الله الرحمن الرحيم
١٩.....	مطلب في بيان معنى الحمد
٢١.....	مطلب في معنى الصلاة والسلام على رسول الله
٢٣.....	آل النبي عليه الصلاة والسلام
٢٤.....	أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام
٢٨.....	تعريف علم التوحيد، موضوع علم التوحيد
٣٠.....	بيان أقسام الحكم
٣٢.....	تعريف العقل
٣٥.....	القسم الأول (الإلهيات)
٣٧.....	بيان حكم معرفة الله تعالى - تعريف التكليف
٣٩.....	التقليد في العقائد وكلام العلماء فيه
٤١.....	بيان معنى الواجب والمستحيل والجائز
٤١.....	أولاً: تعريف الواجب
٤١.....	ثانياً: المستحيل
٤٢.....	ثالثاً: الجائز
٤٤.....	فصل في بيان أن العالم حادث
٤٥.....	دليل حدوث العالم

٤٨.....	بيان الصفات الواجبة لله تعالى
٤٨.....	أولاً: الوجود
٤٩.....	برهان وجوده تعالى
٥٢.....	الصفة النفسية: معناها والخلاف فيها
٥٤.....	ثانياً: الصفات السلبية
٥٤.....	١ - القدم
٥٤.....	دليل اتصافه تعالى بالقدم
٥٤.....	بطلان الدور
٥٥.....	بطلان التسلسل
٥٥.....	٢ - البقاء
٥٥.....	دليل اتصافه تعالى بالبقاء
٥٥.....	٣ - القيام بالنفس
٥٦.....	دليل عدم افتقاره تعالى إلى محل
٥٧.....	دليل عدم افتقاره تعالى إلى مخصص
٥٧.....	٤ - المخالفة للحوادث
٥٨.....	دليل مخالفته تعالى للحوادث
٥٨.....	٥ - الوجدانية
٥٩.....	دليل اتصافه تعالى بالوجدانية
٦١.....	أفعال العباد والخلاف فيها
٦٤.....	حكم القول بالطبع أو بالعلة
٦٦.....	حكم القول بالقوة المودعة
٦٧.....	البرهان الإجمالي لاتصافه تعالى بالصفات السلبية
٦٩.....	مفرقات في بيان بعض الأسماء والترميزات

٧٢.....	ثالثاً: صفات المعاني
٧٣.....	١ - العلم
٧٤.....	٢ - الحياة
٧٤.....	٣ - القدرة
٧٤.....	٤ - الإرادة
٧٦.....	بيان أن الإرادة تغاير الأمر
٧٨.....	٥ - الكلام
٧٨.....	٦ - ٧ - السمع والبصر
٨٢.....	بيان تعلق الصفات
٨٢.....	تعريف التعلق
٨٢.....	القسم الأول من الصفات التي لها تعلق
٨٣.....	١ - تعلق العلم
٨٤.....	٢ - تعلقات الكلام
٨٤.....	القسم الثاني من الصفات التي لها تعلق
٨٥.....	١ - تعلق الإرادة
٨٦.....	٢ - تعلق القدرة
٨٨.....	القسم الثالث من الصفات التي لها تعلق
٨٩.....	تعلقات السمع والبصر
٩٠.....	بيان أن صفات المعاني قد رتبة بذاتها
٩١.....	بيان معنى الكلام عند أهل السنة
٩٢.....	بيان ما يستحيل عليه تعالى من أضداد الصفات الواجبة
٩٢.....	أنواع المنافاة عند المناطق
٩٥.....	الدليل الجملي لما وجب له من الصفات ولما استحال عليه

٩٧.....	بيان ما يجوز في حقه تعالى
٩٨.....	السعادة والشقاوة عند الأشاعرة والماتريدية
٩٩.....	الفرق بين صفتي القبرة والتكوين
١٠١.....	القول بوجوب الصلاح والأصلح عليه تعالى بدعة شنيعة وإساءة أدب
١٠٤.....	الجزم برؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة
١٠٥.....	الدليل على رؤية المؤمنين ربهم يوم القيامة
١٠٩.....	القسم الثاني: التنبؤات
١١١.....	بيان ما يجب في حقهم عليهم الصلاة والسلام
١١١.....	أولاً: الأمانة
١١١.....	تعريف الأمانة ودليلها
١١٢.....	ثانياً: الصدق
١١٢.....	تعريف الصدق ودليله
١١٣.....	بيان معنى المعجزة
١١٤.....	معجزاته عليه الصلاة والسلام
١١٧.....	ثالثاً: التبليغ
١١٧.....	رابعاً: الفطنة
١١٩.....	بيان ما يستحيل في حقهم عليهم الصلاة والسلام
١٢١.....	بيان ما يجوز في حقهم عليهم الصلاة والسلام
١٢٤.....	إرسال الرسل تفضل ورحمة من الله
١٢٥.....	القسم الثالث: السنن
١٢٧.....	الإيمان بالحساب
١٢٩.....	الإيمان بالحشر
١٣١.....	الإيمان بالثواب والعقاب

الإيمان بالتشر والصراط	١٣٢
الإيمان بالميزان	١٣٤
الإيمان بالخوض	١٣٦
الإيمان بالجنة والنار، وأتتهما مخلوقتان الآن	١٣٨
الإيمان بالملائكة والجن	١٣٩
الإيمان بالأنبياء	١٤١
بيان مراتب الخلق	١٤٢
الإيمان بالخور والولدان	١٤٥
الإيمان بالأولياء	١٤٦
بيان أن سؤال القبر حق	١٤٩
نعيم القبر وعذابه	١٥٠
الشهداء أحياء في قبورهم	١٥٠
أخذ العباد الصحف	١٥١
الشفاعة وأنواعها	١٥٢
علامات يوم القيامة	١٥٤
الإيمان والإسلام وما يتعلق بهما من مباحث	١٦١
أولاً: تعريف الإيمان	١٦١
ثانياً: النطق بالشهادتين والخلاف فيه	١٦٤
ثالثاً: الخلاف في زيادة الإيمان ونقصانه	١٦٥
رابعاً: بيان معنى الإسلام	١٦٦
بيان معنى الشهادتين	١٦٨
القسم الرابع: الأخلاق والتصوف	١٧١
مقدمة	١٧٣

تعريف التصوف	١٧٣
الفرق بين الطريقة والشريعة والحقيقة	١٧٤
بيان ما ينبغي أن يتخلق به الذاكر من الآداب	١٧٥
أولاً: الآداب القلبية	١٧٥
ثانياً: الآداب المصاحبة	١٧٥
ثالثاً: الآداب البعدية	١٧٦
الطريق الموصلة إلى مقام العبودية المحضة	١٧٨
بيان أنواع النفوس السبعة	١٨٠
الخوف والرجاء	١٨٣
أصول الطريق الموصلة إلى الله	١٨٥
أولاً: التوبة	١٨٥
أركان التوبة	١٨٥
ثانياً: الشكر	١٨٧
ثالثاً: الصبر	١٨٨
رابعاً: الرضا بالقضاء والقدر	١٩٠
خامساً: اتباع المرشد الكامل	١٩٠
صفات الشيخ المرشد	١٩١
سادساً: الجوع	١٩٦
سابعاً: العزلة	١٩٦
ثامناً: الصمت	١٩٧
تاسعاً: القيام بالأسفار	١٩٧
عاشراً: التفكير في مخلوقات الله ودوام الذكر	١٩٨
بيان نوعي الذكر	١٩٨

٢٠١	المراقبة وآثارها
٢٠٤	دعاء
٢٠٩	خاتمة المؤلف
٢١٠	فهرس الآيات
٢١٦	فهرس الأحاديث
٢١٨	فهرس الأعلام
٢٢٠	فهرس المراجع
٢٢٦	فهرس الموضوعات

جَائِشَةُ سَيِّدِي
شرح الخريدة البهيّة

تأليف
سيدي أحمد الصاوي
(١١٧٥ - ١٢٤١ هـ)

وبالمهامش
شرح الخريدة البهيّة
للقطب الكامل والغوث الواصل أبي البركات
سيدي أحمد الدردير
١٣٦٦ هـ - ١٩٤٧ م

مطبوعة بمصطفى الباني الحلبي وأولاده
مس. ب. القومية رقم ٧١ بالمشايخ

فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

(قرآن كريم)

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة تبقى إلى يوم الدين وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله الصادق الأمين، صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه والتابعين . [وبعد] فيقول العبد الفقير الراجي من ربه غفر المساوي أحمد بن محمد المالكي الماوي لما كان شرح شيخنا وقدوتنا إلى الله تعالى أبي البركات الشيخ « أحمد الدردير » على رسالته السهية بالحريفة البهية في علم التوحيد من أجل الشروح وقد قرأه في حال حياته وتلقيناه عنه بالحال وقال قامت بنا الدواعي الإلهية الآن إلى قراءته وخدمته كما أمرني بذلك الأستاذ مناما المرة بعد المرة فشرعت الآن في ذلك راجيا من الله بلوغ الطالب وحصول المكرب متوسلا بأستاذي إلى النبي صلى الله عليه وسلم وبالنبي إلى الله تعالى فأقول وهو حسي ونعم الوكيل (قوله بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله) سيأتي الكلام على البسملة والحمدلة موضعا في كلام الشارح عند ذكر التثنية لهما (قوله الذي نور قلوبنا الخ) فيه حسن افتتاح وبراعة مطلع وهي أن يأتي المؤلف أو الخطيب مثلا في مبدأ كلامه بما يشعر بمقصوده والذي اسم موصول جزئي وضعا واستعمالا كما قاله المضد والسيد خلافا لقول السعد كلى وضما جزئي استعمالا يذكر ليتوصل به إلى وصف العارف بالجلل وحق الجملة للوصول بها أن تكون معلومة الانتساب عند المخاطب وهو ناصفة الله تعالى باعتبار صفة لوروده في القرآن كذلك جرى به للمدح مع زيادة إفادة القرض السوق له الكلام من استحقاقه تعالى الحمد وانفراد به وبيان نعمه للوجبة الحمد . لا يقال التثنية مشتق والموصول جامد فلا يصح التثنية به . لأننا نقول هو مؤول بالمشتق أي الحمد لله الوصف بكونه نور الخ وتطبيق الحكم بالمشتق يدل على عليه مامته الاشتقاق فكأنه قال الحمد لله لتنوره فهو حمد في مقابلة نعمة فيثاب عليه ثواب الواجب الزائد على النفل بسبعين درجة . فان قيل تطبيق الحكم بمشتق يفيد قصر الحمد على خصوص ذلك المشتق مع أنه يستحق الحمد لذاته وصفاته . أجيب بأن التثنية ليس علة لاستحقاقه الحمد بل علة لإخبار الشيخ بقبول استحقاقه تعالى لجميع الحمد ونور مشتق من التنوير وهو إيجاد النور الحسي أو الضوئي والمراد هنا الضوئي الذي ضرب الله تعالى مثله بقوله جل من قائل مثل نورم الآية فهو حمد على صفة الفعل بعد إسناده للثبات العلية إشارة لكونه تعالى محمدا لذاته وصفاته وقوله قلوبنا أي عقولنا لأن النور للضوئي ينسب للعقول وسميت العقول قلوبا لحلولها بها (قوله بمعرفة) متعلق

[بسم الله الرحمن الرحيم]
الحمد لله الذي نور قلوبنا
بمعرفة عقائد التوحيد

بنور والباء سببية وسيأتي معنى المعرفة والعقائد والتوحيد (قوله وحرر) معطوف على نور
عطف سبب على مسبب فهو من جملة صلة الموصول والتحرير إخراج الرقبة من الرق قد شبه
القول التي نارت بالمعارف وخرجت من الجهل والتقليد برقاب كانت في أسر الرق فأعتقها سيدها
على سبيل الاستعارة بالكتابة والتحرير تخيل وعبر أولا بالقلوب وثانيا بالقول ففنا (قوله من
ريقة) جار ومجرور متعلق بحرر والريقة في الأصل الجبل الذي يوضع في عنق العجل عند جلب
أمه والشوايب جمع شائبة بمعنى الأخطا وإضافة ريقة لما بعده من إضافة للشبه به للمشبه وإضافة
شوايب لما بعده بيانية ، والمعنى وخلص عقولنا من التقليد الشبيه بالريقة لأن القلد مكبل بتقليده
كتشكيل العجل بالجبل الذي في عنقه فتدبر (قوله على سيدنا) أي أشرف بني آدم فهو سيد غيرهم
بالأولى والإضافة فيه لتحريف المهد الخارجي أي السيد المعين للعلوم وقدمه على محمد مع أنه صفة
له والأصل تأخير الصفة عن الموصوف إشارة إلى استقلالها بنفسها حتى صارت كالعلم ، والسيد لغة
من فاق غيره كرما وحلما قال الشاعر * يئلل وحلم ساد في قومه الفقى * من ساد يسود سيادة فهو
سيد وأصله يسود بصكر الواو قلبت ياء لتحركها واجتماعها مع السا كثة قبلها ثم أدغمت فيها
لاجتماع المثلين ، والقاعدة أن اللدغم هو الذي يقب وورد من جنس المدغم فيه لئلا يكثر ما كانت الياء
أخف من الواو قلبت الواو ياء مطلقا ويطلق في اللغة أيضا على من كثر سواده أي جيشه أو التولى
للسواد أي الجماعة الكثيرة وعلى السكامل المحتاج إليه عند الشدائد وكل هذه للمعانى مناسبة لحامه
صلى الله عليه وسلم وإطلاق السيد عليه صلى الله عليه وسلم ورد في الأخبار منها رواية أحمد والترمذي
وابن ماجه عن أبي سعيد « أناسيد وله آدم يوم القيامة ولا غفر » وغير ذلك من الأحاديث للنوارة
وقوله صلى الله عليه وسلم لن قال له ياسيد السيد هو الله فعناء أنه الحقيق بالسيادة وإطلاقها على
غيره إنما هو بطريق العارية فالمقصود منه إعلام الجاهل بالحقيقة فتدبر (قوله محمد) بدل من سيد
أو عطف بيان عليه جيء به للمدح كما يجيء التثنية لتلك . ان قلت يرد على كونه بدلا قولهم إن
البدل منه في حكم الطرح مع أنه هنا ليس كذلك . وأجيب بأن قولهم للبدل منه في حكم الطرح من
جث العمل لأن العامل في البدل غير العامل في البدل منه بخلاف سائر التوابع (قوله المؤيد) أي
المقوى من التأيد وهو التقوية (قوله بالمعجزات) جمع معجزة وهو الأمر الخارق للعادة الواقع على
يد مدعى النبوة المقرون بالتحدي وسيأتي ذلك (قوله الباهرة) أي الطالبية للخصم (قوله وعلى
آله) المراد بالآل جميع الأتباع فعطف الأصحاب من عطف الخالص على العام وقوله أولى التتابع
الح نعت للأصحاب وأتى الشارح بهذه الصيغة لما في الحديث قال بعض الصحابة « كيف نصلى عليك
يا رسول الله فقال : قولوا اللهم صل على محمد وآله » رواه الشيخان وعن أنس بن مالك قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قال اللهم صل على محمد وعلى آله وكان قاعما غفر له قبل أن يفقد
وإن كان قاعدا غفر له قبل أن يموت » والآل اسم جمع باتفاق لا واحد له من لفظه بل من معناه (قوله
وأصحابه) جمع صحب على غير قياس لأن شرط المراد جمع لفظ بفتح فككون على أفعال كون عينه
حرف علة كسيف وأسيف ونوب وآتواب وليس جمع صاحب لأن قاعلا لا يجمع على أفعال وإنما
هو جمع اسم ثلاثى كباب وأبواب (قوله أولى) أي أصحاب (قوله التتابع) جمع متتابعة ضد للتباعدة أي
الكلمات وقوله الفاخرة أي العظيمة التي يفتخر بها دنيا وأخرى وقد ذكر الله مناقبهم في غير آية
ومدحهم الرسول في غير حديث (قوله أما بعد) يتعلق بها تسعة مباحث : الأولى في أما الثاني في موضعها
الثالث في معناها الرابع في إعرابها الخامس في المعامل فيها السادس في أصلها السابع في حكم

وحرر عقولنا من ريقة
شوايب التقليد والصلاة
والسلام على سيدنا محمد
المؤيد بالمعجزات الباهرة
وعلى آله وأصحابه أولى
التتابع الفاخرة .
[أما بعد]

الإتيان بها الثامن في أول من تكلم بها التاسع في الفاء بعدها فأما أما فهي لجرد التأكيد نائية عن مهما ويكن وأما موضعها فيؤخذ من قولهم هي كلة يؤتى بها للانتقال من أسلوب إلى آخر أي من غرض إلى آخر فلا تقع بين كلامين متعدين ولا أول الكلام ولا آخره فان وقعت بين كلامين متعدين بينهما مناسبة كلية متى تخلصا وان كان بينهما عدم مناسبة أصلا متى اقتضابا محضا وان كان بينهما نوع مناسبة كما هنا متى اقتضابا مشوبا بتخلص لثال الاقتضاب قول الشاعر :

لو رأى الله أن في الشيب خيرا - جأورة الأبرار في الخلد شيئا
كل يوم تبدى صروف الليالي - خلقا من أبي سعيد غريبا

ومثال التخلص قول الشاعر أيضا :

أطلع الشمس تبغى أن تؤم بنا - فقلت كلا ولكن مطلع الجود

وأما معناها فهو تقيض قبل وتكون ظرف زمان كثيرا ومكان قليلا وهي هنا للزمان لا غير وقولهم انها للمكان باعتبار الرقم جيد كالحققة الشارح رضى الله عنه. وأما إعرابها فلها أربعة أحوال تعرب في ثلاثة وتبنى في حالة كما هو مشهور. وأما المامل فيها فهو أما على أنها من متعلقات الشرط أو الجزاء على أنها من متعلقاته فالتقدير على الأول مهما يكن من شيء بعد ما تقدم وعلى الثاني مهما يكن من شيء فاقول بعد ما تقدم وجعلها من متعلقات الجزاء أولى لأنه يكون وجود المؤلف معلقا على وجود شيء مطلقا. وأما أصلها فهو مهما يكن من شيء كما تقدم. وأما حكم الإتيان بها فلاستحباب اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان يأتي بها في خطبه ومكاتبته وأما أول من تكلم بها فقد نظم الخلاف فيه بعضهم بقوله :

جرى الخلاف أما بعد من كان بادئا - بها خمس أقوال وداود أقرب
وكانت له فصل الخطاب وبعده - فقس فحسان فكعب فيعرب

وأما الفاء بعدها فهي رابطة للجواب (قوله شرح) أما بمعنى شارح أو الكلام على حذف مضاف أي ذو شرح أو أطلق عليه للمنى للصدرى مبالغة كما في زيد عدل وعلى كل فالإسناد له مجاز وإلا فالموضح واللين إنما هو الشخص (قوله لطيف) هو في الأصل يطلق على رقيق القوام وعلى الشفاف الذي لا يحجب ما وراءه وعلى صغير الحجم والراد هنا لازمه فهو مجاز مرسل من إطلاق للزوم وإرادة اللازم ويحتمل أنه مجاز استعارة بأن شبه سهولة الأخذ بركة القوام أو الشفاف أو صغير الحجم واستعير اسم للشبه به للمشبه واشتق منه لطيف بمعنى سهل المأخذ على طريق التبعية (قوله على مقدمي) في الكلام استعارة تبعية حيث شبه ارتباط الشرح بالمقدمة بارتباط مستعمل بمستعمل عليه فسرى التشبيه من السكليات إلى الجزئيات فاستعيرت على الموضوع للاستعلاء الخاص للمنى اللام على طريق الاستعارة التبعية والمقدمة في الأصل اسم لمقدمة الجيش أطلقت على تلك الرسالة لأن بها يتوصل إلى محض حكتب التوحيد وهي مأخوذة أما من قدم اللازم بمعنى تقدم لتقدمها على غيرها بسبب سهولتها وجمعها واختصارها أو من قدم للتعدى لتقدمها الطالب الراغب لمحض الكتب إذا فهمها وهذا على كسر الدال وأما على فتحها فهي من قدم التعدى لا غيره ومعناه أن الطالب يقدمها لما فيها من اللزاي (قوله التي نظمها) النظم لغة إدخال اللاك في السلك واصطلاحا هو الكلام للثني الموزون قصدا وهي من بحر الرجز وأجزاءه مستغنى ست مرات (قوله يوضح معانيها) من الإيضاح وهو الكشف والإظهار والمعاني جمع معنى وهو ما يعنى ويقصد من اللفظ (قوله ويشيد) عطف على بوضع من التشييد وهو في الأصل رفع البناء الحسى والبنائى جمع مبنى وهو الألفاظ

فهذا شرح لطيف على
مقدمي السبابة بالخريدة
البيوت التي نظمها في العقائد
التوحيدية يوضح معانيها
ويشيد مبانيها

سميت مباني لا ابتناء المعاني عليها ومن هنا قولهم الألفاظ قوالب للمعاني والمراد بالتشديد هنا تصحيح الألفاظ وتجهيزها بنزولها على القواعد العربية فشبّهت الألفاظ المخصوصة من حيث افتقارها لمن ينزلها على القواعد العربية ببيت محتاج للرفع وسد الخلل وطوى ذكر التشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو التشديد على طريق الاستعارة بالكناية والتشديد غيل واسناد التوضيح والتشديد للشرح مجاز عقلي حقه أن يسند للمؤلف (قوله اجتنبت) أي تباعدت (قوله الاختصار) هو في الأصل تقليل اللفظ كثر المعنى أم لا وقوله الخلل أي الضيق للمعنى فالاجتناب منصب على القيد وإلا فأصل الاختصار حاصل (قوله وأعرضت) معطوف على اجتنبت وهو بمعنى الاجتناب وغاير تفننا والتطويل ضد الاختصار وقوله الملل أي للوقع في الملل وهو السآمة فالاعراض منصب على القيد ومقتضى هذه العبارة أن كتابه هذا مختصر غير غل ومطول غير محل وما ضدان لا يجتمعان . والجواب أن الاختصار في مواضع والتطويل في مواضع على حسب ما يقتضيه المقام في كل (قوله واقتصرت) معطوف على اجتنبت والمعنى جعلت عباراتي مقصورة وقوله على تحرير البراهين أي تخليصها وتبيينها من غير أن أذكر شيئا زيادة عليها والبراهين جمع برهان والمراد به الدليل عقليا كان أو نقليا وإن كان البرهان في الأصل اسما للدليل العقلي (قوله مع الفوائد) ظرف متعلق بمحذوف حال من البراهين أي حال كون البراهين مصاحبة للفوائد الخ والفوائد جمع فائدة وهي في الأصل ما استفادته الشخص من خيرات الدنيا والآخرة والمراد بها هنا خصوص المسائل العلمية التي تزداد بعد البرهان زيادة في إيضاحه كذكر الأدلة العقلية بعد ذكر البراهين العقلية مثلا (قوله التي بها يزداد اليقين) صفة للموائد والمراد باليقين الجزم بالعقائد فأصل اليقين يحصل بالبراهين وزيادته بتلك الفوائد وقد وصف هذا الشرح بأوصاف ثمانية أولها قوله لطيف وآخرها قوله مع الفوائد وكلها كمالات متغايرة تحمل الراغب على الاعتناء به (قوله والله أسأل الخ) قدم المعمول ليفيد الحصر والسؤال معناه الطلب وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول ثان لا سؤال والأصل وأسأل الله النفع به وقوله كل معمول لينفع (قوله من تلقاء بقلب سليم) أي من طالعته بنفسه أو بواسطة معلم خاليا من الاعتراض والأعراض الفاسدة لأن النفع تابع للحب والاعتقاد (قوله وأن يجعله) معطوف على أن ينفع فهو من جملة السئول وقوله خالصا معمول ليحمل والكريم صفة للوجه والمراد بالوجه الذات عند الخلف وأما السلف فيقولون لله وجه لا كالأوجه منزّه عن صفات الحوادث (قوله إنه المولى الخ) أما بكسر الهمزة مستأنفا واقعا في جواب سؤال كأنه قال سأله لأنه الخ أو بفتحها تعليل للسؤال والمولى له معان منها المنعم وهو المناسب هنا (قوله الرؤوف) أي شديد الرحمة والرحيم ذو الرحمة وفي هذه الأسماء من المناسبة بالمطلوب ما لا يخفى فإن من لطائف الدعاء أن الإنسان يخاطب ربه بالاسم المناسب لمطلوبه كدعاء أيوب عليه السلام حيث قال أي مني الضر وأنت أرحم الراحمين ودعاء يونس حيث قال سبحانك إني كنت من الظالمين ودعاء سليمان عليه السلام حيث قال إنيك أنت الوهاب ودعاء زكريا عليه السلام حيث قال وأنت خير الوارثين (قوله فأقول الخ) الظاهر أن الفاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره إذا تمهد ما ذكرت لك فأقول ومقول القول قوله بسم الله الرحمن الرحيم إلى آخر الكتاب متنا وشرحا وقوله وما توفيق إلا بالله الخ جملة معترضة قصد بها التبرك والتبري من الحول والقوة والتوفيق معناه لمة موافقة الشيء للشيء واصطلاحاً خلق قدرة الطاعة والداعية إليها في العبد عند امام الحرمين فالمراد بالقدرة عنده سلامة الأسباب والآلات بناء على أن المرض يبقى زمانين فالكافر غير موفق لعدم الداعية وشهد لذلك

اجتنبت فيه الاختصار
الخلل وأعرضت فيه عن
التطويل للملل واقتصرت
فيه على تحرير البراهين
مع الفوائد التي يزداد بها
اليقين والله أسأل أن
ينفع به كل من تلقاه بقلب
سليم وأن يجعله خالصا
لوجهه الكريم إنه للمولى
الرؤوف الرحيم فأقول
وما توفيق إلا بالله العليّ
العظيم .

قوله تعالى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام أى يجعل داعيته ورغبته ومحبه إليه وعند الأشعري هو خلق الطاعة في العبد والراد بالقدرة العرض للقارن بالطاعة بناء على أن العرض لا يبق زمانين . أورد عليه أنه قبل الطاعة مكلف فيلزم عليه تكليف عاجز . أوجب بأن التكليف متوقف على سلامة الأسباب والآلات فتصل أن الخلف من جهة التكليف لفظي لاتفاقهما على أن التكليف متوقف على سلامة الأسباب والآلات وأما من جهة تسمية السلامة قدرة أولا تحقيق فبعد إمام الحرمين يسمى قدرة وعند الأشعري لا يسمى قدرة بل القدرة عنده هي العرض القارن للطاعة والحق في هذه المسئلة مع إمام الحرمين دون الأشعري (قوله بسم الله الرحمن الرحيم) افتتح كتابه بالبسملة مع أنه شرع وقع الاختلاف في كراهة افتتاحه بها وعدمها والراجح قول الجمهور باستحباب افتتاحه بها ما لم يكن محرما أو مكروها وكل شرف فيه النبوة أو الإسلام أو الحكم أو الزهد أو مكارم الأخلاق أوحث على طاعة أو اجتناب معصية فأنشأه وإنشاده واستماعه طاعة لأنه وسيلة إلى طاعة فقد صح أن المصطفى صلى الله عليه وسلم كان له شعراء يصنفون إليهم في السجدة وغيره منهم حسان وابن رواحة ، وأفرد البسملة عن الشعر ولم يأت بها نظما كما فعل الشاطبي في قوله :

بدأت بيسم الله في التظم أولا تبارك رحمانا رحيمًا وموئلا

لأنه يسر الإتيان بها على هبتها من غير تغيير بخلاف الحمدلة ولأنه خلاف الأولى (قوله وإعما قدرنا التعلق فعلا الخ) اعلم أن للقرآن أنه يجوز أن يكون للتعلق فعلا أو اسما وعلى كل خاصا أو عاما وعلى كل مقدما أو مؤخرًا فالخاص للناحية أوجه الأولى منها ما قاله الشارح لأن الأصل في العمل للأفعال أى وما عمل من الأسماء كاسم الفاعل واسم للمفعول والصفة المشبهة والمصدر واسم المصدر فهو بطريق الحمل على الفعل ولما في تقدير الاسم من زيادة الإظهار لأن المذوق حينئذ عدة كلمات المضاف والمضاف إليه ومتعلق الجار والمجرور بخلاف أولف فإنه مع فاعله المستتر فيه كمتان (قوله ومتأخرًا) أى عن البسملة لأن تقديم المفعول يفيد الاختصاص أى يفيد تميز الترك في التأليف على اسمه تعالى قاله داخلة على التصور عليه لأن الشركيين كانوا يبدون بأسماء آلهتهم فيقولون باسم اللات والعزى تبركا لا اختصاصا لا عترافهم بالتبرك باسمه تعالى فرد عليهم الموحد وهذا القصر اما قصر افراد وهو مخاطب به معتقد الشرك أو قصر قلب وهو مخاطب به معتقد عكس الحكم أو قصر تعيين وهو مخاطب به التشكك (قوله لأن كل شارع في شئ) أى تأليف أو غيره (قوله ولا فائدة حصول البركة) علة ثانية لتقديره خاصا أى في تقدير التعلق خاصا تخصيص التبرك بالشروع فيه وتعميم أجزائه بخلاف ما لو قدره من مادة الابتداء فإنه ليس خاصا بالشروع فيه ولا عاما في أجزاء الشروع فيه بل قاصر على التبرك في البداية فتدبر (قوله والباء للاستعانة) بـ الاستعانة الداخلة على الوساطة بين الفاعل ومفعوله ككتبت بالقلم قال بعضهم وفي جعلها للاستعانة أيها أن اسم الله مقصود لغيره لآلذاته فالأولى قول الزعزري أنها للملابسة أى المصاحبة أى أولف مصاحبا كل بيت ببركة هذا الاسم فالمصاحبة البركة لأن الاسم لم يصاحب كل بيت فتدبر (قوله مادل على مسمى) أى كان فعلا أو اسما أو حرفا بالمعنى المصطلح عليه (قوله وعند الحاجة) أى في اصطلاحهم (قوله مادل) أى لفظ دل الخ وهو جنس يشمل الفعل والحرف وقوله في نفسه أى لاقى غيره خرج الحرف وقوله غير مقترن بزمان وضما خرج الفعل فإنه دال على معنى في نفسه لكنه موضوع للزمان وإن تجرد عنه في بعض الأفعال كسوى وليس ونعم وبئس ودخلت الأسماء الدالة على الزمان لا بالوضع كأسماء الشروط والاستفهام فتدبر

(بسم الله الرحمن الرحيم)
أى أولف وإعما قدرنا
للتعلق فعلا لأن الأصل
في العمل للأفعال ومتأخرًا
لأن تقديم المفعول يفيد
الاختصاص وخاصة لأن كل
شارع في شئ يفيد له أن
يقدر ما جعلت البسملة
مبدأ له ولا فائدة حصول
البركة لجميع أجزاء الفعل
والباء للاستعانة أو للمصاحبة
على وجه التبرك والاسم
لغة مادل على مسمى
وعند الحاجة مادل على
معنى في نفسه غير مقترن
بزمان وضما

١ قوله خلق الطاعة، لعله
خلق قدرة الطاعة بدليل
ما بعده تأمل اه مصححه

(قوله وهو مشتق) أى مأخوذ وقوله من السمو أى فالاسم مشتق من المصدر (قوله أى يظهر) تفسير ليعلو (قوله فأصله سمو) مفرغ على قول البصرى وسمو بوزن فعل فالسين فاء الكلمة واليم عنها والواو لامها (قوله بحذف لامه) التى هى الواو (قوله بعد تسكين فائه) هذا التعويض من جملة لغات عشرة فى الاسم جميعها بضم قوله :

لغات الاسم قد حواها الحصر فى بيت شعر وهو هذا الشعر

اسم بحذف همزة والقصر مثلثات مع سمات عشر

(قوله وعند الكوفى) مقابل قوله وعند البصرى وقوله من السمة أى مشتق ومأخوذ من السمة وهو مصدر أيضا لسا (قوله لأنه علامة) أى دال (قوله وأصله وسم) أى على وزن فعل بفتح الفاء فالواو فاء الكلمة والسين عنها واليم لامها (قوله ثم عوض عنها همزة الوصل) أى توصلا للنطق بالسكن (قوله والمراد به هنا الخ) ليس بمتعين لجواز أن يراد به اللفظ الدال على ذات الله لأنه يترك ويستعان بالاسم كما يترك بالمسمى والإضافة على هذا على معنى اللام (قوله والله علم على الذات الخ) أى شخص جزئى قال السعد وليس من باب الغلبة الحقيقية ولا التقديرية والغلبة أن يكون للفظ تحول لأفراد فيحصل له بحسب الاستعمال تخصيص ببعض أفراده فإن وجد له أفراد فاخص بعضها كانت العملية حقيقية كالنجم اسم لكل كوكب ثم غلب على الثريا وإن لم يوجد له إلا فرد كانت الغلبة تقديرية خلافا لقول الخليل والبيضاوى إنه كلى إذ معناه للمبود بحق فيصح إطلاقه على كل متصف بتلك الصفة ولم يتصف بها إلا الخالق فهو صفة ورد بأنه لو كان كليا لم تفد لإله إلا الله توحيدا لأنهم محصورذاته لنا على وجه التخصيص مع أن الشارع جعلها توحيدا . فان قلت قال السيد عيسى الصفوى عرفوا العلم بما وضع لشخص يمينه والتبادر منه أن يكون الشخص ملاحظا للواضع أى معلوما له وذات الله بلا ملاحظة صفة غير معقولة للبشر فلا يكون الله علما له لأن العلم ما وضع للذات من غير صفة . أجاب الشهاب بما للبيضاوى بأن واضح العلم إن كان هو الله فهو يعلم ذاته وصفاته وإن كان غيره فالتحقيق أن تصور الموضوع له يوجه ما كافى في واضح العلم كطنا ذات الله باعتبار صفاته لأن واضح اللغة لا يفعل إلا ما فيه فائدة بتدبها بل كل عاقل كذلك وإنما فائدة العلم معرفة الذات من غير صفة إذ لو قصد ما يحصل بوضع الصفة لم يكن فى وضع العلم فائدة سحبي على عبد السلام (قوله على الذات) أى للعهد أى الذات اليهودية وهى الخالقة للعالم وناؤها ليست للتأنيث بل للوحدة (قوله الواجب الوجود) أى للذات التى لا يمكن عدمها فى الماضى ولا فى الحال ولا فى المستقبل والغرض من ذكر واجب الوجود بيان الذات للمسمى لا بيان اعتباره فى المسمى لأن المسمى الذات وحدها لا الذات مع الوصف (قوله يفتى للبالغة) أى للدلالة على البالغة مع إفادة دوام الرحمة وثباتها فاندفع ما يقال إن بناءها للبالغة ينافى كونها صفتين مشبهتين (قوله من رحم بالكسر) أى من مصدر رحم على مذهب البصريين أو من نفس رحم على مذهب الكوفيين (قوله بأن يقصد اثباته) بيان وتصور للتنزيل (قوله بأن ينقل إلى فعل) تصور لجمله لازما لأن فعل بالضم لا يكون إلا لازما (قوله وإنما احتيج لذلك) اسم الإشارة عائد على التنزيل أو التحويل (قوله إنما تصاغ من اللازم) أى لقول ابن مالك :

• وصوغها من لازم الحاضر • (قوله والرحمة رقة القلب) أى فى أصل وضع اللغة (قوله فهو غائبا) أى محترها وقوله وهى مبدؤه أى منشؤه (قوله فيراد منها هنا الغاية) أى فيه مجاز سرحل من إطلاق السبب على السبب وذكر حفيد السعد أن فى الكلام استعارة تمثيلية بأن يقال شبه حال المولى مع خلقه فى الإنعام بجلالته ثم ودقاتها بحال ملك مع رعيته واستعيرت الهيئة الدالة على التشبه به للشبه

وهو مشتق عند البصرى من السمو وهو العلو لأنه يعلو به مساء من الخفاء أى يظهر فأصله سمو بكسر فسكون تخفف بحذف لامه وعوض عنها همزة الوصل بعد تسكين فائه وعند الكوفى من السمة وهى العلامة لأنه علامة على مساء وأصله وسم تخفف بحذف فائه ثم عوض عنها همزة الوصل والمراد بهذا المسمى أى مستعينا بمسمى الله والإضافة للبيان والله علم على الذات الواجب الوجود الخالق للعالم والرحمن الرحيم صفات مشبهتان بنينا للبالغة من رحم بالكسر إما تنزيلا منزلة اللازم بأن يقصد إثباته للفاعل فقط من غير اعتبار تعلقه بفعل وإما بجمله لازما بأن ينقل إلى فعل بالضم وإنما احتيج لذلك لأن الصفة المشبهة إنما تصاغ من اللازم والرحمة رقة القلب أى رأفته وهى تستلزم التفضل والإحسان فهو غائبا وهى مبدؤه فيراد منها هنا الغاية

لاستحالتها عليه تعالى أى الثابت له (أ) الفضل والإحسان كثيرا وكذا كل اسم من أسمائه تعالى يوم ظاهره خلاف

المراد يراد منه غايته ثم إن أريد مرید ذلك كمرید الإنعام فصفة ذات وإن أريد الفاعل كالنعم فصفة فعل وقدم الرحمن لأنه خاص به تعالى إذ لا يطلق على غيره تعالى ولأنه أبلغ إذ معناه النعم بجلال النعم كما وكيفا بخلاف الرحيم فإن معناه للنعم بدقائقها كذلك وجلال النعم أصولها كالوجود والإيمان والعافية والرزق والعقل والسمع والبصر وغير ذلك ودقائقها فروعها كالجمال وكثرة وزيادة الإيمان ووفور العافية وسعة الرزق ودقة العقل وحدثة السمع والبصر وغير ذلك ولأنه تعالى من حيث إنه مع جلال النعم يسمى الرحمن ومن حيث إنه مع بدقائقها يسمى الرحيم (يقول) هو من باب نصر فأصله يقول بسكون فأنه وضم عينه تخفف بنقل حركة العين إلى الفاء (راجع رحمة) بإضافة الوصف إلى معموله أى التوكل المنتظر إتمام (القدير) أى دائم القدرة فهو صفة مشبهة أوالكثير القدرة بمعنى الاحتمال فيكون صفة مهاللة (أى أحمد) بن محمد

وأورد عليه أن الاستعارة التمثيلية لا تكون إلا في المركبات وإطلاق الحال على الله لم يرد إذن به وأن الرحمن لم يستعمل في غيره تعالى وأن التشبه به أقوى وهو إساءة أدب . وأجيب بأنه اقتصر على الجزء الأم من المركب إذ هو مركب بحسب الأصل فإن الأصل ملك ورحمن رحيم وإطلاق الحال جائز لضرورة التعليم والحقوق ثبوت مجازات لاحقائق لها وكون التشبه به أقوى أعلى وبعد هذا كله فالأحسن الإيجاز على كونه مجازا مرسل (قوله لاستحالتها) أى رقة القلب (قوله أى الثابت له الفضل الخ) بيان للمعنى المراد اللائق به تعالى (قوله وكذا كل اسم الخ) أى كصبور ودرءوف وحكيم وودود (قوله مرید ذلك) أى الفضل والإحسان (قوله فصفة ذات) أى فالرحمة صفة ذات ومع قديعة باتفاق (قوله وإن أريد الفاعل) أى اسم الفاعل وقوله فصفة فعل أى فالرحمة صفة فعل ومعى حادثة عند الأشاعرة ويترتب على كل حكم قول من قال اللهم اجعنا في مستقر رحمتك فإن أراد أن الرحمة صفة فعل جار لأن المراد اجعنا في مستقر إنعامك وهو الجنة إن أراد أنها صفة ذات لم يجز لأن المعنى اجعنا في مستقر إرادتك وهو ذاتك (قوله إذ لا يطلق على غيره تعالى) أى وأما قول الشاعر :

• وأنت غيث الورى لازلت رحمانا • في حق مسيلة الكذاب فشاذا ولأنه منكر والخاص بالله المرف أو من تمنهم في كفرهم (قوله ولأنه أبلغ) معطوف على قوله لأنه خاص أى فقدمه لأمرين وقوله إذ معناه تحليل لأبلغيته (قوله كذلك) أى كما وكيفا وهذا المعنى أشهر التفسير وحجته في ذلك اختصاصه بالله تعالى وكون زيادة البناء تدل على زيادة المعنى بشروط ثلاثة أن يكون ذلك في غير الصفات الجبلية فخرج نحو شمر ونهم أن يتحد اللفظان في النوع فخرج نحو حذر وحاذر فالأول مع قلة حرفه أبلغ من الثاني لكونه صفة مشبهة وأن يتحدا في الاشتقاق فخرج نحو من وزمان فالمستوفى للشروط كرحمن رحيم وقطع وقطع (قوله وغير ذلك) أى كالنعم والدوق واللى والنجلة من النار ودخول الجنة (قوله يسمى الرحمن) أى استدلل بها على اسمه الرحمن وكذا يقال في قوله يسمى الرحيم وإلا فأسأله تعالى وأوصافه أزلية قديعة (قوله بإضافة الوصف إلى معموله) الوصف هو قوله راجي والمعمول قوله رحمة وليست الإضافة متعينة بل يجوز تنوين راجي ونصب رحمة ولا يتغير الوزن ولا المعنى (قوله أى التوكل الخ) تفسير للراجي لأن الرجاء هو الأمل مع الأخذ في الأسباب (قوله إنعام) تفسير للرحمة فالمراد منها صفة الفعل وصح أن يراد منها إرادة الإنعام أيضا لأنه يلزم من إرادة الإنعام حصوله لا يراد لما قضى وإنما اختار المعنى الأول لكونه أخصر (قوله أى دائم القدرة) فالقدير من أسمائه تعالى ومعناه ذو القدرة الدائمة (قوله بمعنى الاقتدار) دفع به ما يراد من أن القدرة واحدة لا تعد فيها وإيضاحه أن الكثرة باعتبار الاقتدار وهو عموم تعلق القدرة بأسر الممكنات (قوله فيكون صفة مبالغة) أى باعتبار التعلقات (قوله أحمد) هو اسم الشيخ وقوله ابن محمد هو اسم أبيه قال الشيخ في شرح كتابه أقرب المسالك لمذهب الإمام مالك وكان الوالد رحمه الله تعالى رجلا صالحا عالمنا متقنا للقرآن فقد بصره في آخر عمره فاشتغل بتعليم الأطفال كتاب الله تعالى لحفظ القرآن على يديه خلق كثير وكان يعلم الفقراء حبة فحلا يأخذ منهم صرفة ولا غيرها بل ربما وإسلام من عده وكان كثير السكوت لا يتكلم إلا نادرا وورده في غالب أوقاته صلاة سيدى عبد السلام بن مشيش رضى الله عنه وكان يبشرني بأن أكون عالما مات رحمه الله شهيدا بالطاعون سنة ثمانية وثلاثين بعد الألف ومائة وعمرى نحو العشرين وشوهدت له كرامات انتهى وحينئذ فيؤخذ منه أن الشيخ ولد سنة ثمانية وعشرين بعد المائة والألف وكانت وفاته ليلة الجمعة ثمان خلون من ربيع الأول سنة مائتين وواحد

بعد الألف فسه ثلاث وسبعون ودفن بمشهد المشهور بالكعكيين وكراماته في الحياة وبعد الممات
أظهر من الشمس في رابعة النهار ، وأقول كما قال بعض العارفين :

لى سادة من عزم أقدامهم فوق الجباه إن لم أكن منهم فلى في جهم عز وجاه
وأخبرنا الأستاذ الشارح عن والده المذكور أن زوجته كانت تدخل عليه فتجد عنده شموعا موقودة
في أوقات الظلام فتسأله عن ذلك فيقول إنها أتوار الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وأخبرنا أيضا
أنهم كانوا في ضيق عيش فتوضع الصخرة فيها الطعام القليل بين يديه فيقرأ عليها سورة قريش فيبارك
فيها ويأكل منها الناس الكثيرون قال الشيخ فصرت أقرأ تلك السورة على الأبواب المفلوكة
فتفتح بغير مفتاح فتشاع عني وأنا صغير أنى أفتح الأبواب بغير مفتاح (قوله عطف بيان) أى لأن
نعت المعرفة إذا تقدم عليها يعرب بحسب الموامل فلذا أعرب راجى فاعل يقول وتعرب هي منه بدلا
أو عطف بيان وحكمة تقديم النعت على النعت الاعتناء برجاه رحمة الله في الحديث وإن عافيتك
أوسع لي ورحمتك أرجى عندي من عملي وإنا ذكر اسمه على عادة جمهور المؤلفين من تسميتهم أنفسهم
في أوائل كتبهم ليرغب الطالب في الكتاب لأن الكتاب مجهول صاحبه غير مرغوب فيه ولا موثوق به
(قوله الحمد لله) لما افتتح بالبسملة افتتاحا حقيقيا افتتح بالحمدلة افتتاحا إضافيا وهو ما تقدم على
الشروع في المقصود بالذات جمعا بين حديثي البسملة والحمدلة وحمل البسملة على الابتداء الحقيقي
والحمدلة على الإضافة لموافقة القرآن العزيز وقوة حديث البسملة على حديث الحمدلة وهو قوله صلى
الله عليه وسلم « كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أجزم » وهناك أوجه أخر مشهورة لدفع التعارض
وجملة الحمدلة إما خبرية لفظا ومعنى بناء على أن الخبر بالحمد حامد وهو الصحيح أو خبرية لفظا إنشائية
معنى ، واستشكل بأنه لا يمكن العبد أن ينشئ اختصاصه تعالى بالحمد أو استحقاقه إياها تقدم ذلك .
وأجيب بأن المراد بكونها إنشائية أنها لانشاء الثناء بضمونها لا أنها لانشاء مضمونها إذ هو ثابت
أزلا لا يمكن إنشاؤه من العبد وآثر الاسمية لدلائلها على الثبوت والدوام واقتداء بالكتاب العزيز
وأصل الحمد لله أحمد الله حمدا ثم حذف الفعل لدلالة المصدر عليه فبقى حمد الله ثم عدل به من النصب
إلى الرفع لدلالة الثبوت والدوام فصار حمد الله ثم أدخلت الألف واللام قال القائل كنهاني في شرح
الرسالة ويستحب الابتداء بها لكل مصنف ومدرس وخطيب وخطب ومتزوج ومنزوجة وبين
يدى سائر الأمور المهمة وكذا الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله مقول القول الخ)
أى لأن القول لا ينصب إلا اجمل أو المفرد الذى فى معنى الجملة أو المفرد الذى قصد لفظه مالم يمر بحر
الظن فينصب المفردات كما هو معلوم من قول ابن مالك :

وكتظن اجمل تقول إن ولى مستفهما به ولم يفصل

الى أن قال : وأجرى القول كظن مطلقا عند سليم نحو قل ذامشقا

(قوله وأل فيه جنسية) أى وهو الأصل في وضعها وأما كونها استغرافية فهو طارىء عليها والمعنى
على الجنسية جنس الحمد مستحق لله تعالى وإذا اختص جنس الحمد بالله فلا فرد منه لغيره تعالى فيثبت
ساوت الاستغرافية . إن قلت يرد عليه حمد الحادث للحادث وحمد القديم للحادث . أجيب
بأن للراد جميع الحمد لله في الواقع ونفس الأمر لا بحسب الظاهر فهذان الحمدان وإن كانا بحسب
الظاهر لغير الله تعالى في الواقع ونفس الأمر هما له لأنه المنعم الحقيقي فتدبر (قوله أو استغرافية) أى
وعلاقتها أن يحمل عليها كل وجوز بعضهم أن تكون عهدية والمعهود هو الحمد القديم الأزلى الذى حمد
نفسه به أزلا وذلك لأنه لما علم بحز خلقه عن كنهه حمد نفسه بنفسه أزلا وأظهر ذلك الحمد لحقه

عطف بيان وقيل عطف
نسق بناء على أنها من
حروف العطف وهو قول
ضعيف (المشهور) أى
الذى اشتهر () لقب
جده (الدودير) بفتح
الدال الأولى وكسر الثانية
بينهما راء ساكنة وكذا
اشتهر أولاد الحمد كلهم
بهذا اللقب (الحمد لله) هو
وماجده إلى آخر الكتاب
مقول القول فى محل
نصب وأل فيه جنسية
أو استغرافية ولام لله

ليحمدوه به (قوله للاستحقاق) أى وضابطها ما وقعت بين معنى وذات وهذا أحد احتمالات أربع :
 الثانى للملك الثالث التعليل الرابع الاختصاص فعلى الأول معناه جميع الحامد مستحقة لله وعلى
 الثانى مملوكة له وعلى الثالث نابتة لأجله وعلى الرابع بخصه به لكن على جعل آل عهدة لايناسب
 جعل اللام للملك لأنه يصير المعنى الحمد المهدود القديم مملوك لله والمملوك لا يكون إلا حادثا لا قديما لأن
 المملوك هو المتصرف فيه والقديم لا يتصرف فيه الا أن يقال المراد بالحمد المهدود حمد من يتد به
 وهو حمد الله وحمد أنبيائه وحمد أوليائه فيصح حينئذ جعلها للملك لأن المهدود حينئذ هو الهيئة
 المجتمعة من حمد الله وحمد غيره وهى مركبة من قديم وهو حمد الله وحادث وهو حمد غيره
 والمركب من القديم والحادث حادث والحادث يصح تعلق الملك به كذا ذكره شيخنا الدسوقي فى
 حاشية المصنف ولكن لما كانت لام الاستحقاق سالمة من الاشكال اقتصر الشارح عليها (قوله لغة)
 منصوب على التمييز (قوله هو الثناء) بتقديم الثلاثة على النون والمد : الله كى بغيره بتقديم النون على
 الثلاثة والقصر ضده وحينئذ فقوله بالجليل وصف كاشف على حد نظرت بعينى وسمعت بأذنى والمراد
 به الصادر بالكلام قديما كان أو حادثا فشمع أقسام الحمد الأربعة (قوله بالجليل) بيان للمحمود به
 وللصفة الصادرين من الحامد للمحمود (قوله على جيل اختيارى) بيان للمحمود عليه والمراد
 بالاختيارى حقيقة كالحمد على صفات الأفعال أو حكما كالحمد على الذات وصفاتها لأنها منشأ أفعال
 اختيارية وخرج بذلك ما كان جملا غير اختيارى فالثناء عليه مدح وقوله على جهة التعظيم أقحم
 لفظة جهة إشعارا بأنه لا يكتفى فى الحمد التعظيم الظاهرى بل لابد أن يوافق الكلام الجنان كذا قيل لكن
 قال الأشياخ الراجع عدم اشتراطه (قوله سواء تعلق بالفضائل) سواء خير مقدم وما بعده فى تأويل
 مصدر مبتدأ مؤخر والمعنى تعلقه بالفضائل أم بالفواضل مستو والمراد بالفضائل للزايا القاصرة وهى
 التى لا يتوقف تعلقها على تعدى أثرها للغير وإن كانت هى متعدي كالعلم والقدرة والحق وبالفواضل
 للزايا المتعدي وهى التى يتوقف تعلقها على تعدى أثرها للغير كالكرم والتعظيم وهذه العبارة معنى
 قول غيره سواء كان فى مقابلة نعمة أم لا فتحصل أن أركان الحمد خمسة حامد ومحمود ومحمود به
 ومحمود عليه وصفة فإذا حمدت زيدا لصكونه أكرمك بقولك زيد عالم فأنت حامد وزيد محمود
 والإكرام محمود عليه أى محمود به لأجله وثبوت العلم الذى هو مدلول قولك زيد عالم محمود به وقولك زيد
 عالم هو الصيغة وأن المحمود عليه يشترط فيه أن يكون اختياريا حقيقة أو حكما بأن يكون منشأ لأفعال
 اختيارية أو ملازما لمنشأ فيصدق بقدرة الله وإرادته وعلمه إذا حمد لأجلها فانها وإن كانت غير اختيارية
 حقيقة لكنها اختيارية حكما لأنها ينشأ عنها فعل اختيارى وكذا يصدق بذات الله إذا حمد لأجلها
 فهى اختيارية حكما لما ذكر وكذا يصدق بالسمع والبصر والكلام ونحوها مما لا ينشأ عنه فعل
 اختيارى إذا حمد لأجلها فهى اختيارية حكما باعتبار أنها ملازمة للذات التى ينشأ عنها فعل اختيارى
 وأن المحمود به لا يشترط فيه أن يكون اختياريا بل تارة يكون اختياريا كالكرم وتارة لا يكون
 اختياريا كحسن الوجه وأن المحمود به والمحمود عليه تارة يختلفان ذاتا واعتبارا كأن يكون المحمود
 عليه الكرم والمحمود به العلم وتارة يتحدان ذاتا ويختلفان اعتبارا كأن يكون كل منهما نفس
 الكرم لكنه من حيث كونه باعثا على الحمد يقال له محمود عليه ومن حيث كونه مدلول للصيغة يقال له
 محمود به (قوله وفى عرف أهل الشرع) المراد بهم بعض المتكلمين وإلا فأهل اللغة والشرع اتفقوا على
 أن حقيقة الحمد الوصف بالجليل فليس الحمد لغة أعم منه شرعا (قوله ينفى) أى بغير غير الحامد لو اطلع
 عليه فلا يرد أن هذا الإشعار قد يكون بالقلب (قوله ولو على غير الحامد) أى فلا يشترط أن تكون

للاستحقاق، والحمد لغة هو
 الثناء بالجليل على جليل
 اختيار على جهة التعظيم
 سواء تعلق بالفضائل أم
 بالفواضل، وفى عرف أهل
 الشرع فصل ينفى عن
 تعظيم النعم بسبب كونه
 منصفا ولو على غير الحامد
 وسواء كان الفعل قولا
 باللسان

واعتمادا بالجنان أو خدمة بالأركان فينبها العموم والخصوص الوجهين (١١) لأن مورد اللغوى خاص وهو اللسان

ومتعلقه عام ومورد العرفى عام ومتعلقه خاص وهو الإنعام ؛ وأما الشكر لغة فهو الحمد عرفا وأما الشكر عرفا فهو صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه من عقل وسمع وغيرهما إلى ما خلق لأجله وهو أخص مطلقا من الحمد والشكر اللغوي لاختصاصه بالله تعالى وبكونه في مقابلة النعم التي على الشاكر فقط (العلی) من العلو وهو الرفعة فأصله عليو اجتمعت الياء والواو وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت فيها الياء وعلوه تعالى معنى عبارة عن تزيهه تعالى عن كل نقص فيتضمن اتصافه تعالى بجميع صفات السلوب ، ولك أن تقول علوه تعالى عبارة عن تزيهه عن كل نقص واتصافه بكل كمال فيشمل صفات المعاني أيضا (الواحد) أى المنزه عن الشريك في الذات والصفات والاتصال (العالم) بما يكون وما لا يكون وبما هو كائن أى موجود (الفرد) أى الواحد ذاتا وصفات وأفعالا (الثنى) عن كل شئ فلا يفترق إلى محصل ولا يخص

النعمة لنفس الحامد وإنما المدار على كونه في مقابلة نعمة (قوله أو اعتمادا بالجنان) ان قلت الاعتماد ليس فعلا للقلب وإنما هو كيفية ، أجب بأن المراد بالفعل هنا ما قابل الاتفعال فيشمل السكينة (قوله بالأركان) المراد بها الأعضاء الظاهرة غير اللسان . روى أن أعرايا أتى عليا كرم الله وجهه فأعطاه درهما فلما استقله ولم يكن عنده غير درع له ناوله إياه فمدحه بقوله : وما كان شكرى وأيا يجمالكم ولكنى حاولت في الشكر مذهباً أفادتكم النعماء منى ثلاثة يدي ولسانى والضمير المحجبا

(قوله فينبها العموم والخصوص الوجهين) ضابطه أنهما يجتمعان في مادة وينفرد كل منهما عن الآخر بجهة (قوله لأن مورد اللغوى خاص الخ) تعليل لما قبله والمراد بالمورد البدأ وبالمتعلق للنهى (قوله فهو الحمد عرفا) أى فينبها الترادف وإنما يختلفان في التسمية (قوله وهو أخص مطلقا) أى فينبه وبين ما عدا العموم والخصوص المطلق فيلزم من الشكر الاصطلاحى الحمد اللغوى والعرفى والشكر اللغوى ولا عكس بل تنفرد الثلاثة عنه بجهة عمومها (قوله لاختصاصه بالله الخ) تعليل لأخصيته ومعناه أن صرف الأعضاء لحاقها يستحيل أن يكون لغير الله (قوله وبكونه الخ) علة ثانية لأخصيته . والحاصل أن الشرح ذكر الحمد اللغوى والعرفى والشكر اللغوى والعرفى ولم يذكر المدح بقسميه ونذكره تنبيها للفائدة فالمدح لغة هو الثناء باللسان على وصف غير اختياري وعرفا فعل ينبىء عن تعظيم الشخص بسبب انصافه بصفة كمال فجموعها ستة من ضرب ثلاثة وهى الشكر والحمد والمدح فى اثنين وهما اللغوى والعرفى والتسبب بينها خمسة عشر وذلك لأنك تأخذ الشكر العرفى مع كل واحد يحصل خمس نسب هى العموم والخصوص المطلق وتأخذ الشكر اللغوى مع غير الشكر العرفى يحصل أربع نسب فان كان مع الحمد الاصطلاحى فالترادف وان كان مع الحمد اللغوى أو المدح اللغوى فالعموم والخصوص من وجه وإن كان مع المدح العرفى فالعموم والخصوص المطلق وتأخذ الحمد اللغوى مع غير الشكر بقسميه يحصل ثلاث نسب فان كان مع الحمد العرفى فالعموم والخصوص الوجهين وإن كان مع المدح بقسميه فالعموم والخصوص المطلق وتأخذ الحمد العرفى مع غير الشكر بقسميه والحمد اللغوى يحصل نسبتان هما العموم والخصوص المطلق وتأخذ المدح اللغوى مع العرفى وبينهما العموم والخصوص المطلق تأمل (قوله فأصله) مفرع على قوله من العلو أى فلامه واو (قوله عليو) بفتح العين وكسر اللام وسكون الياء (قوله فقلبت الواو ياء الخ) هذا على خلاف القاعدة بل القاعدة أن المدغم هو الذى يقرب قلبه ويرد من جنس المدغم فيه لكن لما كانت الياء أخف من الواو قلبت الواو ياء وأدغمت فى الياء وتقدم نظيره فى تصريف سيد (قوله وعلوه تعالى معنى) لاجب لاستحالة عليه تعالى (قوله عبارة) أى لفظ معبر به ويدل به على أنه تعالى منزّه (قوله فيتضمن) أى فالعلی يتضمن الخ (قوله بجميع صفات السلوب) جمع سلب بمعنى نقي (قوله ولك أن تقول) أى فى معنى العلى وهو بهذا المعنى من الأسماء الجامعة (قوله الواحد) ذكر الواحد وما بعده نتيجة معنى العلى (قوله للمنزه عن الشريك) أى فى الوحدانية نقي الكمون الخمسة للشيورة (قوله العالم بما يكون) أى المحيط علمه أزلا بالمستقبلات وقوله وما لا يكون أى من الاستحالات والجزائز وقوله وبما هو كائن أى من الواجبات والجزائز (قوله أى الواحد الخ) فيكون الفرد مرادفا للواحد (قوله فلا يفترق إلى محل) أى لقيامه بنفسه فليس صفة تقوم بمحل ولا حادثا يحتاج لموجد ولا عاجزا يفترق لمعين وعطف الوزير على للمعين مرادف (قوله ولا غير ذلك) أى من كل ما يفترق له الحوادث (قوله فالثنى المطلق) مفرع على ما قرره به الثنى أى فالثنى فى حقه مطلق وهو يتضمن اتصافه الخ فهو من الأسماء الجامعة

ولا معين ولا وزير ولا غير ذلك فالثنى المطلق يتضمن اتصافه تعالى بجميع الصفات السلبية والسكالية (الماجد)

(قوله قيل معناه الكريم الخ) أى فيكون من الأسماء الجمالية وقوله وقيل الشريف الخ أى فيكون من الأسماء الجامعة وعلى كل هو نتيجة الاسم الذى قبله (قوله من براعة الاستهلال) أى لأن هذه الأسماء تشعر بالتوحيد الذى هو شارع فيه لتضمنها العقائد وبراعة الاستهلال هى أن يذكر المؤلف أو غيره فى أول كلامه ما يدل على مقصوده والبراعة من برع إذا تفوق على غيره والاستهلال الظهور (قوله أفضل الصلاة الخ) لما حمد الله تعالى شكرا للنعمة صلى على حبيبه صلى الله عليه وسلم لأنه الواسطة لنا فى جميع النعم أداء لبعض ما يجب له صلى الله عليه وسلم وعملا بقوله عليه الصلاة والسلام «كل كلام لا يذكر الله فيه فيبدأ به وبالصلاة على» فهو أقطع محقوق من كل بركة والجملة خبرية لفظا إنشائية معنى فالمقصود بها إنشاء الدعاء بأن الله يعظم سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم وشرفه ويعبده بتحية لائقه به كما يجب بعضنا بعضا ولا يجوز أن تكون خبرية لفظا ومعنى لأن الخبر بأن الله صلى الله عليه وسلم أى أنعم عليه لم يكن مصليا أى داعيا بأن الله يعظمه إلا على قول من يقول إن المراد من الصلاة التعظيم أو أنها موضوعة للتقدير المشترك وهو الاعتناء بالمصلى عليه فيجوز أن تكون خبرية لفظا ومعنى لأن من أخبر بأن الله صلى الله عليه وسلم قد عظمه صلى الله عليه وسلم واعتنى به وهو خلاف التحقيق (قوله الدعاء بخير) أى بأى لفظ كان (قوله فإذا أضيفت إلى الله) أى نسبت له وقوله المقرونة بالتعظيم الخ أى بالنسبة لصلاة الله على الأنبياء وأما صلاة الله على غيرهم فتحاها أصل الرحمة والإنعام وأما أن أضيفت لغير الله من سائر المخلوقات فهي على معناها الأصلي وهو الدعاء بخير وقد اختلف فى الصلاة هل هى مشترك لفظى تمدد وضعه وهو قول الجمهور واختار ابن هشام فى مغنيه أنها من المشترك المعنوى قائلا الصواب عندى أن الصلاة لغة بمعنى واحد وهو العطف ثم العطف بالنسبة إلى الله تعالى الرحمة وإلى الملائكة الاستغفار وإلى آدميين دعاء بعضهم لبعض وفى القلم كلام طويل انظروا فى حاشية شيخنا الأمير على عبد السلام (قوله أى التحية) أى من الله ومن العباد فتحية الله تعظيمه لنبهه بالسكلام القديم كما يجب أحدا ضيفه ومن المخلوقات طلب ذلك من الله تعالى (قوله على النبي) أن قلت أن الدعاء إن كان بخير تعدى باللام وإن كان بشر تعدى بلى . أجب بأنه ضمن الصلاة معنى العطف وهو يتعدى بلى والحق فى الجواب أن يقال محل ذلك ما لم يكن بعنوان الصلاة والسلام فإن كان به تعين تعديته بلى للفرق بين صليت له وصليت عليه وصليت له وصليت عليه فلو تعدى باللام لأوهم معنى قاسدا لأن صليت له معناه عبدته وصليت له معناه فوضت له الأمر ولأنه خلاف الوارد فى القرآن والأحاديث (قوله للمعهود) أى قال فى النبي للمعهد العلمى (قوله والنبي) شروع فى معناه اصطلاحا وأما معناه لغة فسيأتى (قوله إنسان) أى لاجن ولا ملك وقوله ذكر أى لا أنثى وحقه أن يزيد حرا قال صاحب بدء الأمالى : وما كانت نبياقط أنثى ولا عبد وشخص ذو أفعال

قيل معناه الكريم الواسع المعطاء ، وقيل الشريف العظيم ولا يخفى ما فى هذا البيت من براعة الاستهلال (وأفضل) أى أى (الصلاة) وهى لغة الدعاء بخير فإذا أضيفت إليه تعالى كان معناها زيادة الإنعام للمقرون بالتعظيم والتبجيل (والتسليم) أى التحية (على النبي) للمعهود عند الإطلاق وهو سيدنا محمد ابن عبدالله بن عبدالمطلب صلى الله عليه وسلم ، والنبي إنسان ذكر حرا وحي إلى بشر أى أحكام سواء أمر بتبليغها أى إصلاحها للكافرين أم لا كان أم بذلك فرسول أيضا قالنى أعم من الرسول وأصله نبي بالهمز كما يدل عليه رواية قراءة بالهمز فى التشهد قلبت الهمز ياء من النبأ وهو الخبر بمعنى المقبول

(قوله أوحى) الوحي هو الارسال من الله لعبده بالأحكام وهو أقسام فيكون تارة بواسطة ملك كجبريل وتارة بمكالمة من الله تعالى من غير واسطة كما وقع لموسى وتارة بالهام يقع فى القلب وتارة بالتمام (قوله فالنبي أعم من الرسول) أى فيلزم من كونه رسولا أن يكون نبيا ولا عكس ولا يلزم أن يكون له كتاب وهذا هو المشهور وقيل النبي والرسول مترادفان وقيل الرسول من كان له شرع جديد وكتاب . فإن قلت قوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس يفيد أن الرسل يكونون من الملائكة أيضا وهو خلاف التعريف . أجب بأن الرسول المعروف هنا هو الذى يبلغ الأمم وأما رسل الملائكة فهم لتبليغ بعضهم بعضا ولتبليغ رسل البشر فالموضوع مختلف (قوله من النبأ وهو الخبر) أى فهو المعنى اللغوى وعليه فمعنى النبي لغة الخبر (قوله بمعنى المقبول) أى فتنى بمعنى منبأ بفتح الباء أى خبر

كما يدل عليه التعريف المتقدم أي إن الله تعالى قد أخبره بأحكام ويحتمل أن يكون بمعنى الفاعل أي إنه خبر عن الله تعالى ويحتمل أن أصله نبيو من النبوة أي الرفعة قلبت الواو ياء لما مر وأدغمت فيها الياء بمعنى (١٣) مرفوع الرتبة أي مرتفعها فهو

بمعنى المفعول أو الفاعل
أيضا (المصطفى) اسم
مفعول من الاصطقاء
وهو الاختيار فمعناه المختار
(الكريم) من الكرم
وهو صفة تقتضي الاعطاء
لا في نظير شيء أو هو
نفس الاعطاء المذكور
وقد يزداد بالعكرم
الطيب وهو الأنسب هنا
أي فهو طيب الأصل
وطيب الخلق وطيب الخلق
عليه الصلاة والسلام
(و) أفضل الصلاة
والتسليم على (آله) المراد
بهم في مقام الدعاء كما هنا
أتباعه مطلقا وقيل
الأتقياء منهم وأما في مقام
الزكاة فقال الإمام مالك
رضي الله عنه هم بنو هاشم
فقط وقال الإمام الشافعي
رضي الله عنه بنو هاشم
والطلب وأصله عند
سيبويه أهل قلبت هاؤه
همزة ثم الهمزة ألفا
لسكونها وانفتاح ما قبلها
كما في آدم وعند الكسائي
أول كجمل من آل يشول
إذا رجح قلبت الواو ألفا
لتحركها وانفتاح ما قبلها
ولا يضاف إلا لمن له شرف
من الذكور العقلاء
فلا يقال آل الاسكافي

(قوله كما يدل عليه التعريف المتقدم) أي حيث قيل فيه أوحى إليه (قوله بمعنى الفاعل) أي فنيء
بمعنى منيء بكسر الباء أي خبر لأنه مأمور بالتبليغ والإخبار . إن قلت إنه إن لم يكن رسولا فليس
مأمورا بالإخبار فلا تظهر التسمية حينئذ . أجب بأنه مأمور بإخبار الناس أنه نبي ليحترم (قوله
من النبوة) أي بمعنى النبي لغة المرتفع أو الرافع (قوله لما مر) أي في تعريف العلي وما قبل هناك يقال
هنا (قوله أو مرتفعها) أي قامت به الرفعة والأظهر أن يقول كما قال غيره فهو مرفوع الرتبة أو رافع
لرتبة من أتبعه فهو بمعنى المفعول أو الفاعل لف ونشر مرتب (قوله المصطفى) أصله المصطفى بتاء مثناة
فوقية بعد الصاد قلبت طاء للقاعدة المشهورة (قوله فمعناه المختار) أي لما في الحديث الصحيح وإن الله
اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من
بني هاشم فأنا خيار من خيار من خيار « (قوله وهو صفة تقتضي الاعطاء) أي فيكون صفة ذات
وقوله أو نفس الاعطاء أي فيكون صفة فعل (قوله وهو الأنسب هنا) أي لكونه من الصفات
الجامعة (قوله طيب الأصل) أي النسب (قوله وطيب الخلق) بفتح فسكون أي أحسن الناس خلقا
وقوله وطيب الخلق بضمين أي أحسنهم أخلاقا قال تعالى - وإنك لخلي خلق عظيم - وقال صاحب البردة
منزه عن شريك في محاسنه جواهر الحسن فيه غير منقسم
وقال العارف : وأجمل منك لم رقط عيني وأحسن منك لم تلد النساء
خلقت مبرا من كل عيب كأنك قد خلقت كما تشاء

(قوله على آله) زاد الشرح على إشارة إلى أنه حذفها من المتن للضرورة لأن ذكرها فيه رد على الشيعة
وفيه إشارة إلى تفاوت رتبة الصلاتين (قوله أتباعه) أي في الإيمان وقوله مطلقا أي ولو عداة
(قوله وأما في مقام الزكاة) أي مقام حرمة الصدقة على أهل البيت (قوله عند سيبويه) أي
والبصريين (قوله قلبت هاؤه همزة) لقرب المخرجين (قوله ثم الهمزة ألفا) إن قلت لم لم تقلب
الهاء من أول الأمر ألفا؟ أجب بأنه لم يمهّد قلب الهاء ألفا لبعدهم مخرجهما بخلاف قلب الهاء همزة
فهو معهود كما أصله موه تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا وقلب الهاء همزة وكذلك عهد
قلب الهمزة ألفا كما في آدم (قوله وعند الكسائي الخ) أي واستدل الأول بتصغيره على أهيل والثاني
على أويل . إن قلت إن المصغر فرع المكبر فيلزم عليه الدور . أجب بأن توقف المصغر على
المكبر من حيث الوجود وتوقف المكبر على المصغر من حيث العلم بالأصالة وهو مختلف الجهة فتدبر
(قوله ولا يضاف إلا لمن له شرف الخ) أي بخلاف أهل ولدا قال بعضهم يفرق بين آل والأهل في
الاستعمال بوجهين الأول أن الأهل لا يختص بإضافته إلى ذي شرف فيقال أهل الدار أهل الكافر
وأما الأول فيختص بإضافته إلى ذي شرف فلا يقال آل الخياط ولا آل الحجام لعدم الشرف وإنما قيل
آل فرعون لتصوره بصورة الأشراف أو لشرفه عند قومه . فان قلت إن آل يصغر والتصغير يدل
على التحقير . وأجب بأن التصغير قد يكون لغير التحقير كالأستفاد كما قال سيدي عمر بن الفارض
رضي الله تعالى عنه : ما قلت حبيبي من التحقير بل يهذب اسم المرء بالتصغير

والثاني أن الأهل لا يختص بإضافته إلى العقلاء المذكور والآل يختص بذلك فلا يقال آل مكة ولا آل
فاطمة اه (قوله اسم جمع لصاحب) أي عند سيبويه وهو الراجح وقيل جمع له أي نظير ركب
وراكب وهو قول الأخفش (قوله لا يجمع على فعل) أي لأن فضلا ليس من أبنية الجمع بل من المصادر

ولا آل فاطمة ولا آل الحسن (و) على (صحيحه) اسم جمع لصاحب بمعنى صحابي وهو من اجتمع به صلى الله عليه وسلم مؤمنا ومات على
إيمانه وقيل جمع له ورد بأن فاعلا لا يجمع على فعل فلا يقال في عالم علم وهكذا (الأطهار) إما جمع طاهر على غير قياس لأن فاعلا

والمفردات (قوله لا يجمع على أفعال) أى قياساً وقوله أيضاً أى كما أن فاعلاً لا يجمع على فعل كما تقدم بلصقه (قوله لطهر) بضم فسكون مصدر طهر بفتح فضم كحسن (قوله من باب إطلاق المصدر) أى الذى هو ظهور وقوله وإرادة اسم الفاعل أى الذى هو طاهر (قوله كعدل) التشبيه من حيث تأويل المصدر باسم الفاعل (قوله ومعناه المطهرين) كذا قيل بالياء فى النسخ التى بأيدينا ومقتضى العربية الواو لأنه خبر عن معناه (قوله من عطف الخاص على العام) أى حيث أريد بالآل مطلق الأتباع ولو عصاة أو أتقياء الأمة (قوله لاسياً رفيقه فى النار) هذه الجملة فى محل جر نعت لما قبلها وقد ترك المصنف الواو من هذا التركيب إما بناء على جواز حذف الواو منها أو للضرورة فقد ذكر شيخنا الأمير فيها كتبه على آيات لشيخنا العلامة السجاعي متعلقة بـ لاسياً سند كرها مانصه وأما الكلام على الواو من حيث الحذف وعدمه فقول جرى فى الحذف خلاف فذكر ثعلب أنه خطأ نقلوه مقدمين له على جواز الحذف للنسب لغيره فظاهر كلامهم ترجيحه انتهى وعلى ثبوت الواو فاختلف فيها قليل لأنها اعتراضية بناء على جواز الاعتراض فى آخر الكلام وعليه فالجملة نعت لما قبلها تابعة له فى الإعراب وقيل حالية وعليه فحملها نصب أبداً وقيل استثنائية وعليه فلا هل لها من الإعراب (قوله نافية للجنس الخ) فهي عاملة عمل إن تنصب الاسم وترفع الخبر ، إن قلت هل يجوز رفع سى على أن لا عاملة عمل ليس وإن كان لم يسمع إلا بالنصب . قلت لا يجوز لعدم ملاقاته المقصد إذ المراد بقولك ساد العلماء ولا سياً زيد نقي جنس للمائل لزيد بنى جميع أفرادها لالتنى فى الجملة الصادق بنى الواحد الذى لا ينافى ثبوت الأكثر كما هو مفاد العاملة عمل ليس اهـ من كلام شيخنا على الآيات المذكورة (قوله وخبرها محذوف وجوبا) هذا هو المشهور وقيل إن ما فى حالة رفع الاسم بعدها خبرها أى ورد بأنه يلزم عليه كف سى عن الإضافة من غير كاف (قوله وأصله سوى) بكسر فسكون فيه واو ودليله قولهم فى تصريف مادته تساويا وتساويان وتثنيته سيات واستغنوا بتثنيته عن تثنية سواء فلم يقولوا سوا آن إلا شاذاً كقوله :

قيارب إن لم يحمل الحب بيننا سواء من فاجعل لى على حبها جلدا

(قوله وأدغمت فى الياء) أى وهذا الادغام على القياس بخلاف سيد كما تقدم التنبيه عليه (قوله مطلقاً) أى نكرة أو معرفة (قوله وقد روى بالأوجه الثلاثة قوله ولا سياً الخ) الضمير عائذ على امرئ القيس شاعر جاهلى مشهور وقوله ولا سياً عجز بيت وصدره : الأرب يوم صالح لك منهما * وهو بيت من قصيدة له مشهورة من بحر الطويل ومنها :

ويوم دخلت الحدر خدر عنيزة فقالت لك الويلات إنك مرجل
تقول وقد مال الغبيط بنامعا عقرت بعيرى يا امرأ القيس قانزل
ويوم عقرت للعدارى مطيقي فيأعجبا من رحلها المتحمل

وسبب تلك القصيدة أنه كان يهوى بنت عم له يقال لها عنيزة فاتفق أن الحى اجتمعوا وتقدم الرجال وتأخر النساء فلما رأى ذلك امرؤ القيس سار مع الرجال قدر غلوة ثم نزل فى غابة من الأرض حتى ورد النساء التدير ينتقلن فجاء وهن غوافل وجلس على ثيابهن وحلف لا يسطى واحدة ثوبها حتى تخرج متجردة فأبين حتى تعالى النهار فخرجن وقلن له جئتنا فأجبتنا فخرجن لهن ناقته فتوينا ولما أردن الرحيل حملت كل واحدة منهن شيئاً من متاعه وحملته هو عنيزة فراده باليوم يوم دخوله خدر عنيزة ودارة جلجل يحجب اسم لتدير ماء ومعنى مرجلي مصري راجلة أى ماشية بسبب هلاك بعيرى (قوله ومأموصولة) أى والجملة بعدها صلة لا محل لها من الإعراب (قوله موصوفة بالجملة بعدها) أى فهي

لا يجمع على أفعال أيضاً فلا يقال عالم وأعلام وكامل وأكمال وإما أن يكون جمعا لطهر بمعنى طاهر من باب إطلاق المصدر وإرادة اسم الفاعل كعدل بمعنى عادل ومعناه المطهرين من دنس المعاصى والمخالفات وعظمتهم على الآل من عطف الخاص على العام لزيد شرفهم على غيرهم (لاسياً رفيقه فى النار) لا من لاسياً نافية للجنس وسى كمثل وزنا ومعنى اسمها وخبرها محذوف وجوبا أى ثابت وأصله سوى فقلت الواو ياء لاجتماعها مع الياء وسبق احداهما بالسكون وأدغمت فى الياء ويجوز فى الاسم الواقع بعدما الجر والرفع مطلقاً والنصب إن كان نكرة وقد روى بالأوجه الثلاثة قوله : ولا سياً يوم بدارة جلجل والجر أرجحها وهو على إضافة سى اليه وما زائدة بينهما مثلها فى أفعال الأجلين وأما الرفع فهو على أنه خبر لمبتدأ محذوف ومأموصولة أو نكرة موصوفة بالجملة بعدها

والتقدير ولا مثل الذي هو رفيقه ولا مثل شيء هو رفيقه وسي مضاف ومماضاف إليه فعل كل من وجهي الجر والرفع تكون فتحة سي فتحة إعراب لأن اسم لالنافية للجنس إذا كان مضافا يكون منصوبا وأما نصب النكرة بعدها فعل التمييز وما كافة عن الإضافة والفتحة فتحة بناء مثلها في لارجل والمعنى والصلاة والسلام على الصحب لا مثل الرفيق فان الصلاة عليه آثم منها عليهم يعني أطلب ذلك من الله تعالى والراد برفيقه في النار أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه خصه بالذكر بعد دخوله في عموم الأصحاب تنويها بعظم شأنه إذ هو شيخ الصحابة وأفضلهم على الإطلاق وفي ذكر مراقبته (١٥) في النار إشارة إلى ذلك أيضا

والنار ثقب في أعلى جبل نور على مسيرة نحو ساعة من مكة دخله النبي صلى الله عليه وسلم هو وأبو بكر حين خرجا مهاجرين من مكة إلى المدينة فذهب المشركون في طلبهما واقتفوا أثرهما حتى جاءوا إلى النار فانقطع الأثر فجلسوا يفتشون حتى قال بعضهم انظروا النار فقالوا ليس في النار أحد ولو نظروا أدنى نظرة لرأوها فاشتد الكرب على أبي بكر رضي الله عنه خوفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اتهم لونهاظروا تحت أقدامهم لرأونا فقال النبي عليه الصلاة والسلام لا تحزن إن الله معنا فأعمى الله تعالى أبصارهم عنهما كما أعمى أبصارهم، قيل لما دخل النار بحث الله حامين فباضا على فم النار والعنكبوت فنسجت عليه حتى قال بعضهم

في محل جز (قوله والتقدير الخ) لف ونشر مرتب (قوله هو رفيقه الخ) أي وهذا الضمير مبتدأ عائد على الصلاة ورابط الصلاة وحذفه هنا ليس بشاذ بل واجب سواء طالت الصلاة كما هنا أو لم تطل كما في قولهم لاسيا زيد لأن هذا كلام جرى في كثرة الاستعمال مجرى الأمثال فلا يغير عما سمع فيه من الحذف (قوله إذا كان مضافا الخ) ان قلت يلزم من إضافة اسم لا لما للوصول عمل لا في معرفة مع أنها لا تعمل إلا في النكرات . أجب بأن سي كشل متوغلة في الإيهام فلا تفيد إضافتها للمعرفة التعريف (قوله وأما نصب النكرة بعدها) أي وأما للمعرفة فلا يجوز نصبها عند الجمهور وجوز بعضهم نصبها بجعل ما كافة ولا سيا بمنزلة إلا الاستثنائية لما بعدها منصوب على الاستثناء كما نقله حواشي الأئمة (قوله والفتحة فتحة بناء) بحث فيه شيخنا الأمير بقوله أقول قد يمنع إفراد سي في هذه الحالة بل هي شبيهة بالمضاف ضرورة أن التمييز الذي اتصل بها شيء من تمام المعنى إلى أن قال وحيث فتحة سي على هذا إعراب وقد نظم شيخنا السجاعي حاصل ما ذكره الشارح بقوله : وما يلي لاسيا ان نكرا فاجرأوارفع ثم نصبه اذ كرا في الجر ما زيدت وفي رفع ألف وصل لها قل وتكبر وصف وعند رفع مبتدأ قدر وفي رفع وجر أعربن سي تفي واضب مميرا وقل لاسيا يوم بأحوال ثلاث فاعلما والنصب ان يصرف اسم فاعلما وبعد سي جملة فوقها أجاز ذا الرضى ولا تخفف لا من سيا وسي خفف تفضلا وامنع على الصحيح الاستثنا بها ثم الصلاة للنبي ذي البها

(قوله أبو بكر) كنيته والصديق لقبه واسمه عبد الله رضي الله عنه وعن سائر الصحابة (قوله تنويها) أي إعلاما (قوله إذ هو) تعليل لما قبله (قوله وأفضلهم على الإطلاق) أي لما في الحديث وماطلت الشمس ولا غربت على أحد بعد النبيين والمرسلين أفضل من أبي بكر (قوله إلى ذلك) أي إلى أفضليته (قوله والنار ثقب الخ) أي ويسمى بنار نور (قوله حين خرجا من مكة الخ) أي بأذن الله تعالى لنبيه في الهجرة . وذلك أنه صلى الله عليه وسلم خرج إلى عقبة منى في الموسم وهو وقت اجتماع الناس كل سنة يعرض نفسه على قبائل العرب فلقى بعضهم عند العقبة فدعاهم إلى الإسلام فأسلم منهم ستة نفر ثم لقيه في العام القابل اثنا عشر رجلا منهم فأسلموا ثم رجعوا وأظهروا الإسلام في بلد ثم قدم في العام القابل نحو سبعين رجلا فبايعهم على أن يعنوه بما يمنعون عن نساءهم وأبنائهم وعلى حرب الأحمر والأسود أي العرب والعجم ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه بالهجرة إلى المدينة فخرجوا شيئا بعد شيء وأقام ينتظر الإذن له فيها فأذن له فخرج من مكة بأذن الله ولما أحس فريش بعزمه على الخروج اجتمعوا بدار الندوة فقال بعضهم نجبه وقال بعضهم

ما بالك بالنار ان العنكبوت قد خيمت عليه والحمام قد باض على فم يتي أنه لا يمكن دخولهما النار والحالة هذه ولا يمكن نسج ولا يبيض بعد دخوله وإلى ذلك أشار صاحب البردة بقوله :

وما حوى النار من خير ومن كرم وكل طرف من الكفار عنه عوى . فالصدق في النار والصديق لم يرما وهم يقولون ما بالنار من أرم ظنوا الحسام وظنوا العنكبوت على خير البرية لم تنسج ولم تحم قوله فالصدق أي صاحب الصدق وهو النبي صلى الله عليه وسلم وقوله لم يرما أي لم يبرح ولم ينفك عنه ومعنى أرم أحد (وهذه مقيدة)

تقتله وقال بعضهم تربطه على ناقة شرود فتعرض لهم إبليس في صورة شيخ مجدى وقال لهم كل منكم
 يذكر لى رأيه فقال بعضهم نحبسه فقال الله ينتزعه منكم وقتل بعضهم نخرجه فقال بأنكم بما لا طاقة
 لكم به فقال أبوجهل أرى أن تأخذ من كل قبيلة غلاما قويا فيأخذ كل واحد شفرة فيضربونه جميعا
 فيتفرق دمه في القبائل فلا تقدر ديتة متفرقة فقال له إبليس قد درك هذا هو الرأى السديد فأتاه
 جبريل وأخبره الخبر وقال له لا تبث اليلة على فراشك فاجتمعوا في الليل على بابه يرقبونه فلم ينم على
 فراشه وأمر عليا فنام مكانه وأخذ شيئا من التراب في يده وخرج عليهم يتلو سورة يس وألقى التراب
 على رؤوسهم فغطف الله أجسامهم فلم يروه وكل من أحابه شيء من التراب قتل كافرا فأخبرهم إبليس
 بخروجه وبوضع التراب على رؤوسهم فحصل لهم الحزى ولم ينم إبليس أبدا إلا في تلك الساعة فخرج
 النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر ليلا إلى غار نور فاختفيا فيه فلما قادت قرش رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حصل لهم مزيد الكرب وطلبوه في أعلى مكة وأسفلها فلم يجدوه فأرسلوا القافة في كل جهة
 تتبع أثره فصرف القائف الأثر فنبهه إلى أن وصل إلى النار فانقطع الأثر فرجع وأخبر قريشا بذلك
 فخرج فتيان قرش ومعهم أسلحتهم إلى أن وصلوا إلى قم النار فوجدوا على قمه في أسفله حمامتين
 وحشيتين قد عشتا وباضتا فيه والعنكبوت قد نسج على أعلاه فتعجبوا وقالوا ان النار ليس به أحد
 لأنه لو دخله أحد لتكسر البيض وتفسخ نسج العنكبوت فقال بعضهم ادخلوا النار فقال اللعين
 أمية بن خلف ان فيه لعنكبوتا أقدم من ميلاد محمد وكان النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بأن الله
 يمس أجسامهم فسميت بمعنى أنهم لم يهتدوا إلى معرفة من في النار فصاروا ينظرون يمينا وشمالا حول
 النار فلم يجدوا . وورد أن أبا بكر رضى الله عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان أحدهم لو نظر إلى
 قدميه لآنا فقال عليه الصلاة والسلام لما ظنك باثنين الله ثالثهما ؟ وهو معنى قوله تعالى إذ يقول
 لصاحبه لا تحزن إن الله معنا وفي رواية أن الله أنبت عليه شجرة أم غيلان في قم النار فلم تعلم قرش
 أن الله ساقى بعض مخلوقاته وهو الحمام والعنكبوت وهذه الشجرة حفظا وصيانة لحبيه فهذا أعظم
 معجزة كما قال صاحب البردة :

عطف على جملة الحمد لله
 واسم الإشارة عائد على
 العبارات المتعلقة ذهنا
 زلها منزلة الحاضر
 المحسوس بالبصر فأطلق
 عليها لفظ الإشارة
 للوضوح لكل حاضر
 محسوس واختار اللفظ
 للوضوح للقرب لتنيه
 على أنها قريبة التناول
 سهلة الحصول

وقاية الله أغنت عن مضاعفة من السروع وعن عال من الأطم
 فكنا في النار ليلة الجمعة أول ليلة من ربيع الأول والسبت والأحد وخرجا أثناء ليلة الاثنين من النار
 راكبين ناكبين لأبي بكر وعبد الله بن الأريقط يدل بهما وانظر تمام القصة وبسطها في شرحنا على
 الحمزية عند قوله به أخرجوه منها وآواه غار الخ (قوله عطف على جملة الحمد لله) عطف اسمية
 على مثلها وهو مناسب إن كان كل منهما خبريا لفظا ومعنى وأما على جعل جملة الحمد إنشائية فلا يجوز إلا أن
 يراد الحبرة ولو باعتبار اللفظ فتدبر (قوله واسم الإشارة عائد الخ) هذا أحد احتمالات سبعة مشهورة
 هو المختار منها ثم ان قلنا ان الدهن يقوم به الفصل فالأمر ظاهر وان قلنا انه لا يقوم به الفصل فالكلام
 على حذف مضاف واحد أى مفصل هذه ان قلنا ان أسماء الكتب من قبيل علم الشخص وان قلنا انها
 من قبيل علم الجنس فالكلام على حذف مضافين أى مفصل نوع هذه والحق أن الدهن يقوم به الفصل
 وأسماء الكتب والعلوم من قبيل علم الشخص بناء على أن الشيء لا يتعدد بتعدد محله والفرق تحكم فلا
 حاجة لتقدير شيء أصلا (قوله على العبارات المتعلقة ذهنا) أى وهو الكلام النفس الخيل على هيئة
 الخارج (قوله المحسوس بالبصر) أى مثلا فالمحسوس بياق الحواس مثله على التحقيق (قوله فأطلق
 عليها لفظ الإشارة الخ) أى في الكلام استعارة تصريحية أصلية حيث شبه ما في الدهن بالمحسوس
 خارجا بجامع كمال الاستحضار في كل واستعير المشبه به للمشبه هذا هو المشهور وذهب الولوى في تعريف

ولذا الخبر مع أنها في نفسها عقائد كثيرة (سنيه) نسبة إلى السنا بالقصر وهو النور يعني أنها واضحة الدلالة على معانيها (ميتها)
(الخريدة البهية) الجملة صفة عقيدة والخريدة في الأصل اللؤلؤة التي لم تثقب والبهية نعت الخريدة والبهية الضياء واستعار لها هذا الاسم
ليطابق الاسم المسمى ثم ذكر من نعوتها أيضا ما يقتضي الرغبة في تناولها (١٧) فقال هي (لطيفة) من اللطف وهو

ضد الكثافة من لطف
ككرم دق أوراق اللطف
الصغير الحجم والريق
القوام أو الشفاف الذي
لا يحجب ما وراءه كالزجاج
فإذا أطلق بهذا المعنى على
الله تعالى فعناء العالم بخفيات
الأمور لما مر من أن
اللفظ إذا أومر خلاف
المراد في حقه تعالى يراد
منه لازمه وأما لطف
كنصر فعناء أحسن وأتم
ومعناه في حقه تعالى ظاهر
أي المحسن النعم على عباده
وبهذا علمت وجه من
فسر اللطيف بالعالم
بخفيات الأمور ووجه
من فسره بالبر المحسن
لعباده والمراد هنا أنها قليلة
الألفاظ أو سلسلة الألفاظ
أو واضحتها والكل صحيح
وعلى الأول فقوله (صغيرة)
في الحجم (أي القدر
وصف كاشف آياتها
أحد وسبعون بيتا، ولما
كان هذا الوصف يوم
أنها قليلة العلم استدرك
عليه بأن رفع هذا التوم
بقوله (لكنها كبيرة)
أي عظيمة (في العلم) أي
المعاني المدلولة لها وذلك

الرسالة الفارسية إلى أنها تبعية لأن اسم الإشارة يتضمن معنى الحرف والاستعارة في معنى الحرف تبعية
وودّ بأنه لا يلزم من كون الشيء بمعنى الشيء أنه يعطى حكمه وبهذا يرد قول العصام إنها تبعية لأن اسم
الإشارة مؤول بالمشق لأنه في تأويل مشار إليه تأمل (قوله ولذا أفرد الخبر) تعليل لما قبله وقوله مع أنها
في نفسها عقائد كثيرة أي فأطاق البعض وأراد الكل مجازا مرصلا والعلاقة الجزئية (قوله وهو
النور) أي ويبرعنه بالضياء قال تعالى يكاد سنارقه يذهب بالأبصار (قوله الجملة صفة عقيدة) أي جملة
سميتها الخ وهو نعت بالجملة بعد النعت بالمعرد فإن سنية نعت أول وهو مفرد نظير قوله تعالى قد جاءكم
من الله نور وكتاب مبين يهدي الخ (قوله والبهية الضياء) أي ويطلق على الحسن والجمال وهو الأنسب
بالمقام وإن كان الأول مناسباً أيضاً (قوله واستعار لها هذا الاسم) أي فقد شبه كتابه هذا باللؤلؤة
مضيئة لم تثقب بجامع القاسة في كل واستعار اللفظ الدال على التشبه به للتشبه على طريق الاستعارة
النصريحة الأصلية (قوله هي لطيفة) قدر الضمير إشارة إلى أن لطيفة خبر مبتدأ محذوف فهو نعت
مقطوع ثلاثيهم أن تلك الأوصاف المذكورة بعد من جملة الاسم (قوله دق) أي صغر حجمه
وقوله أوراق ضد غلظ (قوله الصغير الحجم) راجع لدق وقوله أو الرقيق القوام راجع لرق وقوله
والشفاف لم يبين ما يرجع له فحقه أن يقول بعد قوله أوراق أو يثبت فيكون في الكلام لف ونشر مرتب
وللعاني متعبرة فإنه لا يلزم من الصغر الرقة ولا من الرقة الشفافية ولا من الشفافية الصغر (قوله إذا
أومر خلاف المراد) أي وهذه المعاني مستحيلة على الله تعالى فوصفه باللطف من حيث تعلق علمه بهذه
المعاني فإن خفيات الأمور إما صغيرة الحجم أو رقيقة القوام أو شفافة (قوله وأما اللطف) جملة متأنفة
مقابلة لقوله من لطف وفعل الأول لازم والثاني متعد (قوله وبهذا علمت وجه من فسر الخ) الوجه
المأخذ والدليل (قوله إنها قليلة الألفاظ) راجع لغير الحجم وقوله أو سلسلة الألفاظ راجع لرقة القوام
وقوله أو واضحتها راجع للشفافية (قوله بأن رفع هذا التوم) تصوير لمعنى الاستدراك لأن الاستدراك
عبارة يؤتى بها لرفع ما يتوهم ثبوته أو نفيه (قوله للدلالة لها) الصمير عائدة على العقيدة باعتبار كونها
ألفاظاً (قوله وذلك) شروع في توجيه كونها كبيرة في العلم (قوله وعلى مثل ذلك) المائلة في مطلق
وجوب واستحالة وجواز لا في حقيقة كل لوجوب التباين بين أوصاف الحادث والقديم (قوله وعلى
البراهين القطعية) أي عقلية أو عقلية (قوله بها) أي بسببها (قوله إلى نور التحقيق) الإضافة إما بيانية
أو إضافة التشبه به للتشبه والتحقيق عندهم ذكر الشيء على الوجه الحق (قوله حتى لا يكون الخ)
غاية لقوله يخرج (قوله في إيمان القلد) أي هل هو صحيح أم لا (قوله على أهل الضلال) أي العقائد
التي تخالف أهل السنة كفر وابتها أم لا (قوله تصرعها نارة) أي كما في قوله :

ومن يقل بالطبع أو بالعلم فذاك كفر عند أهل الله

ومن يقل بالقوة للودعة فذاك بدعي فلا تلتفت

ومن يقل فعل الصلاح وجبا على الإله قد أساء الأدبا

وقوله وتلويعاً أخرى أي كما في قوله :

ثم اعلن بأن هذا العالم أي ماسوى الله العلى العالم من غير شك حادث مفقور الخ

[٣ - صاوى]

لأنها اشتملت على بيان ما يجب لله تعالى وما يستحيل وما يجوز وعلى مثل ذلك في حق

رسله عليهم الصلاة والسلام وعلى البراهين القطعية التي يخرج بها المكلف من رتبة التقليد إلى نور التحقيق حتى لا يكون في إيمانه
خلاف وسيأتي بيان الخلاف في إيمان القلد إن شاء الله تعالى وعلى الرد على أهل الضلال تصرعها نارة وتلويعاً أخرى

وعلى السعيات وعلى
 شيء من التصوف الذي
 هو حياة النفوس كما ترى
 تلك كنه إن شاء الله تعالى
 مفصلاً ولنا قال مستأنفاً
 في جواب سؤال مقدر
 نقلاً عما قبله تقديره هل
 تكفي هذه العقيدة
 المكلف في دينه كما يدل
 عليه هذا الوصف الذي
 قلته أو هذا من باب
 المباشرة (تكفيك علماً)
 تميز محول عن الفاعل أي
 يكفيك العلم المستفاد منها
 في دينك (إن تره أن
 تكفي .) أي بما عن
 غيرها من المطبوعات
 وذلك (لأنها زبدة) أي
 خلاصة وحصل (الفن)
 الزلقة هي فيه وهو فن
 عقائد الإيمان ، ويسمى
 علم التوحيد وعلم أصول
 الدين وعلم العقائد وهو
 علم يقتدر به على إثبات
 العقائد الدينية المكتوبة
 من أدلتها اليقينية
 وموضوعه ذات الإله
 تعالى وقيل الممكنات وقيل
 غير ذلك .

(قوله وعلى السعيات) أي التي تتوقف على جمع وتقل بماليس للعقل فيها مجال كقوله :
 * ويلزم الإيمان بالحساب * الخ (قوله وعلى شيء من التصوف) أي من فن التصوف (قوله الذي
 هو حياة النفوس) أي الأرواح (قوله كما ترى ذلك) أي تعلمه بل وزاد على ما قال الشارح الحكم
 العقلي وأقسامه (قوله أو هذا) مقابل قوله وتكفي الخ فقد أتى لعل بمقابل إجراء لها مجرى همزة
 الاستفهام وإلا فهل لا يؤتى لها بمقابل لأنها لطلب التصديق (قوله تكفيك علماً) إسناد الكفاية
 لها مجاز (قوله إن ترد أن تكفي) إن حرف شرط وترد فعل الشرط وأن وما دخلت عليه في تأويل
 مصدر مفعول لترد وجواب الشرط محذوف دل عليه الجملة قبله . والمعنى إن ترد أن تقتصر ومفهومه
 أن من يريد الزيادة في العلم على أصل الواجب عليه فلا تكفيه بل لا بد له من المطبوعات وهو
 كذلك (قوله وذلك) قدر اسم الإشارة دخولا على التعليل وإسماحاً له (قوله أي بخلاصة الخ) فن
 الكلام مجاز مرسل حيث أطلق الزبدة التي هي خلاصة الدين وأريد منها خلاصة الفن (قوله ويسمى
 علم التوحيد) أي ويسمى أيضاً علم الكلام ووجه تسميته بهذه الأسماء ظاهر وهو أحد المبادئ الضرورية
 التي لا بد لكل شارح في فن من معرفتها وإلا كان شروعه عبثاً ذكر الشارح منها أربعة وهي
 الاسم والحج والوضوح والفاية وبقي واضحه وحكمه ونسبته ومسائله واستمداده وفأئده ؟ فواضحه
 الأشاعرة والنازكية أي الذين دونوا كتبه وردوا على فرق الضلال وإلا فالنوحيد جاء به كل نبى
 من آدم إلى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وحكمه الوجوب العيني على كل مكلف بالدليل ولو إجمالاً
 والكفائي بخصوص التفصيل ، ونسبته أنه أصل العلوم الدينية ومساواة فرع ، ومسائله الواجبات
 والمستحيلات والجائزات ، واستمداده من الكتاب والسنة والعقل ، وفأئده معرفة العقائد الصحيحة
 والفاضة (قوله وهو علم) أي وحدته علم الخ والمراد بالعلم هنا القواعد والضوابط لا الملكة ولا
 الإدراك (قوله يقتدر) أي يتقوى به (قوله الدينية) أي للنسوبة للدين الحق وقوله للكتبتين
 أدلتها الخ أي التي أشتجها الأدلة اليقينية واليقينية منسوبة لليقين والمراد الأدلة العقلية والنقلية
 (قوله وموضوعه ذات الإله) أي موضوع هذا العلم ذات الإله من حيث إثبات الصفات السكالية
 والتنزيهية بأن تحمل ذات الإله موضوعاً تحمل عليه الصفات بحيث تحول ذات الإله يجب لها الوجود
 والقسم والقدرة إلى آخرها فيكون المراد بالموضوع للمصطلح عليه عند الناطقة العبر عنه بالمسند إليه
 عند اليونانيين وبالمبتدا عند النحويين فموضوع كل فن ما يبحث فيه عن عوارض الذاتية وإن كان
 التعبير بالعوارض في هذا الفن تسمحاً إذ المراد منها هنا صفاته تعالى ويستحيل وصفها بالعوارض
 إذ هي من سمات الحوادث وهي مستحيلة على ذاته تعالى وعلى صفاته وقولنا عوارضه أي الأمور التي
 تعرض له وتطرأ عليه كالتعجب والفرح والحزن وغيرها مما يعرض للإنسان وقولنا الذاتية نسبة
 للذات ومعنى كونها ذاتية أنها لازمة للذات بالفعل أو بالقوة لا تنفك عنها فخرج غير الذاتية كحركة
 الأبيض بواسطة كونه حيواناً وذلك أن كونه حيواناً خارج عن حقيقته (قوله وقيل الممكنات)
 أي قيل إن موضوع هذا العلم الممكنات من حيث دلالتها على موجدتها واتصافها بالصفات السكالية
 والتنزيهية وبيات كون الممكنات موضوعاً أن تقول الممكنات حادثة وكل حادث له محدث ثم هذا المحدث
 لا بد أن يكون موجوداً قديماً إلى آخر الصفات (قوله وقيل غير ذلك) المراد بهذا الغير المعلومات
 موجودة أو معدومة فيشمل الواجبات والجائزات والمستحيلات بحيث تقول الصفات الواجبة
 نابعة عنه وتقول في الجائزات الممكنات حادثة وكل حادث لا بد له من محدث ثم تنقل الكلام إلى
 المحدث من حيث وجوده وقدمه الخ وتقول في المستحيلات النقص مستحيل عليه تعالى وهكذا

وغيته معرفة الله سبحانه وتعالى والفوز بالسعادة الأبدية (تق) أى توفى به (١٩) لما تقدم (والله أرجو) قدم الاسم

وهذا القول الثالث أرجح لأنه يشمل الأقسام الثلاثة ويشمل الموجودات والمعدومات وما يتعلق بالرسول من واجب وجازر ومستحيل ويشمل أيضا السموات من البعث والنشر والحشر وغير ذلك من كل ما أخبر به الصادق المصدوق كذا قرره مؤلفه (قوله وغيته معرفة الخ) أى فله غايتان غاية دنيوية وغاية أخروية (قوله أى توفى) أشار بذلك إلى أن عين الكلمة محذوفة وهى الواو لوقوعها بين عدوتها كما هو معلوم (قوله لما تقدم) أى من تبين الشارح ما احتوت عليه (قوله الاسم الأعظم) أى الذى هو لفظ الجلالة على التحقيق (قوله إذ تقدم الممول الخ) تعليل لما قبله (قوله مرغوب فيه) أى من خير الدنيا والآخرة (قوله وهو مذموم) أى شرعا لأن حكمة الله تعالى اقتضت ترتيب الأشياء على أسبابها فمن أنكر الأسباب فهو جهول (قوله فى قبول العمل) فى زائدة بدليل عطف النفع بالنصب على قبول (قوله الرضا به وعدم رده) هذا المعنى فى حق الحوادث وأما فى حق المولى فعنى رضا به إجابته عليه (قوله هو ضد الضر) أى وهو إيصال الخير للغير والضر إيصال الشر للغير (قوله أى فمن) أى فمن معنى باء التعدي (قوله كل من قرأها) بين بهذا ممول النفع وقوله من قرأها أى حفظا وقوله أوطأها أى تعلما وقوله أوحصلها أى ملك وقوله أوكتبها أى لنفسه أو غير ذلك ولو بأجرة وهذه الدعوة وإن كانت لمن يتعاطى المنفع الشرح أخرى بذلك لما تقدم أنه دعا لمن يتلقى الشرح بقلب سليم (قوله ويصح أن تكون من ابتدائية) مقابل لجعلها بمعنى الباء وللآل واحد (قوله ثم غفر الزلل) ثم لجرد الإخبار والمطف ولذا فسرهما بالواو (قوله جمع زلة) ان قلت ان الزلل بفتح الزاى فى الأصل الزلق فى الطين ونحوه فيكون مصدرا لاجما فالأحسن حذف قوله جمع زلة وأما ضبطه بكسر الزاى لجمع زلة بالكسر أيضا لقول ابن مالك ولفعلة فعل (قوله يعنى المعاصى) الأوضح أن يقول يعنى العصيان وفى كلامه استعارة تصريحية بأن يقال شبه الوقوع فى العصيان والمخالفات بالزلق فى الطين ونحوه واستعير اسم المشبه به للمشبه والجامع بينهما القصد فى كل لأن من زلق فى الطين نقص فى الحس ومن عصى الله نقص فى المعنى (قوله وورد فى السمة الخ) أى فى الحديث وأتبع السيئة الحسنة تمحها وفى الحديث ان الله تعالى يضع كفه على عبده يوم القيامة ونحوه بجميع ما وقع منه ثم يقول له هذه ذنوبك سترتها عليك والآن أغفرها لك (قوله والمرجو من سعة كرمه تعالى الأول) أى لما فى الثانى من صعوبة الوقوف بين يدي الله وذكر المساوى له وهو هول عظيم (قوله مباحث هذا الفن) جمع مبحث وهو محل البحث وذلك المحل هو القضايا التى يبحث فيها عن تحصيل العلم المقصود بالذات وأما البحث فهو لغة التفتيش واصطلاحا إثبات المحمولات للموضوعات (قوله تتوقف الخ) اعلم أن معرفة هذه الأقسام الثلاثة لا تسحق مقدمة علم لأن مقدمة العلم تكون عامة فى كل علم كاللبادى العشرة وإنما تسمى مقدمة كتاب وهى ما قدمت أمام المقصود بالذات لارتباط له بها وانتفاع بها فيه لأن أقسام الحكم العقلى مخصوصة بالكتب المؤلفة فى هذا الفن (قوله حكم العقل) نسبته للعقل من نسبة النسخ لآلته أى فالحكم آله العقل والحاكم هو النفس فقول الشارح والحاكم به اما العقل الخ فيه تسمح بل لحاكم النفس بواسطة ذلك وتفيد الحكم بالعقل لإخراج الحكم الشرعى والعادى فانهما لا ينحصران فى الأمور الثلاثة المذكورة وإنما اقتصر المصنف كغيره من المتكلمين على الحكم العقلى لأن مباحث هذا الفن لا تخرج عنه وإنما ذكر الشارح الشرعى لأن أصل التكليف به معرفة وغيرها وأدلة بعض الصفات كذلك كالسمع والبصر والكلام وذكر العادى تنميا للأقسام (قوله يدل عليه) أى على خصوص تقديره ثلاثة (قوله استثنائية) أى استثنافا بياننا لوقوعها فى جواب

الأعظم لإفادة الاختصاص إذ تقدم الممول يفيد ذلك أى لا أرجو إلا الله تعالى والرجاء تعلق القلب بحصول مرغوب فيه فى المستقبل مع الأخذ فى الأسباب وهو معدود شرعا فان لم يأخذ فى الأسباب فطمع وهو مذموم شرعا (فى قبول العمل) الذى منه تأليف هذه العقيدة وقبول الشيء الرضا به وعدم رده (و) أرجوه تعالى (النفع) هو ضد الضر (منها) أى من هذه العقيدة أى بها أى أرجوه تعالى أن ينفع بها كل من قرأها أو طأها وحصلها أو كتبها ويصح أن تكون من ابتدائية وهى ومجرورها حال من النفع أى حال كون النفع حاصلًا وناشئا منها (ثم) أى وأرجوه (غفر) أى ستر (الزلل) جمع زلة بالفتح مصدر زل بفتح الزاى أيضا يزل بكسرهما يعنى المعاصى وسترها صادق بمحوها من الصحف وعدم المؤاخذه بها وإن كانت موجودة فيها وورد فى السنة ما يدل لكل والرجو من سعة كرمه تعالى الأول ولما كانت مباحث هذا

الفن تتوقف على معرفة أقسام الحكم العقلى الثلاثة أعنى الوجوب والاستحالة والجواز بدأ ببيانها فقال (أقسام حكم العقل) مبتدأ خبره محذوف أى ثلاثة يدل عليه قوله الآتى ثالث الأقسام وجملة هى الوجوب الخ استثنائية لبيان الأقسام وصح أن تكون هى الخبر والأقسام

سؤال مقدر تقديره ما هي (قوله جمع قسم بكسر فسكون) احتراز به عن الفتح مع السكون فانه مصدر قسم والتقسيم أبلغ منه إذ الأول صادق يجعل الشيء قسمين والثاني نص في الكثرة وأما القسم بفتحين فهو الحلف واليمين (قوله تحت كل) أي كالحصير اندرج تحته الحيط والسمر وقوله أوكلى كالإنسان اندرج تحته زيد وعمرو وبكر (قوله متركب من جوهرين فأكثر) أي مثل الحصير وذات الشخص (قوله ماصدق على كثير) أي متفق الحقيقة أو مختلفها فيشمل الجنس والنوع وغيرها نحو حيوان وإنسان وناطق وضاحك وماش (قوله ويسمى الندرج الخ) أي في اصطلاح الناطقة (قوله ويسمى مورد القصة) أي محل ورودها وهو منشأ الأقسام (قوله والتفصيل) عطف تفسير (قوله صحة انحلاله) أي تفصيله بأن تحمل الحصير إلى خيط وممر بحيث يكون كل منهما على حدته (قوله وعدم صحة الخ) معطوف على صحة أي لا يصح الاخبار بالقسم عن أحد الأقسام فلا تقول الحيط حصير ولا اليد أو الرجل إنسان مثلاً (قوله نحو زيد إنسان) أي فزيد مثلاً جزئياً من جزئيات الإنسان لاجزه (قوله والحكم اما شرعي) أي من حيث هو (قوله خطاب الله) أي كلامه تعالى المخاطب به من اطلاق المصدر وإرادة اسم المفعول وليس باقياً على مصدرية من أنه توجيه الكلام إلى مخاطب لعدم صحته هنا لأنه تعريف للأزلي وهذا كالجنس يدخل فيه كلامه تعالى المتعلق بغير أفعال المكلفين كالتعلق بذواتهم والتعلق بذاته تعالى وصفاته وأفعاله وقوله المتعلق بأفعال المكلفين كالفصل خرج به المتعلق بغير أفعالهم فلا يسمى حكماً شرعياً والمراد تعلق دلالة لا تعلق تأثير ولا انكشاف وقوله بالطلب الباء للملابسة متعلقة بمخاطب من ملابسة ما هو كالكلى لما هو كجزئيه والطلب شامل لأقسامه الأربعة إذ هو اما طلب فعل أو ترك وفي كل اما جازم أو غير جازم وقوله أو الإباحة معطوف على الطلب وقوله والوضع لهما معطوف على الإباحة والضمير في لهما عائد على الطلب والإباحة والوضع جعل الشيء شرطاً أو سبباً أو مانعاً أو مهيئاً أو فاسداً وحدودها مشهورة فمثال السبب بالنسبة للصلاة دخول الوقت والشرط كالطهارة والمانع كالحيض والصحة موافقتها الشرع باستيفاء الشروط وانتفاء الموانع والفساد ضده فتحصل أن الشرعي أقسامه عشرة خمسة تكليفية وخمسة وضعية (قوله وأما غيره) مقابل قوله اما شرعي (قوله وهو إثبات الخ) اعلم أن الحكم له اطلاقات منها خطاب الله ومنها النسبة الحكيمة كشبوت القيام لزيد في زيد قائم ومنها المحكوم عليه كزيد في المثال ومنها المحكوم به كالقيام في المثال ومنها إثبات أمر وهو المراد هنا فقوله إثبات أمر لأمر كإثبات القيام لزيد في زيد قائم (قوله أو نفيه عنه) أي عن أمر والتبادر أن الضمير في نفيه عائد على الأمر للتقيد بالإثبات وحيث فلا يشمل التعريف ما إذا نفي أمر من أول وهلة من غير تقدم إثبات كأن تقول ابتداء زيد ليس بقائم والجواب أن الضمير عائد على الأمر لا بالتقيد المتقدم وليس من قبيل عندي درهم ونصفه لأن قوله ونصفه لا يصح عوده على الدرهم السابق ولا على مطلق الدرهم الصادق بالأول كاهنا وإعمايين فيه عود الضمير لدرهم آخر غير السابق وأو في التعريف ليست للشك لأنها لا تدخل في التعريف رسماً كان أو حداً لأن الشك لا يجمع التصور جزماً الذي هو المقصود من التعريف وإعمايين للتويع وأو التي للتويع تدخل في الرسم دون الحد لأنه يلزم على دخولها في الحد كون الفصل مساوياً لماهيته وأخص منها لأن الفصل الواقع في الحد مساوياً لماهيته قطعاً حيث ذكر فصل آخر يقوم مقامه توجد معه الماهية لزم أن تكون الماهية أعم منه والقرض مساواته لها (قوله والحاكم به) أي بالحكم لا بالمعنى المذكور كاهو ظاهر بل بمعنى المحكوم به ففيه استخدام ويصح أن يكون الضمير عائداً على الأمر أي والحاكم بالأمر الثابت لغيره وهو المحكوم به (قوله اما العقل) فيه مجاز عقلي لأن الحاكم النفس كما علمت

جمع قسم بكسر فسكون وهو ما اندرج مع غيره تحت كل أوكلى والكل متركب من جوهرين فأكثر والكل ماصدق على كثير ويسمى الندرج تحت الكل جزءاً وبضاً والندرج تحت الكل جزئياً ويسمى مورد القصة وهو الكل أو الكل ماصدق فسكون فكسر والتقسيم التمييز والتفصيل أي جعل الشيء أقساماً وعلامة تقسيم الكل إلى أجزائه صحة انحلاله إلى الأجزاء التي تركب منها وعدم صحة حمل القسم على الأقسام وعلامة تقسيم الكل إلى جزئياته صحة حمل القسم على كل من الأقسام نحو زيد إنسان وعمرو إنسان والحكم اما شرعي وهو خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين بالطلب أو الإباحة أو الوضع وإما غيره وهو إثبات أمر أو نفيه عنه والحاكم به إما العقل

واما العادة فان كانت العادة فسادى والحكم العادى اثبات امر لأمر أوتيه (٢١) عنه بواسطة التكرار بينهما على

(قوله وإما العادة) هي ما اعتاده الناس وفيه مجاز الحذف أى أهلها أو مجاز عقلى وإلا فالعادة ليست حادثة وإنما الحاكم أهلها (قوله والحكم العادى اثبات أمر لأمر) المراد به هنا إدراك ثبوت المحمول للموضوع أوتيه عنه الأمر الأول هو المحمول والثانى هو الموضوع فالصور أربع وربط وجود بوجود كربط وجود الشبع بوجود الأكل وربط عدم بعدم كربط عدم الشبع بعدم الأكل وربط وجود بعدم كربط وجود الجوع بعدم الأكل وربط عدم بوجود كربط عدم الجوع بالأكل (قوله بواسطة التكرار) الإضافة للبيان والباء بمعنى مع والتكرار يتحقق بمرتين فإذا قيل اللحم الضانى يركى الفهم فإن تكرر ذلك مرتين فهو حكم عادى وأما إن حصل مرة فلا يقال له حكم عادى (قوله على الحسن) متعلق بتكرار والمراد بالحسن ما يشمل الظاهرى والباطنى فربط الاحراق بالنار أى اقترانها بتكرار على الحسن الظاهرى وربط الجوع بعدم الأكل بتكرار على الحسن الباطنى وهو المسمى بالوجدان . فان قلت كيف يحس العدم . قلت إنه يحس باعتبار إضافته للوجود (قوله وإنما غاية مادلت عليه العادة الخ) أى إن غاية ما يفيد العادة الاقتران بين النار والاحراق ولم يفد تأثيرها فى غيرها فيه فتعيين المؤثر فى الاحراق لم يستفد من العادة هذا كلامه وبحث فيه بل الذى يستفاد من العادة هو ثبوت الاحراق للنار وكون ذلك من حيث إن النار سبب فيه أو مؤثرة فيه ففى آخر فأهل السنة يقولون ثبوت الاحراق لها من حيث إنها سبب وغيرهم يقولون من حيث إنها مؤثرة (قوله ولا منها يتلقى الخ) أى لأنه لا يتلقى ولا يستفاد علم الفاعل حقيقة من العادة بل غاية ما يتلقى منها هو ما قدمناه من الاقتران بين الأمرين على ما ذكره (قوله وسيأتى فى عقد الوجدانية) أى عند قوله : فالتأثير ليس إلا * للواحد القهار جل وعلا . الخ (قوله وهو اثبات أمر لأمر) أى لزوما أو غير لزوم فالأول كاثبات الواجبات لله والثانى كاثبات خلق الخير والشر لله فإنه جائز فى حقه تعالى لا لازم له وقوله أوتيه عنه إما لزوما أيضا أو غير لزوم فالأول ككنى النقص عن الله والثانى ككنى إثابة العاصى عن الله (قوله من غير توقف على تكرار) أى فإذا حكم بأن شرب التهمة أو أكل الضأن يركى الفهم حين استعماله لذلك أول مرة كان ذلك الحكم عقليا وأما إذا حكم بذلك بعد استعماله مرتين فأكثر كان الحكم عاديا (قوله سر روحانى) أى من قبيل الأرواح التى هى أجسام لطيفة جوهرية لا عرضية كما هو الحق الذى تدل عليه الأخبار الصحيحة من أن الأرواح أجسام لطيفة تبقى بعد فناء جسدتها وتذهب وتبقى فاما فى عليين وإما فى سجين ومعنى كون العقل من قبيل الأرواح أنه من الأمور الملكوتية (قوله ومحل القاب) أى ولا استحالة فى حلول جوهر فى جوهر إذا كانا لطيفين أو أحدهما والمراد بالقاب هنا اللحمة الصورية الشكل ويطلق أيضا على نفس العقل كما فى قوله تعالى إنا كان له قاب (قوله هذا هو الصحيح) اسم الإشارة عائد على جميع ما قبله من أنه جوهر وأن محله القاب ومن أن ابتداءه من نفخ الروح فيه ومن أن أول كماله البلوغ (قوله وقيل هو قوة للنفس) هو معنى قولهم النفس الناطقة أى المتفكرة بالقوة (قوله معدة) اسم مفعول أى مهياة (قوله أى الاعتقادات) أى المسائل التى شأنها أن تعتقد (قوله وقيل هو من قبيل العلوم) أى بدليل أن الحيوان الذى لا علم عنده كالفرس والحمار لا عقل عنده (قوله هو بعض العلوم الضرورية) أى كلها لأن العلوم الضرورية كثيرة منتشرة فى سائر العقلاء فى جميع الأمكنة ومن العلوم أن هناك علوما ضرورية عند بعض العقلاء دون بعض فلو أريد جميع الضروريات للزم أن بعض العقلاء الذى لم يعرف بعضها ليس بعقل وليس كذلك

الحسن كاثبات أن النار محرقة وأن الطعام يشبع وليس المراد من هذا أن النار مثلا هى للمؤثرة إذ التأثير لادلالة للعادة عليه أصلا وإنما غاية مادلت عليه العادة الربط بين أمرين أما تعيين فاعل ذلك فليس للعادة فيه مدخل ولا منها يتلقى علم ذلك كما قاله الإمام السنوسى رحمه الله تعالى وسيأتى فى عقد الوجدانية ما يتعلق باعتقاد ذلك . وإن كانت العقل فقل وهو اثبات أمر لأمر أوتيه عنه من غير توقف على تكرار ولا استناد إلى شرع وخرج بهذا القيد الأخير حكم الفقيه المستند إلى الشرع كاثبات الوجوب للصلاة المستند إلى خطاب الله تعالى فخرج بقوله حكم العقل الحكم الشرعى والعادى والعقل سر روحانى تدرك به النفس العلوم الضرورية والنظرية ومحل القلب ونوره فى السماع وابتداءه من حين نفخ الروح فى الجنين وأول كماله البلوغ ولذا كان التكليف بالبلوغ هذا هو الصحيح الذى عليه مالك والشافعى رضى

الله عنهما وهو مراد من قال هو لطيفة ربانية تدرك به النفس الخ وقيل هو قوة للنفس معدة لا كتاب الآراء أى الاعتقادات وقيل هو من قبيل العلوم قال القاضى هو بعض العلوم الضرورية

وهو العلم بوجوب الواجبات واستحالة المستحيلات وجواز الجائزات ومجاري العادات كالعلم بوجوب افتقار الأثر إلى المؤثر والعلم باستحالة اجتماع الضدين وارتفاع التقيضين وهذا تفسير لقول من قال هو العلم ببعض الضروريات وعلى هذين القولين فهم من قبيل العرض وقوله (لا محالة) أي لا محول ولا انفكاك عن كونها ثلاثة يعني أنها ثلاثة لأقل ولا أكثر هذا على الإعراب الأول وأما على الثاني فالمعنى أنها هي هذه بينما لا غيرها (هي الوجوب) أي وما عطف عليه وهو عدم قبول الانتفاء (ثم الاستحالة) بالدرج للوزن وهي عدم قبول الثبوت (ثم الجواز) وهو (٢٢) (ثالث الأقسام) وهي قبول الثبوت والانتفاء وستنضح معانيها زيادة

(قوله وهو العلم بوجوب الواجبات الخ) والمراد العلم بأن هناك أمورا لا بد منها ولا انفكاك عنها وبأن هناك أمورا آخر لا تأتي ولا تقع وأن هناك أمورا يصح وقوعها وعدم وقوعها وإلا خرج كثير من الناس الذين لا يعرفون حقيقة الواجب والمستحيل والجائز عن كونهم عقلاء ولا قائل به (قوله ومجاري العادات) أي وكالعلم بالأمور التي جرت بها العادة بين الناس من أن النار محرقة والأكل مشبع والماء حارو (قوله وهذا) أي قول القاضي وقوله وعلى هذين القولين أي القول بأنه قوة للنفس والقول بأنه من قبيل العلوم (قوله هذا على الإعراب الأول) أي وهو كون أقسام مبتدأ خبره محذوف وقوله وأما على الثاني أي وهو كون الخبر جملة هي الوجوب فقوله لا محالة مقدمة من تأخير لأن محله بمد قوله ثم الجواز ثالث الأقسام (قوله أي وما عطف عليه) أي فيكون لاحظ المطف قبل الإخبار فصح الإخبار عن ضمير الجمع وهو لفظ هي فانه عائد على الأقسام (قوله وهو عدم قبول الانتفاء) أي وحينئذ فالوجوب صفة سلبية وكذا الاستحالة بخلاف الجواز فانه صفة ثبوتية أي اعتبارية (قوله لمجرد الترتيب في الذكر) أي في الواقع إذ رتبة الجواز التقدم على الاستحالة إذ هو أشرف منها والوجوب أشرف منه (قوله والتدرج في مدارج الارتقاء) أي الصعود بذكر ما هو الأول فالأولى أي فذكر الوجوب أولا لأنه أشرف الثلاثة ثم ثنى بالاستحالة وقدمها على الجواز لأن الأولى تقديمها عليه لكونها ضد الوجوب وال ضد أقرب خطورا بالبال من غيره وآخر الجواز لكونه مركبا ومدلول الاستحالة بسبطا والمركب مؤخر عن البسيط لكون البسيط جزء للمركب والمركب مؤخر عن جزئه (قوله لأنه لا يصح حمله) أي الإخبار به عن كل منهما (قوله والحاصل) أي حاصل السؤال الوارد مع زيادة بيان وتوضيح (قوله أما إدراك وقوع النسبة الخ) أي وهو المعبر عنه بالتصديق (قوله قلت) أي في الجواب عن هذا السؤال وقوله ان في عبارتهم فيه إشارة إلى أن هذه العبارة للتقدمين وليست مبتكرة من عنده أي وحيث كانت لم يفتني تأويلها بوجه ينفي عنها ورود السؤال لاردها من أصلها أدبامهم (قوله والمراد الخ) بيان لتأويلها (قوله ان كل ما حكم به العقل) أي متعلق ما حكم به العقل لا يخرج عن اتصافه بواحد من الثلاثة وذلك إذا قلت الله قادر فالذي حكم به العقل هو ثبوت القدرة لله وهذا الثبوت ليس واحدا من الثلاثة وإنما الذي منها وصف هذا الثبوت وهو الوجوب وكذا الباقي (قوله من إثبات أونقي) أي إثبات شيء أونقي شيء عن شيء (قوله لا يخرج عن اتصافه بواحد الخ) أي لأنه إما أن لا يقبل الانتفاء فهو الوجوب أو لا يقبل الثبوت فهو المستحيل أو يقبلهما فهو الجواز ولأربع لها (قوله حق معرفتها) دفع به ما يرد عليه من أنه لا فائدة في قولك فافهم هذه الأقسام الثلاثة بعد ذكرها وعددها (قوله بفتح الميم) احترز به عن كسرهما إذ معناه التفهم وليس مرادا هنا (قوله وواجب)

إيضاح في تعريف الواجب والمستحيل والجائز وكلة ثم هنا وفي سائر ما يأتي لمجرد الترتيب في الذكر والتدرج في مدارج الارتقاء بذكر ما هو الأول فالأولى دون اعتبار تراخ بين التعاطفين ولا جدية في الزمان . فان قلت تقسيم الحكم العقلي إلى الوجوب والاستحالة والجواز لا يصح أن يكون من تقسيم الكل إلى أجزاء إذ لا ينحل الحكم العقلي إليها ولا من تقسيم الكل إلى جزئياته لأنه لا يصح حمله على كل منها إذ لا شيء منها يحكم عقلي لما من من تفسير الحكم بإثبات أمر لأمر أو نفيه عنه . والحاصل أنا لان لم أنها أقسام للحكم لأن الحكم إما إدراك وقوع النسبة أو لا وقوعها فيكون كيفية وصفة للنفس كما هو التحقيق

الأحسن

وأما اجتماع أو انتزاع فيكون فعلا من أفعال النفس وأيا ما كان فهو بسيط فلا يكون

مركبا حتى يكون من الأول وليست هذه جزئياته حتى يكون من الثاني . قلت ان في عباراتهم هذه مسامحة والمراد أن كل ما حكم به العقل من إثبات أونقي لا يخرج عن اتصافه بواحد من هذه الثلاثة فلما كان لا يخرج عن اتصافه بها جعلوها أقساما له تجوزا (فانهم) أي اعرف هذه الأقسام الثلاثة حق معرفتها لأن على معرفتها مدار الإيمان بالله تعالى وبرسوله عليهم الصلاة والسلام (منحت) أي أعطيت أي أعطاك الله تعالى (لدة) أي حلاوة (الأنفهام) بفتح الميم جمع فهم وهو الإدراك أي العلم والمعرفة فان من أعطى لذة العلوم وللطرف تبدأ على خيرى الدنيا والآخرة (وواجب شرعا) أي وجوب شرع

حسن أنه خبر مقدم ومعرفة مبتدأ مؤخر ويصح إعرابه مبتدأ ومعرفة فاعل سد مسد الخبر بناء على مذهب من لا يشترط اعتماد الوصف (قوله مقامه) بضم الميم لأنه من أقام الرباعى وأما إن كان مصدر الثلاثى فيقال بفتح الليم يقال قام زيد مقام عمرو (قوله على أنه مفعول مطلق) ويصح أن يكون منصوبا على التمييز أى من جهة الشرع ولا يصح نصبه على نزع الخافض لأنه سماعى (قوله أى الشارع) أشار بذلك إلى أنه من باب زيد عدل والمراد بالشارع الله حقيقة والنبي مجازا (قوله خلافا للمعتزلة الخ) أى وهم فى ذلك فرقان فرقة تقول معرفة الله واجبة بالقل والرسول مؤكدون بالقل وهؤلاء فساق وفرقة تقول لا يحتاج للرسول فأرسالهم عبث وهؤلاء كفار (قوله من الثقلين) سموا بذلك لكونهم يتقنون بالتكليف أو مثقلون الأرض فهو اسم مفعول أو اسم فاعل (قوله الإنسان والجن) أى خاصة وأما الثلاثية فليسوا مكلفين بالمعرفة إذ هى ضرورية فى حتم كالنفس (قوله الزام مافيه كلفة) أى فلا كالواجب أو تركا كالحرام (قوله طلب مافيه كلفة) أى فلا أو تركا جازما أولا (قوله فلا تكليف بالندوب والكره) أى وإن كانا مطلوبين (قوله على الأول الصحيح) أى وعليه فالصبي غير مكلف (قوله بخلاف الثانى) أى وهو طلب مافيه كلفة فالندوب والكره مكلف بهما وعليه فالصبي مكلف وقوله فى تعريف المكلف البالغ العاقل إما على القول الأول أو تعريف للمكلف الكامل (قوله وللمكلف البالغ العاقل) هذا تعريف للمكلف من الإنسان وأما الجن فهم مكلفون من حين الخلقة (قوله البالغ) أى وأما الصبي فليس مكلفا . إن قلت إن ردة الصبي وإسلامه مجبران عند المالكية فما معنى اشتراط البلوغ . أجيب بأن اعتبار ردة وإسلامه بالنظر لاجراء الأحكام الدينية عليه كتخصيه وتكفينه والصلاة عليه واره ونحو ذلك (قوله الذى بلغت الدعوة) أى وأما من لم تبلغ الدعوة فليس مكلفا ويؤخذ منه أن أهل الفترة ناجون ولو غيروا وبدلوا لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبث رسولا وما ورد من تعذيب بعض أهل الفترة كحكم الطائى وامرى القيس فلما رواية آحاد وهى لا تمارض الدليل القطعى وعلى تسليم أنه ليس رواية آحاد فتعذيبهم لحكمة يلها الله تعالى ومن جملة أهل الفترة أبواه صلى الله عليه وسلم على أنه ورد إحياء أبويه وإحيائهما به صلى الله عليه وسلم كما قال الحافظ المشقى :

حبا الله النبي مزيد فضل على فضل وكان به رءوفا فأحيأ أمه وحكنا أباه
لايمان به فضلا منيفا فلم فالتقديم بذا قدیر وإن كان الحديث به ضعيفا

(قوله الل بالمتزلة) أى علوا مضويا وهو التنزه عن القائص والانصاف بالكالات لاحيا لاستحائه فى حقه تعالى والمراد بالمتزلة الرتبة للعبودية (قوله بمعنى واحد) أى وعليه فقدم اتصافه تعالى بالمعرفة إما لعدم ورودها أولا بهامها سبق الجهل وقوله على الصحيح مقابلة أن للمعرفة أخص من العلم لمتعلقها بالبسائط والجزئيات وتمعنه بالبسائط والركبات والجزئيات والكميات وعليه فقدم اتصافه تعالى بالمعرفة ظاهر لقصورها (قوله وهو الإدراك) جنس يشمل الجازم وغيره وقوله الجازم فصل مخرج لغير الجازم كالظن والشك والوهم وقوله للطابق للواقع أى للطابق منقطع وهو النسبة والمعنى مطابقة النسبة لما فى الواقع وليس للراد أن الجزم هو للطابق (قوله فشمع الضرورى والنظرى الخ) أى يعمل قوله لموجب العلم الضرورى وهو ما كان بالوجدانيات والحواس والنظرى وهو ما كان عن دليل لمعرفة الله تعالى تكون ضرورة لأهل الكشف والبصيرة النيرة ونظرية لأهل الدليل (قوله الظن) أى وأولئك والوهم (قوله الاعتقاد الفاسد) أى وهو للمسمى بالجهل للركب (قوله أوحى) أى ظاهرى بأحدى الحواس الخمس السمع والبصر والشم واللس والذوق (قوله أو وجدان)

خفف الضاف وأقيم للضاف إليه مقامه فانصبب اتصافه فهو منصوب على أنه مفعول مطلق أى وجوبا مستغاد من الشرع أى الشارع ، بين أنه يجب وجوبا شرعيا خلافا للمعتزلة القائلين إن معرفة الله تعالى واجبة بالقل (على المكلف) من الثقلين الإنسان والجن والتكليف الزام مافيه كلفة وقيل طلب مافيه كلفة فلا تكليف بالندوب والكره على الأول الصحيح بخلاف الثانى ولا تكليف بالمباح اضلا والمكلف البالغ العاقل الذى بلغت الدعوة (معرفة الله تعالى) بالمتزلة، والمعرفة والعلم بمعنى واحد على الصحيح وهو الإدراك الجازم للطابق للواقع لموجب فشمع الضرورى والنظرى وخرج بقيد الجازم الظن وبالمطابق الاعتقاد الفاسد كاعتقاد الفيلسوف قدم العلم وبقوله لموجب بكسر الجيم أى مقتضى من دليل أوحى أو وجدان الاعتقاد الصحيح

المعدين والذي يكفي في المعرفة الدليل الجلي اتفاقا وهو المسجوز عن تفصيله وحل الشبه عنه كأن يعرف وجوده تعالى بكونه خالقا للعالم وأما التفصيل وهو للقدور فيه على ما ذكر فلا يجب علينا بل وجوبا كفاثيا لصون الدين بدفع الخصوم وأما التقليد وهو الأخذ بقول الغير من غير حجة أي الاعتقاد الجازم المتمسك فيه بمجرد قول الغير فقد اختلف فيه قليل إنه يكفي في عقائد الإيمان وهو الصحيح فأيمان المقلد صحيح وعليه فهل يجب النظر فيكون مع حجة إيمانه ماصيا بترك النظر الموصول للمعرفة وهو الصحيح كما يفهم من قولنا معرفة الله أولا بل هو شرط كمال وقيل لا يكفي فالمقلد كافر وقيل يكفي إن قلده القرآن والسنة القطعية وفيه نظر وذهب بعضهم إلى تحريم النظر لأنه مظنة الوثوق في الشبه والضلال وليس جسيء واعلم أن المعرفة هي أول واجب على المكلف إذ جميع الواجبات متوقفة عليها وقوله (فاعرف) أي اعرف أنها واجبة بالشرع لا بالقل خلافا للمعزلة . ولما كانت معرفة الله تعالى

أي وهو الحسن الباطني كادراك الجوع والشبع والحب والبغض (قوله كاعتقاد سنية صلاة العبد) أي مجردا عن دليل وإلا فهو معرفة وأما اعتقاد مشروعيها وطلبها فهو ضروري لتواريه بين العام والخاص (قوله كأن يعرف وجوده تعالى) أي وباقي صفاته (قوله على ما ذكر) وهو تفصيله وحل شبهه (قوله لصون الدين) علة لكونه واجبا كفاثيا (قوله بدفع الخصوم) متعلق بقوله صون الدين والمراد بالدفع الرد والإبطال (قوله وأما التقليد) جواب عن سؤال مقدر حاصله قد ذكرت المعرفة وما يتعلق بها فهل يكفي بالتقليد أولا فأجاب بما ذكر (قوله بقول الغير) أي وهو غير معصوم وأما سماع المعصوم في حال حياته فلا يسمى تقليدا بل هو معرفة وتحقيق فيفيد العلم الضروري (قوله أي الاعتقاد الجازم) أي بحيث لو رجع مقلده لا يرجع (قوله فقد اختلف فيه) أي على ستة أقوال ذكر الشرح منها خمسة وترك سادسا وهو عصيانه بترك النظر إن كان فيه أهليته وإفلا يعصى وهو المعتمد (قوله فأيمان المقلد صحيح) أي خلافا لأبي هاشم الجبائي القائل بأنه كافر وكل هذا بالنظر لما عند الله في الآخرة وأما في الدنيا فمن نطق بالشهادتين فهو مسلم اتفاقا تجري عليه أحكام المسلمين وقولهم في تعريف الإيمان هو حديث النفس التابع للمعرفة محمول على الإيمان الكامل وأما تعريف أصل الإيمان فهو حديث النفس التابع للاعتقاد الجازم فيشمل التقليد (قوله وعليه) أي على القول بكفاية التقليد في عقائد الإيمان (قوله فهل يجب النظر) أي وجوب الفروع سواء كان فيه أهلية النظر أم لا بناء على أن كل مكلف فيه أهلية الدليل الجلي (قوله أولا) أي أولا يجب النظر (قوله فالمقلد كافر) أي بناء على أن المعرفة واجبة وجوب الأصول وهذا القول لأبي هاشم الجبائي من المعزلة وذكره السنوسي في كبراه وهو ضعيف (قوله وفيه نظر) أي لأن مجرد تقليد ظاهر الكتاب والسنة من أصول الكفر كتقليد بد الله فوق أيديهم وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله على العرش استوى وتقليد ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا (قوله وليس بشيء) أي لأن بالنظر ينتقل الشخص من التقليد إلى المعرفة فهو يزيل الشبه فكيف يوقع فيها ولورود الأمر به قال الغزالي أسرفت طائفة بتكفير عموم المسلمين وزعموا أن من لم يعرف العقائد الشرعية بالأدلة التي حرروها فهو كافر فضيقوا رحمة الله الواسعة وجعلوا الجنة مختصة بجماعة يسيرة من المتكلمين انتهى صحيحى وقال ابن العربي أقسام الإيمان خمسة إيمان تقليد وهو من أخذ العقائد عن شيخ وجزم بها من غير معرفة دليل وإيمان علم وهو معرفة العقائد بأدلتها وهذا من أهل علم اليقين وكلا القسمين صاحبهما محبوب وإيمان عيان وهو معرفة الله بمراقبة القلب فلا يريب ربه عن خاطره طرفة عين بل هيته في قلبه كأنه يراه وهو مقام المراقبة وعين اليقين وإيمان حق وهو رؤية الله بقلبه وهو معنى قولهم العارف يرى الله في كل شيء وهو مقام المشاهدة وحق اليقين وصاحب هذا المقام والذي قبله يستدل بالحق على الخلق وإيمان حقيقة وهو الفناء بالله عما سواه والسكر بحبه فلا يشهد إلا إياه كن غرق في بحر ولم ير له ساحلا وهذا ليس له دليل ولا مدلول فالواجب على الشخص أحد القسمين الأولين وأما الثلاثة الأخر فعلوم ربانية يخص بها من يشاء (قوله هي أول واجب على المكلف) أي ذكر أو أثنى حرا أو عبدا إنسيا أو جنيا وهذا هو الحق ولذا اقتصر عليه ومقابله أقوال قيل النظر وقيل أول جزء منه وقيل القصد إليه وقيل الشك وهو لأبي هاشم الجبائي رئيس المعزلة وقيل النطق بالشهادتين وقيل التقليد وقيل أحد أمرين التقليد أو للمعرفة وقيل التفرغ للنظر بمعنى ترك الشواغل وقيل اعتقاد وجوب النظر وقيل الإيمان (قوله واجبة بالشرع) أي إن وجوب المعرفة لم يدرك إلا من الشرع ولم يعلم إلا منه فلا حكم قبل الشرع أصلا لأصليا ولا فرعيا (قوله لا معرفة حقيقة الذات العلية الخ) لأنها ليست من الواجبات فضلا عن كونها بل لا تعرف لأحد ولو ارتفعت درجته

وان أمكنت معرفتها عقلا كذا قيل والأصح أنها لا تجوز عقلا كما لا تجوز شرعا كما في شرح التكبرى
عن الامام الغزالي فان الحادث يقصر بالطبع عن عظيم هذا المقام قال الشريف للقدس في مفاتيح
الكنوز : ظننت جهلا بأن الله يدركه نواقب الفكر أو تدبره إقانا
أو العقول أحاطت به بديتها أو هل أقامت به لولاه برهانا
الله أعظم قدرا أن يحيط به علم وعقل ورأى جل سلطانا
هذا اعتقادي فان قصرت في عملي فأسأل الله توفيقا وغفرانا

وفي الحديث «إن الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الأبصار وإن الملأ الأعلى يطلبونه كما يطلبونه»
وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانه
لا يحيط به الفكرة» . وسئل أبو بكر الصديق بم عرفتم ربك ؟ قال عرفتم ربى ربى ولولا ربى
ما عرفتم ربى، فقيل له هل يتأتى لبشر أن يدركه ؟ فقال العجز عن الإدراك إدراك. وسئل طي بن أبي
طالب بم عرفتم ربك ؟ قال عرفته بما عرفنى به نفسه لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالقياس ولا يشبه
بالناس قريب في بعده بعيد في قربه فوق كل شيء ولا يقال تحته شيء وأمام كل شيء ولا يقال أمامه شيء
وهو في كل شيء لا كشئ في شيء فسبحان من هو كذا ولا هكذا أحسن سواء . وفي الحديث «إن الله
خلق خلقه في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه ذلك النور هدى ومن أخطأ ذلك النور ضل»
أى لمعرفة المبدى ربه نور من الله يقذفه في قلبه فيدرك بذلك أسرار ملكه وشاهد غيب ملكوته ويلاحظ
صفاته وهذا معنى قوله تعالى - الله نور السموات والأرض - أى منورها ومنور قلوب المؤمنين فيهما
وسمى الحق ذاته نورا لأن النور هو الضياء المظهر للأشياء فإذا سمى ما يظهر غيره بالإضافة إلى الإدراك
نورا فلأن يسمى من يظهر الأشياء من المدم إلى الوجود بالإيجاد أولى بل هو نور النور لأنه مظهر
لكل نور مثل نوره أى نور الله في قلب المؤمن كشكاة المشكاة كوة غير نافذة فشب صدره بالمشكاة
وشبه قلبه في صدره بالقنديل في المشكاة وشبه معرفته بالمصباح في القنديل وشبه القنديل الذى هو قلبه
بالسكوك الدرى المضيء وشبه إمداده بالمعرفة بالزيت الصافى الذى يمد السراج في الاشتغال وقد أطلق
سيد الصوفية الجنيد القول بأنه لا يعرف الله إلا الله وقال العارفون سبحانه من كان عين العلم به عين الجهل به
وعين الجهل به عين العلم به وسبحان من يعرف بأنه لا يعرف. وسئل بعض العلماء عن الله تعالى فقال
ان سألت عن أسمائه فقد قال وشه الأسماء الحسنى وإن سألت عن صفاته فقد قال قل هو الله أحد إلى
آخر السورة وإن سألت عن أقواله فقد قال إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون
وإن سألت عن أفعاله فقد قال كل يوم هو في شأن وإن سألت عن نعمته فقد قال تعالى هو الأول
والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وإن سألت عن ذاته فقد قال ليس كمثله شيء (قوله
ولمدم تكليفنا بذلك) عطف علة على معلول كذا قرر الشرح ولعل الأظهر أنه عطف معلول على علة
(قوله إلا أن للمنى الخ) وجه ذلك أن ما بعد أى التفسيرية يكون عطف بيان لما قبله وما قبله مصدر
صرح فيجب تأويل هذا بمصدر (قوله تسمع) مبتدأ وخبر خبره والمبتدأ لا يكون إلا اسما فوجب
تأويله بمصدر وهو مثل يضرب لكل من يرغب في سماع شيء فإذا رآه زهده (قوله أى الثابت) أى
فيشمل ذاته تعالى وصفاته الوجودية كالإنى والسلبية والنفسية والعنوية (قوله أى المستحيل) أى
وهو ما لا يقبل الثبوت وقوله كذا أى فى حقه تعالى فيشمل المستحيل أضداد الواجبات المقدمة
(قوله والألف للإطلاق) أى فليست للتثنية بل هى للإطلاق الصوت بالقافية (قوله أى فى الأمر
الحق) أى معدود من أفراد الأمر الكلى المنسوب له تعالى على جهة الثبوت أو الانتفاء أوها فيشمل

ولمدم تكليفنا بذلك
فسر المعرفة بما هو المراد
فقال أى يعرف هو وإن
كان مرفوعا لتجرده من
ناصب وجازم إلا أن البنى
على تقدير أن الصدرة
نحو: تسمع بالمعبدى خير
من أن تراه ، أى معرفة
الله تعالى هى معرفتك
(الواجب) أى الثابت
الذى لا يقبل الانتفاء
فى حقه تعالى (والجلا)
كذلك أى المستحيل
والألف للإطلاق (مع)
معرفة (جائز فى حقه)
أى فى الأمر الحق الذى
ينسب إليه تعالى فانهم
وقد حذفه

من الأولين دلالة الثالث عليه كما أشرنا له (و) واجب شرعا على المكاتب (مثل ذا) أي معرفة مثل هذا المذكور من الواجب والمستحيل والجائر أي في مطلق ما ذكر (٢٦) بقطع النظر عن الحقائق والأدلة (في حق رسل الله) بمكان السمع والوزن

(عليهم) بكسر الهمزة (عجة) (الله) تعالى - ثم شرع في تعريف الواجب والمستحيل والجائر التي يجب معرفتها في حق من ذكر ومنه يعرف تعريف الوجوب والاستحالة والجواز وقد قدمه أيضا قال (فالواجب) أي الثابت (العقل) من ذات أوصفة أونسية (ما) أي الأمر الثابت الذي (لم) يقبل (الاستحالة) بالقصر للضرورة أي لا يقبل الزوال (في ذاته) أي بالنظر لذاته لا شيء آخر يخرج ما يتعلق علم الله بوجوده (فإنه) بكسر الهمزة أي تضرع وأطلب من الله معرفة ما ينفعك وهذا التعريف أخصر وأوضح وأحسن من قولنا ما لا يتصور في العقل عدمه وإن اشترى وهو قسبان ضروري وهو ما لا يتوقف على نظر واستدلال كالتحيز للجرم أي أخذه قدر ذاته من الفراغ - ونظري وهو ما توقف على ما ذكره كالتقدم لله تعالى فكل منهما لا يقبل الانتفاء لذاته (وللتحيز) السين والتاء زائدتان لتأكيد (كل ما) أي أمر من ذات أوصفة أونسية متف (لم يقبل)

الأقسام الثلاثة فهي بمعنى من وقيل إن المراد من الحق الحقيقة أي جاز في حقيقة الله وإضافته للبيان وفي معنى اللام أي جاز لله وكذا يقال في الواجب والمستحيل وقيل إن لفظة حق زائدة وفي معنى اللام أيضا فيرجع لما قبله (قوله من الأولين) أي الذين هما الواجب والمستحيل ولا يظهر الحذف منهما إلا على تفسير الشرح الحق بالأمر الحق المنسوب له تعالى لشموله الأقسام الثلاثة وأما على ما قررناه من أن الحق بمعنى الذات فيظهر الحذف حينئذ تأمل (قوله بقطع النظر عن الحقائق) أي حقائق ما يجب لله وما يستحيل وما يجوز أي بقطع النظر عن عينها وذاتها إذ عين ما يجب لله من التقدم والبقاء الخ وما يستحيل وما يجوز تمتع على الرسل فالتشبيه غير تام بل هو في مطلق واجب ومستحيل وجازر (قوله ومنه) أي من تعريف الواجب الخ (قوله يعرف الخ) أي لأن معرفة المشتق تستلزم معرفة المشتق منه (قوله وقد قدمه أيضا) أي تعريف الوجوب والاستحالة والجواز عند قول المتن : * هي الوجوب ثم الاستحالة * الخ (قوله من ذات) أي كذاته تعالى فانها واجبة لا تقبل الانتفاء والزوال وقوله أوصفة أي كوجوده وقدمه وبقائه الخ وقوله ونسبة أي كثبوت القدرة مثلا لله تعالى في قولك الله قادر (قوله فخرج ما يتعلق علم الله بوجوده) أي من العرش فما تحتها فهو بالنظر لذاته يقبل الثبوت والانتفاء وبالنظر لتعلق علم الله بوجوده لا يقبل الانتفاء لكنهم عدوه في الجائر بالنظر لذاته (قوله وهذا التعريف أخصر الخ) أي لكونه أقل حروفا وقوله وأوضح أي لأنه لا يجوز فيه وقوله وأحسن أي لأنه يشمل صفات السلوب والمنوية بخلاف تعريف النسوس فإنه مطول وفيه تجوز حيث أطلق التصور وأريد التصديق وفيه قصور لعدم شموله السلوب والمنوية ومناقشته في شراحه مشهورة (قوله وإن اشترى) الأوول الحال وأن زائدة والمعنى أعرضت عنه في حال شهره لما علمت (قوله بنظر) هولاء التأمل والفكر واصطلاحا ترتيب أمور معلومة للتوصل إلى مجهول كترتيب المقدمة الصغرى والكبرى للمعتمدين للتوصل إلى مجهول وهو النتيجة وقوله واستدلال أي إقامة الدليل فيرجع للنظر ويطلق على نفس الدليل (قوله كالتحيز للجرم) التحيز صفة اعتبارية واجب ثبوتها للجرم مادام الجرم لا يقال أن التحيز بالمعنى المذكور لا يجب وجوده لكونه مسبوقا بعدم طاريء ويطرأ بطرأ الجرم وحينئذ فالتحيز للجرم غير صحيح - لأننا نقول إنما مثل به المصنف لثبوت نسبة التحيز للجرم مادام الجرم لا لوجوب وجوده لأنه ليس مراد أو مراده بالجرم ما حل في فراغ سواء كان جها وهو ما تركب من فردين فأكثر أو كان جوهر فردا وهو الجزء الذي لا يتجزأ فالتحيز أي الحلول في حيز لا يختص بالجرم بل يكون للجوهر الفرد أيضا (قوله كالتقدم لله تعالى) أي وباقي الصفات الواجبة. واعلم أن الواجب ما عارضى وأما ذاتي والذاتي أما مطلق وأما مقيد فالواجب العرضي كوجود الممكن الذي يتعلق علم الله بوقوعه وهو بالنظر لذاته جازر لاستواء وجوده وعدمه ولكن عرض له الوجوب لتعلق علم الله بوقوعه والواجب الذاتي المطلق كذات الله وصفاته والواجب الذاتي المقيد كالتحيز للجرم فإنه واجب له مادام بانفيا وكلام المصنف في الواجب الذاتي بقسميه ولذا مثل بالتحيز والتقدم وأما الواجب العرضي فهو من قبيل الجائر كما أفاده الشرح (قوله زائدتان لتأكيد) أي خلافا لمن تكلف أنهما للطلب ولمن قال إن السين والتاء للمطوعة كاستحجر الطين (قوله من ذات) أي كذات الشريك له تعالى وقوله أوصفة أي وجودية أو اعتبارية وقوله أونسية أي كثبوت المجزلة تعالى (قوله من ذات الخ) بيان لأمر وقوله منتف صفة له (قوله وخرج ما يتعلق علم الله بعدم وجوده) أي كجبل من ياقوت وكبحر من زئبق وإيمان أبي جهل فإنه

بالنظر (ضد الأول) أي الواجب لما علمت أن الواجب هو (ضد الأول) أي بالانظر لذاته (الثبوت) فهو (ضد الأول) أي بالانظر لذاته (الثبوت) وهو المتف الذي لا يقبل الانتفاء والمستحيل هو المتف الذي لا يقبل الثبوت وخرج ما يتعلق علم الله بعدم وجوده

وهذا التعريف أخصر وأوضح وأصح من قولنا ما لا يتصور في العقل وجوده وهو قسمان أيضا ضروري كغلو الحرم من الحركة والسكون معا ونظري كالشريك لله تعالى (وكل أمر قابل) في حد ذاته أخذنا مما تقدم (الاتقاء والثبوت) فهو (جائز بلا حقا) وهو أيضا قسمان : ضروري كخصوص الحركة أو السكون للجرم . ونظري ككتابة العاصي وتعذيب المطيع ومنه الشبع عند الأكل والإحراق عند محاسة النار من كل حكم عادي فانه جائز عقلي . والحاصل كما قررر شيخنا أن مثل الإحراق عند محاسة النار ان نظرت إليه من حيث ذاته بقطع النظر عن التكرار فهو حكم عقلي لأنه من الجائز النظري (٢٧) لأن العقل إذا تأمل في وحدانية الله تعالى

وأنه الفاعل المختار المنفرد بالإيجاد والاعدام علم أن الأفعال كلها لله تعالى وحده ولا تأثير لما سواه خلافا لمن غلط وجعلها من الأحكام الواجبة العقلية التي لا يمكن انشكاكها فاستند التأثير لنحو النار إما بالطبع أو بقوة أودعت فيها وإن نظرت إليه من حيث تكرره على الحس متى حكما عاديا وقد علمت أن الحركة والسكون للجرم يصح أن يمثل بهما لأنهما الحكم العقلي الثلاثة فالواجب ثبوت أحدهما لا يبينه للجرم والمستحيل تقيدهما معا عنه والجائز ثبوت أحدهما له بالخصوص . فإن قلت التعريف للماهية وكل للأفراد فكيف يصح أخذك لفظ كل في تعريف المستحيل والجائز . قلت لفظ كل هنا زائد فارتكبا للضرورة أو أن ما ذكر

بالنظر لذاته بقبل الثبوت والاتقاء وبالنظر لتعلق علم الله بعدم وجوده لا يقبل الثبوت ومعنى قوله خرج أي من تعريف المستحيل ودخل في تعريف الجائز بالنظر لذاته (قوله وهذا التعريف أخصر الخ) أي لأنه أقل حروفا وقوله وأوضح أي لخلو ألفاظه عن المجازات بخلاف قوله لا يتصور في العقل وجوده ففيه المجاز وقوله وأصح أي لأنه لا يرد عليه ما يرد على قوله ما لا يتصور في العقل وجوده مما هو مسطور في كتبهم ، من ذلك أنه لا يشمل صفات الأحوال على القول بها لأنها لا يتصور في العقل وجودها وذلك لأنها ثابتة فقط لا موجودة فهي واسطة بين العدم والوجود فليست موجودة في الخارج ولا معدومة بل هي ثابتة ومن ذلك أيضا أنه يصدق على صفات السلوب لأن مدلولها عدم أمر لا يليق به سبحانه لا يتصور في العقل مع أن صفات السلوب من قبيل الواجب الذي لا يقبل الانتفاء فهي متحققة في الواقع ونفس الأمر لا يصح تقيدها عنه تعالى (قوله ككتابة العاصي وتعذيب المطيع) هذا المثال إنما يتمشى على مذهب أهل السنة من أنه تعالى لا يجب عليه فعل الصلاح والأصلح لعباده بل يجوز ذلك عليه ويجوز عدمه فهو جائز عقلي وإنما عند المعتزلة فيحكمون باستحالته لقولهم بوجوب الصلاح والأصلح (قوله من كل حكم عادي) أي كالري عند الماء والقطع عند السكين ونبات الزرع عند بذر الأرض وجميع ما يحصل عند الأسباب العادية (قوله أن مثل الإحراق) أي من كل أمر عادي اقترن بسببه وخبران محذوف تقديره فيه تفصيل أشار له بقوله أن نظرت الخ (قوله أما بالطبع الخ) أي والقائل بالطبع كافر وبالقوة فاسق وسيأتي إيضاح ذلك متناوئيا (قوله من حيث تكرره على الحس) أي على إحدى الحواس الخمس ومثلها الوجدانيات (قوله وكل للأفراد) أي لضبط حكم الأفراد (قوله في تعريف المستحيل والجائز) أي لأن المقصود بيان الحقيقة والماهية لا ضبط الأفراد (قوله للضرورة) أي ضرورة الوزن (قوله أو أن ما ذكر) جواب آخر (قوله الأحوال) أي أو لاعتبارات على القول بعدم الأحوال (قوله فانه لا تنصف بالوجود ولا بالعدم) أي بل هي حال توصف بالثبوت لا بالوجود ولا بالعدم والحق أنها أمور اعتبارية لا ثبوت لها في الخارج وإنما هي أمور يعتبرها الذهن (قوله أخذ في بيان الطريق الوصل) المراد به البرهان والدليل فشبه بالطريق الحسي بجامع أن كلا يوصل للمقصود على سبيل الاستعارة التصريحية (قوله ثم بعد أن عرفت) أي من قولنا السابق :

• وواجب شرعا على المكلف الخ (قوله ضمن العلم الخ) جواب عن سؤال حاصله أن مادة العلم تعدى للفعول بنفسها (قوله سمى) أي العالم باعتبار مدلوله وقوله بذلك أي بالعالم باعتبار داله (قوله وفي التعبير باسم الإشارة الخ) بيان ذلك أن الإشارة إنما يشار بها إلى موجود حاضر (قوله إلى أن خالق الأشياء) جمع حقيقة وهي والماهية والمائية والهووية بمعنى واحد وقوله ثابتة أي متحققة لأن

ضابط لا تعريف إلا أنه يشير للتعريف فقسمته تعريفا مجاز وإنما عبرت بالثبوت والاتقاء دون الوجود والعدم لتشمل التعاريف الأحوال على القول بها ككونه تعالى عالما فانه لا تنصف بالوجود ولا بالعدم وهذا من جملة الأحسية التي أشرنا لها فندبر . ولما فرغ من بيان أقسام الحكم العقلي ووجوب معرفة الله تعالى على كل مكلف أخذ في بيان الطريق للوصل إلى معرفته تعالى وهي حدوث العالم فقال (ثم) بعد أن عرفت أنه يجب على كل مكلف شرعا أن يعرف ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل وما يجوز (اعلمن) بنون التوكيد الخفيفة وضمن العلم معنى التصديق فعداه بالباء في قوله (بأن هذا العالم) بجميع أجزائه سمى بذلك لأنه علامة أي دليل على وجود ذاته وفي التعبير باسم الإشارة إشارة إلى أن خالق الأشياء ثابتة وأن العلم بها متحقق وهو كذلك عند جميع الناس

إلا السوفسطائية فقد
خافوا في ذلك وهم فرق
ثلاثة عنادية يقولون
لابتوت حقيقة من
الحقائق وإنما هي أوهام
وخيالات كالذي يرى في
النار وعندية يقولون
الشخص عند اعتقاده
حق لو اعتقد أن النار
جنة أو بالعكس لكان
مكذلك واللا أدري
يقولون في كل شيء
لا أدري حق إنه يشك في
نفسه وفي شك وتوضيح
الرد عليهم مسد كور في
الطولات ثم فسره بقوله
(أي ما) أي الشيء الذي
هو (سوى الله العلي
العلي) نعم لله على
القطع فهو منصوب على
المدح وألفه للاطلاق
من الجواهر والأعراض
والجواهر مقام بنفسه
والعرض مقام بغيره من
الجواهر كالألوان (من
غير شك) متعلق بقوله
(حادث) أي موجود
بدون عدم وهو خبر أن أي
إن حدوثه غير مشكوك
فيه لمن تأمل أو أن للراد
أنه يجب له الحدوث كما
يجب لحدثه القدم فلا يرد
أن حدوثه لا يقول به
الطليقي

الثابت والتحقق والموجود بمعنى واحد وحقيقة الشيء ما به الشيء هو كالحوانية والناطقة بالنسبة
للإنسان فهو الأول عائد على العقل في الأذهان والثاني عائد على العقل في الخارج ونفس الأمر (قوله
إلا السوفسطائية) اسم للجماعة مخصوصة من اليونان توغلوا في علم الرياضة حتى أدام ذلك إلى الضلال
وهو اسم مركب فسوف بمعنى العلم واسطائية بمعنى المزخرف الزين بمعنى الجميع أصحاب العلم والحكمة
المزخرفة المزينة قال بعضهم الحق أنهم خرجوا عن قول العقلاء كذا قرره المؤلف (قوله عنادية) سموا
بذلك لعنادهم ومكابرتهم لأهل الحق (قوله يقولون الشخص عند اعتقاده) بيان لتسميتهم عندية
وكذا يقال فيما بعده (قوله وتوضيح الرد عليهم مذكور في المطولات) قال صاحب العقائد بعد كلام
طويل الحق أنه لا طريق إلى المناظرة معهم خصوصاً اللا أدري لأنهم لا يعترفون بمعلوم ليثبت به مجهول
بل الطريق تعذيبهم بالنار ليعترفوا أو يحترقوا (قوله والأعراض) اعلم أن بعضها يدرك بالتدقيق
كالخلاوة واللوحه والحرارة وبعضها يدرك بالسمع كالأصوات وبعضها بالبصر كالألوان وبعضها بالشم
كالروائح وبعضها باللمس كالحرارة والبرودة والنعومة والخشونة وأما مثل القدرة والإرادة والعلم
الحادثة فإما يدرك بالعقل وكذا بقية المعاني وهذه الأعراض كلها موجودة يصح رؤيتها وبعضها
يرى بالفعل كالألوان والأجسام وبعضها لم ير بالفعل لوجود مانع وحجاب خلقه الله تعالى من رؤيتها
بالفعل لا اطلاع لما على حقيقة ذلك الحجاب وذلك كبحسب صفات المعاني القابعة بنا والروائح والأصوات
ونحو ذلك (قوله والعرض مقام بغيره) مسمى عرضاً لأنه يعرض لما قام به ويطرأ عليه ومن ثم لا يقال
في صفات الله تعالى أعراض لأنها أزلية يستحيل عليها الطرؤ وقوله من الجواهر بيان لغيره (قوله لمن
تأمل) فيه تعريض بمن يقول إن العالم قديم فإنه لم يتأمل (قوله أو أن للراد الخ) تنويع في الرد على من
يقول بالقدم وهم الفلاسفة. وحاصل مذهب الفلاسفة أن الحادث عندهم قسمان حادث بالذات
ويفسرونه بما يحتاج في وجوده إلى مؤثر سواء سبقه عدم أو لا فالأول كأفراد الإنسان والثاني كالأفلاك
فإنها محتاجة في وجودها للمؤثر ولم يسبقها عدم. وحادث بالزمان ويفسرونه بما سبق وجوده عدم
كأفراد الإنسان. والقديم قسمان قديم بالذات وهو ما لا يحتاج في وجوده لمؤثر كذات المولى تعالى
وقديم بالزمان وهو ما لا يسبقه عدم واحتاج في وجوده لمؤثر كالأفلاك فإنها عندهم لم يسبقها عدم لأنها
ناشئة عن العقول بطريق العلة ويقولون إن واجب الوجود سبحانه وتعالى واحد من كل جهة فلا قدرة
له ولا إرادة ولا صفة له زائدة على الذات والواحد من كل جهة إنما ينشأ عنه واحد بطريق العلة فالواحد
الذي ينشأ عنه يقال له العقل الأول ثم إن ذلك العقل متصف بالإمكان من حيث إن الغير أثر فيه
وبالوجوب لعلته فهو قديم لعلته حادث باعتبار ذاته فنشأ عنه باعتبار الجهة الأولى عقل ثان. ونشأ عنه
من الجهة الثانية فلك أول وهو المسمى في لسان الشرع بالعرش. ثم إن هذا العقل الثاني متصف بالإمكان
من حيث إن الغير أثر فيه وهو العقل الأول وبالوجوب لعلته فهو حادث لذاته قديم لعلته فنشأ عنه
باعتبار الجهة الأولى فلك ثان وهو المسمى في لسان الشرع بالكروسي وباعتبار الجهة الثانية عقل ثالث
مدبر للفلك الثاني ثم إن ذلك العقل الثالث متصف بالإمكان من حيث إن الغير أثر فيه وبالوجوب
من حيث علته فنشأ عنه من الجهة الأولى فلك ثالث وهو المسمى بالسما السابعة ونشأ عنه من
الجهة الثانية عقل رابع مدبر للفلك الثالث وهكذا إلى سماء الدنيا فتكاملت الأفلاك تسعة
والعقول عشرة ويسمون العقل المدبر لفلك القمر وهو سماء الدنيا بالعقل القياض لإفاضته على ما تحت
فلك القمر من أنواع الحيوانات والنباتات والمعادن وبهذا ظهر لك وجه قولهم إن الأفلاك حلوة بالذات
قديمة بالزمان وأنه لا أول لها تبعاً لعلتها لأن الملول يقارن علته ومثلها في ذلك العقول وسائر الأنواع

وحقيقه الشك التردد في الطرفين على السواء ومراده به هنا مطلق التردد الشامل للظن وهو الطرف الراجع والوهم وهو الرجوع (مفتقر) الى موجد يوجد من العدم وهو خبرتان لازم للأول إذ الحادث لا يكون إلا مفتقرا ابتداء ودواما وفي الحقيقة هو يشير إلى نتيجة القياس الذي صرح بصغراء وطوى كبراء ونظمه هكنا العالم حادث وكل حادث فهو مفتقر إلى محدث ينتج العالم مفتقرا إلى محدث أما دليل كون العالم حادثا (لأنه قام به) أي العالم يعني باعتبار بعضه وهو الإعراض (التغير) من عدم إلى وجود ومن وجود إلى عدم وذلك أما بالمشاهدة كالحركة بعد السكون والضوء بعد الظلمة والسواد بعد البياض والحرارة بعد البرودة إلى غير ذلك والعكس وإما بالدليل وذلك لأن ما شوهد سكونه مثلا على الدوام كالجبال أو حركته على الدوام كالسكواكب (٢٩) جاز أن يثبت له العكس إذ لا فرق بين

من الحيوانات والنباتات والمعادن وأما أفراد تلك الأنواع فهي حادثة ذاتا وزمانا انتهى ومذهب أهل السنة أن القديم هو القديم بالذات لا غير وهو الله تعالى وما قاله الفلاسفة أوهام وخيالات وكفر (قوله وحقيقة الشك) أي أصل معناه وقوله ومراده به هنا أي بقرينة المقام لأن الظن والوهم بضمان في العقيدة كالشك (قوله الذي صرح بصغراء) أي في قوله ماسوى الله حادث وقوله وطوى كبراء أي كاترى في نظم الدليل وكل من الصغرى والكبرى نظرى يحتاج إلى دليل ولذلك أقام الشارح الدليل على كل منهما ودليل الصغرى انتهى إلى الضرورى وهو التغير (قوله يفنى باعتبار بعضه وهو الأعراض) أي لأنها هي التي شوهد تغيرها للعدم وأما الأجرام فللازم منها الحادث لأنه لا يشاهد تغير ذات الجرم وأما الصغر والكبر والموت والحياة فترجع للأعراض والليت إنما يشاهد أولا تفرق أجزاءه ونحو الملح في الماء يستحيل ماء ولا ينعدم انعداما حقيقيا بخلاف الغرض يشاهد في لحظة عدم أفراد منه لا تضبط خصوصا الحركة والسكون (قوله كالحركة) أي الموجودة في جرم من الأجرام بعد السكون الذي كان في ذلك الجرم (قوله والضوء بعد الظلمة) أي ضوء الحرم القائم به وظلمته التي تقوم به بعد الضوء أي بعد انعدامه (قوله ولا فرق بين جرم وجرم) أي في قبول الحركة والسكون لأن ما جاز على أحد الطرفين جاز على الآخر فتجوز الحركة على الجبال كما تجوز السكون على السكواكب (قوله وإذا حاز عدمها) أي الأعراض من حيث هي ما شوهد وما لم يشاهد وقوله فتكون حادثة مرتبط بقوله استحالة قدمها (قوله وأما دليل كون كل حادث الخ) شروع في الكلام على دليل كبرى القياس المتقدم بعد ما فرغ من الكلام على دليل الصغرى (قوله لما يلزم عليه من اجتماع الضدين) أي فيكون الوجود مساويا للعدم راجعا عليه بلا سبب وكون الشيء مساويا لشيء راجعا عليه بلا سبب محال (قوله على أنه يلزم عليه) كالأضراب الانتقالي إلى نوع آخر من الكلام على بطلان ترجيح أحد الأمرين المتساويين من غير مرجح (قوله بكونه أنواعا مختلفة الخ) أي باختلاف أنواعه بدل على حدوثها وأن لها محدثا وخالقا قديما بالاختيار لا بالعلة أو الطبع إذ لو كان ذلك بالطبع أو العلة لكانت تلك الأجرام كلها متساوية غير مختلفة ولكانت كلها إما متحركة فقط أو ساكنة فقط أو غورانية فقط أو ظلمانية أو لطيفة أو كثيفة كما هو مقتضى الإيجاد بالعلة أو بالطبيعة وثبت كونه موجودا بالاختيار وأن موجد لا يكون إلا قديما (قوله لأن بعضه علوى) أي كالسماوات وقوله سفلى أي كالأرض (قوله نورانى) أي كالسكواكب وقوله ظلمانى أي كالأفلاك وقوله حار أبى

جرم وجرم وإذا جاز عدمها استحالة قدمها لأن ما ثبت عدمه استحالة قدمه فتكون حادثة حقيقتا جميع الأعراض حادثة ويلزم من حدوثها حدوث جميع الأجرام والجواهر لعدم انفكاكها عن الأعراض الحادثة وكل ما لا ينسك عن الحادث فهو حادث فظهر أن جميع العالم من أعراضه وأجرامه وجواهره حادث أي موجود بعد أن لم يكن وأما دليل كون كل حادث فهو مفتقر إلى موجد يوجد فلا أنه صنعة بديعة بحكمة الانتقاء وكل ما كان كذلك فله صانع إذ لو لم يكن له صانع للزم أن يكون حادث بنفسه فيلزم ترجيح أحد الأمرين المتساويين أعنى الوجود والعدم على مساويه بلا سبب وهو محال لما يلزم عليه

من اجتماع الضدين أعنى المساواة والترجيح بلا مرجح على أنه يلزم عليه ترجيح الأضعف على الأقوى لأن الأصل فيه العدم وهو أقوى من وجوده هذا هو البرهان المشهور بينهم في بيان حدوث العالم واقفاره إلى صانع ولك أن تستدل على حدوثه بكونه أنواعا مختلفة وأصنافا متباينة كما يشير إليه آى القرآن العزيز وذلك لأن بعضه علوى وبعضه سفلى وبعضه نورانى وبعضه ظلمانى وبعضه حر وبعضه بارد وبعضه متحرك وبعضه ساكن وبعضه لطيف وبعضه كثيف وبعضه شوهد وجوده بعد عدمه وبعضه شوهد عدمه بعد وجوده إلى غير ذلك وكل نوع من هذه الأنواع مشتمل على أصناف وأفراد وصفات لا قدرة لأحد على إحسانها فدل على أنه مفتقر إلى غرض حكيم خسر كل نوع بعض الجائز عليه فيكون حادثا بعد عدم وأن خلقه مختار لا علة ولا طبيعة إذ معلول العلة ومطروح الطبيعة لا يختلف على فرض تسليمه قال تعالى إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الأبصار ولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض

كان نار وقوله بارد أى كالماء وقوله متحرك أى كالسحاب وقوله ساكن أى كالجبال
 وقوله لطيف أى كالنسيم وقوله كثيف أى كالصخر (قوله خلاص للفلاسفة) أى قائلهم ذهبوا إلى أن قدمه
 بالتبع لقدمه تعالى بطريق العلة ويسمونه أيضا قدما زمانيا وأما قدمه تعالى فهو قدم ذاتي وتقدم
 إيضاحه (قوله لكن بمعنى الاحتياج إلى الغير) أى إن قدم هذا العالم مستند إلى قدمه تعالى أى
 قدمه تعالى أوجب قدم هذا العالم هكذا زعموا فيجيبهم الله تعالى (قوله أى مقابله) أشار بذلك
 إلى أنه ليس المراد بالقدم حقيقة بل المراد به مطلق المقابل فتقاس القدم والحدوث من مقابلة الشيء
 والساوي لتقيضه لأن تقيض الحدوث لاحدوث ولاحدوث مساو للقدم (قوله ولا واسطة بين الحدوث
 والقدم) أى خلافا للفلاسفة وتقدم تقرير مذهبهم والرد عليهم. وقد أوردوا سبع شبه أجاب أهل السنة
 عنها بأحسن جواب وممها المقاصد السبعة : الأولى قالوا لو كان العالم حادثا لكان وجوده الصانع سابقا
 عليه وإلا لكان حادثا مثله فيما غير مدة وهو تناقض أو بمدة متناهية فيلزم الابتداء أو غير متناهية
 فلا يخرج عن قدم العالم لأن تلك المدة حينئذ عالم قديم أو فيها عالم قديم قلنا إن هذا جاءهم من جعل
 التقدم زمانيا ونحن نقول هذا تقدم ذاتي لا يتقيد به. الثانية قالوا لو كان حادثا لكان عدمه متقدما عليه
 وأنواع التقدم خمسة الطبع كتقدم الجزء على الكل وهو أن يكون الثاني محتاجا للأول من غير أن
 يكون الأول علة فيه والعلة والشرف والكان والزمان والأربعة الأول لانصح هنا فتعين الأخير والعدم
 عندكم أزلي فالزمان الذي يتقدم به كذلك قلنا جواب هذه هو جواب الأول وهو أن هناك تقدما ذاتيا
 من غير زمان كتقدم الماضي على الآن. الثالثة قالوا لو كان حادثا لجاز وجوده قبل زمانه فإما لغير نهاية
 فننتقل الأزلية أو لحد فيلزم التحكم وعجز الصانع إذ ذاك قلنا إن الانتقال من المدد للأزل خيال باطل
 كيف والمدد كلها متناهية وإنما هو كقولهم فراغ فوق السماء أو تحت الأرض لانهاية له وتوهم سلسلة
 عدد لا تنفخ مع القطع بأن كل مافي الخارج متناه عقلا فالأزل بون والأرمنية بون حقيقة الأزل من
 مواقف القول وأما قولهم يلزم العجز فيأبى يصح لو كان لنفس في القدرة وإعنا ذلك لأن طبيعة الممكن
 لا تقبل الوجود الأزلي فليتأمل. الرابعة قالوا لو كان حادثا لكان مسبوقا بالإمكان والإمكان معنى لا بد
 له من محل يقوم به بل ومادة بها التكون فذلك المحل والمادة قديمة وإلا نقل الكلام وتسلسل أودار
 قلنا الإمكان اعتبار لا وجود له في الخارج حتى يحتاج لمحل والقادر المطلق لا يحتاج لمادة ومن هنا
 تعلم أن إمكانه أزلي بمعنى أن تقيض الإمكان معدوم أزلا وإلا لزم قلب الحقائق لكن متعلق الإمكان
 إنما يكون فيما لا يزال فيمكن أزلا وجوده فيما لا يزال وبالجملة فرق بين أزلية الإمكان وإمكان الأزلية
 فنقول بالأول دون الثاني. الخامسة قالوا لو كان حادثا لاحتاج لموجب يخصه بوقت حدوثه دون غيره
 وذلك للموجب ليس مجرد الصانع إذ لو كفى غلة لزم مصاحبة المألوه فيلزمه التقدم فتعين أن للموجب
 أمر آخر فإما قديم فيتم مطلوبنا أو حادث فيحتاج أيضا لموجب وهكذا. قلنا هو ضلال جاءكم من نقي
 الاختيار الذي هو المرجع في كل حادث وربك يغلق ما يشاء ويختار لا يبتل عما يفعل وترى عن ضيق
 التأثير بالتفصيل أو الطبع والاختيار ذاتي لا يحتاج لموجب. السادسة قالوا لو سبق بالعدم لكان تأثير
 الصانع فيه إما حال عدمه وهو باطل لأن للعدم لا يرد عليه شيء وإما حال وجوده وهو باطل لتحصيل
 الحاصل فبطل سبقه بالعدم ومن هذه الشبهة قالت للمعزلة المعدوم شيء وقال من قال الماهيات ليست
 بجعل جاعل وإنما للوثر يظهرها من الخفاء قلنا التأثير حال عدم معناه تقيضه بالوجود ولا استحالة
 في ذلك وإلا لزم أن لا يخرج شيء من عدم لوجوده وحال الوجود معناه الإمداد بنفس ذلك الوجود الحاصل
 لا بغيره حتى يلزم تحصيل الحاصل. السابعة قالوا لو كان حادثا لكان الصانع في الأزل غير مانع فإحداثه

وما خلق الله من شيء إلى
 غير ذلك من الآيات
 (حدوثه وجوده جسد
 العدم) يعني أن حدوث
 العالم عبارة عن وجوده
 بعد عدمه خلافا للفلاسفة
 فانهم ذهبوا إلى قدمه ومع
 ذلك أطلقوا القول بحدوث
 ما سوى الله تعالى لكن
 بمعنى الاحتياج إلى الغير لا
 بل بمعنى سبق العدم عليه
 ومعتقد ذلك كافر بإجماع
 المسلمين (وضد) أى
 ضد الحدوث أى مقابله
 يعني عدم أولية الوجود
 (هو المسمى بالتقدم)
 ولا يكون إلا لله وحده
 كما سيأتي ولا واسطة بين
 الحدوث والتقدم إذا علمت
 أنه يجب على كل مكلف

يعطى له كونه صانعا والتغير عليه تعالى محال . قلنا هذا تغير أفعال وهو غير ممتنع بخلاف تغير الذات والصفات الذاتية وقد نظم تلك الشبه على هذا الترتيب أستاذنا الشيخ الأمير في بيت مفرد فقال :

سبق الإله كذا العدم تدرجيه إمكانه مع موجب أثر طرا

فقوله سبق الإله إشارة للأولى وهي قولهم لو كان حادثا لسبقه الإله بعبارة الخ وقوله كذا العدم للثانية وهي قولهم عدمه متقدم عليه بالزمان فيلزم قدم الزمان وقوله تدرجيه للثالثة وهي قولهم وجوده قبل زمنه بعبارة جاز فيتدرج للعدم وقوله إمكانه للرابعة أعني لو كان حادثا لكان مسبوقا بإمكانه وقوله مع موجب للخامسة وهي لو كان حادثا لاحتاج لما يخصه برمنه وهو إما قديم وإما حادث الخ وقوله أثر إشارة لشبهة التأثير حال الوجود أو لعدم وهي السادسة وقوله طرا للسابعة وهي لزوم التغير في الصانع بطرو كونه صانعا فدونك مقاصد سبعة ترجو من فضل الله أن يسد بها أبواب النيران ويدخلنا بها الجنان . وذكر العلماء مطالب سبعة قصدوا بها الرد على الفلاسفة أيضا جمعها بضمهم في قوله :

زيدم قام ما انتقل ما كنا ما انتك لا عدم قديم لاحنا

فقوله زيد إشارة لإثبات زائد على الأجرام حتى يصح الاستدلال به على حدوث الأجرام ودليل ذلك الشاهدة قال بعضهم يقال لهم تراكم معنا موجود أولا فإن قالوا لا كفونا المؤنة والافتقد أثبتوا الزائد وقوله م قام بحذف ألف ما للوزن إشارة لقولهم لانسل عدم الأعراض لجواز أن الحركة تقوم بنفسها إذا سكن الجسم مثلا ورده أن المرض لا يقوم بنفسه إذ لا تنقل صفة من غير موصوف ولا حركة بدون متحرك إلى غير ذلك وقوله ما انتقل بسكون اللام لرد قولهم لانسل عدم الأعراض حتى ينتج حدوثها لجواز أن الساكن إذا تحرك انتقل السكون لمحل آخر وجوابه أن من طبع المرض لا ينتقل من محل إلى محل ولو انتقل لكان بعد مفارقة الأول وقبل وصول الثاني قائما بنفسه وقوله كنا إشارة لإبطال قولهم لانسل عدم الحركة مثلا بل تكمن في الجسم إذا سكن وفيه جمع الضدين وقيام المعنى بعمل من غير أن يوجب له معنى إذ الحركة فيه وهو غير متحرك وهو خلاف للعقول وقوله ما انتك إشارة لرد قولهم لانسل ملازمة الجرم للأعراض حتى يلزم حدوث الأجرام وجوابه أنه لا ينقل جرم حاليا عن حركة ولا حركة أو يياض ولا يياض لارتفاع التقيضين وأيضا الجرم لا يتحقق إلا بمشخصات تميزه عن غيره وهي أعراض البتة وقوله لا عدم قديم رد قولهم نسل عدم الأعراض لكن ذلك لا ينافي أن الوجود كان قديما ورده أن القديم لا ينقل العدم إذ لا يكون وجوده إلا واجبا وقوله لاحنا رمز لإبطال حوادث لأول لما حيث نسل حدوث الأعراض وملازمة الجسم لها ولانسل الكبرى قائمة وملازم الحادث حادث لجواز أن ما من حادث إلا وقبلة حادث فصيح ملازمة السلسلة للقديم . وجوابه أنه تناقض إذ حيث كانت حوادث فكيف تكون لأول لما مع أن حدوث كل جزء يستلزم حدوث المجموع المركب منه فتدبر . وإيضاح الاستدلال على هذه السبعة أن تقول أما الأول وهو إثبات زائد على الأجرام فهو ضروري لا يحتاج لدليل إذ ما من عاقل إلا وهو يحس أن في ذاته معاني زائدة عليها وأما الثاني وهو إبطال قيام المرض بنفسه والثالث وهو إبطال انتقاله فدللهما أنه لو قام المرض بنفسه أو انتقل لزم قلب حقيقته لأن الحركة مثلا حقيقته انتقال الجوهر من حيز لآخر فلو قامت بنفسها أو انتقلت لزم قلب تلك الحقيقة وصيرورة المرض جوهرًا إذ الانتقال والقيام بالنفس من خواص الأجرام وأما الرابع وهو السكون والظهور فوجهه أن السكون والظهور يؤدي إلى اجتماع الضدين في المحل الواحد لأن الجوهر إذا تحرك مثلا والسكون كامن فيه زمن حركته لزم اجتماع الضدين وهما الحركة والسكون ضرورة وأما الخامس وهو إثبات استحالة عدم القديم فوجهه أنه لو انعدم لكان

اتصافه تعالى (بصفة
(الوجود) وبصح أن
يراد أيضا بالوصف الصفة
والبناء للتصور والتفسير
أى بأن الصفة المقسرة
بالوجود (من واجبات
الواحد للوجود) أى بمد
الصفات الواجبة له تعالى
إذ الواجبات له تعالى كثيرة
لا تنحصر فيما ذكر هنا
لأن صفاته تعالى الكمال
لا تنتهى إلا أنه لا يجب
علينا تفصيل ما لم يقم عليه
الدليل بالخصوص بل
الواجب أن نتقن أن كالاته
تعالى لا تنتهى على الأجمال
وأما ما قام عليه الدليل
بخصوصه فيجب اعتقاده
تفصيلا وهو ثلاثة عشر
صفة وأضدادها بناء على
منهبالأشعري والمحققين
من أن المنوية ليست
بصفات زائدة على المعاني
وأن الحق أن لا حال وعليه
فالوجود عين ذات الوجود
ليس بصفة زائدة عليها
وفي عدمه من الصفات
تسامح باعتبار أن الذات
توصف به في اللفظ فيقال
ذاته موجودة فليأمل
ومعنى كون وجوده واجبا
أنه لا يقبل الانتفاء أزلا
وأبدا أى لا يمكن عدمه
لما في تعريف الواجب
ثم رهن على وجوده تعالى

وجوده جائزا لا واجبا والجائز لا يكون إلا محدثا فيكون هذا القديم محدثا وهو تناقض وأما السادس
وهو إثبات كون الأجرام لا تنفك عن ذلك الزائد فهو ضرورى لأنه لا يحتمل كون الجرم منفكا
عن كونه متحركا أو ساكنا مثلا إذ لو انفك عن الحركة والسكون لزم ارتفاع التقيضين وهما حركة
ولا حركة وسكون ولا سكون وأما السابع وهو إثبات استحالة حوادث لأول لها فله أدلة كثيرة وأقربها
أن تقول إذا كان كل فرد من أفراد الحوادث حادثا في نفسه فعدم جميعها ثابت في الزل ثم لا يخلو
إما أن يقارن ذلك بعدم فردا من الأفراد الحادثة أولا فان قارنه لزم اجتماع وجود الشيء مع عدمه
وهو محال بضرورة العقل وإن لم يقارن ذلك بعدم شيء من تلك الأفراد الحادثة لزم أن لها ولا يخلو الأزل
على هذا الفرد عن جميعها (قوله أن يعرف ما يجب الخ) أى لتوقف الفن عليها (قوله وعلمت
الطريق للوصول) أى وهو حدوث العالم (قوله فاعلم) عبر بالعلم إشارة إلى أنه لا يكتفى في هذا الفن بغيره
والعلم هو الجزم للطابق للحق عن موجب والخطاب للكلف والمعنى اجزم اعتقادك وصدق ولما كانت
مباحث هذا الفن ثلاثة المليات وهو ما يتعلق بالاله من واجب وجائز ومستحيل ونبوات وهو ما يتعلق
بالأنبياء مما يجب لهم وما يستحيل وما يجوز وسميات وهي ما دل عليها العقل فقط ولا مدخل للعقل فيها
كالشعر والنثر والصراط والجنة والنار وتقدم ذكرهما اجمالا في قوله * وواجب شرعا على الكلف * الخ
شرح الآن بفصل ما أجمله مقدما للالهيات لتعلقها بالحق وما يتعلق به مقدم على غيره وبدأ من الالهيات
بالواجب لشرفه مقدما للوجود لأصانته فان ما سواه مفرع عليه (قوله أى اتصافه) أشار بذلك إلى أن
الوصف باق على مصدرية وهو الإخبار عن قيام الصفة بالموصوف فهو صفة للواصف لأنه خبره وكلامه
(قوله بالوجود) أى القادى أى إنه وجد لذاته ولا مدخل لغيره فيه (قوله ويصح أن يراد أيضا بالوصف
الصفة) أى فالمراد المعنى الاسمى. واعلم أن الصفة والوصف بمعنى واحد عند اللغويين والنحاة وهو
النتج لأنها مصدر وصف يصف صفة فأصلها وصف بكسر الواو وتقلت الكسرة إلى الصاد ثم حذفت
الواو وهي طاء الكلمة وعوض عنها هاء التأنيث وأما عند المتكلمين فالصفة ما يحكم به على الشيء سواء
كان عين حقيقته أو قائما بها أو خارجا عنها فدخل في هذا التعريف الوجود وصفات المعاني والمنوية
ولو على القول بنفي الأحوال والعلوم تأمل (قوله أى بعض الصفات) أشار بذلك إلى أن من تبعية
(قوله لأن صفاته الكلية لا تنتهى) أى صفاته الوجودية لانهاية لها في الدهن ولا في نفس الأمر والله
يطلعها تفصيلا وأنها لانهاية لها (قوله والمحققين) أى كالتقاضى أبى بكر البلاقلى وإمام الحرمين (قوله
فالوجود عين ذات الوجود) تفريع على ما ذهب إليه الأشعري والمحققون. وحاصل ما قالوه أن وجود كل
شيء عينه إذ لو كان زائدا على الذات لا يخلو إما أن يكون موجودا أولا والأول يوجب التسلسل والثاني يلزم
عليه اتصاف الوجود بتقيضه وهو العدم وهو محال (قوله وفي عدمه من الصفات تسامح) أى مجاز مرسل
علاقته المجاورة (قوله فليأمل) أمر بالتأمل إشارة إلى أن الحق خلاف هذا وأن الصفات المنوية
أمور اعتبارية لا بد من اعتبارها في الدهن وإن لم يكن لها ثبوت من خارج الأذهان ونفس الأمر
فالأشعري وإن كان ينفي ثبوتها في نفس الأمر لا ينفي اعتبارها في الأذهان ومن يقول بالأحوال يقول
بأنها واسطة بين الوجود والعدم فالصفة الوجودية عندهم ما صح أن ترى والحال ثابتة في الخارج ولا يصح
أن ترى (قوله أن لا يقبل الانتفاء أزلا وأبدا) أى ثابت وجوب الوجود يستلزم ثبوت القدم والبقاء
فذكرها بعد توضيحها لأن علماء الكلام لا يكتبون بدلالة الالتزام (قوله ثم رهن) أى ذكر رهناعقليا
(قوله إذ ظاهر) تحليل لما قبله (قوله وإلا لزم الترجيح بلامرجع) وإلا بأن فرض وجود صفة من غير

بوجود صفة جل وعلا فقال (إذ ظاهر بأن كل أثر) أى لظهور أن العالم أثر أى صفة لما من صانع
أنه خلق كل أثر (بهدى) يفتح الياء (إلى مؤثر) أى يدل على صانع إذ لا يحتمل صفة بدون صانع وإلا لزم الترجيح بلامرجع وهو محال

لما امر وإذا علمت أن كل صنعة تدل على وجود صانعها (فاعتبر) أي تأمل في ملكوت السموات والأرض ودقائق الحكم لتعلم بذلك أنه الواجب الوجود المالك المعبود القادر الودود العلي العظيم الحكيم قهتدى إلى ما خلقت لأجله ثم ترقى إلى وفورجه وشكره فيرتب على ذلك تفجير بناييع الحكمة من قلبك وتقع في مقعد صدق (٣٣) عند ربك ؛ ولذا ذكر لك شيئا من

ذلك لتقيس عليه غيره
فنعول : قال الله تعالى وفي
أنفسكم أفلا تبصرون
فأنت إذا نظرت إلى مبدأ
خلقك وجسدت ربك
سبحانه وتعالى قاد والديك
بزماء الشهوة مقهورين
في صورة مختارين مع تمام
البسط والأنس وفي هذا
المقام أسرار عجيبة يدركها
أرباب الكشف من أهل
الله تعالى حتى إذا حصل
الوقاع صانك الله في قرار
مكن خلق تلك النطفة
علقة ثم خلق العلقة
مضغة ثم مدحا وصورها
في أحسن صورة فجعل
الرأس في أحسن خلقه
وخلق العينين والأذن
والأنف وصورة الوجه
في أحسن صورة وأودعها
من الجمال والكمال
ما لا يخفى ثم أودع البصر
في العين والسمع في الأذن
والشم في الأنف وخلق
القوم وزينسه بالشفقين
وخلق اللسان وخلق فيه
الدوق وجعله جندا من
جنوده تعالى يترجم عما
في القواد من الصلوم

صانع لزم الترجيح بلامرجح وذلك لأن الوجود مساو للمعدم فتقديم الوجود على المعدم ترجيح له وهو
لا يكون إلا بمرجح واجب الوجود إذ لو كان جائزا لكان حادثا ولو كان حادثا لافتقر إلى محدث فيلزم الدور
أو التسلسل وهو محال فكذا ما أدى إليه (قوله لما امر) أي في تقرير حدوث العالم (قوله وإذا علمت الخ)
أشار بذلك إلى أن قوله فاعتبر جواب شرط محذوف (قوله ودقائق الحكم) من إضافة الصفة للموصوف
أي الحكم الدقائق وهي الأسرار الثرية العجيبة (قوله الواجب الوجود) أي الذي وجوده واجب
لا يقبل الانتفاء أصلا لا سابقا ولا لاحقا (قوله المالك) أي التصرف في خلقه بأنواع التصرفات (قوله
المعبود) أي للمستحق العبادة وقوله القادر أي الموصوف بالتدرة التامة وفيه إشارة إلى أنه فاعل
بالاختيار لا بالعلّة ولا بالطبع (قوله الودود) أي المحب لعباده المحبوب لهم وقوله العلي أي بالمنزلة لا بالمكان
لاستحالة عليه وقوله العظيم أي للموصوف بالعظمة والجلال على الحقيقة دون غيره وقوله العظيم أي
الموصوف بالعلم التام المتعلق بالواجبات والجائزات والمستحيلات وقوله الحكيم أي الموصوف بالحكمة
وهي الانتقان للأشياء على وجه التناسب (قوله إلى ما خلقت لأجله) أي وهو العبادة قال تعالى
وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون (قوله إلى وفورجه) من إضافة الصفة للموصوف أي حبه الواقف على
الزائد (قوله فيرتب على ذلك الخ) أي ويصين على ذلك العزلة عن الناس قال ابن عطاء الله السكندري
في حكمه مانع القلب مثل عزلة يدخل بها ميدان فكرة (قوله بناييع الحكمة) الإضافة بيانية
واللفظ فيرتب على ذلك ظهور الحكمة في قلبك والمراد بها الأسرار والمعارف (قوله عند ربك) للراد
عندية مكانة لا مكان وهي القرب المعنوي (قوله شيئا من ذلك) أي من دقائق الحكم الموصلة إلى العبادة
والشكر الترتب على ذلك تفجير بناييع الحكمة والقرب من الله تعالى (قوله فأنت إذا نظرت إلى
مبدأ خلقك) إنما بدأ بالنظر في النفس لأنها أقرب الأشياء إلى الشخص ولما ورد من عرف نفسه عرف
ربه أي من تفكر في إبداعها استدلل بها على خالقها (قوله مقهورين) أي باطنوا وقوله في صورة مختارين
أي ظاهرا (قوله وفي هذا للمقام أسرار) منها مشاهدة أن الله تعالى جعله خليفة في إنشاء هذا الفرد بينه
فدل هذا على المحبة الأصلية الصادرة منه تعالى حين أراد خلق الخلق يشهد له حديث كنت كزنا عتقيا
فأحببت أن أعرف خلقت الخلق فالخلق ناشئون من المحبة أولا وآخرا ولهذا السر العظيم قال عليه
الصلاة والسلام حبب إلى من دنياكم ثلاث النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة (قوله في قرار
مكن) أي وهو الرحم (قوله خلق تلك النطفة علقة) أي بعد أربعين يوما وقوله ثم خلق العلقة مضغة
أي كذلك (قوله وجعله) أي اللسان (قوله لعرش الرأس) من إضافة المشبه به للمشبه أي للرأس
الشبيهة بالعرش في العلو والارتفاع ومحاسن البدن (قوله والمصارين) عطف تفسير على الأمعاء (قوله
وخلق فيها الأصابع) أي لقضاء الحوائج والاعتبار وتذكر اسم الله فإن الأصابع جلالة
الخنصر الألف والبصر والوسطى اللامان والسبابة مع الإبهام الهاء قال بعض العارفين :

لقد بسطت في بحر جسمك بسطة أشارت إليها بالوفاء الأصابع

(قوله ثم نفخ فيك الروح) أي بعد مضي أربعة أشهر (قوله وهي سر عظيم) أي به قوام الجسد سارية

[٥ - صاوي]

والمعارف وجعل الرقبة حاملة لعرش الرأس في حسن بديع وجعل فيها النفذ الموصل
الأكل والشرب إلى المعدة وأودع البطن من الأمعاء والمصارين والقلب والكبد وغيرها مما لا يحيط حقيقته إلا هو تعالى وخلق
الأبدى وخلق فيها الأكف والأصابع وجعلها مفاصل وأبدعها والأرجل كذلك وخلق العظام وكساها لحما ثم نفخ فيك الروح
وهي سر عظيم عجيب من أسرار الله تعالى فتحركت في بطن أمك ولمزالك بك ربه وفارحيا

حفظك في أضيق مكان يوصل لك غذاءك وأنت لا تعلم شيئا حتى إذا تم خلقك أنزلك من الرحم من أضيق محل فلفظ بك وبأمك حتى إذا برزت ألمك بمجرد النزول إلى ندى أمك وأجرى فيه اللبن وأنزل في قلبها الرأفة والرحمة حتى إنها ترى بولك وغائطك من أحسن ما يكون ولله تعالى في ذلك ولما أن أوان الأكل خلق لك الأسنان والأضراس وربها ترتيبا عجيبا مع ما فيها من كمال الزينة والجمال والكمال ثم لما قرب بلوغك وكانت هذه الأسنان ضعيفة أسقطها وأبدلها بأقوى منها ثم إذا أكلت جفرا الله في فمك عينا جارية وهي الريق لا ينقطع جريانها مادمت تأكل لتبتل (٣٤) الثمرة بها ويسهل بلعها لأغلبها النفس ولا تجرى على الدوام ولا تنقطع فانظر إلى

هذه الحكمة العجيبة التي أنت في غاية الافتقار إليها وليس في قدرتك إجراؤها ولا منعها بالضرورة فإذا نزل الطعام والشراب في المعدة صرفه إلى ما يشاء فبعضه يتربى به اللحم وبعضه يتربى به العظم وبعضه يتربى به الشحم وبعضه يتربى به السم مع كمال اللذة جال الأكل وبعده ثم ما فضل عن ذلك وكان فيه الإيذاء للبدن على تقدير إبقائه في البطن أخرجه من مخرجيك وانظر لهذين المخرجين وبديع حكمتهما وإلى إلهارك على مسكهما عند تهيؤ الفضلة للخروج وبالجملة فلم يزل سبحانه بك رءوفا رحيفا ودودا كريما في كل لحظة وأنت غافل عن نفسك وانظر إلى خروج النفس ودخولها الذي به قوام الروح حالة اليقظة والنوم والصحة

فيه كسريان الماء في العود الأخضر (قوله حافظا لك) أي ومن جملة ذلك أن جعل وجهك لظهر أمك وظهرك لبطنها لتلا تأنى بالطعام والشراب وجعل نفسك تخرج أمك لتنفس في فارغ (قوله يوصل لك غذاءك) أي من سرتك لعدم قوتك على البلع واللمض (قوله ألمك بمجرد النزول إلى ندى أمك) أي وعلمك كيفية اللبس والارتضاع (قوله أخرجه من مخرجيك) أي ومن حكمته تعالى أن جعلهما لأسفل لتلا يتأنى برويتهما الغير فأظهر منك الحسن وأخفى القبح (قوله إلى خروج النفس) جنتين (قوله وإن تمدوا نعمة الله) مفرد مضاف أي نعمه (قوله فبارك الله أحسن الخالقين) اسم التفضيل ليس على باب أو باعتبار الصورة الظاهرية (قوله أهذا ينبغي أن يعصى) أي من صدرت منه هذه الأفعال العظيمة التي هي قائمة بك وأنت جاهل بها ولا تدريها فالواجب عليك أيها الشخص امتثال أوامره واجتناب نواهيه ولا تجترى على معرفة ذات خالقك فإنك جاهل بنفسك فكيف يربك (قوله ثم إذا نظرت إلى السماء الخ) المراد العالم العلوي وقوله وإلى الأرض الخ المراد العالم السفلي (قوله لأفنى بك) أي لأدالك ووصلك (قوله إلى العجب العجيب) أي من المعارف والأسرار التي تعمل في القلوب وتتورها (قوله وعلمت أنه المحسن الوهاب) أي إما بالدليل أو بالتدقيق والعيان (قوله اللهم وفقنا) دعاء من الشيخ له وللمسلمين وتقديم معنى التوفيق (قوله لما فيه رضاك) أي قبولك لنا وإثابتك إيانا (قوله واقطعنا عن كل شيء سواك) أي فلا تجعل قلوبنا متعلقة به ولا ملتفتة إليه (قوله واملا قلوبنا بحبك الخ) طلب المحبة لأنها رأس السعادة الأبدية (قوله وأذقنا لذة الوصل) أي المرتبة على المحبة (قوله وخذ بأيدينا إن زلنا) أي لأن الحب المحبوب مغفور الذنب قال أبو الحسن الشاذلي واجعل سياحتنا سياة من أحببت (قوله وذى تسمى صفة نفسية) اعلم أن الصفات من حيث هي منقسمة إلى أربعة أقسام لازائد عليها نفسية وسلبية ومعان ومعنوية ووجه ذلك أن الصفة إما أن يكون مدلولها عدما أولا الأول السلبية والثاني إما موجودة أولا الأول المعاني والثاني إما أن يدل الوصف بها على نفس الذات دون معنى زائد عليها أولا الأول النفسية والثاني المعنوية (قوله وهي صفة ثبوتية الخ) هذا التعريف للشيخ سعد الدين التفتازاني وقوله صفة كالجنس يدخل فيه سائر الصفات وقوله ثبوتية نسبة للثبوت لكونها ثابتة في الدهن فخرج بذلك الصفات السلبية (قوله يدل الوصف بها) أي بالمشق منها لا بها نفسها لعدم صحة ذلك فنقول الله موجود ولا يصح أن نقول الله وجود (قوله على نفس الذات) أي لا على معنى زائد عليها وخرج به المعاني نحو القدرة والإرادة فإن الوصف بها يدل على معنى زائد على الذات وقوله دون معنى زائد عليها خرج به المعنوية وفي الحقيقة خرج بقوله على نفس الذات للمعاني والمعنوية لأن كلا منهما لا يدل الوصف به على نفس الذات ولا

والمرض ومن أكبر عبرة العقل الذي به التمييز والتدبير وإدراك العلوم والمعارف وما ينفع وإن تمدوا دلالة نعمة الله لا تحصى فبارك الله أحسن الخالقين فيا ليت شعري أهذا ينبغي أن يعصى فيها أمر ونهى ثم إذا نظرت إلى السماء وكواكبها والسحاب وتسخيرها والرياح وتصريفها وإلى الأرض وآثارها وإلى الأشجار وأثمارها لأفنى بك إلى العجب العجيب وعلمت أنه المحسن الوهاب اللهم وفقنا لما فيه رضاك واقطعنا عن كل شيء سواك واملا قلوبنا من حبك وحب رسلك وأذقنا لذة الوصل من فيض فضلك وخذ بأيدينا إن زلنا وساعنا إن أخطأنا إنك أنت الجواد الكريم الرؤوف الرحيم (وذى) أي وهذه الصفة أي صفة الوجود (تسمى صفة نفسية) نسبة إلى النفس أي الذات والصفة النفسية هي التي لا تغفل الذات بدوتها وهي صفة ثبوتية يدل الوصف بها على نفس الذات دون معنى زائد عليها

ويقال أيضا في الحال الواجبة للذات مادامت الذات غير مطلقة بجهة وذلك كالوجود والتغير للجرم وكون الجوهر جوهرًا والشيء شيئًا فهذا تعريف للنفسية مطلقا قديمة كانت أو واحدة وقوله في التعريف الثاني غير مطلقة بالنسبة على أنه حال من الحال أو من الضمير في واجبة واحترز به من الحال المعنوية ككون الذات عالمة أو قادرة أو مريدة فإنها مطلقة بقيام العلم والقدرة والإرادة بالذات فليتأمل وجعل الوجود صفة نفسية إنما يصح عند من يثبت الأحوال فيكون صفة (٣٥) زائدة على الذات غير موجودة

في نفسها ولا معدومة وأما عند من لم يثبت الأحوال فليس بصفة أصلا وإنما هو عين ذات الوجود كما مر . فان قلت إذا كنت قد بنيت هذه العقيدة على مذهب الأشعري القائل بنفي الأحوال فالوجه حذف الوجود ولا حاجة إلى ارتكاب التسامح . قلت لما كان معرفة الوجود يحتاج لها لينى عليها غيرها من الصفات اعتبرت الوصف الظاهري في قولنا ذات الله موجودة وارتكبت التسامح على أن التحقيق أن الشيخ ولونى الأحوال لا ينفي الاعتبارات لظهور زيادتها ذهنا وإن لم يكن لها ثبوت خارجا بل قال السلامة التفاضلي لاخلاف أن الوجود زائد ذهنا بمعنى أن للعقل أن يلاحظ الماهية بدون الوجود وبالعكس وتتعقل الماهية وتشك في وجودها اهـ (ثم تليها) في الذكر

دلالة لها عليها وإنما يدلان على معنى زائد عليها إلا أن هذا المعنى الزائد في المعاني وجودى وفي المعنوية ثبوتى إذا علمت ذلك فقوله دون معنى زائد عليها مستدرك لاحاجة إليه إلا أن يقال أتى به للإيضاح (قوله ويقال أيضا) هذا التعريف هو المشهور بين المتأخرين كالسنوسى وغيره (قوله في الحال الواجبة للذات) أى الثابتة لها خارج السلبية والمعاني (قوله مادامت الذات) أى مدة دوامها فما مصدرية ظرفية وهذا الدوام واجب بالنسبة لتقديم جائز بالنسبة للحادث (قوله واحترز به عن المعنوية) فيه شيء لأن المعنوية خارجة بقوله مادامت الذات الخ فان للمعنوية في الحال الواجب للذات مادامت المعاني قائمة بالذات (قوله فإنها مطلقة بقيام العلم) أى ملازمة لها فالمراد بالتعليل التلازم أى أن المعنوية ملازمة للمعاني فيلزم من قيام القدرة بالذات كون تلك الذات قادرة وهكذا (قوله فليتأمل) أمر بالتأمل لدقة المقام (قوله وإنما هو عين ذات الوجود) أى فليس أمرا ثابتا في الخارج كالقدرة والإرادة فلا ينافى أنه أمر اعتبارى يعتبره الشخص ذهنا فقط وذلك كما إذا أخرجت ثوبا من صندوق مثلا فالثوب يوصف بالظهور وهو أمر اعتبارى لا يثبت له في الخارج بحيث يصح أن يرى ولا في نفسه بل هو أمر يعتبره الشخص في نفسه فقط (قوله لينى عليها غيرها) أى فهم أصل لغيرها إذ لا يصح اتصافه بصفة إلا بعد إثبات وجوده (قوله على أن التحقيق الخ) ارتقاء في الجواب (قوله وان لم يكن لها ثبوت خارجا) أى فيكون لها ثلاث ثبوتات فقط ثبوت في الأذهان وثبوت في الألفاظ وثبوت في النفوس بخلاف للمعاني وكل موجود فله أربع ثبوتات بزيادة الثبوت في الأعيان وأما السلبية فلها ثبوتان ثبوت في الألفاظ وثبوت في النفوس (قوله أى يلاحظ الماهية بدون الوجود) أى كملاحظة ماهية القول في الدهن مع عدم وجوده في الخارج (قوله ثم تليها في الذكر) أى لا في الواقع ونفس الأمر إذ لا ترتيب بين صفات الله تعالى في نفس الأمر إذ الترتيب يقتضى حدوث المرتب على ما قبله والحديث عليه وعلى صفاته محال (قوله أى النفي) المراد به العدم إذ السلب والنفي والعدم بمعنى واحد وقدم السلبية على المعاني لأن السلبية كالنخلة بالخاء المعجمة والمعاني كالنخلة بالحاء المهملة والنخلة مقدمة على النخلة والحق أن الصفات السلبية لا تنحصر في هذه الخمسة إذ من جملة ما أنه لا أول له ولا زوجة ولا بسيط ولا مركب ولا في مكان ولا زمان ولا جهة وغير ذلك وإنما اقتصر على هذه الخمسة لأنها أمهاتها وهكذا يقال في باقي الصفات (قوله إذ مدلول كل واحدة الخ) علة لقوله نسبة للسلبية (قوله وليس للراد بالقدم الداني ما قبل القدم بالغير) لأنه يوم أن هناك قدما بالغير في نفس الأمر لكن ليس مرادا وليس كذلك (قوله وأن كل ماسوى الله) أى من الموجودات فلا ينافى اتصاف الأعدام الأزلية بالقدم (قوله ومعنى القدم سلب الأولية) أى ويقال أيضا هو عدم الأولية أو عدم افتتاح الوجود وهل الأزل مرادف للقديم وهو ما قاله ابن التلمسانى وأمة اللغة فهما مالا أول له عديميا كان أو وجوديا قائما بنفسه أولا وقال السعد الأزل أعم من القديم إذ القديم مقام بنفسه ولا أول لوجوده والأزل مالا أول له عديميا أو وجوديا قائما بنفسه أو بالذات العلية والأعدام الأزلية كذلك وأما ذات

(خمس سلبية) نسبة للسلب أى النفي إذ مدلول كل واحد منها سلب أمر لا يتيق به سبحانه (وهى) أى الصفات السلبية (القدم بالذات فاعلم) أى القدم الداني بمعنى أنه تعالى قديم لذاته لالعة قديمة اقتضت وجوده تعالى عن ذلك وليس للراد بالقدم الداني ما قبل القدم بالغير كما يقول الفيلسوف لقيام البرهان القاطع على أنه لا شيء قديم بالغير وأن كل ماسوى الله وصفاته حادث كاتقدم ومعنى القدم سلب الأولية أى أنه تعالى لا أول لوجوده

إذ لو لم يكن قديما لكان حادثا تعالى عن ذلك فيلزم افتقاره إلى محدث لما مر ثم محذوف كذلك لا بعد محال بينهما وذلك مفضى إلى الدور أو التسلسل لأن الماتر الثاني مثلا إن كان الحدث له هو الأول فالدور وإن استمر الممد إلى غير نهاية فالتسلسل وكلاهما محال أما استحالة الدور فظاهرة لأنه يلزم عليه تقدم كل منهما على صاحبه وتأخره عنه وهو جمع بين متنافيين بل ويلزم عليه أيضا تقدم كل واحد منهما على نفسه وتأخره عنها وهو جلي البطلان وأما التسلسل فلا أنه يؤدي إلى وجود آلهة لانهاية لها كل منها متصف بالحدوث والعجز والافتقار وهو باطل قطعا لأنه مناف لقام الألوهية من القدرة والنفى المطلق إذا عاجز الفقير لا يصح أن يكون خالقا للعالم البديع الإتيان وما أفضى إلى المحال وهو عدم التقدم محال إذ استحالة اللوازم تقتضى استحالة اللزومات فثبت التقدم وهو المطلوب (و) ثانيا الصفات السلبية (البقا) بالقصر للضرورة وهو سلب الآخرة أى فيها أى أنه تعالى لا آخر لوجوده تعالى لأن ما ثبت قدمه استحالة عدمه والإلجاز عليه عدم فيحتاج إلى (٣٦) مرجع فيكون حادثا لا قديما كيف وقد ثبت قدمه (و) ثالث الصفات السلبية

الله فيقال لها أزلية قديمة (قوله إذ لو لم يكن قديما الخ) شروع في تقرير الدليل التفصيلي للقديم (قوله فظاهرة) أى واضحة سهلة الأخذ وليس المراد بديهية وإلا فلا يحتاج للدليل عليها مع أنه أقامه بقوله لأنه يلزم عليه الخ (قوله وأما التسلسل) أى يبان استحالة (قوله وما أفضى إلى المحال) أى أدى إليه (قوله إذ استحالة اللوازم) أى وهى الدور أو التسلسل وقوله تقتضى استحالة اللزومات أى وهو الأولية (قوله وهو سلب الآخرة) أى ويقال أيضا هو عدم الآخرة أو عدم اختتام الوجود . ان قلت ان وجوب الوجود يفتى عن القدم والبقاء والمخالفة للحوادث . أجب بأنه لما كان التوحيد أهم الأمور للطاوعة من الشخص إذ به ينجوم من دار البوار وضع علماء الكلام المقام ولم يكنفوا بدلالة الالتزام (قوله لأن ما ثبت قدمه الخ) شروع في تقرير الدليل على البقاء وهذا الدليل إما القدم نفسه أو دليله لأن لك أن تقول لوجاز عليه طروء عدمه لاستحالة عليه القدم لأن من جاز عدمه استحالة قدمه أو تقول لو لم يتصف بوجوب البقاء لجاز عليه عدمه ولو جاز عليه عدمه لكان حادثا إلى آخر ما قال الشرح (قوله قيامه بنفسه) اختلف في معنى هذه الباء فقيل للآلة وقيل للسببية وقيل بمعنى فى وهو الأقرب والمعنى أنه مستغن في نفسه ليس باعتبار شيء آخر ويؤخذ من الصفة جواز إطلاق النفس على الله تعالى وقد ورد ذلك قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة واصطنعتك لنفسى وقال عليه الصلاة والسلام لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك إلى غير ذلك خلافا لمن يقول إنه لا يجوز إطلاقها على الله إلا في مقام للشاكلة مستدلا بقوله تعالى تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك (قوله بمعنى سلب الافتقار إلى المحل أو المخصص) واعلم أن القصة رابعة مستغن عن المحل والمخصص معا وهو ذات الله ومستغن عن المخصص فقط وهو صفات الله تعالى ومفتقر إليهما معا وهو صفاتنا ومفتقر إلى المخصص فقط وهو ذاتنا (قوله فكان المعنى الخ) النفى الشيخ إلى ان المراد بالتقوى الخوف من الله تعالى الناشئ عنه عدم صدور ما يفضى الله تعالى (قوله إنشائية فى المعنى) أى خبرية فى اللفظ (قوله لمن حاول معرفة صفات الله تعالى) أى زاولها واشتغل بها (قوله وتكلمة البيت) بالنصب عطف على الدعاء أى فقصد بها أمرين الدعاء

(قيامه) تعالى (بنفسه) بمعنى سلب الافتقار إلى المحل أو المخصص أى الفاعل أما أنه تعالى لا يفتقر إلى محل يقوم به قيام الصفة بموصوفها فلا أنه لو افتقر إلى ذلك لكان صفة لازاما إذ الذات لا تقوم بالذات لكن كونه تعالى صفة محال إذ لو كان صفة لاستحال قيام الصفات الثبوتية كالعلم والقدرة والإرادة به تعالى إذ الصفة لا تقبل صفة أخرى تقوم بها ولا يلزم أن لا تغلو عنها أو عن مثلها أو عن ضدها ويلزم مثل ذلك فى الأخرى التى قامت بها وهكذا إذ القول أمر نفسى لا بد أن يتعد بين التماثلين أو

التماثلات وهو محال لما يلزم عليه من اتصاف الصفة بمثلها أو بوضدها أو بخلافها فيكون العلم عالما وجاهلا وتكلمة وقادرا وكذا المكس وهو باطل ومن دخول ما لانهاية له من الصفات الوجودية على أن الصفة لو اتصفت بأخرى يلزم الترجيع بلا مرجع إذ جعل إحداها موصوفة والأخرى صفة لها دون أن تكون صفة للذات التى قامت بها للوصوفة ودون أن تكون الموصوفة هى الصفة للأخرى تحكم فليتأمل وهو تعالى قد ثبت أنه قامت به الصفات الثبوتية فلا يكون صفة لغيره فوجب أن يكون ذاتا فلا يفتقر إلى محل وهو المطلوب وأما أنه لا يفتقر إلى مخصص أى موجود ومؤثر فلا يلزم من الحدوث كمال فى القدم (نلت) أى أدركت (التقى) أى التقوى هى امتثال للأمرات فعلا والنهيات تركا قال الامام الرازى التقى والتقوى واحد وهما لغة بمعنى الاتقاء وهو اتخاذ الوقاية أى ما يقي الشخص من محفظه ويحول بينه وبين ما يخافه مثل الترس ونحوه فى الأجسام فكان المعنى جعل بينه وبين المعاصى وقاية تحول بينه وبينها من قوة عزمه على تركها واستحضار علمه بتبعها نقله الشيخ عبد السلام القافى فى شرح الجزائرية وهذه الجملة إنشائية فى المعنى قصد بها الدعاء لمن حاول معرفة صفات الله تعالى وتكلمة البيت كأنه قال اللهم اجعله محصلا للتقوى ، ورابع الصفات السلبية

(تخالف للغير) أى مخالفته تعالى لغيره من الحوادث ومعناها عدم الواقعة لشيء من الحوادث فليس تعالى بجوهر ولا جسم ولا عرض ولا متحرك ولا ساكن ولا يوصف تعالى بالكبر ولا بالصغر ولا بالفوقية ولا بالتحتية ولا بالحلول فى الأمكنة ولا بالانحدار ولا بالاتصال ولا بالانفصال ولا باليمين ولا باليسار ولا بالشمال ولا بالخلف ولا بالأمام ولا بغير ذلك من صفات الحوادث إذ لو كان مماثلاً لما لوجب له تعالى ماوجب لها من الحوادث والافتقار وذلك محال لما مر . واعلم أن العالم وإن (٣٧) عظم فى نفسه فهو بالنسبة لعظم قدرته تعالى ليس بشيء

فكيف يكون الصلى الكبير القديم القديم حالاً أو متصلاً أو منفصلاً أو مستقراً أو على جهة لهذا الشيء الخفى الحادث الفقير . وخامس الصفات السلبية (وحدانية) وهى عبارة عن سلب الكثرة فى الذات والصفات والأفعال أى عدم الاثنية (فى الذات) أى فى ذاته تعالى اتصالاً وانفصالاً فوحدانية الذات تنفى عنه تعالى الكم المتصل والمنفصل أى تنفى العدد فى الذات متصلاً كانت أو منفصلاً فتتنى التركيب فى ذاته تعالى ووجود ذات أخرى مماثل للذات العلية أى أنه تعالى ليست ذاته مركبة من أجزاء متصل بعضها ببعض وإلا لكان مماثلاً للحوادث من حيث التركيب فيحتاج الى من يركبه وهو محال وليس له نظير فى ذاته (أو) أى وعدم الاثنية فى (صفاته العلية) اتصالاً أو انفصالاً

والتكلمة (قوله تخالف للغير) عطفه على ما قبله من عطف اللازم على المألوف إذ يلزم من وجوب الوجود والتقدم والبقاء والقيام بالنفس مخالفته لكل ما سواه تعالى ولم يكن يفيد كمال اللازم لما سبق من خطر هذا الفن فلا يكتفى فيه بدلالة الالتزام (قوله من الحوادث) جمع حادث وهو الوجود بعد عدمه وهو الجوهر والأعراض (قوله ولا جسم) هو أخص من الجوهر إذ الجسم خاص بالركب والجوهر صادق به وبالجوهر الفرد (قوله بالكبر) أى الحسى وأما الكبير للنعوى بمعنى العظيم فهو من أوصافه قال تعالى فالحكم لله العلى الكبير (قوله ولا بالفوقية) أى الحسية وأما للنعوية فقد وصف تعالى نفسه بها قال فى كتابه العزيز وهو القاهر فوق عباده . والحاصل أن معتقد الجهة فيه تفصيل فإن كان جهة السفلى فهو كافر بظهور النقص فى اعتقاده وأما غيرها من الجهات فجعل وفق ولا يكفر إلا باعتقاد الحلول (قوله ولا بالحلول فى الأمكنة) أى وما ورد مما يؤيد ذلك فيجب تأويله فى الحديث ما وسعنى أرضى ولا سمانى وإنما وسعنى قلب عبدى المؤمن وفى الحديث القلب بيت الرب وتأويله أن تقول قوله وإنما وسعنى أى وسع هيقى ورحمى وقوله القلب بيت الرب أى محل رحمته وتجليه وذلك لأن النوع الإنسانى مهبط أوامر الله ونواهيته إذ هو التحمل للأمانة التى عرضت على السموات والأرض فأبين أن يحملنها وأشفقن منها (قوله ولا بالاتصال الخ) أى وما ورد مما يؤيد الاتصال مؤول فى الحديث القدس ولا يزال عبدى يتقرب الى بالتواضع حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ورجله التى يمشى بها ويده التى يبطش بها وتأويله أن ذلك كناية عن استيلاء محبة الله على الشخص حتى أغتته عن شهود سواه (قوله إذ لو كان مماثلاً لما الخ) شروع فى الدليل على المخالفة (قوله واعلم أن العالم الخ) زيادة فى الإيضاح (قوله وحدانية) الباء للنسبة والتاء للوحدة والألف والنون للبالغة كرقبائى وهذه الصفة أهم الصفات ولذا سعى علم التوحيد بها ولم يكفر بضدها إلا بعض الإنس وأما الجن برمتهم فلا يعتقدون الشرك لله سبحانه وإنما الكافر منهم بغير الشرك (قوله أى عدم الاثنية) مراد بها التعدد مطلقاً واقتصر على الاثنية لأنها مبدأ التعدد (قوله فتتنى التركيب) راجع للتصل وقوله ووجود ذات أخرى راجع للمنفصل فهو لف وتشر مرتب (قوله فليس ثم من له فعل الخ) هذا هو الكم المنفصل فى الأفعال وأما المتصل فيها ثابت لا يتنى لأن أفعاله كثيرة على حسب شئونه فى خلقه وهذا على مختار الأشعري من أن صفات الأفعال حادثة وأما على كلام الماريدى من أن صفات الأفعال قديمة ترجع لصفة واحدة وهى التكوين فالكان معانين أيضاً (قوله برهان التمانع) أى ويقال له برهان التطارد وهذا فى فرض اختلافهما ويقال له برهان التوارد فى فرض اتفاقهما (قوله لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) إلا صفة لآلهة بمعنى غير فهمى اسم لكن لم يظهر اعرابها إلا فيها بعدها لكونها على صورة الحرف ولا يجوز أن تكون أداة استثناء لامن جهة المعنى ولا من جهة اللفظ أما الأول فلا لأنه يلزم منه نقي التوحيد إذ التقدير لو كان فيهما آلهة ليس فيهم الله لفسدتا فيقتضى بمفهومه أنه لو كان فيهما آلهة فيهم الله لم تفسدا وهو باطل ، وأما الثانى فلا لأن الستنى منه

أيضاً فوحدانية الصفات تنفى عنه تعالى الكم للتصل والمنفصل فيها أى تنفى العدد فى حقيقة كل واحدة منها متصلاً كان أو منفصلاً أى أنه تعالى له حياة واحدة وعلم واحد وهكذا الأثر وليس ثم من يتصف بصفات الألوهية سواه تعالى (و) وحدانية أى عدم الاثنية فى (الفعل) يعنى أنه تعالى متصف بوحدانية الأفعال فليس ثم من له فعل من الأفعال سواه تعالى إذ لكل عاجز ما سواه لاثنا تأثير له فى شيء من الأشياء والمشهور فى إثبات الوحدانية برهان التمانع للشارح إليه بقوله تعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا

وحاصلها أنه لو أمكن التعدد لأمكن (٣٨) التمايز بينهما بأن يريد أحدهما حركة زيد مثلا والآخر سكونه إذ كل منهما أمر يمكن

في نفسه وكذا تطبق الإرادة بكل منهما وحينئذ لما أن يحصل الأمران فيلزم اجتماع الضدين أولا فيلزم عجزهما أو عجز أحدهما وهو أمانة الحدوث والامكان لما فيه من شائبة الاحتياج فالتعدد مستلزم لإمكان التمايز المستلزم للمحال فيكون التعدد محالاً وبما ذكر اندفع ما يقال إنه يجوز أن يتفقا من غير تمايز وحاصل الدفع أن الامكان محال وإن لم يقع تمايز بالفعل وإذا علمت أنه تعالى يجب له الوحدانية (فالتأثير) الاختراع والإيجاد للأشياء من العدم (ليس) أي لا يصح لأحد (إلا) للواحد القهار) وحده (جل وعلا) فلا تأثير لقدرتنا في شيء من أفعالنا الاختيارية كالحركات والسكنات والقيام والقعود ونحو ذلك بل جميع ذلك مخلوق له سبحانه وتعالى بلا واسطة كما أن قدرتنا مخلوقة له تعالى - والله خلقكم وما تعملون - أي وخلق عملكم . فان قلت إذا لم يكن لنا قدرة على إيجاد شيء فكيف ينسب لنا

يشترط أن يكون عاما وآلة جمع متكرر في الإثبات فلا عموم له فلا يصح الاستثناء منه كذا قال المحققون (قوله أنه لو أمكن التعدد) أي في الذات والصفات والأفعال فتدبر (قوله أو عجز أحدهما) أي وهو من لم يحصل مراده (قوله وحاصل الدفع الخ) أي فالآية حجة قطعية لدليل إقناعي كما قيل بل قال في التبصرة أن هذا القول كاد أن يكون كفرا . وإيضاح الآية أنه لو تعدد الإله لم تتكون السموات والأرض لأن تكونهما إما بمجموع القدرتين أو بأحدهما والكل باطل أما الأول فلأن شأن الإله كمال القدرة فإذا توجهت لشيء أبرزته وأما الآخر فلما مر فيلزم عجزه فلا يوجد شيء من العالم وعدم وجود العالم محال لأنه خلاف الحس والعيان فيكون معنى فسدتا لم توجدا قال أبو إسحق الأسفرايني أجمع أهل الحق على أن جميع ما قاله المتكلمون في التوحيد يرجع إلى كلتين أحدهما اعتقاد أن كل ما تصور في الأذهان فإله بخلافه ثانيهما اعتقاد أن ذاته تعالى ليست مشبهة بذات ولا خالية عن الصفات وناهيك بسورة الإخلاص دليلا فأنها نفت أصول الكفر الثمانية الكثرة بمعنى التركيب والعدد والنقص بمعنى الاحتياج والقلّة بمعنى البساطة والعلة والمعلول والشبيه والتظهير أما الكثرة والعدد فالتفاوت بينهما بقوله تعالى قل هو الله أحد والنقص والقلّة بقوله الله الصمد والعلة والمعلول بقوله لم يلد ولم يولد والشبيه والتظهير بقوله ولم يكن له كفوا أحد [تمة] في آية ليس كمثل شيء سؤال مشهور وهو أن الجمع بين الكاف ومثل يوم محالاً في حقه تعالى لأن الكاف بمعنى مثل والنفي إنما تسلط عليها وهو باطل من وجهين أحدهما أن المقصود من الآية نفي مثل ذاته لأنني مثل مثله والآخر أن نفي مثل المثل يقتضي إثبات المثل وهو محال . أجيب عنه بسنة أجوبة أحدها أن الكاف زائدة لغير توكيد الثاني أنها مؤكدة لنفي الشبيه أي انتفى المثل انتفاء مؤكداً لأنه من نفي التوكيد الذي هو مثل المثل حتى يتوهم بقاء المثل الثالث أن مثل بمعنى المثل بفتحيتين أي الصفة الرابع أنه بمعنى نفس نحو فان آمنوا بمثل ما آمنتم به الخامس أنه من باب الكناية وفيها طريقان ثانيهما هو السادس وتقرر أولهما أن نفي مثل المثل أريد به نفي المثل لأن مثل المثل لازم للمثل ونفي اللازم يدل على نفي المازوم الثاني أنها من باب مثلك لا يخل بمعنى أنت لا تبخل فالتصديق مثله تعالى بأبلغ وجه إذ هو أبلغ من الصريح لتضمنها إثبات الشيء بدليله (قوله وإذا علمت أنه تعالى يجب له الوحدانية) أشار بذلك إلى أن قوله فالتأثير الخ مفرع على وجوب الوحدانية له تعالى في الذات والصفات والأفعال (قوله والله خلقكم وما تعملون) استدلال على انفراده تعالى بالإيجاد سواء كانت ماصدرية أو موصولة بمعنى الذي وجعلها مصدرية كما قال الشرح أولى لأن الحجة النافية ظاهرة وأيضاً لا يحوج إلى تقدير عائد بخلاف جعلها موصولة فإنه محوج لتقدير العائد أي وخلق العمل الذي تعملونه والحجة فيه خفية والمراد بالعمل الحاصل بالمصدر وهي الحركات والسكنات لا العنى المصدرى وهو الاتباع أي مقارنة القدرة الحادثة للحركات إذ هو أمر اعتباري لا يتعلق به الخلق بل هو متجدد بنفسه بعد عدم وطى كل في الآية حجة لنا على انفراده تعالى بالإيجاد ورد على المعتزلة القائمين أن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية . ان قلت يحتمل أن العائد على جعلها موصولة يقدر مجروراً أي وخلق الذي تعملون فيه أي الأجساد التي يقع عملكم فيها فيكون المعنى خلقنا وخلق الذوات التي تحمل فيها أعمالنا من أحجار لبناء وشاة لجزار وخشب لنجار وغير ذلك حينئذ ليس في الآية دليل على أن الله خالق أفعال العباد فلا وجه للرد بها على المعتزلة لأن الدليل متى طرقه الاحتمال سقط به الاستدلال . أجيب بأن هذا احتمال بعيد لعدم شرط جواز حذفه من كونه جر بما جر به الوصول وللوصول هنا لم يجر فلا يخرج كلام الله عليه وعلى

العمل وكيف يصح تكليفنا به ونحاطب به؟ قال تعالى وقل اعملوا فيرى الله عملكم ورسوله وذلك كثير فرض في الكتاب والسنة . قلنا النسبة إلينا ونحاطبنا بتحصيله

من حيث إنه كسب أو اكتساب لا من حيث إنه إجماد واختراع ووضح ذلك أن قدرته على إبراز الأشياء على طبق إرادته من المعمول
الوجود وهذا الإبراز هو المسمى بالإجماد والاختراع وهو الإراد بتعلق القدرة القديعة وأما قدرتنا فقد تطلعت ببعض الأفعال وهي الأفعال
الاختيارية أي التي لنا فيها الاختيار والميل والقصد من غير إجماد واختراع وهذا التعلق على طبق إرادتنا هو المسمى بالكسب والاكتساب
فتعلق قدرة الله تعالى على وفق إرادته تعلق إجماد وتعلق قدرتنا على طبق إرادتنا تعلق كسب أي تعلق هو كسب لا إجماد فأفعالنا
الاختيارية قد تطلعت بها القدرتان القدرة القديعة والقدرة الحادثة وليس للقدرة الحادثة تأثير وإعمالها مجرد مقارنة فأنه تعالى يخلق
الفعل عندها لا بها كالأحراق عند محاسة النار للعطب فمن حيث إنه خالق لنا ميلا إلى الشيء وقصدا إليه وخلق لنا قدرة معاجة لخلق
تعالى ذلك الذي قصدناه نسب الينا ذلك الفعل وطلبناه إذ هو في ظاهر الحال يترأى أنه فعل للعبد وإذا نظر إلى دليل التوحيد قطع
الناظر بأن الفعل ليس مخلوقا إلا لله تعالى وإلا لزم الشريك له تعالى عن ذلك فلم أن هذا التعلق عبارة عن مقارنة القدرة الحادثة
من غير تأثير وبحسبه تضاف الأفعال للعبد كقوله تعالى لها ما كسبت وعليها (٣٩) ما اكتسبت وترتب الثواب والعقاب

بعض الفضل أو العدل
ويسمى العبد حينئذ
مختارا وعند خلق الله تعالى
الفعل في العبد بلا قدرة
له مقارنة يسمى مجبورا
ومضطرا وقد تفضل الله
سبحانه علينا في هذه
الحالة بإسقاط التكليف
ولو شاء لكلفنا عندها
أيضا والفرق بين الحركة
الاختيارية والاضطرارية
عما هو بديهي عند كل
عاقل فبطل قول الجبرية
بأنه لا قدرة للعبد تقارن
فعل له أصلا بل هو مجبور
ظاهرا وباطنا كالخيط
العلق في الهواء تحمله الرياح
بلا اختيار له في شيء أصلا
وقول القدرية بتأثير
القدرة الحادثة في الأفعال

فرض تسليم وجود الشرط مخفف العائد المنسوب أصل وكثير بخلاف المجرور (قوله من حيث إنه
كسب) أي إن كان طاعة وقوله أو اكتساب أي إن كان معصية (قوله تعلق إجماد) الإضافة يائية
أي تعلق هو إجماد بدليل ما يأتي في نظيره (قوله قطع الناظر بأن الفعل ليس مخلوقا إلا لله تعالى) ويسمى
عند العارفين بوحدة الأفعال بمعنى أن العارف لا يشهد فعلا سوى الله تعالى وقد قال العارف في ذلك
ولي في خيال الظل أكبر عبرة لمن كان في بحر الحقيقة راق
شخص وأشكال تمر وتنفض فتفى جميعا والمحرك باقى
وقال بعض العارفين في هذا المعنى أيضا :

وما الخلق في التمثال إلا كمثلجة لها صورة لكن تبدت عن الماء
فدوا الكشف لم يشهد سوى الماء وحده تبدى بوصف الثلج من غير إخفاء
إذا ظهرت شمس الوجود تذيبها فترجها ماء يجماء مع المياه
ومن حجبته صورة الثلج جاعل تغطى عليه الأمر من لمع أضواء
(قوله وترتب الثواب والعقاب) لف ونشر مرتب وكذا قوله ببعض الفضل والعدل أما الفضل في
الثواب فظاهر لأن العبد لا يستحق عند الله شيئا وأما العدل في العقاب فلأن الله تعالى مالك والمالك
يتصرف في ملكه كيف يشاء فتعذبه عدل لا ظلم (قوله ولو شاء لكلفنا عندها) أي لأن التكليف بما
لا يطاق جائز (قوله فبطل قول الجبرية) بسكون الباء وفتحها وقوله وقول القدرية بالرفع معطوف على
قول الجبرية (قوله بتأثير القدرة الحادثة في الأفعال الخ) أي وبنوا على ذلك أمور فاسدة باطلة منها أنهم
قالوا لو كانت هذه الأفعال مخلوقة لله كما تقولون لكان تعذيب الله له ظلما قلنا التعذيب بالنظر للجزء
الاختياري وهو الكسب قلوا ومن خلق الكسب يقول لهم هو الله ولا يستل عما يفعل ومنه قولهم لو كان
الفعل لله لكان متصفا بذلك الفعل وهو غير لائق مثلا خلق الكفر في الإنسان فعليه يسمى الله كافرا

على طبق إرادة العبد والجبرية كفار قطعا لأن مذهبهم ينفي التكليف الذي جاء به الرسل عليهم السلام وفي كفر القدرية خلاف
الأصح عدم كفرهم لأنهم وإن لم يثبتوا الشريك لله تعالى إلا أنهم لما أثبتوا الله تعالى خلق العبد وقدرته وإرادته صار فضل العبد
في الحقيقة مخلوقا لله تعالى وعلم أيضا أنه لا تأثير للأمر العادية في الأمور التي اقترنت بها فلا تأثير للنار في الأحراق وللطعام في الشبع
وللماء في الري ولا في إنبات الزرع ولا للكواكب في اضراج الفواكه وغيرها ولا للأفلاك في شيء من الأشياء ولا للسكين في القطع
والشيء في دفع حر أو برد أو جلبها أو غير ذلك لا بالطبع ولا بالعلة ولا بقوة أودعها الله فيها بل التأثير في ذلك كله لله تعالى وحده ببعض
اختياره عند وجود هذه الأشياء (ومن يقل) من أهل الضلال كالفلاسفة (بالطبع) أي بتأثير الطبع أي الطبيعة والحقيقة بأن يقول
إن الأشياء المذكورة تؤثر بطبيعتها (أو) يقل (بالعلة) أي بتأثيرها بأن يقول إن الأشياء علة أي سبب في وجود شيء من غير أن
يكون لله تعالى فيه اختيار والفرق بين تأثير الطبع وتأثير العلة وإن اشتركا في عدم الاختيار أن التأثير بالطبع يتوقف على وجود
الشرط وانتفاء المانع كالأحراق بالنسبة للنار فإنه يتوقف على شرط محاسة النار للشيء المحرق وانتفاء مانع البلل فيه مثلا

وأما التأثير بالهبة فلا يتوقف على ذلك بل كما وجدت الهبة وجد المعلول كحركة الخاتم بالنسبة لحركة الأصبع ولذا كان يلزم اقتران الهبة بمعلولها ولا يلزم اقتران الطبيعة بمطبووعها أي لتخلف الشرط أو انتفاء المانع (فذلك) القائل (كفر) أي كافر أو ذوكفر ويصح رجوع اسم الاثبات للقول المفهوم من نقل فالحمل ظاهر على معنى قوله كفر فيكون القائل به كافرا لأنه أثبت الشريك والعجز لله تعالى عن ذلك (عند) جميع (أهل الله) أي ملة الإسلام والملة والدين والشرعية عبارة عن الأحكام الشرعية فهي متعددة بالذات لكنها مختلفة بالاعتبار لأن الأحكام الشرعية من حيث إنها على لتقل ملة ومن حيث إنها يتدين بها أي يتعبد بها دين ومن حيث أنها شرعت أي بينها الشارع شريعة أي مشروعة. واعلم أن الفلاسفة كما قالوا بتأثير الطبائع والعلل قالوا إن الواجب الوجود أثر في العالم بالهبة فهو تعالى علة فيه لهذا قالوا إن العالم قديم لأنه يلزم من (٤٠) قدم الهبة قدم المعلول فقد أثبتوا له تعالى عدم الاختيار وعدم القدرة ولا شك

في كفرهم عند المسلمين. والحاصل أن الفاعل بحسب الفرض والتقدير ثلاثة فاعل بالطبع وفاعل بالهبة وفاعل بالاختيار وهو الذي إن شاء فعل وإن شاء ترك وكلها قال بها الفلاسفة والثالث كالإنسان عندهم. وأما المسلمون فلم يقولوا إلا بالأخير ثم هو مخصوص بالواحد القهار سبحانه وتعالى (ومن نقل) من أهل الزيج إن هذه الأمور العادية تؤثر (بالقوة المودعة) أي بواسطة قوة أودعها الله تعالى فيها كما أن العبد يؤثر بقدرته الحادثة التي خلقها الله تعالى فيه فالنار تؤثر بقوة خلقها الله تعالى فيها وكذا الباقي (فذلك) القائل (بدعى) نسبة للبدعة خلاف السنة لأنه لم يمتصك بسنة السلف

ولم يقل به أحد. قلنا لهم إن ذلك قائم بالمفعول لا بالفاعل ألا ترى الأشخاص والألوان فانها فاعله وليست فاعته ويرد عليه بالهبة والنقل أما النقل قال تعالى والله على كل شيء قدير وخلق كل شيء فقدره تقديرا إلى غير ذلك وأما العقل فلأن العبد لو كان خالقا لأفعال نفسه لكان عالما بها تفصيلا واللازم باطل فكذا للزوم وأيضا لا يخلو إما أن يكون حصول هذا الفعل بقدرة الله وقدرة العبد معا فان قالوا نعم قلنا لزم اجتماع مؤثرين على أثر واحد وإن قالوا بقدرة العبد فقط قلنا لزم وقوع شيء في الكون قهرا عن الله ولزم أن لا يكون الله تعالى واحدا في الأفعال وأما قولهم إنه يلزم على كلام أهل السنة أن تعذيب الله للعصاة ظلم فباطل لأن الظلم هو التصرف في ملك الغير. وحكى أن القاضي عبد الجبار بن أحمد المعتزلي قاضي قزوین دخل عند ابن عباد وزير المزم فرأى عنده الأستاذ أبا اسحق الاسفراييني إمام أهل السنة فقال عبد الجبار سبحان من تزعم عن الفحشاء فهم السني مراده فقال سبحان من لا يقع في لهك ما لا يريد. فقال المعتزلي أريد ربك أن يعصى فقال له السني أيعصى ربنا قهرا عليه فقال له للمعتزلي أرايت إن منعتي المهدي وقضى على بالردى أحسن إلى أم أساء فقال السني إن منعتك ما هو لك فقد أساء وإن منعتك ما هو له فمالك بفعل في ملكه كيف يشاء فانصرف الحاضرون وقالوا ليس بهذا جواب والله كأنه أتم حجرا (قوله مثلا) أي وكالري للمطشان يحصل بالماء إن وجد الشرط وهو مماستقالماء العذب للجوف ولم يكن مانع كعلة في الجوف وقس (قوله أي لتخلف الشرط الخ) علة لما قبله (قوله أي كافر أو ذوكفر) أي أو بولغ فيه حتى جعل نفس الكافر على حد زيد عدل (قوله فالحمل ظاهر) أي الاخبار عنه ظاهر واضح لا يحتاج لتأويل (قوله قالوا إن الواجب الوجود الخ) وقد تقدم ذلك (قوله بواسطة قوة) أي فهي عندهم كآلة للفعل كالقدوم للنجار والابرة للخياط (قوله لما تقدم) أي لكونهم لما أثبتوا الله تعالى خلق العبد وقدرته وإرادته صار فعل العبد في الحقيقة مخلوقا له تعالى (قوله ففرق بين الاعتقادين) أي فاعتقاد المعتزلي أن التأثير للأشياء بواسطة القوة والسني أن التأثير لله بسبب القوة (قوله ومع ذلك) أي مع حصول الفرق المذكور (قوله فالراجع الأول) أي وما قال البعض المذكور خلاف الراجع فتحصل أن من قال إن الأسباب العادية تؤثر بذاتها من غير جعل من الله تعالى كفر بالاجماع ومن قال بقوة خلقها الله فيها فبتدع ومن قال إنها تؤثر بإذن الله لكن بينها وبين ما قارنها ملازمة عقلية فلا يصح التخلف فهو جاهل واعتقاده يتول به إلى الكفر لأنه يستلزم انكار

الصالح التي أخذوها عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس بكافر على الصحيح لما تقدم وإذا كان بدعيا (ولا تنفت) العجزات أي لقوله بل يجب الإعراض عنه والتمسك بقول أهل السنة من أنه لا تأثير لما سوى الله تعالى أصلا لا بطبيع ولا علة ولا بواسطة قوة أودعت فيها وإنما التأثير لله وحده ببعض اختيار. فان قلت إن بعض أهل السنة قال بالتأثير بواسطة القوة ورجحه الإمام الغزالي والإمام السبكي كما نقله السيوطي فكيف يكون القائل به بدعيا وفي كفره قولان. قلت معنى القول بالتأثير بقوة عند بعض أئمتنا أن الله تعالى هو المؤثر والفاعل بسبب تلك القوة التي خلقها الله تعالى في تلك الأشياء فالتأثير عنده لله وحده وإن كان بواسطة تلك القوة. وأما القدرية فينسبون التأثير لتلك الأشياء بواسطة القوة ففرق بين الاعتقادين ومع ذلك فالراجع الأول وهو أن التأثير له وحده عندها لا بها وإن جرت العادة بأنه إنما يحصل التأثير عندها ثم ينزل عن الله له إلى برهان الصفات السلبية

اجمالاً بقوله (لأنه لو لم يكن (متصفاً بها) بأن كان غير قديم أو باق أو كان مما لا
لحوادث أو غير قائم بنفسه أو غير واحد فيما مر (لزم به حدوثه) تعالى عن ذلك أما القدم فظاهر وأما البقاء فلا أنه لو لم يكن متصفاً به
لم يكن قديماً لأن من ثبت قدمه استحالة عدمه وإلا لكان جائزاً لعدم فيحتاج إلى مرجع وكل محتاج إلى مرجع حادث وأما القيام
بالنفس فلا أنه لو قام بنفسه لكان عرضاً وقد تقدم بيان حدوث الأعراض أو كان صفة قديمة قائمة بموصوفها فيلزم أن لا يتصف بصفات
للتعالى لما مر وهو باطل وأما المخالفة للحوادث فلا أنه لو مائل شيئاً منها (٤١) لكان حادثاً مثلها وأما الوجدانية

فلا أنه لو كان له نظير في ذاته
أوصافه للزم العجز لما مر
وكل عاجز حادث (وهو)
أي الحدوث عليه تعالى
(محال) لا يقبل الثبوت
عقلاً وهذا إشارة إلى
الاستثنائية فهو في قوة
قولنا لكن حدوثه محال
(فاستقم) تكلمة ولا
تخلو عن فائدة وإنما كان
حدوثه تعالى محالاً (لأنه
يفضي) أي يؤدي (إلى
التسلسل) إن استمر
العدد إلى ما لا نهاية له وهو
محال لما مر (و) أي
أو يفضي إلى (الدور) إن
لم يستمر بأن يرجع إلى
الأول فيصكون الأول
متأخراً والمتأخر أولاً
(و) الدور (هو المستحيل
المنجلي) أي الظاهر لظهور
دليله وقد مر وإذا كان
كل من التسلسل والدور
محالاً فما أفضى إليهما وهو
الحدوث يكون محالاً وإذا
كان الحدوث عليه تعالى
محالاً ثبت اتصافه تعالى

للمعجزات وما أخبر به الأنبياء من الغيبات كأمثال القبر والآخرة إذ هو من باب خرق العوائد التي
تتخلف فيها الأسباب العادية عما يقارنها ومن اعتقد عدم تأثيرها فيما قارنها وإعاجلها ما لانا أمارات
ودلائل على ما شاء من الحوادث من غير ملازمة عقلية بينها وبين ما جلت دليلاً عليه فهو للوهم حقا
والسنى صدقاً كما نفيده عبارة السنوسي في كتبه (قوله اجمالاً) أي وأما تفصيلاً فقد تقدم دليل كل منها
عند ذكره (قوله أي إنما وجب اتصافه الخ) أشار بذلك إلى أن قوله لو لم يكن الخ علة في الحقيقة المحذوف
وافع في جواب سؤال مقدر قدره بقوله إنما وجب الخ (قوله فيما مر) أي في الذات والصفات والأفعال
(قوله متصفاً بها) أي بهذه الخصة بأن اتقى عنه الاتصاف ولو ببعضها (قوله بأن كان غير قديم) أي فقط
ومن باب أولى إذا كان غير متصف بجميعها فتنفى أي واحد منها يلزم منه الحدوث تعالى الله عنه (قوله
فظاهر) أي لأنه لا واسطة بين القدم والحدوث فإن اتقى عنه القدم قد ثبت له الحدوث (قوله لو لم يكن
متصفاً به) أي بالبقاء بمعنى وجوب البقاء (قوله لو لم يكن قديماً) أي لوجود التلازم بينهما إذ من جاز
عليه القدم يستحيل عليه القدم (قوله وإلا لكان جائزاً لعدم) أي وإن لم يستحل لعدم لكان الخ ومن
باب أولى وجوب عدم فذكر الجائز اقتصار على الشق للتوهم (قوله فلا أنه لو قام بنفسه) أي بأن كان
صفة بحدثة (قوله وهو باطل) أي كونه صفة سواء كانت حادثة أو قديمة وهذا هو أحد شقي القيام
بالنفس وترك الآخر وهو عدم احتياجه للنخصص لوضوحه وعلمه من دليل القدم والبقاء (قوله
لما مر) أي من برهان التامع (قوله وهذا إشارة إلى الاستثنائية) أي لأنه ذكر للقدم بقوله ولو لم يكن
متصفاً بها والثاني بقوله لزم حدوثه وحذف النتيجة لوضوحها وهي عدم اتصافها بها محال لأن استثناءه
التالي ينتج نقيض للقدم (قوله ولا تخلو عن فائدة) أي وهي أنه لما كان جدد إقامة الدليل على ثبوت
الصفات السلبية وكان مقاماتزل فيه الأقدام وقد خالف في ذلك بعض فرق نيه الطالب على الاستقامة
على الطريق القويم (قوله فما أفضى إليهما) أي بالوسائط كما هو معلوم من تقرير البرهان (قوله وقد
تقدم برهان كل صفة) أي في الشارح (قوله والحمد لله الذي هدانا لهذا) اقتباس من الآية الكريمة
المسكية عن أهل الجنة إشارة إلى عظم نعمة المعرفة بالله تعالى إذ هي جنة الشهود للعبادة لأولياء الله
تعالى في الدنيا فمن أجل ذلك حمد محمد أهل الجنة (قوله فهو الجليل) الفاء للفصيحة واقعة في جواب
سؤال مقدر تقديره إذا علمت ما ذكر من تلك الصفات فهو تعالى الجليل الخ (قوله يرجع للصفات
السلبية والكالية مما) أي فهو من الصفات الجامعة فالجلال في حقه تعالى هو التنزه عن النقائص
والاتصاف بالكالات (قوله كما قيل بكل) أي بأنه يرجع للصفات السلبية فقط والكالية فقط
(قوله وإنما تم) أي صفات الجمال والكمال فتحصل أن الجمال والجلال من الصفات الجامعة للتنزيه
عن النقائص والاتصاف بالكالات لكن مظهر الجلال الانتقام والغضب ومظهر الجمال الرحمة والفضل

[٦ - صاوى] بالصفات السلبية على ما تقدم بيانه وقد تقدم برهان كل صفة على حدتها تفصيلاً أيضاً عند

ذكرها والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ثم فرغ على ما ذكره من صفات السلوب بعض أسماء وتنزيهات
فقال (فهو) سبحانه وتعالى (الجليل) أي العظيم الشأن الذي يخضع لجلاله كل عظيم ويستحق بالنسبة لعظمته كل عظيم والأظهر
أن الجلال يرجع للصفات السلبية والكالية مما لا لأحدهما فقط كما قيل بكل (والجليل) أي المتصف بصفات الجمال والكمال من
علم وحياة وقدرة وإرادة وغيرها وإنما تم بالتنزيه عن كل عيب ونقص مما لا يليق بالجناب

الأمر الأسمى ويندرج في ذلك اللطف والحلم والكرم والنفو وغير ذلك مما لا يحصى إذ هي ترجع للإرادة أومع القدرة وجلالة تولى العارفين أنه تعالى من هيئته خاشعين ولجته ترام من حبه مولعين (والولي) أي مالك الخلاق ومتولى أمورهم (والطاهر) أي منزّه عن كل ما لا يليق به (القدوس) من القدس وهو الطهر أي العظيم التنزيه عن كل نقص (والرب) أي المالك ومرضى الخلاق (العلي) أي المرفوع القدر المبرأ عن كل عيب (٤٣) (منزه) أي هو منزه ومطهر (عن الحلول) في الأمكنة أو حلول السريان

كسريان الماء في العود الأخضر (و) عن (الجهة) لشيء فلا يقال إنه فوق الجرم ولا تحته ولا يمينه ولا شماله ولا خلقه ولا أمامه (و) منزه عن (الاتصال) في الذات أو بالتفسير وعن (الاتصال) فلا يقال إنه متصل بالعالم ولا منفصل عنه لأن هذه الأمور من صفات الحوادث والله ليس بحدث وقد تضمن أن العالم وإن عظم في نفسه فهو في جانب باهر قدرته كأنه ليس بشيء فكيف يكون الله الكبير التقدير حالا أو متصلا أو منفصلا في شيء حقير فقير هو في نفسه عديم قال الحارث بن عطاء الله في الحكم أيا عجباً كيف يظهر الوجود في العدم أم كيف يثبت الحادث مع من له وصف القدم اه سبحانه قد دلّت على وجوب وجوده آياته وشهدت بوحديته مصنوعاته واشتبه الأمر على أقوام وقوام الأمور العادية وتمسكا بظواهر

والرضا (قوله الأعز) أي عديم الثيل وقوله الأسمى أي المحمي للتنزه عن كل ما لا يليق به (قوله وغير ذلك) أي من باقي أسمائه الحسنى وصفاته الحسنى لأن سائر أسمائه وصفاته الواردة تنأج تلك الصفات (قوله إذ هي ترجع للإرادة) أي صفة الذات وقوله أومع القدرة أي تعلتها وهي صفة الفعل فيقال في اللطف هو إرادة الإحسان أو هو نفس الإحسان والحلم هو إرادة ترك الانتقام أو هو ترك الانتقام وهكذا (قوله من هيئته خاشعين) أي خاضعين متذللين من شهود هيئته تعالى (قوله ترام من حبه مولعين) أي هائمين فتصل أن العارفين بربهم إذا تجلى عليهم بالجلال خشعوا وخضعوا وضاقت عليهم الأرض بما رحبت ولو كانوا في أعز النعم وإذا تجلى عليهم بالجمال تولعوا وتهيموا وازدادوا فرحا وسرورا لو كانوا في ضيق الحال رضى الله عنهم وعناهم (قوله ومتولى أمورهم) أي متصرف فيها فلا يكلمهم لغيره قال تعالى ولي الدين آمنوا أم اتخذوا من دونه أولياء فآله هو الولي (قوله أي العظيم التنزيه) من إضافة الصفة للموصوف أي التنزيه العظيم (قوله ومرضى الخلاق) أي منعمهم شيئا فشيئا إلى الحد الذي أراد (قوله للبرأ عن كل عيب) تفسير لما قبله (قوله أي هو منزه) أشار بذلك إلى أن قوله منزه خبر مبتدأ محذوف (قوله أو حلول السريان) أي في الأشياء بحيث يسرى في كل جزء منها (قوله الاتصال في الذات) أي بأن يكون مركبا متصل أجزاؤه ببعضها وقوله أو بالتفسير أي فليس متصلا بالعالم بحيث يكون حالا أو ساريا فيه (قوله كيف يظهر الوجود) أي صاحب الوجود الواجب وهو وجود الله تعالى وقوله في العدم أي في صاحبه وهو ماسواه تعالى (قوله أم كيف يثبت الحادث) أي على سبيل الاتصال والاتصال وهو ماسواه تعالى وقوله مع من له وصف القدم أي وهو الله تعالى (قوله سبحانه قد دلّت على وجوب وجوده الخ) هذا نتيجة ما قبله أي وحيث علمت بما تقدم اتصافه تعالى بتلك الصفات فهو سبحانه قد دلّت الخ وفي الكلام حذف الواو مع ما عطفت أي وتنزيهه عن النقائص وإنما قلنا ذلك ليصح ترتيب قوله واشتبه الأمر الخ عليه لأنه لا يترتب إلا على التنزه عن النقائص فتدبر (قوله واشتبه الأمر على أقوام) أي وهم المعتزلة وقوله وقولا علة لما قبله أي اختلط الأمر عليهم من أجل وقوفهم الخ وقوله وتمسكا عطف على وقولا (قوله بظواهر نصوص شرعية) أي والأخذ بالظواهر أصل من أصول الكفر (قوله سلفهم) بدل من آئمتنا وقوله فيها يأتي وخلفهم عطف على سلفهم وللراد بالسلف ما قبل المجئاة ومنهم الأئمة الأربعة (قوله والاستواء على الاستيلاء) أي لأنه أحد معنيين ومنه قول الشاعر :

قد استوى جسر على العراق من غير سيف ودم مهزاق

وفي آخر حكم ابن عطاء الله السكندري يامن استوى برحمانيته على عرشه فصار العرش غيا في رحمانيته كما صارت العوالم غيا في عرشه فهو يشير إلى أن معنى الآية أن العرش وإن كان أكبر المخلوقات وكلها مغيبة فيه هو صغير بالنسبة لرحمة الله ومغيب فيها كما غابت العوالم فيه ويؤيده قوله تعالى ورحمى وسعت كل شيء . وسأل الزمخشري أبا حامد الغزالي عن هذه الآية فأجابه بقوله إذا استحال أن تعرف

تسك

نصوص شرعية فقال قوم بالجهة وقال آخرون بالجسمية ويلزم منهما الحلول والاتصال أو الاتصال

تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وأجاب آئمتنا سلفهم بأن الله تعالى منزه عن صفات الحوادث مع تفويض معنى هذه النصوص إليه تعالى لإثارة الطريق الأسلم وما يحتم تأويله إلا الله . وخلقهم بصين حامل صحيحة ابطالا لمذهب الضالين وإرشادا للقاصرين فعملوا اليد على القدرة والوجه على القات والاستواء على الاستيلاء .

وهكذا نظرا إلى الطريق الأحكم وذهابا إلى أن الوقف في الآية والراسخون (٤٣) في العلم ومن ثم قيل إن طريق

تفك بكيفية أو أينية فكيف يليق بجلوديتك أن تصف الربوبية بأين أو كيف وهو مقدس عن الأين والكيف ثم جعل يقول :

قل لمن يفهم عنى ما أقول	قصر القول فذا شرح يطول
* ثم سر غامض من دونه	ضربت والله أعناق القبول
أنت لا تصرف إياك ولا	تدري من أنت ولا كيف الوصول
لا ولا تدري صفات رحمت	فيك حارت في خفاياها القول
أين منك الروح في جوهرها	هل تراها قري كيف تجول
وهكذا الأتاس هل تحصرها	لا ولا تدري متى عنك تزول
أين منك العقل والفهم إذا	غلب النوم فقل لي يا جهول
أنت أكل الخير لا تصرفه	كيف يجرى منك أم كيف تبول
فإذا مكاتب طسواياك التي	بين جنبيك كذا فيها ضلول
كيف تدري من على العرش استوى	لا تقل كيف استوى كيف النزول
كيف يحكي الرب أم كيف يرى	فلعمري ليس ذا إلا فضول
فهو لا أين ولا كيف له	وهو رب الكيف والكيف يحول
وهو فوق القسوق لا فوق له	وهو في كل النواحي لا يزول
جبل ذاتا وصفات وسما	وتعالى قدره عما تقول

(قوله وهكذا) أي فتؤول الفوقية في قوله تعالى يخافون ربهم من فوقهم بالتعالى في العظمة دون المكان والنزول في حديث ينزل ربنا بنزول رحمته أو ملك ينادى وكذا يقال في كل موم معنى غير لائق ورد في كتاب أوسنة (قوله إلا أن الخلف عينوا الخ) فارتكاب أحدهما كاف في العقيدة والشخص غير في اتباع أيهما شاء لأنهما متفقان على تنزيهه تعالى عن المعنى المحال وعلى الإيمان بأنه من عند الله جاء به رسول الله لكنهم اختلفوا في تعيين معنى صحيح وعدم تعيينه (قوله بعض أهل العرفان) هو حجة الإسلام الفزالي واستشكل قوله قديما بأنه يوم المعجز وهو عليه محال تعالى الله عنه . وأجيب عنه بأجوبة منها أن المراد بالإمكان إمكان الخلاق فالمعنى ليس في إمكان الخلاق تفسير ما أراد الله وأبدعه فالمعنى تعلق قدرة الخلق ومنها أن المراد إمكان الله باعتبار تعلق علمه أزلا بإيجاد هذا العالم على هذا النظام وتعلق القدرة التجريزي لا يكون الا على طبق ما سبق به العلم وإلا لانقلب العلم جهلا فليس من الممكن إيجاد عالم غير هذا الموجود وأما قوله تعالى إنا لقادرون على أن نبدل خيرا منهم فباعتبار الجواز العقلي بقطع النظر عن تعلق العلم ومنها أن المراد ليس في الإمكان جعل الحادث قديما لعدم تعلق القدرة بذلك لأن الشيء إما قديم أو حادث فالحادث يستحيل خروجه عن وصف الحدوث إلى القدم ولو زيد في اتقانه كنهما زيد لا يخرج عن وصف الحدوث والافتقار وذكر شيخنا الأمير تقي الدين ابن العربي والشعراني ما يفيد ذلك (قوله ولما فرغ من الكلام على الصفات السلبية) أي بعد ذكر الصفة السلبية التي هي الوجود (قوله وقدمها لأنها من باب التخلية الخ) أي واقتداء بالكتاب العزيز حيث قال ليس كنهه شيء وهو السميع البصير حيث قدم النبي الذي هو من القسم الأول على الإتيان الذي هو من القسم الثاني (قوله ثم للمعاني) ثم للترتيب الذي كرى الاخبارى لا للترتيب في الزمان إذ لا تأخير في الوجوب (قوله السمة بالمعاني) أي في اصطلاح المتكلمين وتسمى أيضا بالصفات الذاتية لأنها

السلف أسلم وطريق الخلف أعلم. والحاصل أنه لا بد من تأويل أي جعل اللفظ على غير ظاهره إلا أن الخلف جنوا الحامل فتأويلهم تفصيلي وتأويل السلف اجمالي فتقول العلامة الثاني وكل نس أوم التشبيها أوله أي تفصيلا وقوله أرفوض أي بأن تزوله أجمالا على معنى أنك لا تبين له محلا بدليل قوله بسده ورم تنزيها وأو في كلامه رحمه الله للتخير (و) مقترنه أيضا عن (الفه) وهو وضع الشيء في غير محله إذ هو الدبر الحكيم الخبير العليم والمقال بعض أهل العرفان لما شاهد من عجيب الاتفاق: ليس في الإمكان أبدع مما كان . ولما فرغ من الكلام على الصفات السلبية شرع في بيان صفات المعاني وقدمها لأنها من باب التخلية والمعاني من باب التحلية وشأن التخلية أن تقدم على التخلية فقال (ثم للمعاني) أي ثم بعد أن عرفت ما تقدم من التنسية والسلبية فيجب عليك معرفة الصفات المسماة بالمعاني لأن كل واحدة

منها معنى قائم بذاته تعالى ومرادهم بصفات المعاني الصفات الوجودية أي التي لها وجود في نفسها قديمة كانت أو حادثة كعلمه وقدرته تعالى وكلنا وقدرتنا والبياض والسواد. والحاصل أن الصفات إن كانت وجودية سميت

لا تنفك عن الذات والوجودية لأنها متحققة باعتبار نفسها وهي في اللغة ما قابل الذات فيشمل النسبة والسلبية وللغوية ، وفي الاصطلاح كل صفة قائمة بموصوف زائدة على الذات موجبة له حكما فخرج بقولنا قائمة بموصوف السلبية وبقولنا زائدة على الذات النسبة لأنها عين الذات وبقولنا موجبة له حكما للغوية لأنها نفسها حكم وعلى القول بأنها أمور اعتبارية فقد خرجت بقولنا قائمة بموصوف وهذا التعريف للمعاني من حيث هي كانت لتقديم أحوادث وحيث لا يفرق بين صفات القديم والحادث أن صفات القديم قديمة ولا تسمى أعراضا وصفات الحادث حادثة وتسمى أعراضا (قوله صفات معان) الإضافة للبيان (قوله سلبية) ليس المراد بكونها سلبية أنها مساوية عن الله ومنفية عنه وإلا لزم أن يثبت له الحدوث وطروا لعدم والمائلة للحوادث مثلا بل المراد بكونها سلبية أن كل واحدة منها سلبت أمرا لا يليق به جل وعز (قوله فإن كانت واجبة للذات) أي ثابتة لها على طريق الوجوب بحيث لا يمكن انفكاكها عن الذات ولما كان هذا يوم القصر على النسبة القديمة وعدم ثبوتها للنسبة الحادثة أي بقوله مادامت الذات دفعا لذلك الإيهام والمراد بالذات مطلق الشيء سواء كان قائما بنفسه كالجوهر أو قائما بغيره كالعرض ألا ترى أن اللون عرض قائم بغيره ومع ذلك له صفة نفسية لا يمكن انفكاكها عنه مادام موجودا وهي قيامه بالغير (قوله مادامت الذات) ماصدرية ظرفية معمولة لقوله واجبة للذات ودام تامة لا خبر لها أي مدة دوام الذات وفيه إشارة إلى أن الأمر النفسي لا يتخلف عن الذات التي ذلك الأمر تسمى لها (قوله غير مطلقة بطله) ليس خبرا لتمام لما علمت أنها تامة لا خبر لها بل هو حل من الضمير في واجبة ولا يصح أن تكون ناقصة وغير مطلقة خبرها لأن الذات لا تعلل أي لا تلزم غيرها فالمراد بالتعجيل التلازم وليس المراد به التأثير في العلول إذ لا يقول به أهل السنة (قوله وكالتحيز للجرم) المراد بالجرم مقام بذاته سواء كان جسما أو جوهرًا فردا والمراد بتحيزه أخذه قدرا من الفراغ وفي تمثيل الشارح بالتحيز إشارة لما قلنا من أن هذا في الصفة النفسية مطلقا قديمة وحادثة (قوله أي كون الذات المتصفة بالعلم عامة) أي فتكون الذات عامة بمطل بالعلم أي ملازم له فالمراد بالعلمة الملزوم والمراد بالعلول اللازم (قوله نسبة إلى المعاني) مرتبط بقوله سميت مضمونة (قوله وما عطف عليه) دفع به ما يقال إن العلم وحده ليس تفسيرا للمعاني كلها (قوله واجبها وجازها ومستحيلها) جواب عن سؤال مقدر تقديره الشيء هو للوجود فيقتضي قصر تعلق العلم على الموجودات مع أنه يتعلق بالمعدومات أيضا فأجاب بأنه ليس المراد بالشيء المصطلح عليه بل المراد به الأمر الصادق بالوجود والمعدوم (قوله صفة أزلية الخ) اعلم أن الناس اختلفوا في العلم هل يحد أولا فقال بعضهم إنه لا يحد لظهوره أنه كاشف لغيره فهو غنى عن أن يظهره غيره ولغيره إذ لم يحد بحد إلا توزع فيه والقائلون بحد له فيه تعاريف كثيرة وأكثرها مدخول وأصحها قولنا هو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعلق بانواجبات والجازئات والمستحيلات تعلق إحاطة وانكشاف (قوله ينكشف) المراد بالانكشاف التمييز والاتضاح . إن قلت التعبير ينكشف يوم حدوث الانكشاف لأن المضارع يدل على الحال والاستقبال وهو لا يناسب علم الله تعالى أجيب بأن الأفعال الواقعة في التعاريف مجردة عن الزمان ولادلالة لها عليه فكأنه قيل صفة يحصل بها انكشاف ما تعلقت به كذا قيل . وأنت خير بأن الفعل وإن كان الملاحظ منه المصدر وهو الانكشاف إلا أن التعبير بالانكشاف هنا غير لائق من جهة أنه انفعال يوم حدوث إيضاح بعد خفاء (قوله للوجودات والمعدومات) دخل فيه العلم نفسه فيعلم بعلومه كما يعلم به ذاته وسائر صفاته لأن كل صفة ليست من صفات التأثير لا يستحيل تعلقها بنفسها وبغيرها (قوله لا يعتمد النقيض بوجه) أي لا يعجب اللحن ولا يعجب الخارج عند العالم أما عند غيره فلا إذ كثيرا ما يعلم

صعب معان وإن لم تكن وجودية فإن كان مدلولها عدم أمر لا يليق سميت سلبية وإن لم يكن مدلولها عدم فإن كانت واجبة للذات مادامت الذات مطلقة بطله سميت صفة نفسية وحالا نفسية كالوجود وكالتحيز للجرم وقوله للأعراض وإن كانت مطلقة بطله بأن كانت واجبة للذات مادامت علتها سميت مضمونة كالعالمية والقادرية أي كون الذات المتصفة بالعلم عامة وكون المتصفة بالقدره قادرة نسبة إلى المعاني وهي (سمة للرأي) أي الناظر للتأمل ثم فسرها بقوله (أي علمه) وما عطف عليه (الحيط بالاشياء) كلها واجبها ووازها ومستحيلها فليس مراده بالاشياء للوجودات فقط كما هو للعارف عندهم وهو صفة أزلية تنكشف بها الموجودات والمعدومات على ما هي عليه انكشافا لا يحتمل النقيض بوجه (وحياته) تعالى وهي صفة

أزلية توجب صحة العلم والإرادة (وقدرة) وهي صفة أزلية يتأتى بها إيجاد الممكن وإعدامه و (إرادة) وهي صفة أزلية تخصص للممكن بعض ما يجوز عليه من وجود أو عدم ومقدار وزمان ومكان وجهة إذ لو لم يتصف بواحدة من هذه الصفات الأربعة لا يتصف بأضدادها من جهل وموت وعجز وعدم قصد إلى شيء وللتصنيف بأضدادها لا يمكنه أن يخلق شيئا من العالم البديع الإتيان كيف والعالم موجود على أم النظام وسيأتي لهذا مزيد بيان . ثم ذكر مسألة تتعلق بالإرادة وقع فيها النزاع بيننا وبين المعتزلة بقوله (وكل شيء كائن) أي موجود من الجواهر والأعراض وهذا مبتدأ وجلة قوله (أراد) (٤٥) أي أراد وجوده خبره فلا يقع في ملكه تعالى إلا ما يريد

وهذا إذا كان الكائن قد أمر الله به كإيمان أبي بكر رضي الله عنه وكذا إيمان بقية المؤمنين بل (وان يكن بضده) أي بضد ذلك الكائن (قد أمرا) بألف الإطلاق والضمير يعود عليه تعالى أي وإن كان ذلك الكائن قد أمر الله تعالى بضده ككفر أبي جهل لعنه الله وصحدا كفر بقية الكافرين فانه كائن وقد أمر الله بضده وهو الإيمان ونهى عنه ومع ذلك هو مراد له تعالى بدليل وقوعه والحاصل أن كل كائن أي واقع فهو مراد له تعالى سواء أمر به أولا ومنه فهمه أن ما لم يكن فهو غير مراد الواسع سواء أمر به كالإيمان من أبي جهل أو لم يأمر به كالكفر من المؤمنين فالأقسام أربعة كما يأتي وإذا عرفت

الإنسان شيئا ويتردد فيه غيره أو ينفيه (قوله أزلية) خرجت الحادثة وقوله توجب صحة العلم والإرادة أي وباقي صفات العاني والمنوية وذلك بأن تقول الله متصف بالصفات للعاني والمنوية وكل من كان كذلك يجب له الحياة ينتج الله بحبله الحياة إذ لا يتصور قيامها بغير حي وحياة الله لا يروح بخلاف حياة الحادث فانها بالروح (قوله وقدرة) هي لغة القوة واصطلاحا ما قاله الشارح (قوله أزلية) لم يقل قديمة اما بناء على أن القديم والأزلي مترادفان أو على أن الأزلي أعم من القديم لأنه يشمل الذات والصفات والمعلوم والموجود وتخصيص القديم بالذات الواجب الوجود (قوله يتأتى بها إيجاد كل ممكن) دخل فيه أفعالنا الاختيارية ففيه رد على المعتزلة القائلين بأن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية وقوله وإعدامه هذا هو المشهور وقيل لا يتعلق بالإعدام بل إذا أراد الله إعدام شيء أمسك عنه المدد والتعريف في صفات الباري جلّ وعلا ليست حدودا حقيقية وإنما هي رسوم لأنه لا يعلم كنه ذاته وصفاته إلا هو . واعلم أن أعدامنا الأزلية لا تتعلق بها القدرة ولا الإرادة اتفاقا لوجوبها وأما أعدامنا فيما لا يزال السابقة على وجودنا ووجودنا بعد عدمنا واستمرار وجودنا وأعدامنا بعد وجودنا وإيجادنا يوم القيامة فنن تعلقات القدرة والإرادة (قوله إرادة) هي لغة القصد واصطلاحا ما قاله الشارح وهذا مذهب أهل السنة وعند الجبائي هي صفة زائدة على الذات قائمة لا يجعل وعند السكرامية صفة حادثة قائمة بالذات وعند ضرار نفس الذات وعند النجاشية صفة سلبية هي كون الفاعل ليس بمكره ولا مأمور والحق مذهب أهل السنة الذي ذكره الشارح (قوله تخصص الممكن) خرج به ما عداها من الصفات (قوله من وجود أو عدم) بيان لبعض ما يجوز عليه قصد به تعدد الممكنات المتقابلات وهي ستة جمعها بعضهم بقوله :

الممكنات المتقابلات وجودنا وعدم الصفات

أزمنة أمكنة جهات كذا القادر روى الثقات

وقد أسقط الشارح سادسها وهو الصفة (قوله إذ لو لم يتصف الخ) شروع في الاستدلال على ثبوت هذه الأربعة لأن دليلها عقلي لتوقف صنع العالم عليها بخلاف باقي الصفات الثلاثة فدليلها سمعي (قوله وهذا مبتدأ) أي لفظ كل شيء مضاف إليه وكائن صفته (قوله وهذا إذا كان الكائن الخ) دخول على كلام المتن إشارة إلى أن قوله وان يكن الخ مبالغة في محذوف (قوله بألف الإطلاق) أي وليست للتثنية (قوله لما علمت أنهما قد يجتمعان في شيء) أي فبينهما عموم وخصوص من وجه يجتمعان في مادة وينفرد كل واحد في مادة (قوله كإيمان أبي بكر) أي وسائر المؤمنين (قوله بناء على اتحاد الإرادة والأمر) هذا قول بعض المعتزلة وقال بعضهم انهما غيران إلا أن تعلق الإرادة تابع للأمر (قوله وحينئذ فهو تعالى الخ) هذا من جملة كلام المعتزلة (قوله وهو شنيع) أي لأنه يلزم وقوع شيء في الكائنات قهرا عليه فيلزمه إثبات

ذلك (فالقصد) يعني الإرادة (غير الأمر) بالشيء بل ولا يستلزمه كما أنه لا يستلزمها لما علمت أنهما قد يجتمعان في شيء كإيمان أبي بكر وقد ينفردان وذلك لأن الإرادة صفة تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه والأمر يرجع للكلام النفس كالنهي (فاطرح) أي اترك (المرأ) وهو الحدال والنزاع الباطل من المعتزلة القائلين إلى أنه تعالى يقع في ملكه مالا يريد بناء على اتحاد الإرادة والأمر وهو تعالى لا يأمر بالفحشاء فلا يريد القبايح كالكفر والمعاصي والإلزام أنه يأمر بها وهو باطل وحينئذ فهو تعالى لم يرد من الناسق إلا إيمانه وطاعته لا كفره ومصيته قالوا ولأن إرادة الصيغ قيحة كخلقته وإيجادهم فنقدم أكثر ما يقع من أفعال العباد ليس بإرادة الله ولا بخلقته وإيجادهم وإنما هو بمراد العبد وإيجادهم وهو شنيع هنا ونحن نمنع اتحاد الإرادة والأمر

العجز تعالى الله عن ذلك (قوله بدليل ما شاء الله كان الخ) هذا لفظ حديث ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله منطوقاً) أي وهو أن ما شاءه وقع وإن لم يأمر به وقوله ومفهوماً أي وهو أن ما لم يشأ لم يقع وإن أمر به (قوله مأمور به ومراد الخ) عدل الشارح رضي الله عنه عن التقسيم المشهور وهو قولهم قد يأمر ويريد الخ لما فيه من التجوز فإن التقسيم للمتعلق وهو المأمور به والمراد باللامر والإرادة (قوله نفسية) أي قائمة بالنفس أي الذات وعبر عنها بنفسية دون سائر الصفات ردّاً على المعتزلة القائلين ليس لله كلام نفسي بل معنى كونه متكلاً خلق الكلام (قوله ليست بحرف ولا صوت) الحرف أخص من الصوت ولما كان لا يلزم من نفي الأخص نفي الأعم ذكر الأعم بعده وإنما كان الصوت أعم من الحرف لأن الكيفية الحاصلة عند انضغاط الهواء وانجباؤه بشيء صوت سواء انحبس في مخرج من مخرج الحروف ويقال له حرف وصوت أو في غير ذلك ويقال للكيفية الحاصلة حينئذ صوت فقط . واعلم أن كلام الله تعالى يطلق بالاشتراك على الحسي والنسي الذي هو الصفة القديمة فهو حقيقة عرفية في كل فالحسي ما كان بحرف وصوت ومدلوله بعض مدلول الكلام النفسي القديم القائم بذاته تعالى والنسي ما ليس بحرف ولا صوت ولا يوصف بتقديم ولا تأخير ولا تقسيم ولا بداية ولا نهاية وهو تقديم ليس بمخلوق فالكتب السماوية دالة على بعض مدلول الكلام النفسي ولا يحيط بكل مدلوله إلا هو لأن مدلول الكلام النفسي الواجبات والمستحيلات والجائزات تفصيلاً وأما الكتب السماوية فقد دلت على بعض الواجبات تفصيلاً وكل الواجبات إجمالاً وكذا المستحيلات والجائزات ونكلمكم الله لموسى على الجبل كان بالكلام النفسي على التحقيق عند الأشاعرة وبعض الماتريدية خلافاً للمعتزلة والبعض الآخر من الماتريدية فتقسيم الكلام إلى أمر ونهي وخبر واستخبار ووعد ووعيد إنما هو لتلك المدلولات التي دل عليها الكلام الحسي وأما الصفة القديمة فيستحيل انضمامها كما علمت أخرج الطبراني عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أوحى الله إلى موسى عليه السلام إنى جمعت فيك عشرة آلاف سمع حتى سمعت كلامي وعشرة آلاف لسان حتى أجبته وأخرج القاضي أن الله ناجى موسى بمائة ألف كلمة وأربعين ألف كلمة فأشرق وجهه بالنور لما جاء من عند ربه ليعرف الناس صدق ما ادعاه فآراه أحد الإلهي فكان يسمع الرائي إليه وجهه بنوب بما عليه فيرد الله عليه بصره فتبرقع ثلاثاً تذهب أبصار الناس عند رؤيته وبقي البرقع على وجهه إلى أن مات وكان يسأذنيه بعد رجوعه من النجاة مدة ثلاث سمع كلام الناس فيموت من وحشة قبحه وصار يسمع ديب الخلة السوداء في الليلة الظلماء من مسيرة عشرة فراسخ وقال سيدي علي الخواص نشأة أهل الجنة مخالفة لنشأة الدنيا التي نحن عليها صورة ومعنى كما أشار إليه حديث أن في الجنة ملاعين رأيت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيبصر الإنسان في الجنة بسائر جسده ويسمع كذلك ويأكل كذلك ويشم كذلك وينطق كذلك ويدرك كذلك وهذا القدر القابل من أحوال الجنة يعده عقل من يسمع ذلك فكيف بغير القليل مما هو أعظم من ذلك قال ولم أر أحداً تكلم على ما ذكرته غير سيدي عمر بن الفارض في ثابته انتهى ملخصاً من السجيني على الشيخ عبد السلام أي حيث قال :

يشاهد من حنا كل نرة بها كل طرف جال في كل طرفه ويشئ عليها في كل لطيفة بكل لسان جال في كل لفظة وأنشق رباها بكل رقيقة بها كل أنف ناشق كل هبة ويسمع من لفظها كل بضعة بها كل سمع سامع منتصت ويلتم من كل جزء لثامها بكل قم في لثمة كل قبلة

فإذا علمت ذلك فلا يستغرب قول العلماء إن موسى سمع الكلام بجميع أجزائه من جميع جهاته

بدليل ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والتبيين إنما هو كسب القبايح والاتصاف بها لا خلقها وإرادتها وبالجملة ما ذهبوا إليه يشهد بضاده العقل والنقل (فقد علمت) من قولنا وكل شيء كائن أراد الخ منطوقاً ومفهوماً (أربعاً أقساماً) عطف بيان لأربع (في الكائنات) جمع كائنة أي ذات كائنة القسم الأول مأمور به ومراد كائنان أي ينكر الثاني عكسه كالسكر منه الثالث مأمور غير مراد كالإيمان من أي جهل الرابع عكسه ككفره (فاحفظ) هذا (القاسم) فانه قد زلت فيه أقدام المعتزلة ومعرفة واعتقاده على الوجه المتقدم هو مذهب أهل السنة من سلف الأمة وخلفهم وخامس صفات المعاني (كلامه) تعالى وهو صفة أزلية نفسية ليست بحرف ولا صوت تدل على جميع المعلومات (و) سادسها (السمع و) سابعها

(الإبصار) يعنى البصر فقد أطلق اسم السبب وأراد السبب مجازاً يدل على مراده أن الكلام فى المعانى وكنا ما بآى فى التعلق ولو قال ثم البصر لكان أوضح والسمع والبصر صفتان أزليتان ينكشف بهما جميع الوجودات انكشافاً تاماً والانكشاف بهما ينابر الانكشاف بالعلم كما أن الانكشاف بإحدهما ينابر الانكشاف بالأخرى . ثم فرع على صفات المعانى فى الجملة إذا تفرغ إيماناً يظهر على الأربعة الأول قوله (فهو الإله) أى المعبود بحق (الفاعل المختار) أى الذى أن شاء فعل وإن شاء ترك وربك يخلق ما يشاء ويختار لأنه فاعل بالطبع أو بالعلة خلافاً للفلاسفة للمعونين ولذا قالوا بعدم العالم لأنه يلزم من قدم العلة قدم المعلول ونفوا عن الله تعالى صفاته الدائية وهو مذهب باطل وكفر صريح . ومما يدل على بطلانه تنوع العالم إلى أنواع (٤٧) مختلفة فبعضه جماد وبعضه حيوان

وبعضه ظلمات وبعضه نورانى
وبعضه حلو وبعضه مر
إلى غير ذلك كما أشار له
الكتاب العزيز فى كثير
من الآى قال تعالى تسقى
بماء واحد وتفضل بعضها
على بعض فى الأكل أن
فى ذلك لآيات لقوم يعقلون
فهذا يشير إلى أن هؤلاء
الحاسرين ليسوا بعتلاء
إذ فصل العلة والطبيعة
ليس إلا شيئاً واحداً غير
مختلف أفلا ينظرون إلى
الإبل كيف خلقت وإلى
السماء كيف رفعت وإلى
الجبال كيف نصبت وإلى
الأرض كيف سطحت، أفلم
ينظروا إلى السماء فوقهم
كيف بنيناها ووزيناها وما لها
من فروج والأرض مددناها
وألقينا فيها رواسى وأنبتنا
فيها من كل زوج بهيج
ولكن من يضل الله فساداً
من هاد . ومما بنوه على
مذهبهم عدم المعاد الجسمانى
وقد زخرفوا مذهبهم بشبه

(قوله الإبصار) بكسر الهمزة مصدر أبصر (قوله فقد أطلق اسم السبب) مفرع على قوله يعنى (قوله يدل على مراده) أى الذى هو البصر وقوله أن الكلام فى المعانى أى فى صفات المعانى القائمة بالذات الوجودية (قوله ولو قال ثم البصر لكان أوضح) أى مع تغير تركيب البيت والإضاع الوزن (قوله بجميع الوجودات) أى عند النسوس والأشعري فلا يخص البصر بالمبصرات والسمع بالمسموعات خلافاً للسعد (قوله ينابر) أى فى الحقيقة ونفس الأمور أن كنا لانطلق على ذلك وبهذا اندفع ما أورد أن العلم والسمع والبصر متعلقات بكل موجود فيلزم إما تحصيل الحاصل أن كان متعلق به أحدهما متعلق به الباقي أو خفاء بعض المعلومات عن العلم إن كان متعلق به السمع والبصر لم يتعلق به العلم وكلا الأمرين محال ودليل هذه الصفات الثلاثة نقل من الكتاب والسنة والإجماع والتواتر قال تعالى وكلم الله موسى تكليماً وهو السميع البصير وأجمع أهل الأديان والعقلاء على أنه تعالى سميع بصير متكلم والشتق يدل على المشتق منه خلافاً للمعزلة النافين للمعنى حيث قالوا سميع بذاته وهكذا وإنما كانت أدلة هذه الثلاثة قلبية لأن إيجاد العالم ليس متوقفاً عليها لأن صفة العلم مغنية فإن كان الترض أن علمه محيط بمخائيق الواجبات والجايزات والتحيلات على ما هي عليه تفصيلاً فى كل جزئية فهو غنى عن التؤكد . إن قلت إنه يمكن أن يكون دليلها عقلياً وتقديره أن تقول لو لم يتصف بها لانصف بغيرها وهو نقص والنقص عليه محال . أجب بأن النقص مشاهد فى الحوادث ولا يقاس القديم على الحادث لأن كمال الحادث لا يلزم أن يكون كمالاً فى حق الله ألا ترى الزوجة والولد فانهما كمال فى حق الحادث مستحيل فى حق الله فضعف الدليل العقلى . إن قلت فى الاستدلال بالنقل على صفة الكلام دور وذلك لأنها لا تثبت إلا إذا ثبت صدق الرسول ولا يثبت صدقه إلا بالمعجزة وهى لا تثبت إلا إذا ثبت كون البارى متكلماً لأن المعجزة تنزل منزلة قول الله صدق عبدي فى كل ما يبلغ عنى وكونه متكلماً يتوقف على إثبات الكلام له بالدليل الشرعى . أجب بأن الجملة منفكة وذلك لأن معنى تنزيل المعجزة منزلة قول الله الخ أنها تدل على ما يدل عليه القول من صدق الآتى بها وليس معناه أن فاعلها تكلم بتصديق من ظهرت على يديه وهذا كما تقول الإشارة تدل وضاع على ما يدل عليه الكلام وهل للشير متكلم أو أحرص محتمل وليس فى الإشارة ما يدل على شئ منها والكلام يستدل عليه هو النفس لا اللفظ (قوله على الأربعة الأول) أى التى هى العلم والحياة والقدرة والإرادة (قوله عدم المعاد الجسمانى) أى فهم يقولون أن أصول العالم القديمة لا تنعدم وقروعه تنعدم ولا تعود (قوله بل فضلوا) اضرب عما قبله قصد به الترقى فى الرد عليهم (قوله كلا سوف يعلمون) كلا ردع وزجر وفيه تعريض لهم بوعيد التكاثر (قوله وعلم التفسير) أى

ظنية خيالية كسراب بقية بحسب الظمان ماء حق إذا جاء لم يجد شيئا فضلو وأضلوا حتى ظن كثير من الناس أن هذه الزخارف علم بل فضلوا التمسكين بها على علماء الشريعة كلاسوف يعلمون ثم كلاسوف يعلمون . واعلم أن من اشتغل بعلوم الفلاسفة قل أن تنجو عقيدته من ظلمة أغفلها كثرة التشكيك والوسوسة التى تجره إلى الإبداع أو إلى الكفر والعباد بالله تعالى فالحذر من الاشتغال بغير الله تعالى على أن المطلوب من العبد إنما هو عبادة الله اعتقاداً وعملاً لينجو من النار فى الآخرة والعلم من حيث إنه علم لا ينجى من عذاب الله ما لم يسل به والعبادة المطلوبة شرط صحتها العلم فينبغى للماقل أن يقتصر من العلم على ما به العمل وهو العلم الشرعى وهو ثلاثة أنواع علم أصول الدين وعلم الفقه وعلم التفسير وما يتصل بذلك من آياتها كعلم النحو والمعانى والبيان بخلاف علوم الفلاسفة فاتها بطلان أن علم صاحبها من الضلال والإفهام عين الرمال

نعم علم الطب وما يوصل إلى معرفة الوقت والجهات من علم النجوم فذلك جائز على أن لا نسلم أن هذا من علم الفلاسفة بل هو من الشرع على دليل وهو الفنى جعل لكم النجوم لتبتدوا بها في ظلمات البر والبحر، والاذن بالطب مشهور في السنة . واعلم أن هذه الصفات السبع هي للتفق عليها بين القوم فلذا اقتضت عليها ولم يزد ما زاد بعضهم من صفة الإدراك ولأن الحق فيها الوقف ولم أذكر الصفات للمعنوية اللازمة للسبع المعاني وهي كونه تعالى عالما وكونه حيا وكونه تعالى قادرا الخ لأن الحق ما ذهب إليه إمامنا امام أهل السنة أبو الحسن الأشعري رضي الله تعالى عنه من أنها ليست بزائدة على المعاني بل هي عبارة عن قيام المعاني بالذات لأن لها ثبوتا في الخارج عن الذهني بناء على نفي الحال وأنه لا واسطة بين الوجود والمعدوم . ولما فرغ من بيان صفات المعاني شرع في بيان تعلقها والتعلق اقتضاء الصفة أمرا زائدا على قيامها بالذات كإقتضاء العلم معلوما ينكشف به وإقتضاء الإرادة مرادا يتخصص بها وإقتضاء القدرة مقدورا وهكذا قال (وواجب) عقلا (تطبيق ذى) (٤٨) أى هذه (الصفات) أى صفات المعاني (حتما) أى لزوما (دواما) أى على

للقرآن والحديث فدخل علم الحديث بهذا الفنى (قوله نعم علم الطب الخ) استدراك على ما ذكره من أن الاشتغال بعلم الفلاسفة بطلالة (قوله على أن لا نسلم الخ) ترقى في الاستدراك (قوله من صفة الإدراك) ظاهره أنها صفة واحدة وهو أحد قولين وعليه فقليل متعلقة بالموجودات وقيل بالمشمومات والمفوسات وللذوق والآخر أنها إدراكات ثلاثة كل واحد متعلق بشئ خاص فعلى أنه يتعلق بالموجودات يكون كالسمع والبصر له ثلاث تعلقات ولا يعلم للفايزة بينها إلا هو تعالى وعلى تعلقه بالأمور الثلاثة سواء قلنا أنه واحد أو متعدد فله تعلقتان صالحتان قديم وتنجزى حادث فتدبر (قوله ولأن الحق الوقف) الأظهر حذف الواو وجعله علة لعدم الزيادة وإنما كان الحق الوقف لأن دليل الصفات الثلاثة ثقل ولم يرد سمع بإثباتها وهذا أحد أقوال ثلاثة هو أصحها والثاني لإثباتها بناء على أن إثبات الصفات الثلاثة بالدليل للعقل وهي من جملة الكمالات والثالث نفيها بناء على أن إثباتها بالدليل السمعى ولم يرد في الإدراك نص وأيضا لإثباتها بدون ثقل بوم النقص لأن الشم والذوق واللمس تفيد التكيف والاتصال وهو محال عليه تعالى (قوله لأن لها ثبوتا في الخارج) أى بحيث تكون قائمة بالذات فلا ينافى أن هذا الأمر اعتبارى متحقق في نفسه بقطع النظر عن اعتبار المعبر فالقدرة مثلا صفة قائمة بالذات وجودية يصح أن ترى وكونه قادرا على غير قول الأشعري صفة قائمة بالذات لازمة للقدرة ثابتة في الخارج ولا ترى وهكذا وعلى كلام الأشعري صفة اعتبارية لها ثبوت في الذهن فقط . واعلم أنه على القول بإثبات الأحوال فليس للمعنوية تعلقات كالمعاني لأن التعلق حال وحيث يتبازم وصف الحال بالحال وكان المناسب لتفاسر رضي الله عنه أن يدها كاعداها السنوسى واللقاني لأجل الإيضاح والتعليم ولأن زكها ربما يقع العوام في نفي نسبتها إلى الله تعالى وهو كفر (قوله وهذا من زيادة التأكد) أى قوله دواما لثبوتها تأكيد لمعنى الوجوب ودواما زيادة تأكيد (قوله تصحيح) أى توجب وقوله الإدراك أى الاتصاف به أزلا وأبدا فهي شرط عقلى يلزم من عدمها عدم الإدراك ولا يلزم من وجودها وجود الإدراك ولا عدمه وهذا تعريف للحياة من حيث هي قديمة أو واحدة وتقدم تعريف القديمة في الشرح (قوله معمول) أى لقوله جزما (قوله والتقديم والتأخير) أراد به لازمه وهو التقدم والتأخر لأنه هو الذى من صفات

سبيل الدوام والاستمرار وهذا من زيادة التأكيد لأن الواجب الثقل شأنه ذلك (ماعددا الحياة) بالجر لما زائدة وعددا حرف جر فيجب على كل مكلف أن يستند ذلك وحاصله أن هذه الصفات بالنسبة للتعلق وعدمه أربعة أقسام : قسم منها لا يتعلق بشئ وهو الحياة إذ هي صفة تصحح لمن قامت به الإدراك من غير أن تطلب أمرا زائدا على قيامها بمحلها وقسم يتعلق وهو ثلاثة أقسام . الأول منها ما يتعلق بجميع أقسام الحكم العقلى وهو صفتان العلم والكلام وإليه أشار بقوله (فالعلم جزما) معمول لقوله تعلقا قدم عليه (والكلام السامى) أى

الكلام

العالى المرتفع القدر المنزه عن الحروف والأصوات والتقديم والتأخير والسكرات

واللحن والاعراب وغير ذلك مما يتصف به كلام الحوادث (تعلقا) أى ان هاتين الصفتين تعلقا جزما أى مجروما به (بساطر) أى بجميع جزئيات (الأقسام) أى أقسام الحكم العقلى الثلاثة الواجب والمستحيل والجائز أما كونهما متعلقين فلائهما طلبا أمرا زائدا على قيامهما بمحلها إذ العلم يقتضى معلوما ينكشف به والكلام يقتضى معنى يدل عليه وأما تعلقهما بجميع أقسام الحكم العقلى فظاهر إلا أن تعلقهما مختلف فتعلق العلم بتعلق انكشاف وتعلق الكلام بتعلق دلالة كقائهم مما ذكرته لك فالعلم يتعلق بجميع الكليات والجزئيات أزلا وأبدا بلا تأمل واستدلال ولا سبب من الأسباب فلا يوصف بالضرورى ولا بالنظرى وله تعلق واحد تنجزى قديم والكلام يدل على ما ذكر دلالة مستمرة بلا انقطاع أزلا وأبدا فهو تعالى به آمرناه مخبر فهو في نفسه واحد وتكرره إنما هو بتكرر التعلقات كالعلم والقدرة

ولذا قسموه إلى أمرين وخبروا خبراً من حيث اقتضاؤه فلا أو تركاً يسمى أمراً ونهياً ومن حيث تعلقه بثبوت أمر لأمر أو نفيه عنه يسمى خبراً وهل يشترط في تسميته بذلك كالحطاب وجود المخاطبين بالفعل أو لا خلاف وينبني عليه الخلاف في الأحكام هل هي حادثة أو قديمة باعتبار نزول من سيوجد منزلة الوجود اكتفاء بوجود الأمور في علم الأمر وله تطلقات ثلاثة تنجزى قديم باعتبار دلالة على الواجبات والمستحيلات والجائزات التي سيوجد منها وما لا يوجد وصالحي قديم باعتبار دلالة على الأمر والنهي قبل وجود المخاطبين وتنجزى حادث عند وجودهم . القسم الثاني ما يتعلق بجميع الممكنات وهو صفتان أيضاً القدرة والإرادة وإليه أشار بقوله (وقدرة) و (إرادة) تعلقاً بالممكنات لا بالواجبات ولا بالمستحيلات وأشار بقوله (كلها) يا (أخالتني) أي يأيها الملازم على التقوى للرد على المعتزلة القائلين بأن قدرته تعالى لا تتعلق بأفعال العبد الاختيارية بل العبد مستقل بخلق فعله الاختياري وإن بعض أفعاله الاختيارية كالعلماني ليست بإرادة الله تعالى بناء على أن الإرادة تستلزم الأثر وهي عنه ولا رب في أنه مذهب فاسد ومن ثم أشرت بقولي أخالتني إلى أن من لم يعتقد ما قلنا فليس يتق وها وإن تعلقاً بالممكن إلا أن تعلق الإرادة به تعلق تخصص إذ هي صفة تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه ولها تعلقان قديمان تنجزى وصالحي فتخصيصها في الأزل الأشياء على الوجه الذي ستوجد عليه في الأزل تنجزى قديم وصالحيها أن يكون على خلاف ما هو عليه وصالحي قديم قبل ولها تعلق ثالث تنجزى حادث وهو تخصيصها (٤٩) الشيء بالفعل وقت وجوده على

وفق التخصص الأزل وأما تعلق القدرة به فتعلق بإيجاد أو اعدام على طبق الإرادة ولها تعلقان وصالحي قديم وتنجزى حادث وهذا التعلق الحادث هو للمبر عنها الخلق والرزق والاحياء والإماتة للسماة عندنا بصفات الأفعال فهي حادثة وسيأتي له زيادة لإيضاح في قسم الجائز . واعلم أن تعلق القدرة والإرادة والعلم مترتب فتعلق القدرة تابع لتعلق الإرادة وتعلق الإرادة تابع لتعلق العلم

الكلام (قوله ولذا قسموه) أي من حيث التعلقات (قوله يسمى أمراً ونهياً) لف وشر مرتب (قوله وهل يشترط الخ) للمعتمد أنه لا يشترط وعليه فالأحكام قديمة (قوله وتنجزى حادث عند وجودهم) هذا مبني على أنه لا يشترط في الخطاب وجود المخاطبين بالفعل (قوله للرد على المعتزلة) وتقدم له بسط الرد عليهم (قوله ولها) أي للإرادة (قوله قبل ولها تعلق ثالث تنجزى حادث) إن قلت إن فيه تحصيل حاصل فما الحكمة في هذا التعلق . أجيب بأن حكمته إظهاره للملائكة (قوله مترتب) أي في التعلق فقط بالنظر لتعلق القدرة بالحادث مع تعلق الإرادة بالتنجزى الحادث وتعلق الإرادة القديم مع تعلق العلم وأما بالنظر إلى تعلق القدرة بالحادث مع تعلق الإرادة التنجزى القديم وكذا تعلق الإرادة بالتنجزى الحادث مع تعلق العلم فهو ترتيب خارجي كترتب الحادث على القديم في الخارج (قوله وإلازم تحصيل الحاصل الخ) أي إن تطلعت بإيجاد الواجب أو باعدام المستحيل وقوله وقلب الحقائق أي إن تطلعت باعدام الواجب أو بإيجاد المستحيل (قوله لأن معناه إنما يتعلق عادة الخ) أي ومن غير العادة قد يتعلق معناه بغير الأصوات كصاع موسى لكلام الله القديم الذي ليس بحرف ولا صوت وكصاعنا كلام رب العالمين في الجنة (قوله وهي الأصوات) الضمير لبعض الموجودات وأنت الضمير لاكتساب المضاف التأنيث من المضاف إليه (قوله وبصرنا إنما يتعلق عادة ببعض الموجودات) بشرط للقبالة واتصال الأشعة وقد تخرق المادة كما في رؤية وجه الله الكريم (قوله وهي الأجسام) جمع جسم

[٧ - صاوي] فلا يوجد شيئاً أو يعدمه إلا إذا أراد ولا يريد إلا إذا علم فاعلم أنه يكون أراد كونه ثم أبرزه على طبق الإرادة وما علم أنه لا يكون فلم يرد كونه فلم يوجد وإن أمر به كالإيمان بمن علم الله أنه يستمر على الكفر حتى الموت وانما تعلق القدرة والإرادة بالواجب والمستحيل لأنهما لما كانا صفتي تأثير ومن لازم الأثر وجوده بعد عدم لازم أن ما لم يقبل عدم أصلاً وهو الواجب وما لم يقبل الوجود أصلاً وهو المستحيل لم يصح أن يكون أثراً لهما وإلا لزم تحصيل الحاصل وقلب الحقائق بصيرورة الواجب أو المستحيل جائزاً وهو تهافت لا يعقل فالكمال المطلق في عدم تعلقهما بالواجب والمستحيل لما علت والنقص الذي ما يعدمه نقص تعلقهما بهما المؤدي ذلك إلى إعدامهما أنفسهما واعداد المثلثات المثلثات والنجوى والجهل نموذجاً لله من الضلال الذي تمسك به بعض أهل الاختلال . والقسم الثالث ما يتعلق بجميع الموجودات وهو صفتان أيضاً السمع والبصر وإليه أشار بقوله (واجزم) أيها المكلف (بأن سمعه) تعالى (والبصرا) الألف للاطلاق (تعلقاً) مما تعلق انكشاف (بكل موجود يرى) بالبناء للجهول أي يعلم أي معلوم له تعالى قديماً كان كنهاته وصفاته أو حادثاً كذوات الخلق وصفاتهم والانكشاف بهما ينابر الانكشاف بالعلم وكذا الانكشاف بكل منهما ينابر الانكشاف بالأخرى ومتعلقهما أحسن من متعلق العلم فيسمع ويرى سبحانه الذوات والصفات كانت من قبيل الأصوات أو من غيرها فسمعه وبصره تعالى يغلقان معناه وبصرنا في التعلق لأن معناه إنما يتعلق عادة ببعض الموجودات وهي الأصوات بشرط عدم البعد جداً وبصرنا إنما يتعلق عادة ببعض الموجودات وهي الأجسام وأوانها في جهة مخصوصة على وجه مخصوص

كما أنهما يخالفان سمنا وبصرنا أيضا في الذات فهما صفتان قديمتان بذاته تعالى وأما سمنا وبصرنا فحدثان قائمان بحمل
 مخصوص فبصرنا قائم بانسان العين أو هو قوة مودعة في الصبغ القروش في مقعر الصباغ والله تعالى منزّه عن ذلك وسمنا وبصرنا من أسباب علومنا
 بخلاف سمه وبصره تعالى ولهما تعلقات ثلاثة تجيزى قديم بذاته وصفاته تعالى وصلوحى قديم بذواتنا وصفاتنا وتجيزى حادث عند
 وجودنا (وكلها) أى صفات المعاني (قديمة بالذات) أى بذاتها أى إن قدمها ذاتى وليست بممكنة في نفسها وإنما قدمها بدم الذات المقدس
 أو أن ذاته تعالى علة فيها كما قال بذلك (٥٠) بعض علماء أهل السنة وهو قول شنيع تمجده قلوب الصالحين العارفين برهم

وهو ما تركب من جوهرين فردين فأكثر وهو للتحيز القابل للقسمه وقضيته أن الجوهر الفرد لا يرى
 وهو كذلك بحسب العادة وما ذكره الشرح من أن المرئى هو الأجسام والألوان معال الألوان فقط هو
 مذهب أهل السنة خلافا للمعتزلة القائلين المرئى الألوان فقط (قوله بانسان العين) أى النقطة الصغيرة
 التى فى وسط السواد (قوله مودعة) أى كائنة ومستقرة (قوله اللتين يتلاقيان) أى ويتقاطعان
 تقاطعا صليبا وقيل يتلاقيان ثم يرجعان كالدالين القلوبتين ظهر إحداهما فى ظهر الأخرى فقول
 الشارح ثم يفرقان مرور على القول الثانى وهذان القولان للفلاسفة (قوله من أسباب علومنا) أى فإذا
 رأينا أو سمعنا شيئا نعلم بسبب ذلك معانى تقوم بقولنا (قوله وصلوحى قديم بذاتنا وصفاتنا) أى
 قبل وجودنا (قوله أو أن ذاته تعالى علة فيها) أو بمعنى الواو لأن هذا هو معنى قوله وإنما قدمها بدم
 الذات (قوله بعض علماء أهل السنة) أى وهو الفخر الرازى وتبعه السعد والبيضاوى وجماعة وشنع
 ابن التلمسانى على الفخر بقوله وصرح الفخر والعياذ بالله بكلمة لم يسبق إليها فقال هى ممكنة باعتبار
 ذاتها واجبة بوجوب ذاته حل وعلا وضاهى قول الفلاسفة العالم ممكن باعتبار ذاته واجب بوجوب
 مقتضيه ونعوذ بالله من زلة عالم وبناها على اعتقاد صحة شبهة الفلاسفة بأن الافتقار بمعنى مطلق التوقف
 بوجوب الإمكان وأن كل مركب مفترق إلى أجزاء وجزؤه غيره وللقدر للغير لا يكون إلا ممكنا ونوم
 التركيب باعتبار الصفات وادعى أن الإمكان لا ينافى القدم وهى عقيدة باطلة تهدم كثيرا من مسائل
 أهل السنة (قوله لأنها ليست بغير الذات) أى ولا بعينها كما يأتى فلا يقال لها غير الذات ولا عينها وقصد
 المصنف بذلك الرد على المعتزلة حيث أوردوا على أهل السنة شبهة حاصلها أنكم ادعيتم وجود صفات
 المعانى وقد كفرتم النصارى بزيادة المعنى فأتى فى الكفر لا ثبات قدماء ثمانية . وحاصل الجواب أى
 المحذور للبطل للتوحيد إنما هو تمدد القدماء للتخايرة النفكة وصفات المعانى ليست كذلك فلم أن
 مذهب أهل السنة أن صفات الذات زائدة عليها قائمة بها لازمة لها لزوما لا يقبل الانفكاك فهى دائمة
 الوجود مستحيلة العدم فهو حى بحياة عالم يعلم قادر بقدرته وهكذا وقد نفى المعتزلة تلك الصفات هروبا من
 تلك الشبهة وقالوا قادر بذاته إلى آخرها وهو مذهب باطل لكنه فسق وليس بكفر . والحاصل أن الصفات
 إما عين الذات وهى النفسية أو غير الذات وهى السلية لكون مدلولها عدما والفعلية لحدوثها أو لآعين
 الذات ولا غيرها وهى وجودية وتسمى المعانى أو لآعين الذات ولا غيرها وهى اعتبارية وتسمى معنوية
 أو صفات جامعة وهى العزة والجلال والجمال والنعى وغير ذلك (قوله أو أن الذات الخ) أو بمعنى الواو
 كما تقدم نظيره فكان الأوضح التعبير بها (قوله ولما ذهب للمعتزلة إلى استحالة الكلام عليه تعالى الخ)

لذا لا يخفى ما فيه من إساءة
 الأدب بمقام الله الأعز
 الأسمى مع أنه لاجبة على
 ارتكابه بل الحجة قائمة على
 ما ذكرنا كما أشرت له بقولى
 (لأنها ليست بغير الذات)
 الطلية بمعنى أنها لا تنفك
 عنها فلا يقل قيام الذات
 بدونها ولا وجودها فى غير
 الذات المقدس فلا يصح
 القول بأنها ممكنة فى نفسها
 أو أن الذات الطليعة فيها
 وكما أنها ليست بغير الذات
 ليست بعينها أيضا وهو
 واضح وإلازم أن تكون
 الذات صفات وأن الحياة
 عين العلم مثلا وهو باطل
 فبطل ما ذهب إليه المعتزلة
 من أنه تعالى قادر بذاته
 وحى بذاته وعالم كذلك
 وهكذا لآصفات زائدة
 على الذات تسمى بالقدره
 والحياة وهكذا لآلا يلزم
 تمدد القدماء الحال .
 والجواب أن الحال إنما
 هو تمدد ذوات أما ذات

واحدة متصفة بصفات لا يصح الانفكاك عنها فليس بمحال بل هو الواجب وإنما اقتصرنا على الأول لأننا
 فى مقام الاستدلال على أن قدمها ذاتى ولما ذهب للمعتزلة إلى استحالة الكلام عليه تعالى لأنه إنما يكون بحروف وأصوات وتقديم وتأخير
 وغير ذلك وهذه كلها حادثة ولا يصح اتصافه تعالى بالحوادث وإلا لكان حادثا وصرخوا ما ورد فى الكتاب والسنة من أنه تعالى متكلم عن
 ظاهره على معنى أنه خالق الكلام فى غيره كالشجرة التى كملت موسى عليه السلام مثلا فالكلام صفة غيره لاصفته تعالى أسباب أهل السنة بمنع
 حصر الكلام فى الحروف والأصوات بحمل الكلام قسمين لفظى ونفسى والثانى هو المراد كما أشار إليه بقوله (ثم الكلام) أى كلامه تعالى
 الذى هو صفة ذاته نفسى (ليس بالحروف) والأصوات (وليس) مطلبها (بالترتيب) من تقديم وتأخير (كا) لكلام الحادث (لألوف) لنا

وحينئذ فلا يلزم الحال وفي قولي وليس بالحروف الخ رد أيضا على الكرامية والحنابلة الزاعمين أن كلامه تعالى عرض من جنس الأصوات والحروف إلا أنه قديم قائم بذاته تعالى. ولما فرغ ساعده الله تعالى من القسم الأول وهو ما يجب لله تعالى شرع في بيان القسم الثاني وهو ما يستحيل عليه تعالى فقال (ويستحيل) عليه تعالى (ضد ما تقدم) الألف (٥١) تلاطاق (من الصفات) بيان لما أي

الصفات النفسية والسلبية والمعاني (الشامحات) أي المرتفعات التزهات عن الحدود ولوازمه (فاعلم) أصله فاعلم بنون التوكيد الخفيفة قلبت في الوقف ألفا والراد بالضد هنا الضد اللغوي وهو مطلق النافي سواء كانت وجوديا أو عدميا فكأنه قال ويستحيل عليه تعالى كل ما ينافي ما تقدم من الصفات لا الضد الاصطلاحي على ما يأتي وأنواع النفاة عند الناطقة أربعة تنافي التقيض وتنافي الضدين وتنافي العدم والملكة وتنافي التضايين، أما التقيضان فهما إعجاب الشيء وسلبه نحو زيد لا زيد وزيد قائم زيد ليس بقائم وأما الضدان فهما الضيان الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف ولا يتوقف تعقل أحدهما على تعقل الآخر كالبياض والسواد واحترزنا بخاتمة الخلاف من نحو البياض مع الحركة وأما العدم والملكة فهما وجود الشيء وعدمه عما من شأنه أن يتصف به

حاصله أن العترة يقولون إن الكلام لا يكون إلا حروفا وأصواتا وحينئذ فلا يتصف به للولي بحيث يكون قائما به لئلا يلزم قيام الحوادث به ومعنى كونه متكلا أنه خالق للكلام في غيره رد عليهم أهل السنة بأن كلامنا النفسي ليس بحرف ولا صوت وهو كلام حقيقة وليس مراد أهل السنة القائلين في الحقيقة في التشبيه في أن كلاما منهما ليس بحرف ولا صوت وإن تبينا في الحقيقة . إن قلت إن العترة ينكرون تسمية ما يجده الإنسان في نفسه كلاما ويردون ذلك للإرادة أو العلم أو الحواسط . قلت كلامهم ساقط لمخالفته لإطلاق العرب عليه كلاما . قال الأخطل :

إن الكلام لفي القواد وإنما جعل اللسان على القواد دليلا

(قوله والحنابلة) المراد بهم فرقة من الفرق الضالة وليس المراد بهم أتباع الإمام أحمد بن حنبل فاتهم منزهون عن القول بذلك (قوله إلا أنه قديم قائم بذاته) راجع للحنابلة وأما الكرامية فاتهم يقولون إن كلامه تعالى بحروف وأصوات حادثة ولا يبالون بقيام الحادث بالتقديم (قوله ساعده الله) إيمادعا بالمساحة ولم يدع برفع الدرجات مثلا لأن شأن العارفين لا يرون لأنفسهم محلا بل حالم الدل والانكسار والتقصير وإن وصلوا في المعرفة الناية القصوى فإن صدر منهم كلام يدل على التعظيم والاحلال لأنفسهم فذلك بالنظر لإنعام الله عليهم لا بالنظر لأنفسهم (قوله من الصفات) أل للمهد الذي كرى أي الصفات التقدم ذكرها ولذا فسرهما الشارح بالنفسية والسلبية والمعاني (قوله قلبت في الوقف ألفا) أي لقول ابن مالك وأبدلتها بعد فتح ألفا وقفا كما تقول في قن قفا

(قوله كل ما ينافي الخ) أي سواء كان ضدا حقيقة أو تقيضا أو مساويا للتقيض أو أخص منه (قوله وأنواع النفاة عند الناطقة) أي وأما عند الأصوليين فهما اثنان فقط تنافي التقيض وتنافي الضدين ويجعلون العدم والملكة داخليين في التقيض والتضايين داخليين في الضدين (قوله أربعة) وجه الحصر فيها أن المتقابلين إما أن يكونا وجوديين أو وجوديا وعدميا فإن كانا وجوديين فلا يغلو أن يتوقف تعقل أحدهما على تعقل الآخر أولا الأول المتضايين كالأبوة والبنوة والثاني للنضادان كالبياض والسواد وإن كان أحدهما وجوديا والآخر عدميا فإن اعتبر في العدمي كون محله قابلا للوجودي كالبصر والعمى بالنسبة لزيد لا بالنسبة للحائض فعدم وملكة وإن لم يعتبر ذلك فتقابل التقيضين كسواد ولاسواد واعتراض الحصر بأن العدمي قد يقابل بالعدمي كالعمى ولاعمى فهو أعم من أن يكون باعتبار الاتصاف بالبصر أو باعتبار عدم القابلية وعلى هذا فتزيد الأقسام على الأربعة المذكورة ولكن النقول عن الناطقة هذه الأربعة والإشكال لا يدفع الأتقان (قوله فهما إعجاب الشيء وسلبه) أي ويكون في المفردات كالمثال الأول والركبات كالثاني (قوله من نحو البياض مع الحركة) أي فليس بينهما غاية الخلاف إذ قد يرتفعان بأن يكون ساكنا أسود وقد يجتمعان بأن يكون أبيض (قوله وأما العدم والملكة الخ) اعلم أن الملكة عبارة عن الأمر الوجودي القائم بالشيء كالبصر فإنه أمر وجودي قائم بالعين والعدم عبارة عن انتفاء تلك الملكة على المحل الذي شأنه أن يتصف بتلك الملكة وقت انتفائها فقول الشرح عما من شأنه أن يتصف به أي عن المحل الذي شأنه أن يتصف به وقت النفي والتثليل لمقابلة العدم للملكة بمقابلة العمى للبصر بناء على مذهب الحكماء وعند

كالبصر والعمى والجهل البسيط كالبصر وجودي وهو الملكة والعمى عدمي إذ العمى عدم البصر عما من شأنه البصر وكذا العلم والجهل وأما المتضايان فهما الأمران الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف ويتوقف تعقل أحدهما على تعقل الآخر كالأبوة والبنوة والمراد بالوجودي في التضايين ما ليس معناه عدم كذا لا للوجود في الخارج عن الذهن إذ الأبوة مثلا

لا وجود لها في الخارج عن الدهن ولا تنافي بين الخلافين كالباض والحركة وكذا بين الثلثين كالباض والبياسر والمحققون على التنافي بينهما قالوا لأن المحل لو قبل الثلثين لزم أن يقبل الضدين لأن القابل للشيء لا يغلو عنه أو عن ضده أو عن مثله فلو قبل الثلثين لحاز وجود أحدهما في المحل مع انتفاء الآخر فيخلفه ضده فيجتمع الضدان وهو محال . إذا علمت ذلك فيستحيل عليه تعالى ثلاثة عشر صفة وهي أضداد الصفات الأولى لما علمت أنها واجبة له تعالى والواجب لا يقبل الانتفاء فيستحيل عليه تعالى العدم والحدوث وطرد العدم وبسبب الفناء والمائلة للحوادث من حرمة أو عرضية أو حلول أو اتصال أو انفصال أو بعد أو قرب أو كبر أو صغر وكذا يستحيل عليه تعالى عدم القيام بنفسه بأن يختص إلى محل أو يخص وعدم الوحدانية بأن يكون ذا كثر في ذاته أو صفاته أو يكون له شريك في فعل من الأفعال وكذا يستحيل عليه تعالى الجهل مركبا أو بسيطا أو مافي معناه من ظن أو غفلة أو سبيل أو نوم أو اشتغال بشأن عن شأن ويستحيل عليه تعالى الموت والعجز ومافي معناه من فتور أو نصب والكراهية أي عدم الإرادة بأن يقع في ملكه ما لا يريد أو تصدر الكائنات عنه تعالى بالتعليل (٥٢) أو بالطبع لما يلزم من قدم العالم الذي قام البرهان القاطع على حدونه وورد

التكلمين العمى وصف وجودي قائم بالعين كالبحر وحينئذ فالتقابل بينهما من تقابل الضدين (قوله لا وجود لها في الخارج عن الدهن) أي خلافا للفلاسفة القائلين بأن الأمور النسبية كالإضافات وغيرها أعراض موجودة (قوله كالباض والحركة) أي وكل متخالفين في الحقيقة يمكن اجتماعهما كالقدرة والعلم مثلا (قوله بأن المحل لو قبل الثلثين الخ) حاصله قياس استثنائي ذكر شرطيته وحذف الاستثنائية منه وتقريره لو قبل المحل الثلثين لزم أن يقبل الضدين لكن قبول المحل للضدين باطل فبطل التقدم ولما كانت الاستثنائية ظاهرة تركها ولما كانت اللازمة في الشرطية خفية بينهما بقوله لأن القابل الخ (قوله ثلاثة عشر صفة) أي بمقتضى ذكره للصفات كذلك ومن عد المضوية كالسنوسى فالمستحيلات عشرون (قوله العدم) هو مساو لنقيض الوجود لأن نقيضه لا وجود وهو العدم على القول بنفي الأحوال وأما على القول بثبوتها فالعدم أخص من نقيض الوجود إذ يصدق نقيضه بالثبوت وبالعدم (قوله والحدوث) أي الوجود بعد عدم وهو أخص من نقيض القدم إذ نقيض القدم لا قدم وهو يصدق بالوجود بعد العدم الذي هو الحدوث بالعدم النقطع بالوجود واللاحق (قوله وطرد العدم) هو مساو لنقيض البقاء (قوله والمائلة للحوادث) هي مساوية لنقيض المخالفة (قوله عدم القيام بنفسه) هو نقيض القيام وهكذا عدم الوحدانية نقيض الوحدانية (قوله الجهل مركبا أو بسيطا) مقابلة العلم للأول من مقابلة الضدين وللثاني من مقابلة العدم للملكة (قوله الموت) مقابله للحياة من تقابل العدم والملكية إن قلنا إن الموت عدم الحياة ، وتقابل الضدين إن قلنا إنه أمر وجودي (قوله والعجز) هو مساو لنقيض القدرة (قوله والكراهية) هي مساوية لنقيض الإرادة (قوله البكم) هو وما بعده من الصمم والعمى إما من مقابلة الضدين أو العدم والملكية (قوله السكوت النفسي) أي وأما السكوت اللفظي فلا يتوهم في حق الله لاستحالة الكلام الأعظم عليه تعالى (قوله لأنه لو لم يكن موصوفا بها الخ) شروع في الاستدلال على وجوب هذه الصفات

الشرع به لأنه يجب اقتران العلة بمحلها والطبيعة بمطبوعتها والقائل بذلك كفر بإجماع المسلمين كما تقدم وتقدم الفرق بين الفاعل بالصلة والفاعل بالطبع من أن العلة لا تتوقف على وجود شرط ولا انتفاء مانع والطبيعة تتوقف على ذلك وبما يدل على بطلانها اختلاف أنواع العالم على كثرتها إذ معلول العلة والطبيعة لا يختلف وكذا يستحيل عليه تعالى البكم أي عدم الكلام بوجود آفة تمنع منه وفي معناه السكوت النفسي ويستحيل عليه تعالى الصمم والعمى تعالى الله عن ذلك

علوا كبيرا وإنما وجبت له هذه الصفات واستحال عليه أضدادها (لأنه تعالى) لو لم يكن موصوفا بها لكان (بالسوى) أي بسواها من الجهل والعجز وغيرها مما تقدم من المستحيلات (معروفا) يعني موصوفا أي أنه لو لم يكن متصفا بها لاتصف بأضدادها لكن اتصافه تعالى بأضدادها باطل لما يلزم عليه من الافتقار والحدوث كما أشار له بقوله (وكل من قام به سواها) أي غيرها من الجهل أو مافي معناه أو العجز إلى آخر الأضداد (فهو الذي في الفقر) أي الاحتياج إلى من يكمله وهو متعلق بقوله (قد تناهى) أي بلغ النهاية في الفقر وهو محال لأنه يؤدي إلى الحدوث فيكون من جملة العالم الحوادث الفقير والواو في قولنا (والواحد المعبود) للحال (لا يفترق) وهو في المعنى دليل لقولنا وكل من قام به الخ لأنه في قوة قولنا لأنه معبود وكل معبود لا يفترق لفيره وقد حذفنا كبرى القياس مع النتيجة والتقدير وكل من تناهى في الفقر فهو حادث فكل من قام بسواها فهو حادث كما أشرنا له في التقرير وهذا القياس دليل الاستثنائية المطلوبة أعني قولنا لكن اتصافه بأضدادها باطل كما أشرنا له أيضا (جل) عن ذلك الافتقار (الغنى) بالسكون للوزن أي عن كل مساو لاتصافه تعالى بكل كمال وتنزهه عن كل نقص (للتقدير) على كل شيء وكل شيء فهو إليه فقير ولما أنهى الكلام

على قسمي الواجب والمستحيل شرع في بيان الجائز فقال (وجائز في حقه) تعالى (الإيجاد) أي إيجاد للممكنات سواء وجدت بالفعل أو لم توجد والإيجاد والخلق بمعنى واحد وهو تعلق القدرة بوجود القدر فإن تطلعت بالحياة على أحياء وبالموت على إماتة وبالمرزوق على رزقا وترزقا وهذه التعلقات هي السبابة بصفات الأفعال وهي حادثة كما ترى لأنها عبارة عن التعلق التجريزي للقدرة وهو حادث فطما . فإن قلت قد تقدم أن تعلق القدرة واجب فكيف يحكم عليه هنا بالجواز . قلت الواجب التعلق الصلوحى القديم أما التجريزي جائز وكل جائز حادث . فإن قلت الخلق والإيجاد من صفاته تعالى وكيف (٥٣) يتصف تعالى بالحوادث قلنا هذه

أمور اعتبارية تعرض للقدرة لا وجود لها في الأذهان ولا تحقق لها في نفسها ككونه قبل العالم ومعه وجوده فلا يلزم قيام الحوادث به تعالى (والترك) أي ترك الإيجاد للممكنات سواء وجدت أو لم توجد يعني أن إيجاد كل ممكن أو تركه أمر جائز في حقه تعالى إن شاء فعل وإن شاء ترك ومن ذلك بنة الرسل عليهم الصلاة والسلام ورؤية الباري تعالى وإثابة العاصي وتعذيب المطيع (والاشتقاء) وهو خلق قدرة الكفر أو خلق الكفر في العبد والعباد بالله تعالى ويسمى الخذلان والاضلال وقيده الأشعري بحالة الموت وأطلقه المازيدي (والاسعاد) وهو خلق قدرة الطاعة أو هو خلق الطاعة في العبد ويسمى بالهداية وقيده الأشعري بحالة الموت فالشقي والسعيد من مات على الكفر أو الإيمان وعند المازيدي

واستحالة أضدادها وهو زيادة في الإيضاح وإلا فتقدمت أدلتها مفصلة وقد ذكر أولا قياسا شرطيا صرح منه بالمقدم والتالى بقوله : لو لم يمكن موصوفا بها لكان بالسوى معروفا وحذف الاستثنائية التي قدرها الشرح وقوله وكل من قام به سواها الخ شروع في قياس حمل ذكر صفراء وحذف كبراء ونتيجته قصد به الاستدلال على الاستثنائية التي أتجها القياس الشرطى وقد وضع الشرح المقام فتدبر (قوله أي إيجاد للممكنات) أشار بذلك إلى أن أُل عوض عن المضاف إليه (قوله سواء وجدت بالفعل الخ) إن قلت إنها إذا وجدت بالفعل كان واجبا لا جائزا وإيجادها ثانيا تحصيل حاصل أجيب بأن المراد إيجاد الممكن في حد ذاته بقطع النظر عن كونه موجودا أولا (قوله وبالمرزوق) أي بالشئ المرزوق وكان الأوضح أن يقول وبالمرزوق به (قوله قد تقدم أن تعلق القدرة واجب) أي في قوله : وواجب تطبيق ذى الصفات به حتما دواما ماعدا الحياة (قوله التعلق الصلوحى) أي كونها صالحة للفعل والترك وهذا السؤال والجواب تقييد لما تقدم من الإطلاق (قوله فلا يلزم قيام الحوادث به تعالى) أي ولا يلزم قيام الحوادث بذاته إلا إذا كانت تلك الصفات الحادثة المتصف بها وجودية كالبيض والسواد ونحوهما وأما إذا كانت الصفات الحادثة للمتصف بها اعتبارية لا وجود لها في الخارج ولا يثبت فلا يلزم قيام الحوادث بذاته لأن الأمر العدمى الاعتبارى لا يقوم بشئ (قوله ومن ذلك بنة الرسل الخ) رد بذلك على المعتزلة القائلين بوجوب جنتهم والحكام القائلين باستحالتها (قوله ورؤية الباري) رد به على المعتزلة القائلين بأنها محالة (قوله وهو خلق قدرة الكفر) هذا تعريف إمام الحرمين وقوله أو خلق الكفر تعريف الأشعري وللراد بالقدرة عند إمام الحرمين سلامة الأسباب والآلات بناء على أن العرض يبقى زمانين والمراد بها عند الأشعري العرض المقارن للفعل بناء على أن العرض لا يبقى زمانين والحق في هذه المسئلة مع إمام الحرمين دون الأشعري لكن عبارة الأشعري أوفق بذهب أهل السنة من أن الأفعال كلها مخلوقة لله وليست قدرة العبد مؤثرة فيما قارنها من الأفعال وعبارة إمام الحرمين محتملة له ولذهب المعتزلة إذ يحتمل أن معناه خلق قدرة الكفر التي بها التأثير فيه (قوله ويسمى الخذلان) هو ضد التوفيق وفيه الخلاف المتقدم بين الأشعري وإمام الحرمين (قوله من مات على الكفر أو على الإيمان) لفه وشعر مرتب (قوله فقال الأول) أي وهو الأشعري وقوله لا أى لا يتبدلان بل هما ذريتان والإسلام والكفر علامة السعادة والشقاوة (قوله والثانى) أي وهو المازيدي وقوله نعم أى يتبدلان فإذا مات المسلم على الكفر فقد انقلبت سعاده شقاوة وإذا أسلم الكافر عند الموت قد انقلبت شقاوته سعادة (قوله والخلف لفظي) أي لأن العبارة بالحاقعة على كلا القولين وإنما الخلاف في التسمية فقط فالأشاعرة يقولون الإسلام علامة على السعادة لانفسها والكفر علامة على الشقاوة لانفسها (قوله عبارة عن تعلق القدرة) أي التجريزي الحادث (قوله لكونها صفة معنى كالقدرة والإرادة) أي

هو الكافر أو المؤمن وينبنى على هذا الخلاف هل الشقاوة والسعادة يتبدلان فقال الأول لا والثانى نعم والخلف لفظي وأما الاشتقاء والاسعاد فلا يتبدلان اتفاقا أما عند إمامنا الأشعري فلا تنهما الإمامة على الشقاوة أو السعادة فهما من صفات الأفعال وهي عنده حادثة لأنها عبارة عن تعلق القدرة بالمقدور كما س وأما عند المازيدي فلا تنهما قديمان كالإحياء والإماتة والخلق والرزق وجميع ما نمر عنه بصفات الأفعال فقد جزم المازيدي بدمها ومجموعها عدم تحقيقهم عبارة عن صفة واحدة تسمى بالتكوين قائمة بذاته تعالى لكونها صفة معنى كالقدرة والإرادة يتأتى بها وجود الأشياء على وفق الإرادة والفرق بينها وبين القدرة أن القدرة عندم بها صفة التأثير في الممكن

والتكوين به وجود الأحياء وحاصله أنه لا يصح أن يكون مبدأ لوجود القدرة لأن أثرها صحة الفعل والترك من الفاعل فتكون نسبتها إلى الطرفين على السواء فلا بد من صفة أخرى بها صدور وهي التكوين فهي ليست تتعلق بالشعري للقدرة حتى تكون حادثة وجائزة والجائز إنما هو الحدوث وعدمه لا الإيجاد فإنه قديم لكونه صفة ذاته تعالى فالاشقاء والاسعاد لا يتبدلان لعدمهما لماعت أنهما رحمان إلى التكوين الذي هو صفة ذاته تعالى والشقاوة والسعادة يتبدلان لأنهما الكفر والإيمان لا يتبدلان على ذلك ولا يلزم من قدم التكوين قدم للكون إذ لا يلزم من قدم الصفة قدم متعلقها وجملة القول في ذلك أن الإيجاد والخلق والبرق والإحياء والإماتة والاشقاء والاسعاد والتصوير إلى غير ذلك عند الأشعرية صفات حادثة لأنها إضافات واعتبارات بين القدرة والمقدور وعدمها تاريدية قديمة لأنها صفة أزلية بها صدور العالم وكل جزء من أجزائه وتسمى تكوينا لكن إن تعلقت بوجود الشيء سميت إيجادا وخلقا أو بموته سميت إماتة أو بصورته سميت تصويرا وهي زائدة على القدرة والإرادة فالإرادة بها التخصيص والقدرة هي القوة على فعل الشيء أو تركه ونسبة الأمرين إليها على السواء فليس بها صدور الأشياء وإنما بها قبول الصدور فهي مبدأ لقبول الصدور والتكوين مبدأ لنفس الصدور والمحققون من الأشاعرة على أنه ليس في الأزل إلا مبدأ الإيجاد والاشقاء والاسعاد وغير ذلك ولا دليل على صفة أخرى سوى القدرة والإرادة فإن القدرة وإن كان نسبتها إلى وجود المكون وعدمه على السواء لكن مع انضمام الإرادة يتخصص أحد الجانبين وإنما نص على الاشقاء والاسعاد وإن دخلا في الإيجاد اهتماما (٥٤) بشأنهما ودخلا في الجائز رعاية الصلاح والأصلح إذ لو وجب عليه تعالى

فتكون المعاني عنده ثمانية وعند الأشعرية سبعة (قوله وهي التكوين) أي المشار إليها بقوله تعالى كن فيكون (قوله إنما هو الحدوث) أي الذي هو أثر الإحداث فالإحداث عنده قديم والحدوث حادث (قوله لكن إن تعلقت الخ) أي تسمى باسم متعلقها (قوله هي القوة على فعل الشيء أو تركه) أي الصلاحية للفعل والترك (قوله رعاية الصلاح) هو ما يقابل الفساد كالإيمان في مقابلة الكفر والصحة في مقابلة المرض ، وقوله والأصلح هو يقابل الصلاح كالثواب بلا تكليف في مقابلة الثواب مع التكليف وكونه في أعلى الحنان في مقابلة كونه في الجبة (قوله ما وقعت محنة الخ) أي مع أن الشاهد خلافه (قوله حذف الفاء ضرورة) أي ولولا الضرورة لوجب اقتران الجملة بالفاء لتصديرها بقدر (قوله استعارة بالسكينة) أي فقد شبه الأدب بانسان أحزنه شخص وطوى ذكر الشبهة ورمز له بشيء من لوازمه وهو الإساءة فائباتها تخيل (قوله وهي) أي السكينة (قوله عن بوارق الاجلال) أي عن أنوار التعظيم والاحترام (قوله وذلك) أي وبيان الدليل على وجوب عدم وجوب الصلاح والأصلح ما يستحق تاركه الذم والعقاب أي وهو الوجوب الشرعي (قوله لزوم صدور الأصلح عنه) أي وهو الوجوب العقلي وهو ما لا يتصور في العقل عدمه (قوله الظاهرة العوار) أي الخلل

ما هو الأصلح في حق العبد ما وقعت محنة وما خلق الله تعالى الكافر الفقير المذنب دنيا وأخرى وما حصل ألم لطفل لا تكليف عليه ولما كانت بعض البهائم والطيور في غاية الضعف والبلاء ولما كان لطلب الهداية وكشف الضرر معنى لوجوب إيصال ما هو الأصلح للعبد ولما بقي في قدرة الله تعالى بالنسبة إلى مصالح العباد شيء آخر

إذ قد أتى على ما في وسعه من الأصلح الواجب (ومن يقل فعل الصلاح وجبا) الألف للإطلاق (على الآله) تعالى (قوله) وهم للمعزلة (قد أساء) حذف الفاء ضرورة أي قد أحزن (الأدب) اللاتق محقه تعالى والألف للإطلاق أيضا ففي الأدب استعارة بالسكينة وفي الإساءة استعارة تخيلية ثم الكلام كناية عن عدم اتصافهم بالأدب لأنه يلزم من إساءتك لتفرك بعده عنك ونفرتك منك بل لا يستطيع أن ينظر إليك وهي أبلغ من الحقيقة يعني أنهم أخلوا بالأدب مع الله تعالى غاية الإخلال حتى خات قلوبهم عن بوارق الاجلال وارتكبوا بدعة شنيعة وقوة فظيعة وذلك لأن من وجب عليه شيء فهو مقهور ثم لا يصح أن يراد بالوجوب عليه تعالى ما يستحق تاركه الذم والعقاب كافي حق المكلفين وهو ظاهر فماتى إلا أن معناه لزوم صدور الأصلح عنه بحيث لا يتمكن من الترك وإلا فلا معنى للوجوب وأقوى ما تمسكوا به في ذلك أن ترك الأصلح يستلزم المحال من سفه أو جهل أو عبث أو غل وظاهر أنه رفض لقاعدة الاختيار وتمسك بالفلسفة الظاهرة العوار. وحكى أن الإمام أبا الحسن الأشعري رضي الله عنه سأل شيخه أبا علي الجبائي وهو يقرر مسألة وجوب الصلاح فقال له ما تقول في ثلاثة إخوة مات أحدهم مطيعا والآخرا عصيا والثالث صغيرا فقال الأول يثاب في الجنة والثاني يعاقب في النار والثالث لا يثاب ولا يعاقب فقال الأشعري فإن قال الثالث يارب لم أمتنى صغيرا ولم يبقني إلى أن أكبر فأطعك لأثاب في الجنة فقال الجبائي يقول الرب تعالى إني كنت أعلم منك أنك لو كبرت لصيت فدخلت النار فكان الأصلح لك موتك صغيرا فقال الأشعري فإن قال الثاني يارب لم أمتنى صغيرا لئلا أعصى فأدخل النار فماذا يقول الرب فبهت الجبائي وروى أنه قال للأشعري أياك جنون فقال الأشعري ولكن وقف حمار الشيخ في العقبة فترك الأشعري مذهبه واشتغل هو ومن معه بباطل رأي المعزلة واثبات ما وردت به السنة ومضى عليه الجماعة فسموا أهل السنة والجماعة وسبب

تسببه المتزلة معتزله ان رئيسهم واصل بن عطاء اعتزل عن مجلس الحسن البصري بقرآن مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر وثبت النزلة بين النزلة قال الحسن قد اعتزل عنا واصل (واجزم) أي قطع واعتقد وجوبا (أخى) في الإسلام إذ الأب الذي خرجنا بسببه من ظلمة الكفر إلى نور الإيمان واحد وهو النبي عليه الصلاة والسلام (برؤية الآله) سبحانه وتعالى بمعنى الانكشاف التام بالبصر أي بوقوعها (في جنة الخلد) أي الإقامة على سبيل الدوام حال كون الرؤية حاصلة (بلا تنامي) للرؤى تعالى أي من غير إحاطة بمحدود للرؤى ونهايته لاستحالة الحدود والنهايات عليه تعالى فكما أنهم يطونه بلا حد ونهاية وبلا كيف يرونه كذلك فيرى لافي مكان ولا في جهة ولا باصصال شعاع ولا على مسافة بينه تعالى وبين الرائي لأن الرؤية عندنا بخلق الله تعالى في أي محل شاء وليس يلزم أن لا يكون الا عند اجتماع الشرائط كما سيأتي توضيحه وتقع لكل من دخل الجنة من انس وجن من هذه الأمة وغيرها حتى النساء والصبيان وتفاضل الرؤية كما وكيفاءة على قدر العلم بالله تعالى وجهه في الدنيا حتى إن البعض لا تنقطع عنه أبدا كما أنه كان في الدنيا لا يتعلق قلبه بغير الله تعالى أبدا كذلك كروا (إذ الوقوع) أي وقوع رؤيته تعالى (جائز بالنقل) إذ النقل إذا خلى وقته لم يحكم (٥٥) بامتناعها وتقرر الدليل القلي إنافاطون

برؤية الأعيان والأعراض
ضرورة أن يتميز بين الأعيان
والأعراض ولا بد للحكم
من علة مشتركة بينهما
وهي إما الوجود والحدوث
أو الإمكان إذ لا رابع لما
يشترك والحدوث الوجود
بعد المعدم والإمكان
استواء الوجود والمعدم
ولا مدخل للمعدم في الرؤية
ضرورة تعيين الوجود وهو
مشترك بين الله وبين غيره
فصح أن يرى لتحق الملة
وهي الوجود فيصح أن
تري سائر الموجودات من
العلوم والروائح والأصوات
وعدم رؤيتها لكون الله
تعالى لم يخلق في العبد
رؤيتها بطريق جرى العادة

(قوله وجوبا) أي شرعيا يثاب على فعله ويماقب على تركه (قوله وهو النبي) عليه الصلاة والسلام أي فينبه وبين المؤمنين نسبة هو أصلهم وهم فروعه والجامع بينهم وبينه دين الإسلام بل هو أعلى وأجل من أب الجسم قال تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم (قوله بمعنى الانكشاف التام بالبصر) أي فالانكشاف بالعلم أقل من الانكشاف بالبصر وإن كان كل من العلم والبصر لا يحيط به ولذا قال ابن العربي إن رؤية الله جعلت تقوية للمعرفة الحاصلة في الدنيا لأنه ليس راء كمن سمع (قوله أي بوقوعها) أي حصولها (قوله أي الإقامة على سبيل الدوام) تفسير للخلد وفيه إشارة إلى أن المراد دار السعادة مطلقا لا خصوص السماء بهذا الاسم (قوله لكل من دخل الجنة) أي من الحيوانات التي شأنها التكليف فخرج الحيوانات الغير العاقلة فلا يرى ولودخلت الجنة (قوله حتى النساء والصبيان) أي من هذه الأمة وغيرها وهذا هو المتمد وقيل لا يرونه وقيل يرونه في الأعياد (قوله وتفاضل الرؤية) أي تزيد وقوله كما أي عددا وقوله وكيفاء أي قدرا وعظما (قوله حتى إن البعض لا تنقطع عنهم أبدا) أي ولذا قال أبو يزيد إن لله رجلا لو حجبوا عن الرؤية طرفة عين لاستغاثوا من الجنة وميمها كما يستغيث أهل النار من النار ومن هذا المقام قول بعض العارفين :

ليس تصدى من الجنان نعيما غير أنني أريدها لأرا كما

(قوله إذ الوقوع الخ) علة لما تقدم من الأمر بالجزم بالرؤية (قوله إذا خلى وقته) الواو للمعية ونفسه منصوب على المفعولية معه وهو المختار دون الرفع لضفه إذ يكون معطوفا على الضمير المتصل للرفوع من غير فاصل قال ابن مالك: وبلا فصل يرد في النظم فاشيا وضفه اعتقد . وقال أيضا في باب النقول معه * والنصب مختار لدى ضعف النسق * (قوله على أن قومه الخ) ترق في الرد عليهم وأيضا ذكر المحققون من علماء التفسير أن سؤال موسى الرؤية كان قبل قولهم أرنا الله جهرة بالزمن الطويل فينفذ لا يصح ترتيب سؤاله على سؤالهم (قوله اجتماع الحركة والسكون) أي في زمن متحد في جرم متحد

وقد استدلل على الجواز أيضا بدليل مسمى وهو أن موسى عليه الصلاة والسلام قد سألهما بقوله تعالى رب أرني أنظر إليك فلو لم تكن جائزة لما سألهما ولا كان طلبها إما جهلا بأحكام الألوهية وإما سفها أو عتيا بطلب المحال والأنبياء منزهون عن ذلك كله وأن الله تعالى قد علقها على الممكن وهو استقرار الجبل والعلق على الممكن يمكن إذ معنى التعليق الإخبار بوقوع المعلق عند ثبوت المعلق عليه والمحال لا يقع على شيء من التقادير الممكنة فلو لم تكن ممكنة لزم الخلف في خبره تعالى وهو محال وما قيل من أن سؤال موسى عليه السلام لم يكن لتحصيل مطلوبه وإنما كان لتعليم قومه أنها ممتنة حين قالوا له لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ولا نسلم أن المعلق عليه ممكن بل هو استقرار الجبل حال تحركه وهو محال فإجابته أن كلا من ذلك خلاف الظاهر فلا وجه للحمل عليه على أن قومه إن كانوا مؤمنين كفاهم قوله لهم أنها ممتنة وإلا لم يصدقوه في حكم الله بالامتناع فالسؤال عبث على كل حال والاستقرار حال التحرك يمكن بأن يقع السكون بدل الحركة إنما المحال اجتماع الحركة والسكون (وقد أتى فيه) أي في وقوع الرؤية للمؤمنين (دليل النقل) من الكتاب والسنة وأجمت الأمة على ذلك قبل ظهور البدع بابقاء النصوص الواردة على ظاهرها من غير تأويل وكل ما هو كذلك فالجزم به واجب أما الكتاب

قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة وأما السنة فغير ما حديث منها قوله صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وهو حديث مشهور وخالف (٥٦) في ذلك المقتلة فأحاطوها متمسكين بشبه أقواها شبهة القابلة وتقرر بها أنه

(قوله قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة) أي حنة مضيئة وقوله تعالى على الأرائك ينظرون وقوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فالحسنى هي الجنة والزيادة هي رؤية الله وعليه جمهور المفسرين (قوله غير ما حديث) ما زائدة أي غير حديث أي أكثر منه (قوله منها قوله صلى الله عليه وسلم) هذا الحديث رواه الشيخان والدارقطني عن جرير قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ نظر إلى القمر ليلة البدر فقال أما إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر ليلة البدر لانضمامون في رؤيته (قوله فأحاطوها) أي قالوا بعدم جواز رؤيته في الدنيا والآخرة بل قالوا كثرهم بحجوزها كفر (قوله متمسكين بشبه) أي عقلية وعقلية ذكر العقلية وترك العقلية وأقواها قوله تعالى لا تدركه الأبصار وهو وارد مورد المدح فيكون إدراكه بالبصر نقصا وهو عليه محال . وأجيب عن ذلك بأن معنى لا تدركه لا يحيط به على أنه قال لا تدركه ولم يقل لا تراه فالأبصار لا تحيط به كما أن القول لا يحيط به (قوله في السنة ما يقتضي وقوعها فيها للمؤمنين أيضا) أي لما ورد في الحديث ما معناه ينادى مناد من قبل الله تعالى يوم القيامة كل أمة تتبع معبودها فعباد الشمس يلقون معها في النار وهكذا كل معبود مع عباده إلا من رضى الله عنهم كعيسى ومريم وعلى فإن من عبدهم يلقى مع شيطانه في النار إلى أن قال في الحديث فتبقى هذه الأمة وفيها منلقوها فيقولون لا نبوح حتى نرى معبودنا فيتجلى لهم ملك لو وضعت بحار الأرض في قرة إبهامه لوسعها فيقول لهم أنا ربكم امتحاننا لهم فيقولون نعوذ بالله لست ربنا فإن ربنا لا يتحيز وأنت متحيز ثم يتجلى لهم ملك آخر لو وضعت بحار الأرض ومثلها معها في قرة إبهامه لوسعها فيقولون له مثل ما قالوا للأول ثم يتجلى الله سبحانه وتعالى فيخبر المؤمنين سجدا فيريد الناقصون السجود كالمؤمنين فلا يقدر أن يصبر ظهورهم طبقا فينادى النادى وامتازوا اليوم أيها المجرمون وهذا معنى قوله تعالى يوم يكشف عن ساق الآية فكشف الساق عند الخلف مؤول بكشف الحجاب أو كما قال (قوله وهو الصحيح) مقابلة قول من قال لا يرى قبل دخول الجنة (قوله بل قيل والكفار) أي والناقضين لكن الحق أنهم لم يروا لقوله تعالى كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ولا يلزم من مزاحمة الناقضين للمؤمنين في القيامة رؤيته وإعما قولهم وفعلهم تقليد كما كانوا يفعلونه في الدنيا (قوله وأما رؤيته تعالى في المنام قد وقت الخ) من جملة من رآه في المنام الإمام أحمد بن حنبل فقد نقل عنه أنه رآه في المنام نسمة وتسعين مرة وقال لئن رأيته تمام المائة لأسأله عن أفضل ما يتقرب به للتقربون فرآه تمام المائة وسأله فقال له بتلاوة كلامي يا أحمد فقال بهم وبخير فهم فقال بهم وبخير فهم . واعلم أنه إذا رؤى في المنام فقد يرى بالصفة التي ذكرت في التوحيد وهي حق وقد يرى بصفة الحوادث فإن رؤى كذلك وأمر الرائي بما يخالف الشرع كأن قال له أسقطت عنك التكليف فهو الشيطان فإن أطاعه وفعل بمقتضاه فهو ضال مضل قد خسر الدنيا والآخرة وإن لم يأمره بذلك فهو رسول من عند الله فإذا علمت ذلك تعلم أن الشيطان قد يتمثل بالمولى جل جلاله على أحد قولين وأما النبي عليه الصلاة والسلام فلا يتمثل به الشيطان فمن رأى النبي عليه الصلاة والسلام فقد رآه حقا لما في الحديث من رأى في المنام فقد رآه حقا فإن الشيطان لا يتمثل به فإذا رأى شخص النبي قال له مثلا أسقطت عنك التكليف فالرؤيا حق والخطأ من الرائي والفرق أن الله ليس كمثل شيء فتعيل الشيطان به لا يضر في العقيدة لقيام البرهان على خلافه وأما النبي صلى الله عليه وسلم فهو بشر فلو تمثل به الشيطان لأفسد الدين وصمت من شيعنا

تعالى لو كان يرى لكان مقابلا للرأي ضرورة فيكون في جهة وحيز ويلزم اتصال الأشعة من الباصرة بالرئي وللأسفالة بين الرائي والرئي بحيث لا يكون جيدا جدا ولا قريبا جدا ولكان الرئي إما جوهرًا وإما عرضًا ولكان للرئي إما شكله فيلزم التناهي والحصر وإما بضمه فيلزم التبعيض والتجزؤ واللوازم كلها محالة فاللزوم مثلها وحاصل الجواب ما أشرنا له سابقا من أن الرؤية عبارة عن نوع من الإدراك يخلقه الله متى شاء ولا شيء شاء في أي محل شاء فلا يلزم ما ذكره قياس القالب على المشاهد فاسد فكما أن العلم إدراك ومعلوم لا في مكان ولا جهة ولا حدود ولا محصورا فكذا الرؤية نوع من الإدراك فيدركونه كذلك ومع ذلك هو انكشف تام كما نص عليه النبي صلى الله عليه وسلم في كثير من الأحاديث وبالجملة فالمحزنة في مخالفتهم لأهل السنة قد غفلوا عن الحق إما لغفلكم بالملفات وإما

ليتهم إلى القواعد الفلسفية والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم وقولي في جنة الخلد وأما في عرصات القيامة ففي المؤلف السنة ما يقتضي وقوعها فيها للمؤمنين أيضا وهو الصحيح بل قيل والكفار يكون المحجب عليهم حسرة ولا مانع من أن يروه في صفات الجلال والجلالة تعالى في المنام قد وقت لكثير من الصالحين من سلف الأمة وخلفهم ولا يخفى في أنها نوع مشاهدة تكون بالقلب لا بالعين

المؤلف يقول إن كبار الأولياء لا يتمثل بهم الشيطان أيضا لعموم قوله تعالى - إن عبادي ليس لك عليهم سلطان - (قوله والاعتماد أن النبي صلى الله عليه وسلم رآه ليلة الإسراء) أي وهو قول ابن عباس والجمهور، وقوله لا بالقلب فقط هو قول السيدة عائشة ورجح قول ابن عباس بأنه مثبت وهو مقدم على الباقي على أنها لم تدرك زمنها ولم تقع في الدنيا لغيره صلى الله عليه وسلم وأما الكلام فلم ير وإنما حصل له الكلام وهو أعظم عطائاه فسمى كلبا ولم يسم النبي كلبا مع أنه أعطى الكلام أيضا لكونه فاز بالأشرف وهو الرؤية فمن ادعى رؤية الله يقظة بيني رأسه فهو ضال مضل قيل فاسق وقيل مرتد . إن قلت كيف تصنع في قول العارف ابن العارض :

وأباح طرفي نظرة أملتها قدوت معروفا وكنت منكرا

وقوله أيضا : وإذا سألتك أن أراك خيفة فاسمح ولا تجعل جوابي لن ترا

وقوله أيضا : ومن على سمعي بلن إن منعت أن أراك فمن قبلي لتسيري لذة

إذ يوم أن مقصوده رؤية الله وأنه رأى بالفعل مع أن من ادعى ذلك فهو كافر على أحد القولين . قلت أحسن ما يجاب به أن ذلك خطاب للحضرة النبوية فقوله ومن على سمعي الخ أي يا رسول الله إن لم تروني ذاتك فأسمني خطابك وقوله وإذا سألتك الخ أي يا رسول الله لاتعاملني في رؤيتك كما عومل به موسى بل عاملني في رؤيتك وأروني ذاتك كما أراك الله ذاته ولذا قال أيضا :

أبقى لي مقسلة لعل يوما قبل موتي أرى بها من رآكا

ويجاب أيضا بأن الكلام في الحضرة الإلهية والرؤية محمولة على الرؤية القلبية التي قال فيها .

أنتلنا مع الأحباب رؤيتك التي إليها قلوب الأولياء تسارع

فقوله وأباح طرفي أي قلبي وسماه طرفا تجوزا لأن الكلام خارج مخرج الكناية لأنه ليس صريحا في الذات العلية [تنم] من جملة من أنكر رؤية الله تعالى الزمخشري في الكشاف وأشد يهجو أهل السنة بقوله : لجماعة سموا هوامم سنة وجماعة خمر لعمري موكفه

قد شبهوه بخلفه وتخوفوا شنع الوردى فتستروا بالبلكفه (١)

(١) وقد أحاب عن بيتي العزلي حضرة الفاضل الشيخ (أحمد على المليجي) بقوله - أجزل الله له الأجر والثواب :

يامنكرا نظر العباد لربها في جنة من غير كيف للصفه

* الله أثبتنا بنص كتابه والمقل جوزها بنور المعرفة

ودليله لدوى البصار ظاهر وبه أقرنا أولو العقول للنصفه

وهو القياس على وجود إلها والكل أجمع أنه بالبلكفه

وعليه فاجزم بالجواز ولا تكن ممن تمت وأرتضى قول السفه

واخبر بها حيث القياس مطابق وأرح فؤادك من عناء السفه

أوفاترك الإثنين واتبع الهوى وإذا تقاد إلى الهاوى المتلفه

وتعد في الدنيا لدى عقلاؤها أغبي غبي كالخير للوكفه

وبها يكون جزاء منلك محقه منها ولكن بالسيف الرفه

هذا اعتقادي لا أميل لغيره وهو الصواب ولم يكن بالخرقه

قال ناظم هذه الآيات هذا ما فتح الله به ومن كان لديه جواب أقوى منه فليأت به وله الأجر .

والاعتماد أن النبي صلى الله عليه وسلم رآه ليلة الإسراء بالبصر لا بالقلب فقط . ولما فرغ من القسم الأول من أقسام هذا الفن

قال ابن النير حيث انتقل للهجو فقد أذن النبي صلى الله عليه وسلم لحسان فيه وتعدى به فنقول :

وجماعة كفروا برؤية ربهم
وتلقبوا الناجين كلا منهم
هذا لو عد الله ما إن يخلفه
إن لم يكونوا في لظى فليشفه

وقال أبو حيان :

شبهت جهلا صدر أمة أحمد
وجب الحصار عليك فانظر منصف
وذوى البصائر بالخير للوكفه
أرى الكلم آتى يجهل ما آتى
في آية الإعراف فهي المنصفه
إن الوجوه إليه فاطرة بذات
نطق الكتاب وأنت تنطق بالهوى
وقال الجاربردى : عجبا لقوم ظالمين تستروا
قد جاءهم من حيث لا يدرونه

وقال التاج السبكي :

لجماعة جاروا وقالوا انهم
لم يعرفوا الرحمن بل جهلوا ومن
للعادل أهل ما لهم من معرفه
ذا أعرضوا بالجهل عن لمح الصفه

وقال أبو الحسن البكرى :

يا جامعاً بين الضلالة والصفه
ومذمماً في عدله جور بلا
ومثبتاً في دينه بالفلسفه
عرف ويزعم وصفه بالمعرفه
فبرعهم لم ينصرف عن غيبه
بل ظل في حجج تلوح من عرفه
قد قلت قول الله حق ثم لم
تؤمن برؤياه وذلك متلفه
ومنعت من قدم الصفات ضلالة
فلظى لداثك كل وقت مشرفه
فلك الذى قد قلته في رؤية
وجزيت بالعدل السيوف المرهفه

اه من حاشية شيخنا الأمير على الشيخ عبد السلام (قوله وهو الألوهيات) أى ما يتعلق بمحضرة
الاله من الواجب والمستحيل والجائز في حقه تعالى والرد على المخالفين في ذلك ، وختم ذلك البحث
بالرؤية لأنه المقصد الأعظم للعارفين ولذا قال بعضهم :

ليس قصدى من الجنان نعيما غسيرا آتى أريدها لأرا كما

(قوله وصف أيها المكلف وجوبا) أى يجب عليك أن تعتقد أنهم موصوفون بتلك الصفات (قوله
ولوحال الطفولية) إن قلت إنه لا تكليف قبل البعث فلا معصية قبلها فكيف يقال إنهم معصومون
من المعاصي قبل النبوة والحال أنه لا معصية قبلها . قلت المراد الصورة التى يحكم عليها بأنها معصية بعد
البعث . إن قلت إن إخوة يوسف قد فعلوا معه مظاهره الحرام فعلى أنهم ليسوا بأنبياء فلا إشكال
وأما على أنهم أنبياء فهو مشكل . أحيب بأنهم وإن كانوا أنبياء إلا أنهم ليسوا برسل مشرعين فللنبي
أن يفعل بمقتضى الحقيقة وباطن الأمر كما في خرق السفينة وقتل الغلام الواقع من الخضر عليه السلام
فهو بحسب الظاهر حرام وبحسب الباطن مصلحة فاخوة يوسف أعلمهم الله بالالهام أو الوحي أن يوسف
يملك مصر وتحصل له السيادة العظمى بها فتعين عليهم أن يفعلوا أمورا وإن كان ظاهرها الحرام
إلا أنها في الباطن والواقع واجبة عليهم ليتوصلوا بذلك إلى وصوله مصر ففعلهم هذا حرام ظاهرا
مأمورون به باطنا ويقال فيهم كما قال الخضر وما فعلته عن أمرى وكذا يقال في أكل آدم من الشجرة

وهو الألوهيات شرع في
القسم الثانى وهو النبوات
فقال (وصف) أيها المكلف
وجوبا (جميع الرسل)
يسكون السين للضرورة
أى يجب عليك أن تعتقد
أنهم عليهم الصلاة والسلام
متصفون (بالأمانة) وهى
حفظ الله تعالى بواطنهم
وظواهرهم من التلبس
بغيره عنه ولو نهى كراهة
ولوحال الطفولية وهى
السماة بالصمة

إذ نوجاز عليهم أن يخونوا الله تعالى بفعل محرم أو مكروه الزم أن يكون (٥٩) ذلك المحرم أو المكروه طاعة ، بيان

وبوضع المقام قول العارف الجليل :

ولى نكته غرا هنا سأقولها وحق لها أن ترعوبها السامع
هى الفرق ما بين الولى وقاسق تنبه لها فالأمر فيه بدائع
وما هو إلا أنه قبل وقعه غير قلبى - بالدى هو واقع
فأجنى الذى يقليه فى مرادها وعينى لها قبل الفعل تطالع
فكنت أرى منها الإرادة قبل ما أرى الفعل منى والأمير مطاوع
إذا كنت فى أمر الشريعة عاميا فانى فى حكم الحقيقة طائع

ويؤول أيضا ما يؤم خلاف الأمانة فى حقهم كقوله تعالى ليفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ووضعنا عنك وزرك بأن المراد ذنوب أمتهم ووزرهم أو المراد وزره على فرض وقوعه أى إن وقع منك ذنب أو وزر فقد غفرناه لك ووضعناه عنك أو المراد بالوزر أفعال الوحي فانه كان يتقل عليه نزول الوحي فأخبره الله بأنه وسع صدره ووضع عنه أثقال الوحي فكان بعد ذلك لا يتقل عليه (قوله إذ نوجاز عليهم أن يخونوا الخ) هذا قياس استثنائى مركب من شرطية متصلة مذكورة واستثنائية محذوفة استثنى منها تقيض التالى فأتى تقيض المقدم ونظم القياس هكذا لو خانوا بفعل محرم أو مكروه لا تقلب المحرم أو المكروه طاعة فى حقهم لكن انقلاب المحرم أو المكروه طاعة مأمورا بها باطل فبطل المقدم وهو صدور الحيانة منهم وإذا بطل صدور الحيانة منهم وجبت لهم الإمامة وهو المطلوب (قوله باتباعهم فى أقوالهم وأفعالهم) مرادة بالأفعال ما قابل الأقوال فيشمل الإقرار إذ لا يقرون على محرم أو مكروه (قوله والصدق) أى ولو فى المزاج لما فى الحديث أخرج ولا أقول إلا حقا ويؤول له ما ظاهره الكذب فى حق الأنبياء كما فى واقعة إبراهيم الخليل مع الأصنام فى قوله تعالى قال بل فعله كبيرهم هذا كلام خارج مخرج التعريع والتهديد والتبكيت لأنه لم يكن عند الأصنام غيره فما فائدة قولهم من فعل هذا (قوله المعجزة) هى فى الأصل مشتقة من الإعجاز وهو إثبات المعجز فى الغير ثم استعمل فى لازمه وهو اظهاره ثم نقلت للأمر الخارق الذى ذكره الشرح والتاء فى معجزة للنقل من الوصفية للاسمية (قوله مع عدم المعارضة) أى مع عدم القدرة على المعارضة والإتيان بمثله (قوله كرامات الأولياء) أى وهى الأمور الخارقة للعادة الظاهرة على يد ظاهر الصلاح . والحاصل أن أحوال الخارق للعادة ستة جمعها بعضهم بقوله :

إذا ما رأيت الأمر يخرق عادة لمعجزة إن من نبي لنا صدر
وإن بان منه قبل وصف نبوة فالأرهاص سمع تتبع القوم فى الأثر
وإن جاء يوما من ولى فإنه الكرامة فى التحقيق عند ذوى النظر
وإن كان من بعض العوام صدوره فكنوه حقا بالمعونة واشتهر
ومن قاسق إن كان وفق مراده يسمى بالاستدراج فيما قد استقر
ولا فيدعى بالاهانة عندهم وقد تمت الأقسام عند الذى اختبر

(قوله والإرهاصات) مأخوذ من الرهص بالكسر وهو أساس الحائط سميت بذلك لأنها مؤسسة للنبوة ومقوية لها وذلك كخمود نار فارس وانشقاق إيوان كسرى وتظليل القمام وغير ذلك (قوله من السحر والشعوذة) أى فإن كلا منهما يمكن معارضته والإتيان بمثله وما ذكره الشارح من أن السحر خارج بقيد عدم المعارضة مبنى على القول بأنه خارق للعادة وقال القرافي إنه معتاد وغرابة للجهل بأسبابه فمن عرف أسبابه وتعاطاها أجاب معه وعليه فهو خارج بقوله خارج للمادة والشعوذة هى خفة فى اليد

المعارضة احتراز من السحر والشعوذة وسيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب صلى الله عليه وسلم

للازمة أن الله تعالى قد أمرنا باتباعهم فى أقوالهم وأفعالهم من غير تفصيل إلا فيما ثبت اختصاصهم به عن الأمة ، وحيث فكل ما صدر منهم ففهم مأمورون به وكل ما مور به فهو طاعة لأن الله تعالى لا يأمر بالفحشاء (والصدق) أى فى دعوائهم الرسالة فى تبليغهم الأحكام وهو مطابقة حكم الخبر للواقع قال تعالى - وما ينطق عن الهوى - ولأنهم لوجاز عليهم الكذب للزم الكذب فى خبره تعالى لأنه تعالى صدقهم بالمعجزة النازلة منزلة قوله : صدق عيسى فى كل ما يبلغ عنى وتصديق الكاذب ككذب محض والكذب على الله محال لأنه نقص وما أدى إلى المحال محال والمعجزة أمر خارق للعادة مقرون بالتحدى مع عدم المعارضة فدخل فى قولنا أمر الفعل والترك كعدم إحراق النار لإبراهيم وقولنا خارق الخ احتراز من أن يتمك بالمعادات وقولنا مقرون بالتحدى أى دعوى الرسالة احتراز من كرامات الأولياء والأرهاصات وهى ما تقدم به الأنبياء تأسيسا لها وقولنا مع عدم

وعلى والديه وأولاده وآله وصحبه وأمه قد ادعى أنه رسول الله إلى الإنس والجن بل إلى الخلق جميعاً وأظهر المعجزة على دهواه أما دعواه الرسالة فقد علم بالتواتر حتى لا ينكر ذلك مؤمن ولا كافر وأما اظهار المعجزة فلو جهين أحدهما أنه أظهر كتاباً من عند الله تعالى وتحدى به مع كمال بلاغتهم وقوتهم على معرفة أساليب الكلام وطلب من إنسهم وجنهم ذلك فلم يقدرُوا على المعارضة فقل لأن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً - أى معينا فتحدى بشرسور فلم يقدرُوا فتحدى بسورة الصادق بأقصر سورة فلم يقدرُوا على المعارضة مع شدة حرصهم على ذلك حتى خاطروا بمهجهم وأعرضوا عن المعارضة بالحروف إلى القارعة بالسيوف ولم ينقل عن واحد منهم مع توفر دواعيهم الإتيان بشيء مما يدانيه بل جعل الكذاب أن يمارضه فأتى بغرافات مضحكة أى إنسان سمعها إلا وضحك وعلم أنها هذيان كما في معارضته لسورة الكوثر بقوله إنا أعطيناك العمق فصل لربك وازعق إن هاتك هو الأبلق وكفى معارضته سورة الفيل بقوله الفيل ما الفيل وما أدراك ما الفيل له ذنب طويل ومشفر وتيل ، وما أحسن قول شرف الدين الأبو صيرى في البردة :

ردت بلاغتها دعوى معارضتها رد القيور يد الجاني عن الحرم
فانيهما أنه قل عنه عليه الصلاة (٦٠) والسلام من خوارق العادات ما بلغ القدر المشترك من حد التواتر وإن كان

نرى الشيء على خلاف ما هو عليه ويقال شعبة بالباء أيضا (قوله وعلى والديه) الأحسن كسر الدال ليشمل الأجداد (قوله إلى الإنس والجن) أى إرسال تكليف وقوله بل للخلق جميعاً أى ولو كان إرسالاً للجملات والحيوانات الغير العاقلة إرسال تشريف وللملائكة قيل تكليف وقيل تشريف وللتقلين إرسال تكليف (قوله الصادق بأقصر سورة) الظاهر أنه منصوب نمت لمحدوف معمول تحدى تقديره التحدى الصادق الخ (قوله مما يدانيه) أى يقرب منه (قوله بل جعل الكذاب) أى واسمه مسيلة من أرض البجامة ادعى النبوة في زمنه صلى الله عليه وسلم وكتب كتاباً وبعثه لرسول الله صلى الله عليه وسلم صورته من عند مسيلة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد فإن الأرض بينى وبينك نصفان لى نصفها ولك نصفها فأرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له من عند محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده (قوله رد القيور) مفعول مطلق لقوله ردت والقيور صفة لموصوف محدوف أى الرجل القيور وهو كثير الفيرة عظيمها وقوله عن الحرم جمع حرمة أى إن الرجل إذا كان غلب الفيرة ووجد جانباً على حريمه يدفعه بشدة وقوة ولو أدى إلى قتله فأيات القرآن العزيز بلاغتها رد معارضتها بهذا الرد (قوله فيقدم حيث تهجم الأبطال) أى يتقدم لقتال الكفار في محل يرجع منه الشجوان ولا يستطيعون الإقبال منه ولا الوقوف فيه (قوله صناديد الرجال) جمع صنديد وهو الشجاع (قوله بل شهد له العدو والحبيب الخ) أى وناهيك بما وقع من هرقل لأبي سفيان (قوله والبعض قد عينة الكتاب) أى وهو خمسة وعشرون منهم ثمانية عشر في الأنعام فى قوله وتلك حجتنا الآيات والباقي محمد وآدم وصالح وهود وشعيب وإدريس وذوالكفل كما يأتى (قوله والبعض لم يمينه) أى وهو

فما صلبها أحداً كتسبيح
الحصى في كفه وتكلم
الجمادات والحيوانات
ونبع الماء من الأصابع
وظهور البركة في الأطعمة
والأشربة وغير ذلك مما
لا يحصى كثرة ، هذا مع
ما كان عليه من حسن
الخلق الذى لا يراه أحد
إلا ويقطع أنه ليس بكذاب
وإن كان يقع من الصالحين
العناد وكال خلقه من تمام
الحلم والعلم مع كونه ولد
في قوم لا يعرفون شيئاً من
غير أن يتعاطى أسباب
العلم ووفور البركة مع قلة
أكله جداً فيقدم حيث

تهجم الأبطال ويقف حيث يفر عند شدة الهول صناديد الرجال ويثبت على حاله من الدعوى لدى شدائد
الأهوال حتى لم يجد أعداؤه إليه مطمناً في حال من الأحوال بل شهد له العدو والحبيب بوفور الكمال والإفضال كل ذلك نقل إلينا بالتواتر فسلمنا ذلك علماً ضرورياً فلا يعاند في ذلك إلا من استحق من الله تعالى شديد النكال وأما نبوة غيره كآدم فمن بعده فقد علم بالكتاب والسنة وأثنى عليهم الله تعالى في كتابه بقوله رسلاً مبشرين ومنذرين وغير ذلك فيجب لهم ما يجب له عليه الصلاة والسلام والبعض قد عينة الكتاب والبعض لم يمينه وقد ثبت بالكتاب والسنة أنه آخر النبيين فلا تبدأ نبوة بعده عليه الصلاة والسلام وقد ضرب الأشياخ لصديق مدعى الرسالة بدليل للمعجزة مثلاً يتضح به دلالتها على صدقه ويعلم ذلك بالضرورة فقالوا مثال ذلك ما إذا قام رجل في مجلس ملك بحضور جماعة وادعى أنه رسول هذا الملك إليهم فطلبوا منه الحجة على ذلك فقال دليل على صدق قولى أن يغير الملك عادته بأن يقوم عن سريره ويقعد ثلاث مرات والملك يسمع ذلك فضل الملك ذلك فلا شك أنه يحصل للجماعة العلم الضروري أنه صادق في دعواه ومنزل منزلة قوله صدق هذا الرجل فيما ادعاه ولا فرق في حصول العلم بذلك لمن شاهده أو لم يشاهده ولكن نقل إليه خبر هذا الفعل بالتواتر (والتبليغ) أى إرسال الأحكام التى أمروا بتبليغها إلى الرسل إليهم إذ هم مأمورون بالتبليغ قال تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت ربك والأمر للجواب وقد تقدم أنهم لا يخونون الله تعالى بفعل منهي عنه وما ثبت له عليه الصلاة والسلام

ثبت لهم وقال تعالى رسلا مبشرين ومنذرين ولا يثم التبشير والإنذار إلا بالتبليغ (والفطنة) بفتح الفاء وهي حدة العقل وذكاؤه فلا يجوز أن يكون الرسول ولا النبي منفلا أو أبه أو وليدا لأنهم أرسلوا لإقامة الحجة وإبطال شبه الجاهلين ولا يكون ذلك من منفلا ولا أبه ولأننا مأمورون بالاعتداء بهم في الأقوال والأفعال والمقتدى به لا يكون وليدا ولأن البلادة صفة نقص تحمل بمنصبهم الشريف ومن ذلك يعلم أنهم لا يكونون إلا من أشرف الناس رجالا ونساء إذ شأن دنى الأصول أن تأتف النفس من اتباعه والاعتداء به ولأننا كانوا منزهيين عن كل ما يغفل بالمروءة وكل ما يؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية عليهم صلوات الله وسلامه (ويستحيل) في حقهم عليهم السلام (ضدها) أي ضد هذه الواجبات الأربعة للتقدمة (عليهم) فيمتنع في حقهم الحياة بفعل منهي عنه إذ أفعالهم لا تغلو عن الواجب والندوب والباح وهذا بالنظر إلى الفعل في حد ذاته وأما لو نظر إليه بحسب عوارضه فالخلق أن أفعالهم دائرة بين الواجب والندوب لا غير وأما الباح فلا يقع منهم كما يقع من غيرهم بل لا يقع منهم إلا صاحبانية تصرفه إلى كونه مطلوبا وأقله قصد التشريع للغير وذلك من باب التعليم ونهايك به مرتبة وإذا كان بعض تاجيهم كالأولياء لا تغلو أفعالهم من الواجب والندوب بصرف الباحات بالنية الصالحة إلى الندوبات كأن يصرف الأكل للتقوى على العبادة وإقامة البنية والجماع لصون النفس عن الحرام وللنسل للطلوب وغير ذلك فكيف هؤلاء السادة الكرام عليهم أفضل الصلاة والسلام وكذا يستحيل عليهم الكذب لما مر (٦١) وقوله تعالى ولو تقول علينا بعض الأقاويل

لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين وكذا يستحيل عليهم كتمان شيء مما أمروا بتبليغه إذ كيف يقع منهم الكتمان وهو ملعون صاحبه بنص قوله تعالى إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب الآية وأما ما لم يؤمروا بتبليغه فبعضه يخبرون في تبليغه وهو ما لم يؤمروا بعدم تبليغه وبعضه يجب كتماناه وهو ما أمروا

بما عدا هذه الخمسة والعشرين قال تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك (قوله ضدها) المراد بالضد مطلق النافي وذلك لأن الكذب عدم مطابقة الخبر للواقع والحياة فصل المحرمات والمكروهات والكتمان عدم الوفاء بما أمروا بتبليغه للخلق وحيثما تقابل بين الصدق والكذب تقابل الشيء والسواى لنقيضه وأما بين الأمانة والحياة فتقابل الضدين لأنه فسر الحياة بالفعل وهو وجودى وأما بين التبليغ والكتمان فتقابل الشيء والسواى لنقيضه وكذا بين الفطنة والبلادة (قوله بفعل منهي عنه) الباء للتصوير (قوله لما مر) أي من الدليل العقلى وقوله وقوله تعالى الخ هذا هو البليل النقلي (قوله وبعض هذا القسم أذن لهم في إيصاله الخ) وبعض العلماء يجعل هذا من القسم الخفى فيه فتكون الأقسام ثلاثة ما أمروا بتبليغه لم يكن له منه حرفا وما أمروا بكتماناه لم يبلغوا منه حرفا وما خيروا فيه بلغوا البعض وكتُموا البعض وما بلغوه منه هو الأسرار الإلهية السارية في الأولياء وهذا هو الظاهر (قوله والنكاح) المراد به الجماع في الحل أعم من أن يكون بقصد أو ملك عيني لكن يقيد العقد بالمسلمات الحرائر (قوله وكالتلى) أي التصبر وعدم الحزن على فقد الدنيا فإذا حصل لك فقر مثلا أو مرض تسلى بما وقع للأتبياء قبلك (قوله وخسة قدرها) أي لأن حلالها حساب وحرامها عقاب (قوله جرعة ماء) بضم الجيم وفتحها والمعنى لو كان للدنيا قيمة قليلة توازن جناح بعوضة فضلا عن كونها كثيرة ماسق الخ (قوله العيشة الرضية) مفعول

بكتماناه كبعض الأسرار الإلهية وبعض هذا القسم أذن لهم في إيصاله لبعض الأفراد كالحقلاء الأربعة وكأبى هريرة رضى الله عنهم وهذه الأسرار هي المتداولة بين الأولياء وكذا يستحيل عليهم اللامعة والفظة والبلادة (وجائز) عايم كل عرض بشرى لا يؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية بأن لا يكون منهي عنه ولا مباحا مزريا ولا مضرًا مزمنًا أو تعافه النفس كالجدام والبرص سواء كان مما لا يستغنى عنه عادة (كالأكل) والشرب والنوم أم كان مما يستغنى عنه كأكل القواكه والنكاح أو كان من الأمراض غير الزمنة وغير المنفرة فكل ذلك جائز (في حقهم) عايم الصلاة والسلام ولا تغلو هذه الأعراض النازلة بهم من فوائد كتعظيم أجورهم وعلو مراتبهم عند الله تعالى والله تعالى وإن كان قادرا على أن يفعل بهم ذلك من غير ابتلاء ومشقة تحصل لهم إلا أن حكمته تعالى اقتضت ترتب ذلك على الابتلاء لا يستل عما يذمل وكالتشريع كما عرفنا أحكام السهو في الصلاة من سهوه صلى الله عليه وسلم وكيف تؤدي الصلاة في حال المرض والخوف من فطنه عليه الصلاة والسلام حال ما ذكر ودلالة الفعل أقوى من دلالة القول وكالتلى بأحوالهم إذا نزل بنا ما نزل بهم وكالتليه على حقارة الدنيا وخسة قدرها عند الله تعالى ولذا قال عليه الصلاة والسلام لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ماسق الكافر منها جرعة ماء قلنا نظر العاقل في أحوالهم عليهم الصلاة والسلام من أمراض وآسقام وقلة مال وأذية الخلق لهم علم أنها لا قدر لها عند الله تعالى فأعرض عنها بقلبه بالكيفية وعلق قلبه بربه في البكرة والعشية إن كان ذاهمة عليه حتى يرى أثر موته عاقبة هذه العيشة الرضية ودخا في قولنا للبليغ للزورى سؤال الصدقة بل قبولها فلا يجوز عليهم والأكل في السوق ودخل في المرض للزمن العمى والجنون ولو قل لأن شأنه أن يزمن ولأنه

تخص ولم يعم نبي قط وما قيل إن عصيا عليه السلام كان ضررا لأصله وحقوق إنما حصلت له غشاوة وزالت وأما السهو فيجوز في الأنفال كالسلام من ركنين دون الأقوال وأمانيان الأحكام فلا يجوز عليهم قبل التبليغ ويجوز بعده لحفظه بعده ولوجوب ضبطه على البلغ ليصل به وليقله ويجوز نسيان النسخ مطلقا قبل التبليغ وبعده. واعلم أن ما جاز عليهم من الأعراض البشرية التي لا تؤدي إلى تخص في مراتبهم العلية فلا يعمهاو بحسب ظواهرهم فقط وأما بواطنهم فهي معصورة بالأسرار الإلهية متعلقة بحب خالق البرية فلا يحصل منهم ضجر ولا عكوى ولا نأوه منها بل لا يزيد منها إلا قربا وجابلا هذه الحالة تكون في كثير من أمتهم فكيف بهم عليهم الصلاة والسلام ولما أوجبت المعزلة إرسال الرسل بناء على قاعدتهم من وجوب الصلاح عليه تعالى والأصلح في حق عبيده أن يرسل إليهم الرسل لينبئهم على ما ينبغيهم من الهالك وما يوقهم فيها وأحاله السمنية والبراهمة نظرا إلى أنه عبث لكون العقل كافيا عنه أشار إلى الرد عليهم بقوله (إرسالهم تفضل) وإحسان من (٦٢) الله تعالى (ورحمة) منه (للعالمين) وليس بواجب عليه لما علت أنه الفاعل

ثان يرى والأول قوله عاقبة هذه (قوله وزالت) أي حين جاءه البشير بقيميص يوسف كما أخبر الله تعالى بقوله فارتد بصيرا (قوله والبراهمة) نسبة لبرهام كبيرهم (قوله نظرا إلى أنه عبث الخ) أي فهو بناء على أصلهم الفاسد من التحسين والتقيح العقليين (قوله أشار للرد عليهم) أي الفرق الثلاث وكذا على الفلاسفة القائلين إن الرسل موجودون بالعلة والطبيعة لكن السمنية والبراهمة والفلاسفة كفار والمعزلة فساق (قوله فله الحمد على ذلك) أي على إرسال الرسل لنا ولم يدعنا كالبهائم هملا (قوله أي يجب على المكلفين) أي وجوب الأصول من أنكره كفر لثبوت كتابا وسنة وإجماعا قال الكتاب قال تعالى سريع الحساب وغير ذلك من الآيات والسنة قال عليه الصلاة والسلام حاسبوا أنفسكم قبل أن تموتوا وغير ذلك من الأحاديث وأجمع المسلمون عليه والراد بالمكلفين ما يشمل الجن لأن لهم مالنا وعليهم ما علينا (قوله في الحشر) نفتح الشين وكسرها (قوله وقد يكون من الملائكة فقط) أي وهو أصعبها (قوله بعد أخذهم الكتب) أي وبعد الشفاعة في فصل القضاء (قوله وأيسر الحساب محاسبة الله فقط) أي لأن الغالب فيها العفو (قوله يقول تعالى له هذه سيئاتك الخ) أي بعد أن يضع كنفه عليه وهذا لمن يحب السر على عباد الله (قوله كما ورد بذلك الحديث) وهو ما معناه أعطاني ربي سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب فاستزدت ربي فزادني فقال لي هكذا وهكذا كناية عن كونه أعطاء من غير عدد فهو لا يسمون عتقاء الرحمن وورد في بعض الروايات أن مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا (قوله وهو سوقها إلى الموقف) أي وأول من تنشق عنه الأرض المصطفى صلى الله عليه وسلم ثم أصحابه ثم أهل البقيع ثم أهل مكة من أهل الشام ثم من بقي وأنواع الحشر أربعة اثنان في الدنيا أحدهما جلاؤه عليه الصلاة والسلام اليهود من المدينة إلى الشام ثانيهما سوق النار التي تخرج من قعر عدن الناس قرب قيام الساعة إلى الحشر واثنان في الآخرة أحدهما جمعهم إلى الموقف بعد إحيائهم والثاني صرفهم من الموقف إلى الجنة أو النار (قوله المسمى بالنشر) أي فالنشر السوق والنشر الإخراج من القبور وهو أحد قولين والآخر أنهما متحدان

الختار الذي لا حرج عليه ولا يستل عما يفعل ولا يستحيل لأن العقل إذا خلا ونفسه قد يغفل عن أكثر الأحوال للناسبة له في معاشه فكيف بدقائق الشرع والسميات التي لا تلقى إلا من الصادق (جل مولى) يضم الميم وكسر اللام أي معطى (النعمة) التي من أجلها إرسال الرسل إلينا فله الحمد على ذلك وعلى كل حال. ولما كانت مباحة هذا الفن ثلاثة الهيئات ونبوات وسميات وقد تقدم الكلام على بيان الأولين شرع في الثالث وهو السميات فقال (ويأزم) أي يجب على المكلفين

(الإيمان) أي التصديق (بالحساب) وهو لنة العد واصطلاحا توقيف الله عباده في الحشر على أعمالهم فعلا أو قولا وأنهما أو اعتقادا تفصيلا بأن يكلمهم الله تعالى بكلام قديم ليس بحرف ولا صوت بأن يزيل عنهم الحجاب حتى يسمعه أو بصوت يخلقه الله تعالى يدل عليه وقد يكون من الملائكة فقط وقد يكون منه تعالى ومن الملائكة جميعا وكيفيته مختلفة فنه اليسير ومنه العسير والسر والجهر والفضل والعدل على حسب الأعمال فينقر لمن يشاء ويعذب من يشاء ويكون للمؤمنين والكافرين إنسا وجنا بعد أخذهم الكتب لقوله تعالى فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب إلى أهله مسرورا الآية وأيسر الحساب محاسبة الله فقط حتى لا يعلم بذلك النس ولا جن ولا ملك يقول له تعالى هذه سيئاتك قد غفرتها لك وهذه حسناتك قد ضاعفتها لك ولا يكون للمعصومين ويستثنى ممن يحاسب سبعون ألفا أفضلهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه فإنهم يدخلون الجنة بغير حساب كما ورد بذلك الحديث وهذه الأمة وإن كانت آخر الأمم إلا أنها تقدم في الآخرة في الحساب وغيره (و) يجب الإيمان : (الحشر) أي حشر الأجساد وهو سوقها إلى الموقف المسمى بالحشر بعد بثهم من قبورهم المسمى بالنشر كما سيأتي ومرتبات الناس في الحشر متفاوتة فمنه الراكب ومنهم المائى على رجليه ومنهم من

يحيى على وجهه ويكون في صور مختلفة على حسب الأعمال فمنهم من هو على صورة القردة ومنهم من هو على صورة الخنازير ومنهم من هو على صورة الكلب والكلب من الكس ومنهم الأحمى وهو الجائر في الحكم ومنهم الأصم الأبكم وهو الذي يجب بصره ومنهم من منغ لسانه مدله على صدره يسيل القبيح من فيه ومنهم الوعاظ الذين يخالف أقوالهم ومنهم المقطوع الأيدي والأرجل ومن الذين يؤذون الجيران ومنهم من يسلب على جنوح من النار ومن السعاة بالناس إلى السلطان ومنهم من هو أشد تنام من الجيف ومن الذين يقبلون على الشهوات واللذات ويمتنعون حق الله من أموالهم ومنهم من يلبس جبة مائة من قطران لاصقة بجملته ومنهم أهل الكبر والسجب والخيلاء كذا رأيت بخط شيخنا نقلا عن النحلي (والعقاب) على الذنوب والكفر في القبر وفي الحشر وبهذه أنواع مختلفة على حسب الأعمال فمنهم من يعاقب بالحيات أو بالعقارب ومنهم من يعاقب بالضرب ومنهم من يعاقب بغير ذلك ثم مآل الكفار إلى النار ويخلدون فيها وأما أهل المعاصي فقد يغفر لهم فلا يدخلون النار وبعضهم يدخلها ولكن لا يخلد فيها بل لا بد من خروجه منها بشفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم أو غيره من عليين إن شاء الله تعالى وأما بعد البعث فالحل للروح والجسد قطعا وكذا قبله في البرزخ على (٦٣) للجمهور بأن يجد الله الروح إلى أولي

جزء منه إن قلنا إن المذهب بعض الجسد ولا يمنع من ذلك كون الميت قد تفرقت أجزاؤه أو أكلته السباع أو الحيتان فان القادر لا يجزئ شيء وقيل إنه يتصل بالأرواح قطع (والثواب) أي الجزاء على الأعمال بالجنة في الآخرة وغيرها من أنواع النعم وكذا في البرزخ وجسده وأرواحه حقيقة أيضا على حسب الأعمال والإفضال من الواحد المتصل (والنفس) وهو البعث والمراد به إحياء الله للموتى من قبورهم بعد جمع أجزائهم الأصلية بأن يجمعها الله تعالى بعد تفرقها وقيل بعد عدمها

وأنهما اسم للخارج من القبور مع السوق (قوله مدله) أي مدلى (قوله ومن الذين يقبلون على الشهوات واللذات) أي المحرمة (قوله بخط شيخنا) للراد به العلامة السدي نعمنا الله به (قوله وكذا قبله في البرزخ) أي ويكون للكفار والنافقين والعصاة من هذه الأمة أو غيرها ويدوم على الكفر والنافقين وبعض العصاة وينقطع عن خفت ذنوبهم (قوله وغيرها من أنواع النعم) أي كروية وجه الله الكريم (قوله وكذا في البرزخ) هو في اللغة الحاجزين الشيتين وعرفا الحاجزين الدنيا والآخرة وله زمان ومآل ومكان فزمانه من الموت إلى يوم القيامة ومآله الأرواح ومكانه من القبر إلى الجنة لأرواح السعداء أو إلى النار لأرواح الأشقياء وقوله وبعد أي وبعد البرزخ وهو يوم القيامة فينم بظل العرش مثلا (قوله وقيل بعد عدمها بالسكية) أي فيصير الجسم معدوما بالسكية كما كان قبل وجوده قال تعالى كما بدأكم تعودون وهذا القول هو المقصد وهذا الخلاف في غير من لا تأكل الأرض أجسامهم ونظمهم الثاني قال :

لأننا كل الأرض جسم النبي ولا
ولا تقارئ قرآن ومحتسب

وزاد العلامة الأجهوري خمسة فقال :

وزيد من صار صديقا كذلك من
ومن يموت بطن أو رباط أو
غدا عجا لأجل الواحد الملك
كثير ذكر وهذا أعظم النك

(قوله على من جهنم) أي ظهرها (قوله الأظهر أنه مختلف) أي وهو الصواب (قوله ومنهم على أقسام) أي ثمانية (قوله من تخدشه كلاليه) أي وهي في حافته معلقة مأمورة بأخذ من أمرت به كشوك السعدان كما ورد ذلك (قوله كالكفار) الكاف استقصائية والأوضح أن يقول ومن الكفار

بالسكية ما عدا عجب الذنب فإنه لا يعدم وقيل هو الإخراج من القبور بعد الإحياء برجال الروح فيه (والصراط) وهو لغة الطريق الواضح وشرعا جسر معدود على متن جهنم بين الموقف والجنة لأن جهنم بينهما ترده المؤمنين والكفار للروور عليه إلى الجنة أدق من الشرقة وأحد من السيف وأنكر القرافي تبعا لشيخه المزكونه أدق من الشرقة وأحد من السيف بل هو متسع لما ورد ما يدل على ذلك والأظهر أنه تنسيق والاتساع باختلاف الأعمال وقيل إن الكفار لا يمرون عليه بل يؤمر بهم إلى النار من أول الأمر وقيل بعضهم يمر وبعضهم لا وللارون عليه مختلفون فمنهم سالم بعمله ناج من الوقوع في نار جهنم ومنهم على أقسام فمنهم من هو كالحصاة البصر ومنهم من يجوز كالبرق الحافظ ومنهم كالريح العاصف ومنهم كالطير ومنهم كالجواد السابق ومنهم من يسعى سعيًا ومنهم من يمشي ومنهم من يمر عليه جوا على قدر تفاوتهم في الأعمال الصالحة والإعراض عن المعاصي فكل من كان أسرع إعراضا عنها إذا مرت على خطره كان أسرع مرورًا ومنهم من تخدشه كلاليه فيسقط ولكن يتلق بها فيحتدل ويمر ويجاوزه بعد أعوام ومنهم غير السالم بل يسقط في نار جهنم ومنهم متفاوتون أيضا بقدر الجرائم ثم منهم من يخلد في النار كالكفار ومنهم من يخرج منها بعد مدة على حسب مشاء الله تعالى ومنهم من يخلص بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم أو غيره من الأخيار وهو من الممكنات التي أخبر بها الصادق وكل ما كان كذلك فيجب الإيمان بمآله تعالى فاستبقوا

الصراط وفي الحديث يضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأمتي أول من يجوزه وغير ذلك قال ابن النكاحي وهو موجود والأخبار عنه صحيحة اهـ فنسب أهل السنة إلى إبتاعها على ظاهرها مع تفويض علم حقيقتها إلى الله تعالى خلافا للمعتزلة وقال بعضهم إنه سيوجد عند الحاجة إليه (وللإيمان) وهو قبل الصراط توزن به أعمال العباد ودل عليه الكتاب في آيات متعددة والسنة حق بلغت أحاديثه مبلغ التواتر والحل على الحقيقة ممكن فيجب الإيمان به وإن كنا لانعرف حقيقة جوهره والتأويل بتمام العدل كما ذهب إليه للمعتزلة عناد ومكابرة والصحيح (٦٤) أنه ميزان واحد لجميع الأمم ولجميع الأعمال والجمع في قوله تعالى ونضع الموازين

القسط للتعظيم وإن خفة للوزن وتفه على صورته في الدنيا وإن الكفار توزن أعمالهم كالمؤمنين بدليل قوله تعالى ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم الآية وأما من خفت موازينه فأمه هابوية وقوله تعالى فلا تقيم لهم يوم القيام وزنا أي نافعا ولا يكون للأنبياء ولا للملائكة ولا لمن يدخل الجنة بغير حساب لأنه فرع عن الحساب ولا حساب على من ذكر وهو على صورة ميزان الدنيا له كفتان ولسان وتوزن الأعمال بأن تصور الأعمال الصالحة في صورة حنة نورانية فتوضع في كفة النور وهي المدة للحسنات وهي عن يمين العرش مقابلة لقيسة وتصور الأعمال السيئة بصورة قبيحة ظلمانية فتوضع في كفة الظلمة للمدة السيئات وهي عن شمال العرش

(قوله بين ظهري جهنم) نتيجة ظهر والمراد به الجانب أي بين جانبيها أو النون والياء زائدتان للبالغة والمعنى بين أجزاء ظهر جهنم (قوله خلافا للمعتزلة) أي فانهم يقولون بعدم وجوده ويؤولون ما ورد وقوله وقال بعضهم أي بعض المعتزلة فهم اختلفوا فرقتين فرقة تسكره رأسا وفرقة تسكر وجوده الآن ويقولون يوجد عند الحاجة إليه (قوله في آيات متعددة) منها قوله تعالى والوزن يومئذ الحق ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فمن تملأ موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم إلى غير ذلك من الآيات (قوله وإن كنا لانعرف حقيقة جوهره) أي فغاية ما نعرف منه أنه كفتان نورانية للحسنات وظلمانية للسيئات (قوله عناد ومكابرة) أي لأنه إذا أمكن الحل على الحقيقة فلا يبدل عنها والعدل عنها بارتكاب المجاز تكلف ومكابرة (قوله للتعظيم) أي فهو نظير رب ارجعون (قوله على صورته في الدنيا) أي فالخفيفة تطيش وتعلو والثقيلة تسقط لأسفل (قوله وأن الكفار توزن أعمالهم) أي فيوزن غير الكفر من السيئات ليجازوا عليها بالعقاب زيادة على عذاب الكفر وحسناتهم التي لا توقف على نية كالعتق والوقف وصلة الرحم يخفف عنهم بذلك من عذاب غير الكفر فتوزن أعمالهم لأجل ذلك لا للنجاة من عذاب الكفر فانه لا يخفف عنهم ولا ينقطع بدليل أن أبا الهب جوزى بالتخفيف بسبب عتقه جاريته التي بشرته بولادته صلى الله عليه وسلم وقيل حسناته التي فعلها يجازى عليها في الدنيا كسعة الرزق وعافية البدن ولا يجازى عليها في الآخرة أصلا ويكون ثمرة وزن عمله التشديد في عذاب الكفر وعدمه لأن الكفار يتفاوتون في العذاب بقدر تفاوتهم في الكفر (قوله ولا لمن يدخل الجنة بغير حساب) أي لما ورد يا محمد أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه من الباب الأيمن (قوله بأن تصور الأعمال الخ) أي ولا يقال إن فيه قلبا للحقائق لأنه مثال وعلى تسليم أن فيه قلبا للحقائق يقال إن المتنوع قلب أقسام الحكم العقلي لا تصير المعنى جرما لأن قدرته تعالى صالحة لذلك فإنه من جملة الممكنات (قوله حديث البطاقة) أي فقد ورد ما معناه أن عبدا كتب عليه تسعة وتسعون سجلا من المعاصي كل سجل طوله مد البصر فتوضع في كفة السيئات فيقول الله له يا عبدي هل فعلت حسنة فيقول لا يارب فيقول سبحانه وتعالى بل بقي لك عندنا أمانة فيأمر بإخراج بطاقة وهي ورقة صغيرة قدر الأعملة مكتوب فيها لا إله إلا الله محمد رسول الله فتوضع في كفة الحسنات فتطيش سجلات المعاصي ولا يثقل مع اسم الله شيء فيقول امضوا بعبدي إلى الجنة بفضلتي ومغفرتي (قوله يعلم بها كمية التفاوت) أي فتوضع السيئات في مقابلة الحسنات فإن رجح أحدهما وضع صنيع بقدر ما رجح فينجم بقدره أو يعذب بقدره فإن لم يكن له إلا حسنات فقط أو سيئات فقط وضعت الصنيع في الكفة الأخرى (قوله وفي الصحيحين الخ) وقد ورد فيها أوحي الله إلى عيسى في صفة نبينا صلى الله عليه وسلم له حوض أبعد من مكة إلى مطلع الشمس فيه آنية مثل نجوم السماء وله كل لون شراب الجنة وطعم كل ثمار الجنة

(قوله)

تجاه النار وقيل توزن الصحف للكتابة فيها الأعمال بناء على أن الحسنات متعبرة

عن السيئات بكتب ويهد له حديث البطاقة وهناك صنيع مثاقيل الدر يعلم بها كمية التفاوت تحقيقا لتمام العدل فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (والحوض) أي حوض رسول الله صلى الله عليه وسلم وورد فيه أحاديث كثيرة بلغت مبلغ التواتر وفي الصحيحين حوض مسيرة شهر وزواياه سواء ماءه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكبرانه أكثر من نجوم السماء من شرب منه لا يظمأ أبدا .

والصحيح أن لكل نبي حوضاً فليس من خصوصيات نبينا صلى الله عليه وسلم وأنه يكون قبل الميزان وهل هو حوض واحد أو حوضان؟ والثاني بعد الصراط قولان وقيل الذي بعد الصراط هو الكوثر وهو نهر في الجنة لا حوض وإنما الحوض قبل الصراط وهو جسم مخصوص يصب فيه ميزابان من ماء الكوثر ترده أمته عليه الصلاة والسلام من شرب منه شربة لا يظمأ بعدها أبداً ويكون الشرب في الجنة إنما هو على سبيل التلذذ لا العطش ويطرده عنه من بدل وغيره لما بالارتداد وإما أن يحدث في الدين ما ليس منه كأهل البدع على اختلاف أنواعهم وكأهل الكبار المعلنين بها وكالظلمة الجائرين في أحكامهم لأن المرتد مخلد في النار (٦٥) وخالف المعتزلة في ذلك وهم أحق

للطرد منه عن غيرهم (والتيران) بكسر التون جمع نار وهي جسم لطيف محرق يميل إلى جهة العلو وللراد بها دار العقاب الذي أشده النار يجمع طبقاتها السبع أعلاها جهنم وهي لصاة للؤمنين ثم تحرق بسخر وجهم منها فلفظي فالخطمة فالسمر فسقر فالجحيم فالهاوية وباب كل من داخل الأخرى على الاستواء وحرها هواء محرق لا جمر لها سوى بنى آدم والجن والأشجار للتخذه آلهة من دون الله نموز بالله منها (والجنان) جمع جنة وهي لغة البستان وللراد منها دار الثواب وهي سبع أعلاها وأفضلها الفردوس وفوقها عرش الرحمن ومنها تنفجر أنهار الجنة بجنة المأوى بجنة الخلد بجنة النعيم بجنة عدن فدار السلام فدار الجلال هذا ما ذهب إليه ابن

(قوله والصحيح أن لكل نبي حوضاً) أي ولم يصح أن حوض صالح ضرع ناقته (قوله وأنه يكون قبل الميزان) أي وهل هو قبل الصراط أو بعده قولان وبالجملة فالواجب علينا اعتقاد أنه ثابت وجهل تقدمه على الصراط والميزان أو تأخره لا يضر في الاعتقاد (قوله ترده أمته) أي والأمين عليه على ابن أبي طالب كما ورد (قوله لا يظمأ بعدها أبداً) ولودخل النار فلا يذهب فيها بالعطش (قوله ويطرده عنه من بدل وغيره) أي فالكافر لا يشرب منه والبتدع يشرب منه بعد الرد (قوله دار العقاب) ورد في صفتها أن أرضها من رصاص وسقفها من نحاس حيطانها من كبريت وقودها الناس والحجارة (قوله فلفظي) أي وهي لليهود (قوله فالخطمة) وهي للنصارى (قوله فالسمر) وهي للصابئين فرقة من اليهود زادوا ضلالاً بعبادتهم العجل (قوله فسقر) وهي للمجوس عباد النار (قوله فالجحيم) وهي لبعده الأصنام (قوله فالهاوية) وهي للمناقين وكل من اشتد كفره كفرعون وهامان وقارون . وقد نظم ذلك شيخنا الأمير بقوله :

جهنم للعاصي لظي ليهودها وحطمة دار للنصارى أولى الصمم
سمر عذاب الصابئين ودارهم مجوس لها سقر جحيم لدى صنم
وهاوية دار التفاق وقتها وأسأل رب العرش أمنا من النعم

وما ذكره الشرح تبع فيه بعض الأحاديث ولكن آيات القرآن شاهدة بأن كل اسم من تلك الأسماء يطلق على ما يعم الجميع لأنه يذكر صفات الكفار بأي وجه ويبرعن وعيدهم بأي اسم من هذه الأسماء فتدبر وذكر ابن العربي أن نار الدنيا من جهنم طفئت في البحر مرتين ولولا ذلك لم ينتفع بها وبعد أخذ نار الدنيا منها أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم ألف سنة حتى احمرت ثم ألف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة (قوله دار الثواب) أي ولها ثمانية أبواب كبار باب الشهادتين وباب الصلاة وباب الصيام وباب الزكاة وباب الحج وباب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وباب الصلة وباب الجهاد في سبيل الله ومن داخلها عشرة أبواب صفار وعمل الجنة فوق السموات السبع ولم يصح في عمل النار خير (قوله موجودتان الآن) أي وبقيان بقاء الله خلافاً للجهمية القائلين بفسادها وقتها أهليهما وهم كفار وقوله تعالى مادامت السموات والأرض الرادسقف الجنة والنار وأرضهما لاسماء الدنيا وأرضها لتبدلها قبل الدخول وقوله تعالى إلا ما شاء ربك أي بدخول النار أو لا ثم يخرجون منها فلو دم إما من غير سابقة عذاب أو مع سابقة وهذا في السعداء ويقال في الأشقياء إلا ما شاء ربك من مدة البرزخ وللوقوف وانظر بسط الأجوبة في حاشيتنا على الجلالين إن شئت (قوله إلى أنهما سيوجدان في الآخرة) أي وخلافاً للفلاسفة فإنهم أنكروا وجودهما بالمرّة (قوله ويجب الإيمان بوجود الجن) أي ومن أنكروا وجودهم كفر لمصادمة القرآن (قوله على التشكلات) أي بأي صورة جميلة أو قبيحة وتحكم عليهم

[٩ - صاوى]

عباس وجماعة وذهب الجمهور إلى أنها أربع بدليل ما في سورة الرحمن وقيل الجنة واحدة وما تقدم أسماء لمسمى واحد إذ كل اسم صالح لها والجنة والنار موجودتان الآن والجنة هي التي أهبط منها آدم عليه السلام خلافاً للمعتزلة الداهيين إلى أنهما سيوجدان في الآخرة وأن آدم أهبط من بستان على ربوة من الأرض (و) يجب الإيمان بوجود (الجن) وهم أجسام لطيفة نارية لهم قدرة على التشكلات (و) بوجود (الأملك) وعصمتهم أيضاً قال تعالى - لا يصبون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون - جمع ملك ، وهو جسم لطيف روحاني نوراني له القدرة

على التشكلات الجميلة. ويجب الإيمان بهم إجمالا فيمن علم منهم إجمالا وتفصيلا فيمن علم منهم تفصيلا بالشخص كجبريل وإسرائيل وميكائيل وعزرائيل وهم رؤساء الملائكة عليهم الصلاة والسلام أجمعين ومنكر ونكير ورغوان خازن الجنان ومالك خازن النيران أو بالنوع كلمة انرش وأعوان السيد عزرائيل والحفظة وهم ملائكة موكلون بحفظ البشر ولوصفيرا وكافرا من الجن مثلا قال تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله والكتبية وهم ملائكة يكتبون على المكاف جميع ما صدر منه من قول ولونفيا بفضل واعتقاد لا يفارقونه إلا في حالة (٦٦) الجماع والفصل والخلاء والشهور أنهما ملكان يسمى أحدهما الرقيب

والثاني العنيد كما في سورة ق ولكل يوم وليلة ملكان يتعاقبون عند صلاة الصبح وصلاة الصبح وقيل بل هما ملكان فقط لا يتغيران مادام حيا فإذا مات جلسا على قبره يستمعان له أي إن كان مؤمنا وعمله من الإنسان عاتاه وقل ذنبه وقيل شفته وقيل عتفه وقيل أناجذان وقيل إن الكتبية هم الحفظة وبالجمله الواجب اعتقاده أن على الإنسان حفظه وكتبه على سبيل الاجمال (ثم) يجب الإيمان بوجود (الأنبياء) عليهم الصلاة والسلام تفصيلا فيما علم منهم تفصيلا وهم للذكورون في القرآن كمحمد عليه الصلاة والسلام وآدم ونوح وإدريس وهود ومالك واليسع وذى الكفل وإلياس ويونس وهو ذوالنون أي الخوت وأيوب وإبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب ويوسف

الصورة (قوله على التشكلات الجميلة) المراد بها ماعدا الخنيسة كالكلب والخنزير فيشمل القطيعة الهائلة كاللخازن النار ومنكر ونكير وعزرائيل في إتيانهم الكفار ولا تحم عليهم الصورة (قوله كلمة المرش) وهم في الدنيا أربعة وفي الآخرة ثمانية (قوله موكلون بحفظ البشر) أي تكريمة لهم قال تعالى: ولقد كرمنا بني آدم (قوله من الجن مثلا) أي والعاهات والآفات (قوله من أمر الله) أي من ضرر خلقه الجن والإنس وغيرهم وقيل من بمعنى الباء أي بأمره عن كل مكروه فإذا جاء القدر عملوا عنه قال كعب الأجار لولا أن الله تعالى وكل بكم حفظة يذبون عكم في مطعمكم ومشربكم لتخطفتكم الجن (قوله يكتبون الخ) أي وحكمة الكتابة أن العبد إذا علم بها استحيا وترك المعصية (قوله لا يفارقونه إلا في حالة الجماع الخ) أي فإذا فعل في تلك الأحوال الثلاث حسنة أو سيئة فإنهم يعرفونها بنين رائحة السيئة وطيب رائحة الحسنة (قوله يسمى أحدهما الرقيب) وهو كاتب الحسنات وقوله والثاني العنيد أي وهو كاتب السيئات وقيل كل يسمى بكل وجعل الله كاتب الحسنات أميرا على كاتب السيئات فان فعل حسنة كتبت حالا وإن فعل سيئة يقول كاتب السيئات أكتب فيقول له كاتب الحسنات اصبر لعله يستغفر ويتوب فان تاب كتب حسنة فان لم يتب بعد ست ساعات فلكية قال له كاتب الحسنات اكتب أراحنا الله منه وتعرض صحائف الأعمال صباحا ومساء على رسول الله فإن رأى خيرا حمد الله وشكر لصاحبه وإن رأى غير ذلك استغفر لقاعله (قوله ولكل يوم ولية ملكان الخ) العتد أن الحفظة عشرة بالليل وعشرة بالنهار ويجمعون في صلاة الصبح والعصر فيسألهم الله وهو أعلم بهم فيقول لهم كيف تركتم عبادي فيقولون ياربنا تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون كما ورد بذلك الحديث الصحيح ولا يفارقون الشخص أبدا إلى المات فإذا مات فقد فرغ حفظهم له وهم واحد عن يمينه وآخر عن شماله وآخر أمامه وآخر خلفه واثنان على عينيه وواحد على شفته واثنان على فمه يحفظان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وواحد آخذ بناصيته فان تواضع رفعه وإن تكبر خفضه. إن قلت إنا نجد تخلف حفظهم له بأن تفقأ عينه مثلا. يجاب بأن هذا أمر مبرم فلا بد من إنفاذه وهكذا كل مبرم (قوله إن كان مؤمنا) أي ويلعنه إن كان كافرا (قوله وقيل الناجذان) هما مؤخر أضراسه اليمين واليسار وقلمهما لسانه ومدادهما ريقه (قوله وقيل إن الكتبية هي الحفظة) هذا ضعيف والعتد أنهم غيرهم فالحفظة عشرون بالليل والنهار والكتبية ملكان رقيب وعتيد كما علت (قوله تفصيلا الخ) المراد أنه بحيث لو شئ عن واحد منهم لم ينكر كونه نبيا وإن لم يحفظ أسماهم عن ظهر قلب (قوله لا يفيد القطع) أي والكلام في الاعتقادات وهي لا تكون إلا بالقطعي (قوله أفضلهم) أي الأنبياء ومن باب أولى غيرهم فهو أفضل الخالق على الإطلاق جنا وإنسا وملكا دنيا وأخرى في جميع

الحاصل

ولو ط وداود وسليمان وشعيب وموسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى واجمالا فيما علم منهم

إجمالا والأولى ترك حصرهم في عدد معين لقوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقص عليك ولا يؤمن في ذكر العدد ان يدخل فيهم من ليس منهم لجواز أن يذكر أكثر من الواقع أو يخرج منهم من هو منهم إن كان العدد أقل وما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم مثل عن عددهم فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا وفي رواية مائتا ألف وأربعة وعشرون ألفا غير آحاد لا يفيد القطع ولا عبرة بالظن في باب الاعتقادات ويجب اعتقاد أن محمدا صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين أفضلهم وأنه آخرهم وبليه في الفضل

الحاصل بإجماع المسلمين ما عدا الزعري فإنه خرق الإجماع وقال بتفضيل جبريل على محمد عليه السلام مستدلاً بما في سورة التكاثر من قوله تعالى إنه لقول رسول كرم الآية حيث وصف جبريل بأنه رسول كرم إلى قوله أمين واقتصر في وصف محمد على قوله وما صاحبكم بمجنون فردّ عليه بأن القرآن في أعلى طبقات البلاغة وهي مطابقة الكلام لمقتضى الحال فإن كلام الكفار كان في الوسطة الذي كان يأخذ عنه النبي حيث قالوا إنما يملأه بشر وقالوا إن بمجنون أي أخذنا من الجن فرد عليهم المولى بمدح الوسطة وبرادة المصطفى مما يقولون فإنه كان معروفاً بينهم بالصادق الأمين قال تعالى أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون وتفضيله صلى الله عليه وسلم دل عليه أساطير الأولين والآخرين (قوله أولو العزم) أي وهم خمسة ذكرهم الله تعالى في قوله وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى (قوله فالأنبياء) أي غير الرسل (قوله فبقية الملائكة الخ) هذه طريقة الأشاعرة وهي مرجوحة وطريقة الماتريدية هي الراجحة وحاصلها أن تقول أفضل الخلق نبينا ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم نوح ثم بقية الرسل ثم الأنبياء غير الرسل وهم متفاضلون فيما بينهم لكن لا يعلم تفضيلهم إلا الله ثم جبريل ثم اسرافيل ثم ميكائيل ثم عزرائيل ثم عامة البشر ثم عامة الملائكة (قوله فأصحاب النبي) أي فرتبهم على الملائكة على طريقة الأشاعرة وعلى طريقة الماتريدية للملائكة دون البشر في الفضل دل على فضلهم الكتاب والسنة والإجماع وقرن الصحابة مائة وعشرون سنة مبدؤها البعثة (قوله وأفضلهم أبو بكر الخ) رد بذلك على الخطاية القائلين بتقديم عمر على أبي بكر وعلى الشيعة القائلين بتقديم علي على عثمان (قوله فبقية العشرة) أي يلون علياً في الفضل وهم طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام ابن عمه رسول الله وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وأبو عبيدة عامر بن الجراح ولا يعلم تفاوتهم في الفضل إلا الله (قوله فبقية البدرين) أي فرتبهم على رتبة الستة من العشرة ولا فرق بين من استشهد فيها وهم أربعة عشر رجلاً ستة من المهاجرين وثمانية من الأنصار وجمعتهم ثلثمائة وثلاثة عشر وقيل وخمسة عشر وقيل وسبعة عشر وقيل وتسعة عشر وإنما قال ببقية البدرين لأن العشرة رؤساء أهل بدر (قوله فأهل بيعة الرضوان) أسقط الشرح أهل أحد الذين لم يحضروا بدرًا وهم أفضل من أهل بيعة الرضوان الذين لم يحضروا بدرًا ولا أحداً وكانوا ألفاً وأربعمائة وقيل وخمسمائة (قوله فالتابعون) أي فرتبهم على رتبة الصحابة وقرن التابعين الذين انقردوا فيه عن الصحابة سبعون سنة (قوله فتابع التابعين) أي فرتبهم على رتبة التابعين في الفضل وقرنهم ثلاثون سنة والأصل في ذلك التفضيل قوله صلى الله عليه وسلم خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ومن بعد هذه القرون قيل سواء في الفضل وقيل متفاوتون فكل قرن أفضل من الذي بعده وهو الحق لحديث ما من يوم إلا والذي بعده شر منه (قوله ويجب الإمساك عما وقع بين الصحابة من النزاع) أي لأن التفتيش عما جرى بينهم ليس من العقائد الدينية ولا مما ينتفع به في الدين بل ربما ضر في اليقين فلا يباح الخوض فيه إلا للتعليم أو الرد على المنحصرين ومع ذلك فيجب تأويله وصرفه إلى محمل حسن فإنهم مجتهدون والمجتهد مأجور أخطأ أو أصاب (قوله وهن نساء الجنة) روى أن سحابة أمطرت من العرش خلقت الحور من قطرات الرحمة ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار سميتها أربعون ميلاً وليس لها باب حتى إذا حل ولي الله الجنة انصدعت الخيمة عن باب ليعلم ولي الله أن أبصار المخلوقين من الملائكة والخدم لم تأخذها فهي مقصورة قد قصر بها عن أبصار المخلوقين وهذا معنى قوله تعالى حور مقصورات في الخيام والصحيح أن نساء الدنيا يكنّ أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف (قوله والولدان) بكسر الواو جمع وليد بمعنى مولود وصموا أولاداً لكونهم على شكلهم وصورتهم (قوله وهم

أولو العزم من الرسل
فبقية الرسل فالأنبياء
رؤساء الملائكة فبقية
الملائكة من غير تعيين
إذ لا تعلم الحقيقة فأصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم
وأفضلهم أبو بكر فسر
فثمان على فبقية العشرة
فبقية البدرين فأهل بيعة
الرضوان فبقية الصحابة
فالتابعون فتابع التابعين
ويجب الإمساك عما وقع
بين الصحابة من النزاع
(و) يجب الإيمان بوجود
(الحور) جمع حوراء
والحور شدة بياض العين مع
شدة سوادها وهن نساء
الجنة ووصفن بالعين
لاتساع أعينهن (والولدان)
أي الثقات وهم على
صورة غلمان الدنيا وهم

خدمة أهل الجنة وقيل لهم أولاد الكفار الذين يموتون قبل البلوغ فإنه ورد أنهم خدمة أهل الجنة (ثم يجب الإيمان (الأولاء) جمع ولي وهو اتقاهم بحقوق الله تعالى وحقوق العباد حسب الإمكان وهو معنى قول من قال هو العارف بالله تعالى وصفاته حسب الإمكان للواظب على الطاعات المجتنب للمخالفات المعرض عن الاتهام في اللذات والشهوات ويجب اعتقاد كراماتهم والكرامة أمر خارق للعادة يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح (٦٨) غير مقرون بدعوى النبوة كل ذلك ورد به الكتاب والسنة وأجمعت عليه

الأمة قبل ظهور المخالفين وكل ما كان كذلك فالإيمان به واجب (و) كذا يجب الإيمان (بكل ما جاء) أي روى ونقل (عن) أي عن النبي (البشير) أي للبشر لأن أوفى بالعهود بأنه محمود العاقبة صلى الله عليه وسلم (من كل حكم) يات لكل ما جاء (صار) في الاشتهار بين الخاصة والعامة (ك) الأمر (الضروري) الذي لا يخفى على أحد وهذا من عطف العام على الخاص لشموله ما تقدم من الحساب وما عطف عليه وغيره كوجوب شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج بيت الله الحرام وحرمة الزنا والحر والربا وحل النكاح والبيع ونحو ذلك وكان مراجع بحمد الشريف صلى الله عليه وسلم يقظة وهو العروج إلى السماء مع جبريل عليه السلام بلا راق بعد الإسراء ليلا

خدمة أهل الجنة) أي فهم مخلوقون في الجنة ابتداء كالمحور العين ليسوا من أولاد الدنيا وهو الصحيح من أقوال كثيرة وقيل هم أولاد المؤمنين الذين ماتوا صغارا ورد بأن الله أخبر عنهم أنهم يلحقون بأبائهم في السيادة والخلق (قوله ثم يجب الإيمان بالأولياء) أي وجوب الأصول فمن أنكر وجودهم كفر لمصادمة القرآن قال تعالى إلا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا يحزنون، إن أوليائه إلا المتقون. وأما من أنكر كراماتهم كالحليمي من أهل السنة والمعتزلة فهو فاسق مبتدع محتجج بأنها لو وجدت الكرامات لالتبست بمعجزات الأنبياء فيلبس النبي بغيره ولو وجدت واستمرت لكثرت وخرجت عن كونها خارقة للعادة ورد ذلك بأننا لانسلم التباس الولي بالنبي للفرق بينهما وهو دعوى النبوة وعدمها ولا نسلم أن كثرتها نصيرها غير خارقة بل تفيد استمرار الخارق وهو أمر واقع لا شك فيه وسئل بعضهم لأي شيء كثرت الكرامات في الزمان للتأخر دون التقدم فأجاب بأن ذلك لضعف إيمان المتأخرين فاحتيج لتأليفهم بالكرامات ليعتقدوا في الصالحين وأما في الزمن المتقدم فاعتقادهم تابع لميزان الشرع (قوله جمع ولي) سمى بذلك لأنه تولى خدمة الله أولًا لأن الله تولى أمره فلم يكله لغيره طرفه عين (قوله اعتقاد كراماتهم) أي ثبوتها فهي واقعة شرعا جائزة عقلا ودليل ذلك قصة مريم وولادتها عيسى من غير زوج وآصف ابن برخيا وعمر بن الخطاب مع نيل مصر ومع النار التي ظهرت من جهة المدينة في زمنه فأشار إليها بردائه فأطفأها وغير ذلك من كرامات الصحابة والتابعين إلى وقتنا هذا (قوله في الاشتهار) بيان لوجه الشبه أي إن الأحكام التي أتت بها النبي صلى الله عليه وسلم واشتهرت حتى صارت كالأمور الضرورية يجب الإيمان بها وكل من أنكر شيئا منها فقد كفر وأما الأحكام التي لم تبلغ في الاشتهار هذا الحد فلا يكفر منكرها كالرفع من الركوع والسجود ونحو ذلك (قوله كوجوب شهادة أن لا إله إلا الله) تمثيل لما جاء عن البشير (قوله بلا راق) هذا هو العتمة وقيل عرج بالراق (قوله والراد بالمعراج ما يعم الإسراء) جواب عما يقال إن منكر المعراج فاسق فكيف يحكم عايه بالكفر. فأجاب بأن الراد بالمعراج ما يشمل الإسراء فمنكر الإسراء كافر ومنكر المعراج فاسق (قوله وكسؤال الملوكين) أي فهو مما يجب الإيمان به لكن منكره لا يكفر للاختلاف فيه (قوله منكر) بفتح الكاف اسم مفعول ويجوز كسر هاء على أنه اسم فاعل لأنه منكر على غيره كلامه (قوله ونكير) فعيل بمعنى مفعول من نكرت الرجل إذا لم تعرفه سميا بذلك لأن الميت لم يكن يعرفهما ولم ير صورة مثل صورتها (قوله أزرقان) أي أعينهما أي كقدور النحاس من شدة حرتهما يراها الناظر كالبرق الخاطف جملتهما الله تكملة للمؤمن ليثبتته وينصره وهتكاستر المنافق في البرزخ وإخافة للكافر ليحجر في الجواب وهما للمؤمن الطائع وغيره على الصحيح وقيل هما للكافر والعاصي وأما المؤمن الموفق فله ملكان آخران اسمهما مبشر وبشير (قوله مؤمنا كان أو كافرا الخ) هذا هو الصحيح خلافا لقول ابن عبد البر والسيوطي لا يسل الكافر (قوله الذي يستقر فيه) أي وأما من علم الله أنه ينقل من قبر لآخر فلا يسل إلا في القبر الذي يبعث منه (قوله ويبيد الله الروح فيه مائة)

من للسجد الحرام إلى للسجد الأقصى راكبا للبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه والراد بالمعراج ما يعم الإسراء وقصته مشهورة وكسؤال الملوكين منكر ونكير وهما ملكان أسودان أزرقان أي أعينهما يأتیان للبيت مؤمنا كان أو كافرا أو منافقا بعد تمام الدفن في القبر الذي يستقر فيه دائما وعند انصراف الناس فيقعدانه ويبيد الله فيه الروح ينامه وقيل في نصفه ويسألانه من ربك وما دينك وما تقول في الرجل الذي يبعث فيكم فيقول المؤمن ربى الله ودينى الإسلام والرجل المبعوث فينار رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولان له انظر مقعدك من النار قدأبدلك الله مقعدا في الجنة فيراهما جميعا وأما المنافق أو الكافر

ليقول لا أدري فيقولان له لا دريت ولا تليت ويضرب بمطراق من حديد في يد أحدهما فيصيح صيحاً يسعها من يليه غير الثقلين
ويترققان بالمؤمن وينهران الكافر والنافق ويسألان كل أحد بلسانه على الصحيح ولو تمزقت أعضاؤه أو أكلته السباع أو حرق وسحق
وذرى في الهواء إذ لا يعد أن يخلق الله تعالى الحياة فيه وأحوال السؤلين مختلفة فمنهم من يسأله لللكان ومنهم من يسأله أحدهما قال
القرطبي اختلفت الأحاديث في كيفية السؤال والجواب وذلك بحسب الأشخاص فمنهم من يسأل عن بعض اعتقاداته ومنهم من يسأل
عن كلها انتهى واختلف في اختصاصه بهذه الأمة ولا يسل الأنبياء ولا الملائكة ولا الصديقون والمرابطون والشهداء وملازم قراءة تبارك
كل ليلة ومن قرأ في مرض موته الإخلاص ثلاثاً والبطون ومن مات في أيام الطاعون ولولم يطن والمجنون والأبله وجزم الجلال السيوطي
بعدم سؤال الأطفال ويسألان الجن لتكليفهم وعموم أدلة السؤال وهذا السؤال هو فتنة القبر وكنيم القبر وعذابه وللراد عذاب
البرزخ ونعيمه ولولم يقبر والتعبير بالقرجى على الغالب وعمله الروح والجسد جميعاً إذ لا مانع أن يخلق الله تعالى في جميع الأجزاء أو بعضها
نوعاً من الحياة قدر ما يدرك ألم العذاب أولدة النعيم وهذا لا يستلزم أن يتحرك أو يضطرب أو يرى أثر العذاب عليه حتى إن من أكلته
السباع أو صلب في الهواء يعذب وإن لم تطلع على ذلك وقيل يختص بالروح والنعيم (٦٩) يكون للمؤمنين والعذاب للكافرين

هذا هو قول الجمهور لظاهر الأحاديث المتواترة ولذا قال السيوطي :

وكله يحيا لدى الجمهور لاجزؤه لظاهر الآثار

(قوله ويترققان بالمؤمن) أي ولو عاصيا بحسب تفاوت مراتب المؤمنين (قوله على الصحيح) أي كما
هو ظاهر الأحاديث وأقوال السلف وقيل بالعريّة وقيل بالسريانية والمعتمد أن السؤال مرة واحدة
للسلم والنافق والكافر وذهب أكثر العلماء إلى أنه ثلاث مرات في ساعة واحدة عقب نزوله القبر
وذهب السيوطي إلى أنه يتكرر على المؤمن سبعة أيام المرة الأولى عقب نزوله والباقي بعد الفجر له (قوله
ولا الصديقون) جمع صديق وهو من صدق الله ورسوله وأخلص لله ظاهراً وباطناً (قوله والمرابطون)
جمع مرابط وهو الملازم طرف بلاد المسلمين لحفظهم من الكفار (قوله والشهداء) أي قتل في المعركة
أو شهداء الآخرة وهم فرق كثيرة منهم البطون الآتي (قوله وملازم قراءة تبارك كل ليلة) أي بعد
غروب الشمس إلى طلوع الفجر ويدخل وقتها بالزوال ومثله ملازم قراءة سورة السجدة (قوله
والمجنون) أي الذي مات بإسهال بطنه لما ورد من قتل بطنه لم يعذب في قبره (قوله والمجنون) أي
إن جن قبل البلوغ أو بعده وهو مسلم واستمر به الجنون إلى الموت (قوله والأبله) هو الذي لا عقل له
يصل إلى حد نديريته أو دنياه وهو الغفل (قوله والمراد عذاب البرزخ) أي وإنما أضيف إلى القبر لأنه
الغالب وإلا فسكل ميت أراد الله تعذيبه عذب قبر أولم يقبر (قوله في جهاد الكفار) مثله من قتل
على الحق كقتال البغاة وقطاع الطريق وإقامة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (قوله لإعلاء كلمة
الله) أخرج به من قاتل لأعلاء كلمة الله بل للقيمة أو لإظهار الشجاعة فإن له حكم شهداء الدينامن

ويتنعمون في الجنة قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون وإن لم تعلم كيفية هذه الحياة إذ هي
غير معنوية لا كثر البشر وسما شهداء لأن أرواحهم شهدت دار السلام أي حضرتها ودخلتها بخلاف غيرهم فإنه لا يدخلها إلا يوم
القيامة أولأن الله وملائكته شهدوا له بالموافاة وكأخذ العباد للكافرين من الثقلين في الحشر ما عدا الأنبياء والسبعين ألفاً الذين يدخلون
الجنة بغير حساب كتبهم التي كتبت فيها الملائكة الحفظة أعمالهم التي صدرت عنهم في الدنيا بالإيمان والتمائم فأمل من أوتي كتابه يمينه فسوف
يحاسب حساباً يسيراً وينقلب إلى أهله مسروراً وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبوراً ويصلى سعيماً وحاصل ما قيل في ذلك أن
محاتف الأيام والليالي توصل حتى تكون صحيفة واحدة وقيل ينسخ ما في جميعها في صحيفة واحدة فإذا مات العبد جعلت في خزانة
تحت العرش حتى إذا كان يوم القيامة والناس في الموقف بحث الله تعالى ربحاً فتنطيرها من تلك الخزانة فلا تخطئ صحيفة عنق
صاحبها ثم تأخذها الملائكة من الأعناق فيعطونها لهم في أيديهم على حسب حالهم من إيمان أو كفر فالمؤمن يعطى كتابه يمينه
والكافر بهماله ويثقب صدره فيدخل يده اليسرى فيه ويأخذ كتابه من وراء ظهره وأول من يأخذ كتابه يمينه على الإطلاق
عمر بن الخطاب رضي الله عنه وله شعاع كشعاع الشمس وأما أبو بكر فهو رئيس السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب
وبعد عمر أبو سلفة عبد الله بن عبد الأسد الخزومي رضي الله عنه وأول من يأخذه بهماله أخوه الأسود بن عبد الأسد

الخروج ثم إذا أخذ الصديق كتابه وجد حروفه نيرة أو مظلمة على حسب الأعمال الحسنة أو السيئة وأول خط فيها اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسياً فإذا قرأه أبيض وجهه إن كان مؤمناً واسود إن كان كافراً وذلك قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه الآية ويخلق الله تعالى له علم القراءة وإن لم يكن يقرأ في الدنيا والصحيح أن عصاة المؤمنين يأخذون محاضراتهم بأيامهم ويكون علامة على دخولهم الجنة ولو وجد دخولهم النار وكالشفاعة وهي أنواع : الأول شفاعة صلى الله عليه وسلم في فصل القضاء لراحة الخلق من طول الوقوف ومشقة وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم. الثاني شفاعة في إدخال قوم الجنة بغير حساب قال النووي وهي مختصة به . الثالث الشفاعة ليعمن استحق دخول النار أن لا يدخلها قال عياض وليست مختصة به وتردد النووي أي لأنه لم يرد تصريح بذلك. الرابع الشفاعة في إخراج قوم من النار ويشاركه فيها الأنبياء والملائكة وصالحو المؤمنين . الخامس الشفاعة في زيادة الدرجات وجوز النووي اختصاصها به عليه الصلاة والسلام. السادس الشفاعة في تخفيف العذاب عمن استحق الخلود في النار كما في حق أبي طالب فني الصحيح أنا أول شافع وأول مشفع وإنه ذكر عنده عمه أبو طالب فقال له تنفعه شفاعة فيجعل في ضحاح من نار . وكشراطة الساعة الحقة المتفق عليها أي علاماتها أي العلامات (٧٠) الدالة على قربها. وأولها خروج المسيح الدجال بالحاء المهملة على الصحيح ممي

عدم غسلهم والصلاة عليهم لأنواهم الكامل (قوله وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم) أي إجماعاً وذلك لأن الناس في ذلك الوقت يذهبون إلى الرسل من آدم إلى عيسى فرداً فرداً يسألونهم الشفاعة في الانصراف من ذلك الموقف فكل يبدى حجة إلى أن يذهبوا إليه صلى الله عليه وسلم يسألونه الشفاعة فيقول أنا لها أنا لها فيسجد تحت العرش فيقول الله ارفع رأسك واشفع تشفع فيرفع رأسه وهذا هو المقام المحمود لأنه من حيثها يكثر حمد الناس له فينصب له لواء له ثلاث ذؤابات ذؤابة بالشرق وأخرى بالمغرب وأخرى بالوسط والأنبياء ومن دونهم تحت ذلك اللواء (قوله قال عياض وليست مختصة به) أي وهو المعتمد (قوله وصالحو المؤمنين) أي والأطفال بل والمولى يشفع أيضاً فيمن قال لا إله إلا الله ولم يعمل خيراً قط (قوله فيجعل في ضحاح من نار) أي لما ورد أنه أقل أهل النار عذاباً في الحديث أقل أهل النار عذاباً رجل ينتعل بنعلين من نار تغلي منهما دماغه (قوله أي العلامات الدالة على قربها) أي وهي العلامات الكبرى (قوله على الصحيح) وقيل بالحاء المعجمة لأنه محسوخ الصورة (قوله وليضمن الجزية) أي لا يقبلها بل إما الإسلام أو السيف (قوله في خفقة من الدين) أي قلة (قوله وإدبار) أي إغراض (قوله اليوم منها كالسنة) أي وهو أول يوم منها وقوله واليوم منها كالشهر أي الثاني وقوله واليوم منها كالجمعة أي الثالث (قوله ومع نهران الخ) هو معنى قوله في بعض الروايات ومع جنة ونار (قوله شياطين تلسم) هو اسم موضع (قوله ويقتل نفساً ثم يحييها) أي وهو الخضر عليه السلام ورد أنه حين يحييه يقول له ألو من تقول له والله ما زددت فيك إلا بصيرة ثم بعد إحيائه تمسك يده فلا يقتل أحداً (قوله فيفر الناس) أي مع المهدي (قوله فيأتي في السحر) أي في وقته (قوله لينتقم إمامكم)

مسيحاً لمسحه الأرض في أمده يسير أي مدة أربعين يوماً كما سيأتي في الحديث وقيل لأنه لأنه محسوخ العين اليسرى ووصف بالدجال أي الكذاب للفرق بينه وبين المسيح عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام وسمى عيسى مسيحاً لمسحه الأرض أي سياحته فيها وقيل لأنه مامسح على ذي عاهة إلا برى بإذن الله تعالى وقيل لأنه محسوخ بالبركة .

« لينزل ابن مريم حكماً عدلاً فليكرن الصليب وليقتلن الخنزير وليضمن الجزية » الحديث وفي مسند أحمد أي من حديث جابر يخرج الدجال في خفقة من الدين وإدبار من العلم وله أربعون ليلة يسبحها في الأرض اليوم منها كالسنة واليوم منها كالشهر واليوم منها كالجمعة ثم سائر أيامه كأيامكم هذه وله حمار يركبه عرض جانب أذنيه أربعون ذراعاً فيقول للناس أنا ربكم وهو أعور وإن ربكم ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب يرد كل ماء ومنهل إلا المدينة ومكة حرمهما الله عليه وأقامت الملائكة بأيوبهما ومعهم جبال من خبز والناس في جهد إلا من أتبعه ومعهم نهران أنا أعلم بهما منه نهر يقول الجنة ونهر يقول النار فمن أدخل الذي يسميه الجنة فهو في النار ومن أدخل الذي يسميه النار فهو في الجنة قال وتبعته الشياطين تلسم ومعهم فتنة عظيمة يأمر السماء تمطر فيها يرى الناس ويقتل نفساً ثم يحييها فيما يرى الناس فيقول للناس أيها الناس فهل يفعل مثل هذا إلا الرب فيفر الناس إلى جبال الدخان بالشام فيأتهم فيحاصروهم فيشتد حصارهم ويجهدهم جهداً شديداً ثم ينزل عيسى عليه الصلاة والسلام فيأتي في السحر فيقول أيها الناس ما يمنعكم أن تخرجوا إلى هذا الكذاب الخبيث فينطلقون فإذا هم بعيسى فتقام الصلاة فيقال له تقدم ياروح الله فيقول لينتقم إمامكم فليصل بكم فإذا صلوا صلاة الصبح خرجوا إليه فحين يراه الكذاب فينأى أي يذوب كما ينأى الملح في الماء فيقتله حتى إن الشجر والحجر ينادي ياروح الله هنا يهودي فلا يترك بمن كان يتبعه أحداً إلا قتله وفي الصحيح أحاديث بمعنى ذلك انتهى ذكره السيوطي. ثالثاً خروج

يأجوج ومأجوج بالهمز ودونه وهما قيلتان من ولد يافث بن نوح عليه السلام فهما من ذرية آدم عليه السلام من غير خلاف وروى مسلم من حديث النحاس بن سمعان إن الله تعالى يوحى إلى عيسى عليه السلام بعد قتله الدجال أنى قد أخرجت عبدا لي لا يدان لأحد بقتلهم حرز عبادي إلى الطور ويحيى الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون أى من كل نحر يمشون مسرعين فيمر أوطانهم على هجرة طبرية فيغربون ماء هاوى بالشام طولها عشرة أميال ويمر آخرهم فيقولون لقد كان بهذا أثر ماء ويحصرهم عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدهم خيرا من مائة دينار لأحدكم فيرغب نبي الله وأصحابه إلى الله تعالى فيرسل الله عليهم النصف فيرقابهم فيصبحون فرسي كقوت نفس واحدة ثم يهبط نبي الله عيسى وأصحابه إلى الأرض فلا يجدون في الأرض موضع شبر إلا ملأته زهمهم فيرغب إلى الله نبي الله وأصحابه فيرسل الله طيرا كأعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا لا يكلن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الأرض حتى يتركها كالزقة ثم يقال للأرض أنتى نمرك الحديث وقوله لا يدان لأحد ثنية يدومعناه لا قدرة ولا طاقة ومعنى حرزهم إلى الطور ضمهم إليه واجعل لهم حرزا وقوله النصف يتحرك العين المعجمة (٧١) الدود الذى يكون في أتوف الإبل

والنعم وقوله فرسي كقوت نفس واحدة ومعنى واحد فرس وفى التعليق من حديث حذيفة قلت يا رسول الله ما يأجوج ومأجوج قال أم كل أمة أربعمائة ألف لا يموت الرجل حتى يرى ألف عين تطوف بين يديه من صلبه وهم من ولد آدم فيسيرون إلى خراب الدنيا فيكون مقدمتهم بالشام وساقهم بالعراق فيمرون بأنهار الدنيا فيشربون الفرات والديجلة وبحيرة طبرية حتى يأتوت بيت المقدس فيقولون قد قتلنا أهل الدنيا قاتلوا من فى السماء فيرمون نسايبهم إلى السماء فيرد الله تعالى نسايبهم

أى وهو المهدى (قوله يأجوج ومأجوج) اسمان أعجميان لا اشتقاق لهما ومنعنا من الصرف للطمية والمعجمة (قوله بالهمز ودونه) أى فهما لقتان وقراءتان سبعيتان (قوله من ولد يافث بن نوح) اعلم أن أولاد نوح ثلاثة سام وحام ويافث فسام أبو العجم والعرب والروم وحام أبو الحبشة والزيج والنوب وياث أبو الترك والبربر وصقلية ويأجوج ومأجوج كلهم كفار دعاهم النبي عليه السلام إلى الإيمان ليلة الإسراء فلم يجيبوا (قوله فيرغب نبي الله) أى يدعو ويتضرع (قوله زهمهم) أى جيقتهم فتنن الأرض منهم (قوله فتطرحهم حيث شاء الله) فى بعض الروايات فتطرحهم فى البحر ولا يدخلون مكة ولا المدينة ولا بيت المقدس ولا يصلون إلى من حصن بوردا وذكروا (قوله أم) فى بعض الروايات إنها جيلان كل جيل مشتمل على أربعة آلاف أمة (قوله حتى يرى ألف عين الخ) فى رواية لا يموت الواحد منهم حتى يرى ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح وهم أصناف صنف منهم طوله عشرون ومائة ذراع فى السماء وصنف منهم طوله وعرضه سواء عشرون ومائة ذراع وصنف منهم يفتش أحدهم أذنيه ويلتخف بالأخرى لا يمر بغيره ولا وحش ولا خير إلا أكلوه ومن مات منهم أكلوه فلما رأى ذلك ذوالقرنين شرع فى بناء السد واهتم به فبنى الجدار على الماء بالصخر والحديد والنحاس للذباب فلما وصل إلى ظاهر الأرض بنى بقطع الحديد وأفرغ عليه النحاس المذاب روى أنهم يحفرونه كل يوم حتى إذا كادوا يخرقونه قال الذى عليهم أرجعوا فستحفرونه غدا فيعيد الله كأشد مما كان حتى إذا بلغ مدتهم وأراد الله أن يبعثهم إلى الناس قال الذى عليهم أرجعوا فستحفرونه غدا إن شاء الله فيرجعون فيجدونه على هيئتهم حين تركوه فيخرجون منه إلى الناس فيستقون المياه وتنفر الناس منهم (قوله أى وإذا قرب وقوع معنى القول) أى وإعما عبر الماضى لحصوله فى علم الله لأن الماضى والحال والاستقبال فى علم الله واحد لا حاطة به (قوله فتخرج رأس الدابة من الصفا) هذا أحد روايتين والأخرى أنها تخرج من بين الركن حذاء

محررا وما وقد ورد أن الدجال يقتله عيسى ابن مريم فيخرج جده يأجوج ومأجوج فيقتلون من اتبع الدجال الذى قتله عيسى وينحصر عيسى ومن معه فى رؤوس الجبال فيسلط الله عليهم داء فى أعناقهم فيوتون كوت رجل واحد انتهى ذكر جميعه النفر اوى فى شرح الرسالة. راجعها خروج الدابة التى تكلم الناس آخر الزمان للشار إليها بقوله تعالى وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أى وإذا قرب وقوع معنى القول عليهم وهو ما وعدوا به من البعث والعذاب أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم قيل تكلمهم بطلان الأدیان إلا دين الإسلام وقيل تقول يا فلان أنت من أهل الجنة ويا فلان أنت من أهل النار وقيل تقول إن الناس كانوا بآياتنا لا يوتون وروى أنه سئل عليه الصلاة والسلام عن مخرجها فقال من أعظم للساجد حرمة على الله تعالى يعنى للسجد الحرام وروى عنه عليه الصلاة والسلام أن لها ثلاث خرجات خرجة بأقصى اليمن فينشو ذكرها فى البادية ولا يدخل ذكرها مكة ثم تمكث زمنا طويلا وخرجة قرية من مكة فينشو ذكرها بالبادية وبمكة وخرجة بينا عيسى ابن مريم عليه السلام يطوف بالبيت ومعهم المسلمون إذ تهتز الأرض تحته وينشق الصفا على البشر فتخرج رأس الدابة من الصفا تجري القوس ثلاثة ألهم وما خرجت ثوبا وبعد خروجها يحس رأسها السحاب وتسمى الجلجلة وفى الحديث

أن طولها ستون ولها أربعة قوائم وزغب ورير وجناحان لا يغوتا هارب ولا يدركها طالب ومن كعب صورتها صورة حمار قيل لها رأس ثور ومن خنزرواذن أيل وعنق ضامة وصدر أسد ولون نمر وخصرة هر وذناب كبش وخف بعر خامسها طلوع الشمس من مغربها. والخلف في ذلك هل هو في يوم واحد أو في ثلاثة أيام ثم تطلع من للشرق على عادتها إلى يوم القيامة وإذا طلعت من المغرب غربت في للشرق وعند ذلك يطلق باب التوبة على اللؤم العاصي والكافر وقيل هو خاص بالكافر لقوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا وهل ذلك خاص بالمكاف أو عام وهل يستمر إلى يوم القيامة وهو ظاهر قول البرهان القاني في شرح جوهرته الحق أن من يوم طلوع الشمس من مغربها إلى يوم القيامة لا تقبل توبة أحد كما في حديث ابن عمر لكن صحح الأجهوري في حاشيته على الرسالة أن عدم قبولها من اللؤم والكافر خاص بمن شاهد الطلوع وهو مميز أما غير المميز لصبا أوجنون ثم حله التميز أو ليه بعد (٧٣) ذلك فإنه تقبل منه التوبة وقال في شرحه على المختصر عن ابن عباس لا تقبل

توبة الكافر إلا إذا كان صغيرا ثم أسلم بذلك فإنها تقبل منه وأما اللؤم للذنوب فتقبل منه توبته. واعلم أن التصديق بما ذكره هو الإيمان الشرعي لأن الإيمان لغة هو مطلق التصديق وشرعا هو تصديق النبي صلى الله عليه وسلم بالقلب في جميع ما علم بحيته به من الدين بالضرورة أي فيما اشتهر بين أهل الإسلام وصار العلم به يشابه العلم بالحاصل بالضرورة بحيث يطمع العامة من غير انتظار إلى نظر واستدلال وإن كان في أصله نظريا كوحدة الصانع جلوعلا ووجوب الصلاة ونحوها إجمالا في علم إجمالا وتفصيلا في علم

دار بن مخزوم عن عيين الخارج من السجد (قوله إن طولها ستون) المراد ستون ذراعا بذراع آدم عليه السلام كما ورد (قوله وأذن أيل) هو حيوان يظهر في المغرب والسودان أصفر من البعير كما أخبرني به بعض الثقات (قوله وخف بعر الخ) ورد أن بين للفصلين اثني عشر ذراعا بذراع آدم عليه السلام ومن أبي هريرة فيهما من كل لون ما بين قرنها فرسخ للراكب واختلف في تعيينها والصحيح أنها فصل ناقة صالح وذلك أنه لما عقرت أمه هرب فافتتح له حجر فدخل في جوفه ثم انطبق عليه الحجر فهو فيه حتى يخرج بإذن الله عز وجل (قوله لقوله تعالى يوم يأتي الخ) ظاهره أنه دليل للقول الثاني وليس كذلك بل الآية منشأ الخلاف فقيل إن معناها لا ينفع نفسا أي كافرة أو مؤمنة عاصية ويكون قوله لم تكن آمنت راجعا للأولى وقوله أو كسبت راجعا للثانية ويكون التقدير لا ينفع نفسا كافرة لم تكن آمنت من قبل لإيمانها الآن ولا ينفع نفسا مؤمنة توبتها من المعاصي فقوله أو كسبت معطوف على آمنت ففي الكلام حذف وعليه فطلق باب التوبة عام في اللؤم العاصي والكافر وقيل معناها أو نفسا مناقضة كسبت في إيمانها خيرا أي تصديقا باطنا وعليه فهو خاص بالكافر (قوله الحق أنه من يوم طلوع الشمس من مغربها إلى يوم القيامة الخ) ورد أنه مائة وعشرون سنة فيتمتع المؤمنون فيها أربعون سنة لا يتمنون شيئا إلا أعطوه ثم يعود فيهم الموت ويسرع فلا يبق مؤمن ويبقى الكفار يتهاجون في الطريق كالبيهاثم حتى ينكح الرجل المرأة وسط الطريق يقوم واحد عنها وينزل واحد وأفضلهم من يقول لو تجمعت عن الطريق لكان أحسن فيكونون على مثل ذلك حتى لا يولد لأحد من نكاح ثم يتم الله النساء ثلاثين سنة ويكون كلهم أولاد زنا شرار الناس عليهم تقوم الساعة (قوله وأما اللؤم للذنوب الخ) هذا هو المتمد (قوله لا مجرد وقوع نسبة الصدق الخ) أي كما يقول السعد وسيأتي له توجيه بتكلفات (قوله كثير من الكفار) أي كأي طالب فإنه كان يجهد له بالصدق من غير إذعان (قوله ويظهر من كلام بعضهم أنه الراجح) أي لأنه قول الأشعري وأبي بكر الباقلاني وأبي إسحق الأسفرائني وجمهور التكلمين (قوله وذهب الحق للفتازاني الخ) رد ذلك بما تقدم في قوله حتى يلزم إيمان كثير من الكفار (قوله ويكون التكليف به الخ) جواب عما يقال الكيف

وصف

كذلك والمراد من تصديقه عليه الصلاة والسلام الإذعان والقبول لما جاء به بحيث يقع

عليه اسم التسليم من غير تكبر وعناد لا مجرد وقوع نسبة الصدق إليه في القلب من غير إذعان وقبول حتى يلزم إيمان كثير من الكفار الذين كانوا طليين بحقيقة نبوته عليه الصلاة والسلام وما جاء به لأنهم لم يكونوا أذعنوا لذلك ولا قبلوه بحيث يطلق عليه اسم التسليم وعلى هذا الإيمان الشرعي هو حديث النفس التابع للمعرفة أي الإدراك الجازم بناء على الصحيح من أن إيمان القلب صحيح للإذعان والقبول والتصديق والتسليم عبارات عن شيء واحد وهو حديث النفس المذكور فيكون الإيمان فضلا من أفعال النفس وليس من قبيل العلوم والمعارف ويظهر من كلام بعضهم أنه الراجح وذهب الحق للفتازاني وكثير من المحققين إلى أن التصديق الشرعي ليس به بالإيمان والإذعان والتسليم هو نفس الإدراك فيكون من قبيل العلوم والمعارف والأصح في الإدراك أنه كيف لا قبل ولا أفعال نفس ويكون التكليف به باعتبار أسبابه من التمسك للوسل إليه

قال وهو معنى التصديق المقابل للتصور في علم الليزان حيث يقال العلم إما تصور وإما تصديق أي فيكون التصديق عند المناطقة هو الإذعان بحيث يطلق عليه اسم التسليم قال فلو حصل هذا المعنى للكفار كان إطلاق اسم الكافر عليه من جهة أن عليه شيئا من أمارات التكذيب والإنكار كما لو فرضنا أن أحدا صدق بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وأقر به وعمل ومع ذلك شد الزنار بالاختيار أو سجد للصنم بالاختيار نجعله كافرا لما أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل ذلك علامة التكذيب والإنكار وتحقيق هذا المكان على ما ذكرت يسهل لك الطريق إلى حل كثير من الاشكالات الواردة في مسألة (٧٣) الإيمان اه كلامه وعلى ما ذكرنا

فالإيمان بسيط وهو الحق وعليه فمن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه لا يضر منه ولا لباؤه بل كان بحيث لو طلب منه النطق لأجاب وهو مؤمن عند الله تعالى ناج من الخلود في النار فالنطق إنما هو شرط كمال فيه كبقية الأعمال من صلاة وصوم وزكاة وحج لا شرط صحة ولا جزء من حقيقته نعم هو شرط لإجراء الأحكام الدينية لأن التصديق لشأبه بكونه قليا لا بد له من علامة ظاهرة تدل عليه وقيل إنه مرشح من التصديق والنطق بالشهادتين فالنطق جزء من حقيقته إلا أن التصديق جزء لا يحتمل السقوط والإقرار قد يعتمله كما في المذود من خرس أو إكراه وقيل بل النطق شرط صحة له ولا فرق بينه وبين القول بالجزئية الاعتبار أن الجزء داخل

وصف قائم بالنفس لا تكليف به وإنما التكليف بالأفعال الاختيارية (قوله قال) أي السعد دافعا ما يرد عليه من الإشكال وهو إن قلت إنه الإدراك يلزم عليه أنه يكفي وإن لم يكن عنده إذعان فأجاب بقوله فلو حصل الخ فتدبر (قوله وتحقيق هذا المقام الخ) قد علمت أن مذهبه تكلف فالحق الأول (قوله وعلى ما ذكرنا) أي على كل من التعريفين اللذين هما حديث النفس التابع للمعرفة أو هو المعرفة (قوله لا يضر) أي وأما المذود فتنفق على قبول الإيمان منه ولو على القول بأنه مركب (قوله ولا لباؤه) أي لأن الآبي كافر بالإجماع (قوله نعم هو شرط) استدراكه على قوله إنما هو شرط كمال فيه ويؤيده قوله تعالى أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وقوله عليه الصلاة والسلام اللهم ثبت قلبي على دينك قال شيخنا الأمير سمعنا من المشايخ كثيرا أن للدار عند المالكية على أي لفظ يفيد الوجدانية والرسالة ونقله الأمازي في شرحه عن الأبي محالفا لشيخه ابن عرفة الشرط اللفظ المخصوص ونحوه للرمل وجماعة من الشافعية ونحو ما للأبي للنووي (قوله وقيل إنه مركب من التصديق والنطق الخ) هذا الخلاف مقيد بالكافر الأصلي وأما أولاد المسلمين فيحكمون بإيمانهم عندنا وعند الله ولهم ينطقوا طول عمرهم غير أنهم خالفوا الواجب الفرعي (قوله فالنطق جزء من حقيقته) هذا القول لأبي حنيفة وجماعة من الأشاعرة والإيمان عندهم اسم لعملي القلب واللسان جميعا (قوله وقيل بل النطق شرط صحة الخ) تحصل أن الأقوال ثلاثة لكنها ترجع إلى قولين لأن من قال إنه شرط صحة فقد وافق القائل في المعنى بأنه شرط وبقي قول ثالث وهو أن الإيمان مركب من تصديق ونطق وعمل وهو المفترق وعليه فمن ترك واجبا كالصلاة أو فعل محرما كالزنا فهو كافر (قوله إلا باعتبار الخ) أي لأنه على القول بالشرطية يكون الإيمان مركبا وعلى القول بالشرطية يكون بسيطا فتدبر (قوله بزيادة الأعمال) راجع لقوله يزيد وقوله وتقصها راجع لقوله وينقص فهو لفظ ونشر مرتب وزيادته بالأعمال على حسب الغالب وإلا فقد يزيد بفضل الله (قوله للقطع الخ) علة للأرجحية وحصل ما ذكره أدلة عقلية وتقليدية صدر بالفضل ثم تنقل (قوله زادتهم إيمانا) أي وما قبل الزيادة يقبل النقص إلا لما مضى كصحة الأنبياء فإن إيمانهم يستحيل عليه النقص وما ذكره الشارح من ترجيح قول جمهور الأشاعرة والماتريدية ومالك والشافعية وأحمد (قوله وقيل لا يزيد ولا ينقص) هو قول جماعة منهم الإمام أبو حنيفة وأصحابه وتأولوا أدلة الأولين بأن آية وإذا تليت عليهم آياتهم زادتهم إيمانا الراد للؤمن به فإن الصحابة كان يتجدد عليهم القرآن والأحكام شيئا فشيئا فكما زادت الأحكام زاد عملهم بها ويؤول الحديث بأن الزيادة والنقص ترجع إلى الأعمال لا التصديق ومما يرد قوله أيضا ما قاله ابن العربي أقسام الإيمان خمسة إيمان تقليد وهو من أخذ العقائد عن شيخ وجزم بها من غير معرفة دليل وإيمان علم وهو معرفة العقائد بأدلتها وإيمان عيان وهو معرفة الله بمراقبة القلب كأنه يراه وإيمان حق وهو رؤية الله بقلبه وهو مقام

[١٠ - صاوي]

الماهية والشرط خارج عنها ثم الراجع أن الإيمان يزيد وينقص بزيادة الأعمال وتقصها للقطع بأن إيمان الفاسق لا يساوي إيمان الصديقين والأنبياء والمرسلين ولقوله تعالى - وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا - وغير ذلك من الآيات ولقوله صلى الله عليه وسلم لابن عمر رضي الله عنهما حين سأله الإيمان يزيد وينقص نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار وبالجملة فزيادة الأعمال الباطنية والظاهرية توجب زيادة إيمانه وضيائه في القلب وقتلها توجب منعه وظاهر أن التصديق قد يقوى بقوة الأسباب ولذا يقال ليس الخبر كالبيان وقيل لا يزيد ولا ينقص لأن التصديق البالغ حد الجزم

لا يصور فيه زيادة ولا نقصان حتى إن من حصل له حقيقة التصديق فسواء أتى بالطاعات أو ارتكب المخالفات فتصديقه باق على حاله من غير تحريفه أصلاً وقبل الخلف لفظي لأن ما يدل على أن الإيمان يزيد وينقص فمحمول على الإيمان الكامل للركب من تصديق وعمل فالزيادة والنقصان مصروفان إلى ما به الكمال من الأعمال وما يدل على عدم الزيادة والنقص فمحمول على أصل الإيمان وهو التصديق وفيه نظر وأما الإسلام فهو لغة الخضوع والالتحاق فهو غير الإيمان لغة قطعاً وأما شرعاً فقد اختلف فيها فذهب أكثر الماتريدية وبعض عتق الأشاعرة إلى أنه الخضوع والالتحاق للأوامر والنواهي بمعنى قبول ذلك والاذعان له وعليه فهو عين الإيمان فالإيمان والإسلام مترادفان شرعاً قال النسفي في العقائد والإيمان والإسلام واحد والأكثر من الأشاعرة مع كثير من الماتريدية إلى تباينهما مفهومًا كتبايرهما لغة إذ مفهوم الإيمان تصديق القلب بكل ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم معاملة من الدين ضرورة أي الإذعان لذلك ومفهوم الإسلام امتثال الأوامر والنواهي ببناء العمل على ذلك الإذعان فهما مختلفان وإن تلازما شرعاً بحيث لا يوجد مسلم ليس بمؤمن ولا العكس إذ يلزم من الإذعان الامتثال المذكور ومن (٧٤) الامتثال الإذعان فليتأمل . فإن قلت إن الإسلام قد ينفرد عن الإيمان في

المتأفق كما يشير إليه قوله تعالى قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا . قلت كلامنا في الإسلام المعتبر شرعاً المنجى من خلود النار وأما ما في الآية فالمراد به الالتحاق الظاهري فقط فإن قلت قد فسر النبي صلى الله عليه وسلم الإسلام بنفس العمل حيث قال عليه الصلاة والسلام الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً فالجواب أن مراده عليه الصلاة والسلام بالإسلام علاماته الدالة

لشاهدة وإيمان حقيقة وهو الفناء بالله عما سواه فكل واحد أزيد مما قبله وعمل الخلاف في غير إيمان الأنبياء والملائكة فإنه يزيد ولا ينقص وقيل إن إيمان الملائكة لا يزيد ولا ينقص . إن قلت إن قوله تعالى في حق الخليل أولم تؤمن يوم أن إيمان الأنبياء ينقص . أجيب بأن المعنى أولم يكفك إيمانك الكامل قال بل ولكن ليطمئن قلبي برؤية المعجزة الباهرة لتقوم له الحجة على قومه (قوله لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان) أي لأنه التصديق البالغ حد الجزم فلو قلنا ينقصه لكان ظناً وهو كفر ولو قلنا زيادته لكان لامعنى له لأنه في غاية الجزم وهو منتهى الزيادة وبقي قول ثالث للخطابي وهو أن الإيمان قول وهو لا يزيد ولا ينقص فإذا نقص ذهب (قوله وقيل الخلف لفظي) هذا القول للفخر الرازي جامع بين القولين (قوله وفيه نظر) أي لأن الخلاف إنما هو في أصل الإيمان وهو التصديق فهو حقيقي لا لفظي والمحول عليه الترجيح المتقدم (قوله الخضوع والالتحاق) أي فيقال أسلمت الدابة واستسلمت أي اتقادت (قوله والأكثر من الأشاعرة الخ) مقابل للقول الأول وهو للتعبد (قوله إذ مفهوم الإيمان) أي مدلوله (قوله وإن تلازما شرعاً) أي ولا يبعد قوله تعالى إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات لأن تباين مفهوم المسلم والمؤمن كاف في العطف فلا يلزم منه مغايرة ذات المؤمن لذات المسلم (قوله فإن قلت إن الإسلام قد ينفرد عن الإيمان الخ) هذا السؤال وارد على ثبوت التلازم بينهما (قوله فإن قلت قد فسر النبي الخ) هذا السؤال وارد على القول بترادفهما ، ويان ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم فسر الإسلام بالعمل ومن المعلوم أن العمل غير التصديق فكيف يقال بترادفهما؟ والحق أنهما مختلفان مفهومًا متحدان ماصداً متلازمان شرعاً فقلوه وقد جمع رحمه الله الخ تكلف ولا داعي إليه (قوله من إضافة الدال للمدلول) غير متعين بل يصح أن يكون من إضافة السبب للسبب أو من إضافة الجزء للكل بناء على تكلف أن الإسلام اسم للعمل (قوله لدلالاتها على معنى واحد) أي فسيت باسم مدلولها وإلا فهي كلام ومنه قوله تعالى - كلا إنها كلمة هو قائلها - قال ابن مالك :

وكلمة

عليه كما قال عليه الصلاة والسلام لو قد قدموا عليه أتدرون ما الإيمان بالله تعالى وحده ؟

فقالوا الله ورسوله أعلم فقال شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تعطوا من المغنم الخمس فقد فسر الإيمان بعلاماته لظهور أن الإيمان ليس ما ذكر بل التصديق والإذعان قاله التفاتاني وقد جمع رحمه الله بين قولي الماتريدية والأشاعرة بالترادف وعدمه بأنهما خلاف في حال فإن مفهوم الإسلام إن فسر بالالتحاق الظاهري بمعنى امتثال الأوامر والنواهي والعمل بمقتضى تلك الأحكام من غير ملاحظة الإذعان والتسليم القلبي كان مخالفاً لمفهوم الإيمان وإن فسر بالاستسلام والالتحاق الباطني بمعنى قبول تلك الأحكام والاذعان لها وترك الإباء والاستكبار عنها كان متحداً معه اهـ وقوله من غير ملاحظة الإذعان يعني في مفهومه فلا ينافي أنه لا بد من ملاحظة البناء عليه ليتأتى التلازم (وينطوي) أي يندرج (في) معنى (كلمة الإسلام) أي الدالة على الإسلام وهي لا إله إلا الله محمد رسول الله فاضافتها للإسلام من إضافة الدال للمدلول سميت كلمة لدلالاتها على معنى واحد وهو الإسلام (ما قد مضى) ذكره (من سائر) أي جميع (الأحكام) الإلهيات والنبويات والسمعية بيان ذلك أنها جملتان الجملة الأولى

لا إله إلا الله والاله هو المعبود بحق فالله لا معبود بحق موجود أوفى الوجود إلا الله فقد دلت هذه الجملة على نفي الألوهية التي هي استحقاق المعبود بالعبادة كما عرفت عن كل ماسواه منطوقا وعلى ثبوتها له تعالى وحده مفهوم وهذا يستلزم استغناء تعالى عن كل ماسواه وانفتار كل ماسواه إليه تعالى أما استغناؤه عن كل ماسواه فيوجب له تعالى الوجود والقدم والبقاء ومخالفته للحوادث وقيامه بنفسه إذ لو ماثل شيئا منها للزمه ما لزمها من الافتقار وهو محال ولو قام بخيره لكان مفتقرا إلى ذلك الغير ويوجب له أيضا التنزه عن النقائص وهو يستلزم وجوب السمع والبصر والكلام والتنزه عن الأغراض في الأفعال والأحكام (٧٥) وإلا لكان مفتقرا إلى ما يتكامل

به من ذلك القرض وعدم وجوب فعل شيء من الممكنات أو تركه وعدم كون شيء من الممكنات يؤثر بقوة أودعها الله فيه وإلا لم يكن مستتبعا عن كل ماسواه كيف وهو النفي بالإطلاق من كل ماسواه وأما افتقار كل ماسواه إليه تعالى فهو يوجب له تعالى القدرة والإرادة والعلم والحياة والوحدانية لما تقدم من أن التعدد يوجب العجز ويؤخذ منه حدوث العالم بأسره ونفي تأثير شيء منه بالطبع أو بالطة وإذا وجب شيء استحالة ضده هذا حاصل ما بينه الإمام السنوسي رضي الله عنه ولك أن تقول الله غلم على القدرات الواجب الوجود الخالق للعالم وقد دلت هذه الجملة على حصر الألوهية فيه تعالى وظاهر أن كونه واجب الوجود وخالقا

• وكلمة بها كلام قد يؤم (قوله لا إله إلا الله) يصح نصب لفظ الجلالة ورفضه واختار الرفع لقول ابن مالك • وبعد نفي أو كني انتخاب • إتيان ما اتصل، وهي من قبيل العام المخصوص وهو ما كان عمومها مرادا في اللفظ لا في المعنى فالاستثناء على ذلك متصل من حيث دخول لفظ الجلالة في عموم اللفظ وهو مخرج معنى فقوله إلا الله كشف لما راعاه في القلب عند النفي وهو من باب عموم السلب لاسلب العموم وإلا كان الاستثناء منقطعا وهو خلاف التحقيق (قوله فالله لا معبود بحق) أي معناها المطابق والنفي المعبود بحق غير الله في ذهن المؤمن وفي نفس الأمر لا في ذهن الكافر إذ هو ثابت لا يتأني فيه فهو من المؤمنين إخبار عما في قلبه وما في نفس الأمر ولا ينظر لما في قلوب الكفار وحذف تنوين معبوده مشاكلة للفظ إلاه وإلا فتمه النصيب لكونه شيئا بالضاف (قوله موجود أوفى الوجود) أشار بذلك إلى أن خبر لا محذوف واختار الشارح تقديره من مادة الوجود واختار غيره تقديره من مادة الإمكان بأن يقال لا إله يمكن إلا الله ويرد على كل إشكال أما الأول فلأن مفهومه يفيد أن هناك آلهة غير الله يمكن وجودها وإن لم تكن موجودة بالفعل . أجيب بأن نفي الإمكان أخذ من الدليل العقلي كما أن وجوب الوجود في حقه تعالى يؤخذ من الدليل العقلي لامن الاستثناء فإنه إنما يفيد ثبوت الوجود وأما الثاني فلأن منطوقه يفيد إمكان الله وكونه موجودا أولا شيء آخر . وأجيب بأن وجوده تعالى علم أيضا من الدليل العقلي (قوله فيوجب له تعالى الوجود) . إن قلت إن عقيدة الوجود أخذت من الكلمة المشرفة إذ التقدير لا إله موجود إلا الله فلا حاجة إلى أخذه من الاستثناء . أجيب بأن للأخذ من الاستثناء مطلق الوجود والمأخوذ من الاستثناء وجوب الوجود فقوله يرجب له الوجود أي وجوب الوجود (قوله وقيامه بنفسه) إن قلت إن القيام بالنفس هو الاستغناء فيلزم عليه اتحاد الموجب والموجب فكأنه قال الاستغناء أوجب الاستغناء . أجيب بأن القيام بالنفس استغناء خاص وهو الاستغناء عن المحل والمخصص والاستغناء الموجب الذي هو أحد جزأي مدلول الكلمة المشرفة عام وإثبات العام يستلزم إثبات الخاص (قوله وهو يستلزم وجوب السمع الخ) الضمير عائدا على التنزه وما ذكره مبنى على أن دليل هذه الثلاث عقلي وتقدم أن الأقوى فيها الدليل السمعي وحيث قد تكون مأخوذة من الجملة الثانية وهي محمد رسول الله إذ هي من جملة ما جاء به رسول الله فتدبر (قوله ولك أن تقول) أي في وجه تضحها للعقائد (قوله يتضمن جميع ما ذكر) أي لأن وجوب الوجود يتضمن صفات السلوب ماعدا الوحدانية والتنزه عن الأغراض في الأفعال والأحكام وكونه خالقا للعالم يتضمن القدرة والإرادة والعلم والحياة والوحدانية وحدث العالم بأسره ونفي العلة والطبيعة (قوله الإيهام) أي لا خبرها من نحو سبحان الله والحمد لله بل ولو قرأ جميع أسماء الله الحسنى وهذا لا ينافي الخلاف المتقدم في اشتراط لفظ أشهد والترتيب

للعالم يتضمن جميع ما ذكر . وأما الجملة الثانية وهي قولنا محمد رسول الله فقد دلت على ثبوت الرسالة له صلى الله عليه وسلم وذلك يستلزم صدقه في كل ما أخبر به وأمانته وتبليغه للعباد كل ما أمر بتبليغه من الأحكام وفضائله إذ الرسول لا يكون إلا معصوما واستحالة أضدادها عليه صلى الله عليه وسلم وجواز كل ما لا يؤدي إلى نقص في علو مرتبته من الأغراض البشرية وجوب صدقه يستلزم الإيمان بكل ما جاء به ومن ذلك إرسال الرسل وهو يستلزم ما يجب في حقهم وما يستحيل وما يجوز والإيمان بسائر الكتب الباطية واليوم الآخر والحساب وما عليه محاسن من جميع السمعيات ولتضمنها جميع عقائد الإيمان جعلها الشارع ترجحة على ما في القلب ولم يقبل من أحد الإسلام إلا بها ومن ثم كانت أفضل الأذكار قال صلى الله عليه وسلم «أفضل ما قلته أنا والنبون من قبل لا إله إلا الله» .

وقد ورد في فضلها أحاديث كثيرة ولذلك اختارها السادة الصوفية في السلوك إلى الله تعالى على غيرها من الأذكار؛ إذا علمت ذلك (فاكثرن) بنون التوكيد الخفيفة (من ذكرها) أي كلمة الإسلام (بالأدب) أي مع الآداب التي ذكرها القوم وهذا شروع منه سبحانه الله تعالى في فن التصوف الذي (٧٦) هو حياة القلوب وربه على معرفة عقائد الإيمان لأنه لا يمكن السير إلى الله

تعالى إلا بعد معرفتها
وحد التصوف علما هو علم
بأصول يعرف به صلاح
القلب وسائر الحواس
وعملها هو الأخذ بالأحوط
من الأمور واجتناب
التهيات والاختصار على
الضروريات من المباحات
ويقال هو الجد في السلوك
إلى ملك الملوك ويقال هو
حفظ الحواس ومراعاة
الأفاس والمعنى متقارب
وغايته صلاح القلب وسائر
الحواس في الدنيا والفوز
بأعلى المراتب في العقبى
وموضوعه الأخلاق
المحمدية من حيث التخلق
بها . واعلم أن التصوف
يعنى العمل هو الطريقة
وأما الشريعة فهي الأحكام
التي وردت عن الشارع
المبرع عنها الدين وأما الحقيقة
فهي أسرار الشريعة
وتبعية الطريقة فهي علوم
ومعارف تحصل لقلوب
السالكين بعد صفائها من
كدرات الطباع البشرية
ولا تسمى أقرب لصفاء القلب
من كثرة ذكر لآله إلا الله
مع الآداب التي ذكرها
أهل القمري لله تعالى عنهم

فإن القائل بعدم الاشتراط يقول لابد من الإتيان بها ولو معنى (قوله وقد ورد في فضلها أحاديث كثيرة)
منها قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله ومنها أكثرها من شهادة
أن لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها ولقنوها موتا كم ومنها إن الله قد حرم على النار من قال
لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله ومنها جددوا إيمانكم أكثرها من قول لا إله إلا الله ومنها لكل
شيء مفتاح ومفتاح السموات قول لا إله إلا الله ومنها ليس من عبد يقول لا إله إلا الله مائة مرة
إلا بعثه الله تعالى يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ولم يرفع لأحد يومئذ عمل أفضل من عمله
إلا من قال مثل قوله أوزاد ومنها ما قال عبد لا إله إلا الله قط غلصا إلا فتحت له أبواب السماء حق
تفضي إلى العرش ما اجتبت الكبار ومنها من قال لا إله إلا الله غلصا دخل الجنة ومنها لا إله إلا الله
لا يسبقها عمل ولا ترك ذنبا وغير ذلك من الأحاديث التي لا تحصى كثرة (قوله إذا علمت ذلك الخ)
أشار بذلك إلى أن الفاء في قوله فاكثرن للفصيحة أفصحت عن جواب شرط مقدر (قوله في فن
التصوف) مأخوذ من الصفاء وهو خلوص الباطن من الشهوات والكدرات قال بعض العارفين :
يا واصل أنت في التحقيق موصوفى وعارفى لا تغالط أنت معروفى
إن القى من بوعده فى الأزل بوفى صافى فصوفى لهذا سعى الصوفى

(قوله لا بعد معرفتها) أي ومعرفة الأحكام الفقهية التي بها تصح عبادته ولذا قيل من تصوف ولم يتفقه
فقد زندق ومن تفقه ولم يتصوف فقد فسق ومن تصوف وتفقه فقد تحقق (قوله علما) أي من جهة
العلم وقوله بأصول أي بقواعد وضوابط وقوله وعملا معطوف على علما (قوله هو الجد) أي الاجتهاد
وبذل المهمة (قوله حفظ الحواس) أي من كل ما ينضب الله تعالى (قوله ومراعاة الأنفاس) أي
فلا يضيع نفسا في غير طاعة فإن الإنسان يخرج منه كل يوم وليلة مائة ألف وأربعة وعشرون
ألف نفس ينبغي له أن يراعيها ولا يضيعها (قوله والمعنى متقارب) أي في التعاريف الثلاثة (قوله
وغايته صلاح القلب) مراده بالغاية الفائدة وقوله والفوز بأعلى المراتب هذا هو غايته (قوله وموضوعه
الأخلاق المحمدية) أي وهي أوامر القرآن ونواهيها لما ورد عن عائشة أنها حين مثلت عن أخلاقه
صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن وذكر الشارح من مبادئ العشرة أربعة وبقي ستة وهي
واضحة وهم العارفون الآخذون له عن النبي بالسند المتصل ونسبته أنه فرع علم التوحيد واستمداده من
الكتاب والسنة واسمه علم التصوف وحكمه الوجوب ومسائله قضايا التي يبحث فيها بين عوارضه
الدائمة كالقناء والبقاء والمراقبة والشاهدة والجلال والجمال وغير ذلك (قوله المعبر عنها بالدين) أي
واللغة (قوله لصفاء القلب) أي خلوصه من أدراجه وكدراته (قوله مع الآداب) أي مع القيام بها
والترامها (قوله إلى مطلوبه) أي وهو صفاء القلب (قوله والآداب إمامية الخ) هذه آداب الخصوص
الذكر وأما آداب الطريق فقد ذكرها في مائتين مائة وذكرها في رسالته التي ألفها في طريق القوم
مجموعة ولندكرها تنجيا للفائدة فنقول: وأما الآداب فهي كثيرة جدا فنقتصر منها على المهمات بعضها
يتعلق بحق الشيخ وبعضها يتعلق بحق الإخوان الذين معه في الطريق وبعضها يتعلق بحق العامة
وبعضها يتعلق بحق نفسه وبأبى نذكرها يتيسر له إن شاء الله تعالى ما لم نذكره . فالآداب التي تتطلب

ومن ترك السالك الآداب أو أكثرها بعد عليه الوصول إلى مطلوبه والآداب إما قبلية
وأما مصاحبة وإما بعدية فالقبلية أن يجد التوبة مما وقع فيه من المخالفات أو الخواطر الرديئة وأن يتطهر من الحدث والحجث وأن
يتوجه إلى الله تعالى برغبة ليحصل له الجمعية في الذكر وأن يستغفر الله تعالى بما تيسر بأي صيغة كانت

وأن يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم كذلك وأن يستقبل القبلة لأنها أفضل الجهات وأن يستحضر شيخه ليكون رفيقه في السير ثم يشرع في الذكر. وأما الآداب للصاحبة له فإن يستحضر منها إجمالاً وأن يحقق المهمة ويمد ألف مدامتوسطاً ويضع هالته فتحة خفيفة ويمد ألف الله وألف إله مدامطبيعاً ويأتي بالهاء من الله ويقف عليها (٧٧) وأن يذكر بهمة وقوة وأن يكون ذكره رغبة في مرضاة الله

وعفته وامتناله لأمره لا لرياء ولا لسمعة ولا لأمر ديني أو أخروي وأن يني الأكوام من قلبه لأن ملاحظة شيء منها قاطع عن الله تعالى ولولا أن للشيخ مدخلا في السير ماسوغوا له ملاحظته في حال البداية وأن يجلس بكلمته في التشهد لا لتعب فيجوز التربع وأن يضمن عينيه لأن له تأثيراً في تدوير القلب وأن يتدبّر بلاجهة اليمن ويرجع باله ويغم بالله جهة اليسار مشيراً إلى قلبه فإذا أراد ختم الله ختمه بحمد رسول الله. وأما الآداب البعيدة فإنه يسكت ويسكن بغشوع فإن للذكر واردات ترد على قلبه لا كرو ولا يتمكن الوارد من القلب إلا بتركه فإذا كان الوارد وارد زهد وجب التمهّل حتى يتم ويتمكن من القلب فتستوى عنده الدنيا أقبلت أم أدبرت وإذا كان وارد نوكل صار بعد ذلك موصوا أمره إلى ربه في كل شيء وإذا كان وارد صبر صار

من اللريد في حق الشيخ أوجبها تعظيمه وتوقيره ظاهراً وباطناً وعدم الاعتراض عليه في شيء فعله ولو كان ظاهره أنه حرام ويؤول ما أنهم عليه ولا يلتجئ لغيره من الصالحين ولا يزور صالحاً إلا بإذنه ولا يحضر مجلس غيره ولا يستمع ممن سواه حتى يتم سقيه من ماء سر شيخه ولا يقعد وشيخه واقف ولا ينام بحضرتة إلا بإذنه في محل الضرورات ولا يكثر الكلام بحضرتة ولو باسطة ولا يجلس على سجادة ولا يسبح بسبحته ولا يجلس في المكان المذموم له ولا يفعل فعلاً من الأمور المهمة إلا بإذنه ولا يمسك يده للسلام وهي مشغولة بشيء بل يسلم عليه بلسانه ولا يعتنى أمامه ولا يساويه في مشيه إلا بليل مظلم ليكون مشيه أمامه صوتاً له وأن لا يذكره عند أعدائه وأن يحفظه في غيبته كحفظه في حضوره وأن يلاحظه بقلبه في جميع أحواله ويرى كل نعمة وصلت له من بركته وأن لا يماثر من كان الشيخ يكرهه وأن يصبر على جفوته وإعراضه عنه وأن يحمل كلامه على ظاهره فيمثل له إلا بقرينة صارفة عن إرادة الظاهر وأن يلازم الورد الذي رتبته فإن مدد الشيخ في ورده فمن تخلف عنه حرم المدد وأن يقدم محبة على محبة غيره ماعدا الله ورسوله فإنها المقصودة بالذات ومحبة الشيخ وسيلة. وأما الآداب التي في حق إخوانه فإن يكون محبا لهم ولا يخص نفسه بشيء دونهم ويجب لهم ما يحب لنفسه ويعودهم إذا مرضوا ويسأل عنهم إذا غابوا ويتبرمهم بالسلام وطلاقة الوجه وأن يرأف خيراً منه ويطلب منهم الرضى ولا يزاحمهم على أمر ديني بل يندل لهم ما فتح عليه به وأن يوقر كبيرهم ويرحم صغيرهم ويتعاون معهم على حب الله وليجعل رأس ماله مساهمة لإخوانه يخدمهم ولو بتقديم النعال لهم. وأما الآداب التي تتعلق بالعامّة فالتواضع وبذل الطعام وإفشاء السلام والصدق معهم في جميع الأحوال وأكثر ما تقدم في الآداب المتعلقة بالإخوان يجرى هنا. وأما الآداب التي تتعلق به في نفسه فإن يكون مشغولاً بالله زاهداً فيما سواه غاضاً عن المحارم ليس للدنيا عنده قيمة تاركا لفضول الحلال كالنوم في المأكل والشرب والملبس والنكح والركب مقتصر على قدر الكفاية مديم الطهارة لا ينام على جنبه ولا يفضي يده إلى عورته إلا في ضرورته ولا يكشف عورته ولو بخلوة ولا يطعم فيها في أيدي الناس بحاسب نفسه على الدوام لا يأكل إلا حلالاً وهو ما جهل أصله يكابد نفسه عن النظر إلى الصور الجلية من النساء والأحداث فان تلك قواطع عن الله تعالى تسد باب الفتح أجازنا الله من ارتكابه ويطلع كتب القوم ككتب سيدي عبد الوهاب الشيرازي فإنها تعلم الآداب. وحاصل ما هنالك أن طريق القوم سداها هذه الآداب ولحقها الله كرفلايم نسجها لإلهما انتهى (قوله وأن يصلي على النبي كذلك) أي بما تيسر بأي صيغة كانت (قوله وأن يستقبل القبلة) أي إن كان وحده وإلا علقوا (قوله وأن يحقق المهمة) أي الأولى والثانية احترازاً عن تسهيلها بحيث يصير ياء فإنه ملن (قوله ولولا أن للشيخ مدخلا في السير) أي من حيث إن ملاحظته رد الشيطان عنه (قوله ويرجع باله) أي جهة صدره (قوله وجب التمهّل حتى يتم) حذفه من الأواخر لدلالة الأول عليه والأوضح أن يقول ولا يتمكن الوارد من القلب إلا بذلك فيجب التمهّل حتى يتم ويتمكن من القلب فإذا كان الوارد وارد زهد استوت عنه الدنيا إلى آخر ما قال والمراد بالوارد الملك الحاضر للذكر فإذا ختم الله كرهه بتخفة من ربه لأن العارفين قالوا حليس للملك لا يخلو من تخفة فكيف يجلس ملك الملوك في الحديث أنا جليس من ذكرني (قوله عقب الذكر) أي أو أثنا عليه

بعد ذلك لا يترجع من تفاقم الأهوال وهكذا من واردات قال الإمام الغزالي رضي الله عنه ولهذا السكنة آداب مراقبة الله تعالى وإجراء معنى الذكر على قلبه ونق الخواطر كلها وجمع حواسه كلها بحيث لا تتحرك منه شعرة كحل المرة عند اصطبل القارة وأن يكتم نفسه بقدر لطفه لئلا تطلعها ثلاثة إلى سبعة حتى يدور الوارد في جميع أركانه وأن لا يلدجر بطلاء عقبه كرفاهه يظن ما حصل من أنواره

فإن داومت على الذكر بهذه الآداب (ترقى) أى تصعدو اثبات الألف ضرورة على حد : ولا ترضاهوا ولا تعلق (بهذا الذكر) الشتمل على الآداب أى بسببه (أعلى الرتب) جمع رتبة وهى الخلقة الحسنة المحمودة عاقبتها وأدنى الرتب الإسلامية لوم النفس على ما صدر منها من المخالفات وأعلاها رتبة الصديقية ينالها العبد بعد دخوله فى مقام الإحسان وهو أن تعبد الله كأنك تراه ورتبة الصديقية فى نفسها مراتب متفاوتة بعضها أعلى من بعض وأعلاها رتبة أبى بكر الصديق رضى الله عنه ولا يعلم مقام الصديقية إلا مقام النبوة فصاحب مقام الصديقية لو تخطى مقامه لُنزل فى مقام النبوة إلا أن النبوة قد ختمت بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم والصديقية لم تختم بمقام الصديقية مقام الولاية الكبرى والخلافة العظمى وهذا المقام مترادف فيه الفتوحات وتعظم التجليات وتم المشاهدات والكشوفات لكمال النفس وحسن صفاتها ولا يمكن الوصول إليه (٧٨) إلا بعد الفناء وهو زوال صفات النفس المذمومة بالكلية حتى لا تصير ملتفتة إلى شئ.

أن يصبر عبد الله مدة أقلها نحو نصف ساعة فلكية وكلما كثر كان أحسن (قوله فإذا داومت الخ) أشار بذلك إلى أن قوله ترقى جواب شرط مقدر وهو أحد وجهين فى الواقع بعد الأمر والآخر أنه مجزوم فى جواب الأمر (قوله على حد ولا ترضاهوا) هو عجزيت وصدره * إذا العجز غضبت فطلق * ومقاله الشارح أحد أجوبة ثلاثة عند اثبات الألف فى المجزوم فى الثانى أنها زيدت للأشباع الثالث أن الجازم إنما حذف الحركة فقط وهى لغة بعض العرب (قوله رتبة الصديقية) أى غير الأنبياء وإلا فرتبتهم لا يصل إليها غيرهم (قوله وهو أن تعبد الله الخ) أشار للحديث الوارد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جوابا لجبريل عليه السلام حيث سأله عن الإحسان فقال الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك فأشار بقوله كأنك تراه إلى مقام المشاهدة وهى شهود الله بالقلب بلا كيف ولا انحصار كأنه ناظر إليه ومشاهد له يبصره وشبه برؤية البصر لأنه فى الخس والعادة أقوى وأشار بقوله فإن لم تكن تراه فإنه يراك إلى مقام المراقبة وهى كما يأتى ملاحظة الحق تعالى فى كل حال أى أنه يسمعه ويراه (قوله وأعلاها رتبة أبى بكر الصديق) أى ولم يرتق إليها غيره من باقى الأمة المحمدية فضلا عن سائر الأمم لما فى الحديث الشريف ما طلعت الشمس على أحد بعد النبيين أفضل من أبى بكر وفى رواية أيضا لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان الأمة لرجح (قوله لكمال النفس) علة لقوله وهذا المقام مترادف الخ (قوله والصيت) أى الشهرة بين الناس (قوله هى خضوع النفس لمقام الألوهية الخ) أى لأن تضارى أمر العبد عدم وآيل إليه (قوله فى أخص أوصافه) أى وهى العظمة والكبرياء لما فى الحديث العظمة إزارى والكبرياء ردائى فمن نازعنى فى شئ منها قصمته (قوله إنما تكون للفاعل المختار) أى وهو الله تعالى (قوله وملاحظة بقية أركان الطريق الخ) أى وهى خمسة تجديد التوبة والشكر والصبر والفكر والشيخ العارف. والحاصل أن الشارح رضى الله عنه عد الأصول عشرة لكن مهارجة مشتركة بين أهل الطريق وغيرهم وهى الفكر والشكر والصبر وتجديد التوبة وستة مخصوصة بأهل الطريق لتوقف وصولهم عليها عادة وهى دوام الذكر والصمت والسر والجوع والعزلة والشيخ العارف الذى يدل على الله تعالى . وقد نظم بعضهم الستة المختصة ماعدا الشيخ والذكر بقوله :
بيت الولاية قصمت أركانها ساداتنا فيه من الأبدال
ما بين صمت واعتزال دائم والجوع والسر التزبه العالى

منها بل تزهدها كما تزهده
أكل الجيفة مثلا وصفاتها
للمذمومة هى الحسد
والخقد وحب الجاه
والصيت والمحمدة والرياسة
والشهوات والكبر والرياء
والعجب والتفاخر والغرور
وبعض أحد من الخلق لغير
غرض شرعى وهو ذلك
فإذا زالت عنه هذه
الأوصاف القيحة انصف
بأضدادها من الصفات
الحسنة كالشفقة والراقة
على الخلق حتى يحب لغيره
ما يحب لنفسه والإخلاص
وحسن الخلق والسخاء
وللسكنة التى طلبها النبي
صلى الله عليه وسلم بقوله
اللهم أحبنى مسكينا وأمتى
مسكينا واحترنى فى زمرة
الساكنين وهذه السكنة
هى خضوع النفس لمقام
الألوهية وتخضع الجراح

لغيره حتى لا يشم صاحبها للرياسة رائحة وصاحبها هو العبد الحقيق الصديق فمن لم يتصف بها لم تغل نفسه (قوله)
من منازعة الحق تعالى فى أخص أوصافه لأن الرياسة إنما تكون للفاعل المختار الذى على الإطلاق وهى لا تنفارق الإنسان إلا بعد
المجاهدة الكبرى فمرقها لا ينقطع عن أحد إلا من خصه الله بالعبودية المحضة ولذا قالوا آخر ما يخرج من قلب الصديقين حب الرياسة
ولا يسهل الوصول إليها عادة إلا بعد ائمة ذكر لا إله إلا الله ليلا ونهارا مع تعلق القلب بالله وحده والجوع والسر والاعتزال عن الناس
والصمت الاعن ذكر الله تعالى وملاحظة بقية أركان الطريق التى سبأتى بيانها إن شاء الله تعالى وهو السعى بالمجاهدة قال تعالى
والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبينا وهذا الترقى هو السعى بالسلوك إلى ملك الملوك عند الطائفة . وأما السير إلى الله تعالى فهو توجه القلب
إلى الرب مع مخالفة النفس فى شهواتها ولومها طليبا لمرضاة الله تعالى وإشارته على ما سواه فالسير كالسبب فى السلوك وقد يطلق السلوك

على المعنى الثاني أيضا والسلوك إلى الله تعالى طريقة النبيين والصديقين والعلماء العاملين لأنه مختلف فسلوك الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مبدؤه الترقى من نفوس مطهرة كالية إلى مالا نهاية له من المقامات الاحسانية وهو في نفسه متفاوت فسلوك أولى العزم منهم أعلى وأجل من سلوك غيره وسلوك سيد أولى العزم عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام أعلى من غيره إذ مبدؤه نهاية غيره وأما سلوك غيرهم فن نفوس أمارة أولوامة ظلمانية إلى نفس كاملة صديقة والنهيات تختلف في الاشراق بحسب اختلاف البدايات فإحراق البداية يكون إشراق النهاية النفوس سبعة بحسب أوصافها والافهم واحدة الأولى النفس الأمارة بالسوء وهي التي لا تأمر صاحبها بخير فإذا جاهدتها صاحبها وخالفها في شهواتها حتى أدعت لا تباع الحق وسكنت تحت الأمر التكليفي ولكنها تطلب صاحبها في أكثر أحوالها ثم ترجع إليه باللوم على ما وقع سميت لوامة وهي الثانية فإذا أخذ في المجاهدة والكد حتى مالت إلى عالم القدس واستنارت بحيث ألهمت فجورها وتقواها سميت ملهمة وهي الثالثة وعلايتها أن يعرف صاحبها دسائسها الخفية الدقيقة (٧٩) من الرياء والعجب وغير ذلك فإذا

لزم المجاهدة حتى زالت عنها الشهوات وتبدلت الصفات المذمومة بالحمودة وتخلقت بأخلاق الله تعالى الجمالية من الرأفة والرحمة والطف والكرم والود سميت مطمئنة وهي الرابعة وهذا المقام هو مبتدأ الوصول إلى الله تعالى ولكنها لا تخلو من دسائس خفية جدا كالشرك الخفي وحب الرئاسة إلا أنها لحفاؤها ودقتها لا يدركها إلا أهلها الذين نور الله بصائرهم لأن ظاهرها الصلاح والاتصاف بالصفات الحميدة من الكرم والحلم والتوكل والزهد والورع والشكر والصبر والتسليم والرضا بالقضاء مع انكشاف بعض أسرار وانحراق بعض عادات

(قوله على المعنى الثاني) أي وهو التوجه إلى الرب مع مخالفة النفس في شهواتها الخ فمعنى تسميته سالكا أنه متسبب في السلوك (قوله وهو في نفسه متفاوت) أي فالسلوك مقول بالتشكيك (قوله نهاية غيره) أي من أولى العزم (قوله والنهيات تختلف الخ) أي نهايات غير الأنبياء عليهم السلام (قوله فإحراق البداية) أي بالمجاهدة بالذكر والفكر وقوله يكون إشراق النهاية أي بالعلوم والمعارف والأسرار (قوله والنفوس سبعة) أي عند السادة الخلوتية وأما عند السادة الشاذلية فتلاثة أمارة ولوامة ومطمئنة فأدخلوا الملهمة في اللوامة وأدخلوا الراضية والراضية والكاملة في المطمئنة ووجه ذلك أن النفس اللوامة إذا كثرت منها اللوم صارت عيوبها بين عيوبها فاشتغلت بها عن غيرها وهي الملهمة وأن المطمئنة إذا ترقت في السكالات رضية بما قضاه الله وقدره فجوزت بالرضا من خالقها فإذا زاد ترقيا كملت فهذه مطمئنة وزيادة فلا خلف بينهم (قوله الأولى الأمارة) وهي مأخوذة من قوله تعالى إن النفس لأمارة بالسوء (قوله لا تأمر صاحبها بخير) أي خالص من العلل فلا ينافي أنها قد تأمر بخير معلول كما اتفق لرجل أمرته نفسه بالمجاهدة يوما فطلب من الله أن يطلعها على دسائسها فأطلعها الله على أنها تريد أن تجاهد وتقتل مرة واحدة لتستريح من قتلك لها كذا كذا مرة (قوله سميت لوامة وهي الثانية) أي وهي مأخوذة من قوله تعالى ولا أقسم بالنفس اللوامة وقوله سميت ملهمة وهي الثالثة أي وهي مأخوذة من قوله تعالى فألهمها فجورها وتقواها (قوله وعلايتها أن يعرف صاحبها دسائسها الخفية) ومن جملة علامتها الشوق والهيمن والسكر إذ هو في هذا المقام فإن عما سوى الله تعالى ولكن هذا كثير العطب لا ينجو منه عادة إلا باستناده لشيخه بالكلية (قوله سميت مطمئنة وهي الرابعة) هذه وما بعدها السابعة مأخوذة من قوله تعالى يائنها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي (قوله هو مبدأ الوصول) أي ولذا يقولون هو أول قدم يضعه المرید في الطريق وقبله يسمى مریدا (قوله في بحار التوحيد) من إضافة المشبه به للمشبه وكذا قوله بلابل الأسرار وقوله بالتفريد هو في الأصل صوت البلابل الحسن والمراد بها دواعي القرب لحضرة الرحمن (قوله فتناديه حقائق الأكوان) أي ذواتها

وظهور بعض كرامات فلربما ظن صاحبها أنه الإمام الأعظم وأن مقامه هو المقام الأنعم وهذا من جملة الدسائس فإذا أدركته العناية الالهية واستند إلى شيخه بالكلية ولازم المجاهدة حتى تمكن من الصفات الحمودة وانقطع عنه عرق الرياء وصارت نفسه ذليلة واستوى عنده المدح والذم ودخلت في مقام الفناء ورضيت بكل ما يقع في الكون من غير اعتراض أصلا سميت راضية وهي الخامسة ولكن رؤية الفناء والإخلاص ربما أوقع في شيء من الإعجاب فيرجع به القهقري فليستعد بالله من ذلك مع مداومة الذكر والاتجاه إلى الله وملاحظة أنه لا ينم له الخلاص إلا بمدد الشيخ فإذا فني عن الفناء وخلص من رؤية الإخلاص تجلى عليها بالرضا وعفا عن كل ما مضى وتبدلت سيئاتها حسنات وانفتح لها أبواب الأذواق والتجليات فصارت غريقة في بحار التوحيد وآنتها بلابل الأسرار بالتفريد ولذا سميت مرضية لأنها بجنات الله مرعية وهي السادسة إلا أن صاحب المهمة العلية لا يرضى بالوقوف عند هذه المقامات وإن كانت سفية بل يسير من الفناء إلى البقاء ويطلب وصل الوصول بتمام اللقاء فتناديه حقائق الأكوان إنما نحن فتنه فلا تكفر

وإن إلى ربك منتهى فإذا سار إلى منازل الأبطال وخلف الدنيا وراء ظهره ناداه ربه بأحسن مقال يا أيها النفس الطمئة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي فيدخلها ربها في عباد الإحسان ويخلع عليه خلع الرضوان ويدخلها جنات الشهود ويجلسها في مقعد صدق عند الملك المبود وفي هذا المقام قدمت المجاهدة والكابدة لأن صفات الكمال صارت لها طبعاً وسجية وتسمى النفس فيه بالكاملة وهي السابعة (٨٠) وهي أعظم النفوس قدراً وأكملها خيراً ومع ذلك لا ينقطع ترقياً أبداً لأن الكامل

يقبل الكمال فلم تزل تترقى حتى تشهد الحق تعالى قبل الأكوان ومشاهدته تعالى قبل كل شيء هو السمي عندكم بالمعينة. وهذا هو عين اليقين بعد أن حازت علم اليقين الذي هو معرفته تعالى بالبراهين ثم حق اليقين وهي مشاهدته تعالى في كل شيء من غير حلول ولا اتحاد ولا اتصال ولا اتصال كالرآة ترى فيها وجهك من غير حلول الوجه فيها ولا اتحاد وهذا مشهد ذوق لا يدركه إلا أهله وصاحب هذا المقام لا يفتخر عن العبادة لأنها صارت طبعه إما باللسان وإما بالجان وإما بالأركان فركاته حسنات وأنفاسه عبادات ولذا قال سيدي محمد وفا أبو سيدي علي وفا رضي الله عنهما : وبعد الفناء بالله كن كيفما تشاء

فهم محفوظ من الوقوع في المخالفات لحضوره دائماً

(قوله وأن إلى ربك المنتهى) أي فلا تلتفت لغيره فإنه فتنه شاغل لك عن مقصودك ومن ذلك قول العارف ابن الفارض : قال لي حسن كل شيء تجلي بي على فقلت قصدي وراكا وجد القلب حبه فالتفتاني لك شريك ولا أرى الإشرাকা (قوله قدمت المجاهدة والكابدة) أي ومع ذلك فلا يأمّن نفسه بل دائماً يتمهدا وربها قال السيد البكري النفس حية تسمى ولولفت مراتبها السبعة (قوله هو السمي عندكم بالمعينة) أي المراقبة (قوله بعد أن حازت علم اليقين) أي وهو الذي كان متسغفاً به قبل الدخول في المطمئة (قوله وهي مشاهدته تعالى في كل شيء) أي وهو السمي في اصطلاحهم بالمشاهدة فتحصل أن المراقبة وتسمى بالمعينة هي أن يشهد الله قبل الأكوان ثم يثبتها به لأنها آثاره كما أشار له بعض العارفين بقوله : هذه آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا إلى الآثار

وأن المشاهدة هي أن يرى الله في كل شيء فلا تحجب رؤية الله عنها ولا يحجب بها عن الله ويقال لصاحبها من أهل الجمع والفرق وهو أعلى المقامات (قوله وبعد الفناء بالله الخ) أي بعد انقضاء الفناء وثبوت البقاء سواء كان في المراقبة أو المشاهدة وقوله كن كيفما تشاء ليس المقصود رفع التكليف عنه وإنما المقصود بيان حفظه من الزلل بدليل قوله : فملكك لاجهل وفملك لاؤزر * وهو بمعنى قول ابن الفارض فليصنع القوم ما شاءوا لأنفسهم هم أهل بدر فلا يخشون من حرج وقد وضعه الشارح بقوله فهو محفوظ الخ (قوله واعلم أن الكاملين الخ) ليس قصد الشارح بتلك العبارة التنفير من مجاهدة النفس بل هي مأمور بها بمدح عليها ملكك أو لم يملك لقوله تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى الآية وإعما المقصود زيادة التحريض على تلك المقامات السنية نظير قول ابن الفارض : هو الحب فاسلم بالحشاما الهوى سهل * إلى أن قال :

نصحتك علماً بالهوى والذي أرى مخالفتي فأخبرت لنفك ما يغلو

(قوله ولذا قيل) أي قولاً صحيحاً لبعض العارفين (قوله كيف الوصول الخ) استفهام تسجي استبعادى وسعاد كناية عن الحضرة العلية ودونها أي سعاد وقوله قلل الجبال جمع قلة والمراد بها شواهد الجبال وهو من إضافة الصفة للموصوف والظرف خبر مقدم وقلل مبتدأ مؤخر والجملة حال من سعاد وقوله وبينهن حنوف الظرف خبر مقدم وحنوف بالحاء والتاء مبتدأ مؤخر جمع حنف بمعنى مهالك لسعة المسافة والجملة حال من جبال وقوله والرجل حافية مبتدأ مؤخر وكذلك ما بعده وقوله صفر بكسر فسكون أي خلية من الدنيا التي يستعين بها على أجرة الركوب والزاد الموصول وهو كناية عن عدم تأهله للقرب من حضرة الحق لكونه نظر إلى حوله وقوته فرأى الأمر مستبعداً كبعد من كانت هذه أوصافه في وصوله إلى محبوبته وليس المقصود اليأس لنفسه ولغيره وإعما المقصود الوصول إلى الله تعالى بالعجز والافتقار إليه لا بالحول ولا بالقوة قال بعض العارفين في هذا المعنى :

مع الله في جميع الحالات. واعلم أن الكاملين في الناس من أقل الأقل إذ السالكون إلى الله تعالى من المؤمنين قليلون وكن والواصلون منهم قليلون والكاملون منهم قليلون إذ السير إلى الله تعالى صعب جداً لا يقدر عليه إلا ذو همة عالية وصدق كامل إذ ترك المألوفات من الطعام والنام وجمع المال وحب الجاه وسمائر الشهوات لا يقدر عليه إلا القليل من الأبطال والطريق فيها مفاوز ومهلكات فالناجى فيها قليل ولذا قيل : كيف الوصول إلى سعاد ودونها قلل الجبال وبينهن حنوف والرجل حافية ومالى مركب واليد صفر والطريق مخوف (وغلب) في حال اشتغالك بالله كذا المذكور (الخوف) من الله تعالى

خاضعت في حال الصحة (على الرجاء) في رحمة وعفوه يريد أنه لا بد للمسيء من الخوف والرجاء معاً لأنهما كجناحي الطائر متى قد أحدهما سقط إلا أنه في حال الصحة والسلامة ينبغي تظليل جانب الخوف على جانب الرجاء لأنه كالسوط ينمى به إلى الاعتناء بالعبادة وبه تزول الرعونات النفسية عن القلب إن شاء الله تعالى فإذا (٨١) نزل به المرض وأشرف على الموت

فينبغي تظليل جانب الرجاء على الخوف لأنه حال القدوم على الكريم والخوف ثم وقلق لما هو آت والحزن ثم لما فات والرجاء تعلق القلب بمغروب يحصل في المستقبل مع الأخذ في الأسباب فإن لم يأخذ في الأسباب فقطع وهو مذموم شرعاً (وسر) سيرا حثيثاً (لولاك) أي سيدك وخالفك (بلا تاء) أي بلا تباعد عن الطريق المستقيم الموصل إلى الله تعالى بأن تعلق قلبك بخيره تعالى وتقدم أن السير عبارة عن تعلق القلب بالله تعالى مع مخالفة النفس في شهواتها وإشارته تعالى على غيره وهذا هو الطريق للمستقيم الموصل إلى الله تعالى وهي طريق الشطار من أهل الهبة والشوق إلى باري النسم وميناها على الموت بالإرادة الحرة وموتوا قبل أن يموتوا ولذا قال سيدي عمر بن القارض: ونفسي كانت قبل لوامة متى أطعها عصت أو أعص كانت مطيعة

وكن عاجزاً عنها تكن قادراً بها فذلك عنها منك نحو السوى ظلم ومن ذلك المعنى قول السيد البكري:

وأثبت إليك خلياً من صومى وصلاني مع حجبى

(قوله مادمت في حال الصحة الخ) هذا هو مذهب مالك وعند الشافعي يجملهما كجناحي الطائر مستويين صحة ومرضاً. واعلم أن الخوف والرجاء حالتان لا بد لكل شخص منهما ولا يخلو منهما أحد سلك الطريق أولاً لكن قال العارفون إن خوف السائر إلى الله تعالى يسمى قبضاً ورجاءه يسمى بسطاً والتوسط يسمى أنا وهية والكمال يسمى جلالاً وجمالاً (قوله والرجاء) أي بالمد وأما بالقصر فعناء الساجدة قال تعالى والملك على أرجائها أي نواحيها (قوله سيرا حثيثاً) أي سرياً شديداً والمعنى أقبل على عبادة الله بكليتك ولا تضع عمرك سهلاً فإنه ذخيرة لك في الحديث واعمل لربك على قدر حاجتك إليه (قوله بأن تعلق قلبك بخيره) تصوير للتباعد عن الطريق المستقيم (قوله إلى باري النسم) أي خالقها والنسم جمع نسمة كشجرة وشجر فهو اسم جنس جمعي يفرق بينه وبين واحده بالتاء (قوله على الموت بالإرادة) أي بالاختيار والقصد (قوله متى أطعها) أي في شهواتها ولذاتها وقوله عصت أي خالفت ربها وقوله أو أعصى أي أخالفها وأقم شهواتها وقوله كانت مطيعة أي موافقة لي على ما أريد منها من طاعة الله تعالى (قوله ما للموت أيسر بضه) أي من الجوع والسر والصمت والعزلة والتخريب ولبس خشن الثياب ونحو ذلك من المشاق التي يكون بها تزية النفس وأفضل التفضيل على معنى من والمعنى حملتها متاع الموت أسهل من بعضها فإنه كان يواصل الجوع أربعين أربعين فاتفق أنه طلبت نفسه شهوة فزادها عشر أفسار أكله بعد كل خمسين وقوله وأتعبها أي بتلك الأمور وقوله كما تكون مريضة أي بفناء شهواتها (قوله فعادت) أي صارت مريضة لي بقوله ومهما حملته أي المشاق التي للموت أيسر من بعضها وقوله تحملت متى أي أخذته بقبول وانسراح ورضا لأنسها بالحق ورفضها الخلق (قوله وأصولها عشرة) أي أصول طريق الشطار من أهل الهبة والشوق وتقدم أن المختص بهم ستة منها والأربعة عامة (قوله الأول التوبة) هي لغة مطلق الرجوع واصطلاحاً الرجوع عما كان مذموماً في الشرع إلى ما هو محمود فيه ولها بداية ونهاية فبدايتها التوبة من الكبائر ثم الصغائر ثم الكروهاة ثم خلاف الأولى ثم من رؤية الحسنات ثم من رؤية أنه صار معدوداً من قراء الزمان ثم من رؤية أنه صدق في التوبة ثم من خاطره في غير مرضاة الله عز وجل وأما نهايتها فكل ما غفل عن شهود ربه طرفه عين بدأ بالتوبة لأنها أساس لكل مقام يرتقى إليه العبد حتى يموت فكما أن من لا أرض له فلا بناء له فكذلك من لا توبة له فلا حال له ولا مقام، ومن كلام العارفين من أحكم مقام توبته حفظه الله تعالى من سائر الشوائب التي في الأعمال (قوله ولو صغيرة) أي هذا إذا كان كبيرة بل ولو صغيرة وفي كلامه إشارة إلى أن الذنوب قسماً صغائر وكبائر وهو مذهب أهل السنة ففيه رد على الرجعة القائلين إن الذنوب كلها صغائر ولا يضر مع الإيمان ذنب وعلى الخوارج حيث قالوا إن كل ذنب كبيرة ومرتكبها كافر واعلم أن الكبائر لا تحصر بعدد وإنما لها أمارات منها الإعجاب الحد ومنها الإيذاء عليها بالعذاب بالنار

[١١ - صاوى] حملتها ما للموت أيسر بضه وأتعبها كما تكون مريضة فعادت ومهما حملتها تحملت

منى وإن خفت عنها تأذت وأصولها عشرة الأول التوبة من كل ذنب ولو صغيرة على التحقيق وإليه أشار بقوله (وجدد) وجوباً (التوبة) أي الرجوع إلى الله تعالى (للاوزار) أي من أجل ارتكابك الأوزار جمع وزر وهو للصية وأركانها ثلاثة الخدم على ما وقع منه من المخالفات لمراعاة حق الله سبحانه وتعالى والعزم على أن لا يعود مثله وهناك لا بد منها

في كل توبة والثالث الإقلاع عن الذنب في الحال وهذا إيماناً في ذنب لم ينقض فيجب الكف عن استتمام الزنا وشرب الخمر وعن أذية أحد ورد الظالم إلى أهلها واستمحاء الظالم إن أمكن وإلا استغفر له وتصديق له بما يمكنه فإن الله تعالى إذا علم صدق العبد أَرْضَى الله عنه خصاه وتصح التوبة من ذنب دون آخر بخلاف البير إلى الله تعالى فإنه إنما يصح بالتوبة عن الجميع وتجب المبادرة بها فتأخيرها ذنب آخر وتوبة الكافر عن كفره بالإسلام مقبولة قطعا والثمن المذنب من ذنبه مقبولة ظنا وقيل قطعا ولا تنتقض التوبة بالرجوع إلى الذنب ولو رجعت إليه في اليوم ألف مرة ويجب تجديداتها عند كل رجوع إليه (لا يأس من رحمة الغفار) أي الستار للذنوب فإن رحمة الله تعالى وسعت كل شيء والولي هو الذي كلما وقع تاب قال الله تعالى إن الله يحب التوابين وهم الذين كلما أذنبوا تابوا ومن أحب الله تعالى قريبه وأدناه وليس شيء أشد على الشيطان من تجديد المؤمن للتوبة واليأس أي القنوط من رحمة الله تعالى كبيرة أو كفر قال تعالى إنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون . الثاني شكر (٨٢) اللهم جل وعزوه وصرف العبد جميع ما أنتم الله به عليه من عقل وسمع

وبصر ولسان وغيرها إلى ما خلق لأجله وإليه أشار بقوله (وكن على آله) جمع إلى كظمي بمعنى النعمة أي كن على نعمائه التي أنعمها عليك ظاهرة كانت كالسمع والبصر وسلامة الأعضاء أو باطنية كالإيمان والعلم (شكورا) أي كثير الشكر فهو يرجع إلى اعتقاد بالجنان وخدمة بالأركان ونطق باللسان بأن يعتقد أن لانهمة لإمته تعالى وينطق بلسانه بأنه لا إله إلا هو وبخيره من الأذكار ويعمل بجوارحه بكل ما طالب منه من للأموارات واجبة كانت أو مندوبة ومن النعم التي يجب الشكر عليها التوفيق للتوبة والشكر على الشكر والشكر لانهمة له ولذا

ونحوها ومنها وصف فاعلمها بالفسق نسا ومنها اللعن كلعن السارق وأكبرها الكفر بالله تعالى ثم القتل العمد وما خرج عن حد الكبيرة وضابطها فهو صغيرة ولا تحصر أفرادها وربما تغلب الصغيرة كبيرة بأمور منها الإصرار والتهاون والفرح والافتخار بها (قوله في كل توبة) أي من كل ذنب (قوله في ذنب لم ينقض) أي بأن كان يمكن استمراره (قوله مقبولة قطعا) أي باتفاق الأشعري وإمام الحرمين والقاضي لقوله تعالى قل للذين كفروا إن يتنخوا ينفرلهم مائد سلف (قوله مقبولة ظنا) هو قول إمام الحرمين والقاضي وقوله وقيل قطعا هو قول الأشعري والفرق بين الكافر والعاصي أن الكافر مطرود عن رحمة الله بالكليّة والعاصي ليس بمطروود بل غاية ما في العاصي تطهيره بالعذاب ثم يدخل الجنة فالكافر يحتاج تأليفه بقبول توبته إذ لو لم تقبل توبته لا يدخل الجنة بخلاف العاصي فآله للجنة ولو بلغ في العصيان مهما بلغ (قوله ولا تنتقض التوبة بالرجوع إلى الذنب) أي وإنما رجوعه له ذنب آخر (قوله وليس شيء أشد على الشيطان إلخ) أي لأنه بالتوبة يهدم جميع ماسوله لابن آدم (قوله كبيرة) أي إن استعظم ذنبه وأيس من غفرانه وقوله أو كفر أي إن اعتقد أن الله لا يغفر الذنوب عموما وإنما كفر لخالفته الكتاب والسنة (قوله بأن يعتقد إلخ) راجع للاعتقاد بالجنان وقوله وينطق بلسانه راجع لنطق اللسان وقوله ويعمل بجوارحه راجع لخدمة الأركان ففيه لف ونشر ملخبط (قوله والشكر على الشكر) أي والتوفيق على الشكر، ومنه قول بعضهم :

إذا كان شكرى نعمة الله نعمة على له في مثلها يجب الشكر
فكيف بلوغ الشكر إلا بفضل وإن طالت الأيام واتصل العمر

(قوله لأنه طريق الصديقين) أي الأنبياء وكبار الأولياء ومنه حديث أفلا أكون عبدا شكورا (قوله الصبر على البلاء) مثله الصبر على الطاعة وعن المعصية (قوله يندرج تحتها كل الدين من الأمور والنهيات) وبيان ذلك أن الصبر إما على الطاعة أو عن المعصية أو على المعصية والشكر إما باللسان أو بالجان أو بالأركان ولا شك أنهما قد جمعا معالم الدين وهو أمثال الأمور واجتناب النهيات (قوله وهو عند الأشاعرة إلخ) هذا قول من خاض في تقدير وبضمهم لم ينقض فيه مستبدلين بقوله صلى الله

قال عليه الصلاة والسلام سبحانه لا نعصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك والشكر بهذا الاعتبار عزيز جدا عليه لأنه طريق الصديقين ولذا قال تعالى وقيل من عبادي الشكور . الثالث الصبر على البلاء وهو حبس النفس على ما أصابها مما لا يلائمها رضا بتقدير لئالك المختار من غير ارتعاج وإليه أشار بقوله (وكن على بلاءه) من مرض وضيق عيش وتقدم مال وعيال وأذية أحد وغير ذلك ومنه الأحكام التكليفية كالصلاة والصوم (صبرا) أي كثير الصبر فإنه تعالى يحب عبده الصبور قل تعالى وجسر الصابرين وقل تعالى إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب والصبر وصف أولى العزم والمهم العاية وقد ورد فيه وفي الشكر من الآيات والأحاديث الشريفة ملو تتبع لأدى إلى مزيد التطويل المخرج عن المقصود وبالجمل يندرج تحتها كل الدين من الأمور والنهيات فتأهيك بهما مدحا لمن اتصف بهما فأمل ثم علل طلب الصبر بقوله (فكل أمر) أي وإنما طلب منك الصبر لأن كل ما برز في الكائنات فهو (بالقضاء) أي بسية وهو عند الأشاعرة لإرادة الله المتعلقه أزلا بتخصيص الكائنات يحض ما يجوز عليها أي على طبق علمه (و) بسبب (القدر)

منح المال وهو عديم إيجاد الله تعالى الأمور على طبق إرادته وقال الماتريدية القضاء علم الله للخلق أزلا بوجود الأشياء والقدر إيجاد الأمور على طبقه وعلى كل فالقضاء صفة ذات بقيد تعلقها والقدر صفة فعل ونظم ذلك العلامة الأجهوري بقوله :

إرادة الله مسح التعلق في أزل قضاؤه لحقق والقدر الإيجاد للأشياء على وجه معين إرادته علا وبضهم قد قال معنى الأول العلم مع تعلق في الأزل والقدر الإيجاد للأشياء على وفاق علمه المذكور

(وكل مقدور) أي أمر قد قدره الله تعالى أي أبرزه إلى الوجود بما سبق في سابق علمه وقضائه (فاعنه مفر) أي لا بد من وقوعه على طبق ما أراد وعلم ولا هيص عنه فيجب إذن الصبر والتسليم لما قدره العليم الحكيم فإن لم يصبر وانقلب على وجهه فقد خسر الدنيا والآخرة من غير تخفيف عنه ولا ناصر ينصره . الرابع الرضا وهو الخروج عن رضائته بالسخول في رضائه بالتسليم للأحكام الأزلية والتفويض للتدبيرات الأبدية بلا إعراض ولا اعتراض وإليه أشار بقوله مفرعا على (٨٣) ما قبله (فكن) أيها الطالب لرضا

مولاه (له) تعالى (مسلما) في كل ما قدره وقضاه وأمر به من أحكام الدين وأنه عنى بأن ترضى بذلك من غير إعراض ولا اعتراض (كي) أي لأجل أن (تسلم) من آفات الدنيا والآخرة ، الخامس اتباع شيخ عارف قد سلك طريق أهل الله على يد شيخ كذلك إلى أن انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن لم يصحب شيئا يده على الطريق إلى الله واستقل بما عنده من عبادة أو علم فقد تعرض لإغواء الشيطان له ولهذا قيل من لا شيخ له فالشيطان شيخه وبالجملة من لم يسلك على يد شيخ عارف فلا يمكنه الترقى إلى منازل القرب

عليه وسلم إذا ذكر القدر فأذكروا وبأنه سر ليس لمن عرفه أن يخفيه ولذا لما سئل عنه على بن أبي طالب رضي الله عنه قال هو طريق مظلم لا سبيل إليه فأعيد السؤال فقال ستر الله قد خفي علينا فلا نخفيه (قوله على طبق إرادته) أي ويلزم منه أنه على طبق العلم (قوله إيجاد الأمور على طبقه) أي العلم ويلزم منه أنه على طبق الإرادة (قوله وعلى كل) أي من قول الأشاعرة والماتريدية (قوله صفة ذات بقيد تعلقها) أي فهي إما الإرادة المتعلقة بالأشياء أزلا وهو قول الأشاعرة أو العلم التعلق بالأشياء أزلا وهو قول الماتريدية فالقضاء قدس على كليهما (قوله والقدر صفة فعل) أي وهي سادة عند الأشاعرة قديمة عند الماتريدية لأنها التكوين (قوله ونظم ذلك) أي ما تقدم من تعريف القضاء والقدر على كل من المذهبين (قوله إرادته علا) أي تنزهه فلا فعل ماض في البيت جناس تام . (قوله في سابق علمه وقضائه) أشار بذلك إلى أن في المتن حذف الواو مع ما عطف أي ومقضى (قوله لما قدره) أي وقضاه (قوله من غير تخفيف عنه ولا ناصر ينصره) فيه تلميح للمثل الذي ضربه الله تعالى لمن لم يصبر على أحكامه بقوله تعالى من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهب كيد ما يفيظ (قوله في كل ما قدره وقضاه) أي من خير وشر (قوله من غير إعراض) أي عما أمر به ونهى عنه وقوله ولا اعتراض أي على ما قدره وقضاه فقيه لف وشر مشوش (قوله على يد شيخ كذلك) أي قدسك طريق أهل الله (قوله وعلامته السخاء) أي الجود والكرم بما عنده وقوله وحسن الخلق أي بأن يرحم الصغير ويوقر الكبير (قوله إلا لأمر اتقى ذلك) أي كتعظيم أتباعه (قوله وأن تظهر على أصحابه البركة والصلاح) أي لما قيل :

عن البراء لانسيل وصل عن قرينه فكل قرين بالتقارن يقتدى

(قوله سوى مذاهب الأئمة الأربعة) أي وهم الإمام مالك والشافعي وأبو حنيفة وأحمد بن حنبل رضي الله عنهم . أما مالك فهو ابن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن حارث بن غفان بمسجدة فثاة نحية ابن خنيل بخاء معجمة مضمومة فثاة مفتوحة فثاة نحية الأصمى بفتح الباء نسبة إلى ذي

وفاتى عبادة الثقلين وعلامته السخاء وحسن الخلق والشفقة على خلق الله تعالى وعدم انكبابه على جمع الدنيا وعدم احوى ولو بالتكلم بمصطلح القوم إلا لأمر اتقى ذلك وعدم الشكوى من ضيق الدنيا أو من إعراض الناس عنه وأن يرى عليه خايل الليل والانكسار وحب الخمول وأن تظهر على أصحاب البركة والصلاح وهذا مأخوذ من قولنا (واتبع) في سيرك (سبيل) أي طريق (الناسكين) جمع ناسك أي عابد (العلماء) جمع عالم وهو العارف بالأحكام الشرعية التي عليها مدار صحة الدين اعتقادية كانت أو عملية وللرأى بهم السلف الصالح ومن تبعهم بإحسان وسيلهم منحصر في اعتقاد وعمل على طبق العلم . وانترق من جاء بعدهم من أئمة الأمة الذين يجب اتباعهم على ثلاث فرق فرقة نصبت نفسها لبيان الأحكام الشرعية العملية وهم الأئمة الأربعة وغيرهم من المجتهدين لكن لم يستقر من المذاهب للرضية سوى مذاهب الأئمة الأربعة وفرقة نصبت نفسها للاشتغال ببيان العقائد التي كان عليها السلف وهم الأشرع والماتريدية ومن تبعها وفرقة نصبت نفسها للاشتغال بالعمل والمجاهدة على طبق مذهب إلى التفرقان للتقدمتان وهم الإمام

أصبح بطن من حمير وهو من العرب عهده في قرين في بني نيم الله فهو مولى عهد لامولى عتاقة عند الجمهور فهو من يوت الملوك لأن القاعدة عند العرب إذا جاءوا في النسب بذى يكون من ذلك ، حملت به أمه ثلاث سنين وقيل أكثر وطول الحمل علامة على وفور عقل المولود . ولد سنة ثلاث وتسعين من الهجرة على الأشهر بذى الروة موضع من مساجد تبوك على ثمانية برد من المدينة ولا ينافيه قول عياض إنه مدني النار والمولد والنشأ لأن ذا الروة من أعمال المدينة وقيل ولد سنة تسعين ومات سنة تسع وسبعين ومائة ودفن بالبقيع وقبره مشهور وكان أنس أبوه قديها وجده مالك كان من كبار التابعين أحد الأربعة الذين حملوا عثمان إلى قبره إيلاء وغسلوه ودفنوه وجده أبو عامر محابي حضر مع المصطفى مغازيه كلها إلا بدرأ ومالك من أتباع التابعين على الصحيح وقيل من التابعين لإدرا كه عائشة بنت سعد ابن أبي وقاص وهي محابية والصحيح أنها تابعة وأخذ العلم عن سبعة مائة شيخ منهم ثلثمائة من التابعين وعليه حمل قوله صلى الله عليه وسلم لا تنقضي الساعة حتى تضرب أكباد الإبل من كل ناحية إلى عالم المدينة يطلبون علمه وفي رواية يوشك أن تضرب أكباد الإبل يطلبون العلم فلا يجدون أحدا أعلم من عالم المدينة فكانوا يزدحمون على بابه لطلب العلم وأفق الناس وعلمهم نحو سبعين سنة بالمدينة ومكث خمبا وعشرين سنة لم يشهد اجتماع قليل له ما يمنعك من الخروج فقال إن من الأعذار أعذارا لا تذكر . وجلس للتدريس وهو ابن سبع عشرة سنة وكان يقول لا ينبغي للعالم أن يتكلم بالعلم عند من لا يطيعه فإنه ذل وإهانة للعلم وكان إذا أراد أن يجلس للعلم توشأ وصلى ركعتين وسرح لحيته وتطيب وجلس على وقار وهيبة ومنع الناس من رفع أصواتهم وبخر المجلس بعود؟ وقال عبد الله بن المبارك كنت عند الإمام مالك بن أنس وهو يحدث بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلدغته عقرب ست عشرة مرة وهو يصغر ويتلوى ولا يقطع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك فقال إنما صبرت إجلالا لحديثه صلى الله عليه وسلم وكان مهابا جدا إذا أجاب في مسألة لا يمكن أن يقال له من أين وكان يرى المصطفى كل ليلة في النوم وكان يرخي الطيلسان على رأسه حتى لا يرى ولا يرى وكان لا يدخل الخلاء إلا كل ثلاثة أيام مرة ويقول والله لقد استجيت من الله في كثرة ترددي للخلاء وقال أشهب ابن عبد العزيز رأيت أبا حنيفة بين يدي مالك كالصبي بين يدي أمه وسئل أبو حنيفة عن مالك فقال ما رأيت أعلم بسنة رسول الله منه وقال الليث بن سعد لقيت مالكا بالمدينة فقلت له مالك تسمع العرق عن جبينك فقال عرقت مع أبي حنيفة إنه لقيته بامصرى ثم لقيت أبا حنيفة فقلت له ما أحسن قول مالك فيك فقال له والله ما رأيت أسرع بحواب صادق وزهد تام من مالك بن أنس . وأما الشافعي فهو أبو عبد الله محمد بن إدريس بن عباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبد الله بن عبد يزيد بن هاشم بن عبد المطلب بن عبد مناف جد النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عم المصطفى نسبة لشافع لأنه أكرم أجداده ولأنه محابي ابن محابي ولد الشافعي بخرقة يوم وفاة أبي حنيفة ونشأ يتيما في حجر أمه مع قلة عيش وضيق ثم حمل إلى مكة وهو ابن سنتين ونشأ بها وحفظ القرآن وهو ابن سبع سنين واللو طأ وهو ابن عشر وأذن له شيخه وهو مسلم بن خالد بالافتاء وهو ابن خمس عشرة سنة وعليه حمل حديث عالم قرين يملأ طباق الأرض علما لأن الكثرة والانتشار في جميع الأقطار لم يحصل في عالم قرش مثله قال الأئمة منهم أحمد هذا العالم هو الشافعي . وأما أبو حنيفة فهو النعمان بن ثابت بن طاوس بن هرمل ملك بني شيان فهو من العرب وقيل من الفرس كفى بيته وقيل بدوانه ذكر جماعة أنه أدرك نحو عشرين محابيا وسمع الحديث من تسعة منهم وهم أنس بن مالك وعمرو بن حريث وعبد الله بن أنس وعبد الله بن الحارث وجابر بن عبد الله بن أبي أوفى ووائلة بن الأسقع ومقل بن يسار وأبو الطفيل عامر وعائشة

بقت هجرة . وأما أحمد بن حنبل فهو أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل هلال بن أسد الروزي الشيباني يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في زيار بن معد بن عدنان البغدادي قدمت به أمه من مروز وهي حاملة به فولدته ببغداد وهو تلميذ الشافعي قال الشافعي خرجت من بغداد وما خلفت فيها أفقه ولا أروع ولا أزهد ولا أعلم من الإمام أحمد بن حنبل وكان يحيى الليل كله من وقت كونه غلاما وله في كل يوم ليلة ختم . وفضل هؤلاء الأئمة أشهر من الشمس في رابعة النهار . ونظم بعضهم تاريخ ولادة الأربعة ووفاتهم مدة عمرهم بقوله :

تاريخ نعمان يكن سيف سطا ومالك في قطع جوف ضبطا والشافعي صين بيرند
وأحمد بسبق أمر جعد فاحسب على ترتيب نظم الشعر ميلادهم فموتهم كالهمر

فولادة أبي حنيفة سنة ثمانين وجملة يكن ووفاته سنة مائة وخمسين وجملة سيف وعمره سبعون وجملة سطا . وولادة مالك سنة تسعين وجملة في ووفاته سنة مائة وتسعة وسبعين وجملة قطع وعمره تسعة وثمانون وجملة جوف . وولادة الشافعي سنة مائة وخمسين يوم وفاة أبي حنيفة وجملة صين ووفاته سنة مائتين وأربع وجملة بيرد وعمره أربع وخمسون وجملة ند . وولادة أحمد سنة أربع وستين ومائة وجملة بسبق ووفاته سنة إحدى وأربعين ومائتين وجملة أمر وعمره سبع وسبعون وجملة جعد رضى الله عنهم وعناهم أجمعين (قوله أبو القاسم) في كنيته واسمه الجنيدي بن محمد سيد الطائفة الصوفية وإمامهم نشأ وولد بالعراق وكان فقيها على مذهب أبي ثور محب خاله السري السقطي والحارث المحاسبي ومحمد بن علي القصاب مات سنة سبع وتسعين ومائتين فهو من أهل القرن الثالث . ومن كلامه ما أخذنا التصوف عن القيل والقال ولكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنيات ، ومن كلامه أيضا الطرق كلها مسدودة على الخلق إلا من اقتنى أثر الرسول عليه الصلاة والسلام ، ومن كلامه أيضا لو أقبل صادق على الله ألف ألف سنة ثم أعرض عنه لحظة كان مافاته أكثر مما ناله ، ومن كلامه أيضا إن بدت ذرة من عين الكرم والجود ألحقت السيء بالحسن وبقيت أعمالهم فضالهم ، ومن كلامه أيضا من الأعمال ما لا يطلع عليه الحفظة وهو ذكر الله بالقلب وما طويت عليه الضمائر من الحمية والتعظيم لله واعتماد الخوف وإجلال أوامره ونواهيه ، ومن كلامه أيضا احفظوا ساعاتكم فإنها زائلة غير راجعة وصلوا أورادكم تجدوا نعمها في دار الإقامة ولا يشغلكم عن الله قليل الدنيا فان قليلا يشغل عن كثير الآخرة وكان من أوراده أربع مائة ركعة كل يوم وكان صائم الدهر لا يفطر إلا إذا دخل عليه إخوانه قبا كل معهم وهو ساكت ويقول ليست المساعدة مع الإخوان بأثقل من فضل الصوم ودخل عليه إبليس في صورة نقيب فقال أريد أن أخدمك بلا أجر فقال له أفعل فأقام بخدمة عشرين سنين فلم يجد قلبه نفلا عن ربه لحظة واحدة فطلب الانصراف وقال له أما إبليس فقال له عرفتك من أول ما دخلت وإنما استخدمتك عقوبة لك فإنه لا ثواب لأعمالك في الآخرة فقال ما رأيت قوتك يا جنيدي فقال اذهب يا مملعون أريد أن تدخل على الإعجاب بنفسى ثم خرج خائفا وفضله كالشمس في رابعة النهار ألحقنا الله بنفسه وحقنا بحبه (قوله سيد أحمد بن الرفاعي) قال للناوي في الكواكب الدرية في مناقب الصوفية هو أحمد بن علي بن أحمد بن يحيى بن حازم بن رفاعة الزاهد الكبير أحد الأولياء المشاهير أبو العباس الرفاعي القرني صوفيا عظيما نبيلًا قدم أبوه من العراق وسكن أم عبيدة بأرض البطائح وولد بها سنة خمسمائة ونشأ بها وتفق على مذهب الشافعي وتصوف وجاهد نفسه حتى انتهت إليه الرياسة في علوم القوم وكشف مشكلاتها واجتمع به خلق كثير وأحسنوا فيه الاعتقاد قال ابن خلكان وغيره وهم الطائفة الرفاعية ويقال لهم الأحمدية والبطائحية ولهم أحوال عجبية من أكل الحيات حية والنزول

أبو القاسم الجنيدي ومن تبعه هؤلاء الفرق الثلاثة هم خواص الأمة الحمديّة ومن عداهم من جميع الفرق على ضلال وإن كان البعض منهم يحكم له بالإسلام فالناجي من كان في عقيدته على طبق ما بينه أهل السنة وقله في الأحكام العلية إماما من الأئمة الأربعة المرضية ثم تمام الفضة والنجاة في سلوك مسلك الجنيدي وأتباعه بعد أن أحكم دينه على طبق ما بينه الفريقان للتقدمان بمن سلك مسلك القطب الرباني الإمام سيد أحمد بن الرفاعي وأتباعه والقطب الرباني الإمام

إلى التناير وهي تضرع نارا والدخول في الأفرنة وينام أحدهم في جانب الفرن والحجاز مخبر في الجانب الآخر ويوقد لهم النار العظيمة ويقام السجود فيرقضون عليها أن تنطق وكان رضى الله عنه كثيرا ما يتجلى الحق عليه بالمظنة فيذوب حتى يصير بقعة ماء ثم تدركه الرحمة فيجمد شيئا فشيئا حتى يرد إلى بدنه للعتاد ويقول لجماعته لوالطف الله سمعتم اليكم. ومن كراماته أن رجلين تحابا في الله اسم أحدهما معالي والآخر عبد للنعم نظريا يوما لاصحراء فتمنى أحدهما كتاب عتق من النار ينزل من السماء فسقط منها ورقة بيضاء فلم ير فيها كتاب فأثيا الشيخ ولم يخبراه بالقصة فنظر إليهما ثم خر ساجدا وقال الحمد لله الذي أراني عتق أصحابي من النار في الدنيا قبل الآخرة فقبل له هذه بيضاء فقال أي اولادي يد القدرة لا تكتب سوداء وهذه مكتوبة بالنور، ولما حج وقف تجاه الحجرة الشريفة النبوية وألند:

في حالة البعد وروحي كنت أرسلها تقبل الأرض عني وهي ثابتة

وهذه نوبة الأشباح قد حضرت فامدد يمينك كي تحظى بها شفقتي

فخرجت اليد الشريفة من القبر حتى قبلها والناس ينظرون إليها وأخبر بوقت موته وصفته فكان كإقبال وأراد شراء بستان فأبى صاحبه أن لا يبيعه إلا بقصر في الجنة فارتعد وتغير واصفر ثم قال قد اشتريت منك بذلك قال اكتب لي خطك فكتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما ابتاع اسمعيل من المبد أحمد الرفاعي ضامنا على كرم الله له قصرا في الجنة يحف به حدود الأول لجنة عدن الثاني لجنة المأوى الثالث لجنة الخلد الرابع لجنة الفردوس بجميع حوره وولدانه وفرشه وأشربته وأنهاره وأشجاره عوضا عن بستانه في الدنيا والله شاهد على ذلك وكفيل فلما مات اسمعيل دفنت معه الورقة فأصبحوا وإذا مكتوب على قبره قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا . مات رضى الله عنه بيلده سنة ثمان وتسعين وخمسة وأربعين وإماما للشيخة لابن أخيه (قوله سيدى عبدالقادر الجيلاني) قال المأوى في الكتاب المذكور هو ابن موسى بن يحيى الجيلاني الحنبلي كان في الفقه إماما وفي التصوف لياسمى ولدي بغداد سنة سبعين وأربعين ونشأ بها حتى شب فسلك طريق القوم فجهد وكابد الأهوال حتى كان يلف على رأسه خرقة ويلبس جبة ويمشي حافيا ويتقوت بقمامة البقل وورق الخش ويمجاهد نفسه بأنواع الشدائد وأثناء الحضر مرة وهو لا يعرفه فقال أقصد هنا حتى آتيك فأقام في ذلك الموضع ثلاث سنين ومكث سنة لا يأكل ولا يشرب ولا ينام واحتم في ليلة في بدايته في الشتاء أربعين مرة يغتسل لكل مرة ولم يزل على ذلك الحال حتى طرقه الحال فهام في البراري والجبال إلى أن اتصف بالجبال ومن كراماته أنه كان حين رضاعه لا يرضع في رمضان فكان الناس إذا شكوا في الهلال رجعوا إليه وكان الذباب لا يصيبه وراثة من جده المصطفى صلى الله عليه وسلم وأقام أربعين سنة يصلي الصبح بوضوء العشاء وكان يفتي على مذهب الشافعي وأحمد معا فتنجب علماء العراق من حسن أجوبته ورأى مرة نورا مالا الأفق ونودي منه أما ربك وقد أبحت لك المحرمات فقال أخسأ يا عين فاقبلت النور دخانا وظلاما فقال نجوت مني بفقهك وقد أضللت بهذا سبعين صديقا فسل بى عرفت أنه الشيطان؟ قال بقوله أبحت لك المحرمات وسقطت عليه وهو بدرس حجة ففر من حضر فدخلت في ذيله وخرجت من طوقه والتفت على عنقه فلم يقطع كلامه ولم يتغير ثم قامت بين يديه تسكلمه بكلام لا يفهم وانصرفت فسل فقال قالت اختبرت عدة من الأولياء فلم أجد كسباتك قلت ما أنت إلا دويبة يحركك القضاء والقدر وكلامه ومناقبه أفردا بالتأليف مات سنة ثمان وتسعين وخمسة بغداد رضى الله عنه وعنايه (قوله السيد أحمد البدوي) قال للناوى فيه أيضا هو ابن علي بن إبراهيم بن محمد بن أبي بكر البدوي الشريف الحبيب أصله من بني ربيعة من عربان الشام ثم سكن والده للعرب وله رضى الله عنه بقاس سنة ست وتسعين

سيدى عبدالقادر الجيلاني
وأتباعه والتقطب الرباني
السيد أحمد البدوي
وأتباعه

والمحبة ونشأ بها وحفظ القرآن وقرأ شيئا من فقه الشافعي وحب أبوه به وبأخوته سنة تسع وسبائة وأقاموا بمكة ومات بها أبوه سنة سبع وعشرين وسبائة ودفن بالملى وعرف بالبدوي للزومه اللثام وليس لثامين فلم يفارقهما ولم يتزوج قط واشتهر بالعطاب لكثرة عطيه من يؤذيه ثم لزم الصمت فكان لا يتكلم إلا بإشارة وتوله ثم حصلت له جمعية على الحق فاستغرق إلى الأبد وكان عظيم الفتوة قال للتبولى قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فى أولياء سمر بعد محمد بن إدريس أكبر فتوة منه ثم نفيسة ثم شرف الدين الكردي ثم للنوفى انتهى وكان يمكث أربعين يوما لا يأكل ولا يشرب ولا ينام وأكثر أوقاته شاخص ببصره نحو السماء وعينه كالجزيرتين ثم يسمع هاتفا يقول ثلاثا قم واطلب مطلع الشمس فإذا وصلته فاطلب مغربها وسر إلى طندنا فيها مقامك أيها الفقى فسار إلى العراق فنلقاه العارفان الكلاني والرفاعي فقالا يا أحمد مفتيح العراق والمهند واليمن والشرق والغرب بأيدينا فاختر أيها شئت فقال لا آخذ المفتاح إلا من يد الفتاح ثم رحل إلى مصر فنلقاه الظاهر يبرس بسكره وأكرمه وعظمه فدخلها سنة أربع وثلاثين وسبائة فأقام بطندنا على سطح دار لا يفارقه ليلا ولانهارا اثنتى عشرة سنة وإذا عرض له الحال صاح صياحا عظيما وتبعه جمع منهم عبد المال وعبد الحميد ولما دخل طندنا كان بها جمع من الأولياء فمنهم من خرج منها هية له كالشيخ حسن الاخنائي فسكن أم خنان حتى مات وضرع به ظاهر بزار ومنهم من مكث كالشيخ سالم اللغوي وسالم الشيخ البدوي فأقره على حاله حتى مات بطندنا وقبره بها مشهور ومنهم من أنكر عليه كصاحب الإيوان العظيم بطندنا المسمى بوجه القمر كان وليا كبيرا فثار به الحسد فسلبه وعمله الآن بطندنا ماوى الكلاب وليس فيه رائحة صلاح ولا مدد . وكان رضى الله عنه إذا لبس ثوبا أو عمامة لا يغلمها لافسل ولا غيره حتى تبلى فتبدل وإذا أمر أحد من أصحابه بالإقامة في مكان لا يمكنه مخالفته وكان يعرف من هو من أولاده بالكشف ولا يقبل إلا من علمه منهم وكان لا يكشف اللثام عن وجهه فقال له عبد الحميد أرني وجهك قال كل نظرة رجل قال أرنيه فكشف فمات حالا وله كرامات شهيرة جدا منها قصة المرأة التي أسر ولدها بالفرج فلاذت به فأحضره في قيوده ومرتبه رجل يحمل قرية لبن فأشار بأصبعه إليها فأتت غرج منها حية انتفخت وأنكر عليه ابن اللبان فسلب القرآن والعلم فصار يستغيث بالأولياء حتى أغاثه ياقوت العرش فشفع له فرد ذلك عليه وأنكر عليه الشيخ خليفة الأياري وحط على من يحضر مولده فابتلى بحجة قرصت فيه ولسانه فمات واجتمع به ابن دقيق العيد فقال له إنك لاتصلى ما هذا سنن السالحين فقال له اسكت وإلا طيرت ديقك ودفعه فإذا هو بجزيرة متممة جدا فضاقت ذرعه حتى كاد يهلك فرأى الخضر فقال له لا بأس عليك إن مثل البدوي لا يعترض عليه اذهب إلى هذه القبة وقف يابها فانه سيأتيك العصر ليعلى بالناس فتعلق بأذياله لعل أن ينفو عنك ففعل فدفعه فإذا هو ببابه وكراماته أشهر من أن تذكر مات سنة خمس وستين وسبائة رضى الله عنه وعنايه (قوله السيد ابراهيم الدسوقي) قل للمناوى فيه أيضا هو قرشى هاشمى شافعى أحد الأئمة الذين أظهر الله لهم الغيات وخرق لهم العادات انتهت إليه رياسة الكلام على خواطر الأنام وكان يتكلم بجميع اللغات من عجمي وسرياني وغيرهما ويعرف لغات الوحش والطير وذكر عنه أنه صام في اللمد وأنه رأى اللوح المحفوظ وهو ابن سبع سنين وأنه فك ظلم السبع للثاني وأن قدمه لم تسعه الدنيا وأنه ينقل اسم مريم من الشفاوة إلى السعادة وأن الدنيا جعلت في يده تخاتم وأنه جاوز سدرة المنتهى وجالت نفسه في اللكوت ووقف بين يدي الله وله كرامات شهيرة منها أن تمسحها خلف صبياء فأتته أمه مذعورة فأرسل بقيقه ونادى بشاطىء البحر معاشر التماسيح من ابتلع صيها فليطلع فطلع ومنى معه إلى الشيخ فأمره أن

والقطب الرباني السيد
إبراهيم الدسوقي وأتباعه

يطرعه فطرعه حيا وقد التمساح مت بإذن الله فبات وله كلام في الحقائق ثم وتظم ذكره في كتاب
مجلد ضخيم سماه الجوهرة من جملة قصيدته التالية وهي طويلة منها قوله :

سباني محبوب بكأس المحبة	قمت على العشاق مكررا بخلوتي
ولاح لنا نور الجلالة لو أذا	لصم الجبال الراسيات لذلك
ونادمسي سرا بسر وحكمة	وأن رسول الله شيخى وقدوتى
وماهدنى عهدا حفظت لعهده	وعشت وثيقا صادقا بمحبة
وحصمى في سائر الأرض كلها	وفي الجن والأشباح رب البرية
وفي أرض صين الصين والأرض كلها	إلى أقصى بلاد الله تحت ولايتى
أنا الحرف لا أفرا لكل مناظر	وكل الورى عن أمر ربي رعتى
وكم عالم قد جادنا وهو منكر	فصار بفضل الله من أهل خرقى
وماقلت هذا القول غرا وإنما	آتي الأذن كي لا تجهلون طريقى
تجلى لى المحبوب في كل وجهة	فشاهدته في كل معنى وصورة

مات سنة ست وسبعين وستمائة رضى الله عنه وعنايه (قوله السيد على أبو الحسن الشاذلى) قال ابن عباد
في الفاخر العالية في الآثار الشاذلية هو ابن عمده الله بن عبد الجبار بن نعيم بن هرم بن حاتم بن قصى بن
يوسف بن يوشع بن ورد بن أبي بطال على بن أحمد بن محمد بن عيسى بن إدريس بن عمر بن إدريس
البابيع له ييلاد المغرب ابن عبد الله بن الحسن الثنى ابن سيد شباب أهل الجنة وسيط خير البرية
أبي محمد الحسن ابن أمير المؤمنين على بن أبي طالب كرم الله وجهه وابن فاطمة الزهراء بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولد بحرية غمارة من قرى أفرقية قرية من سبتة وهي من المغرب الأقصى في نحو
ثلاث وتسعين وخمسة من الهجرة فلقب بالشاذلى لأنه قال له شيخه سيدى عبد السلام بن مشيش
ياعلى ارتحل إلى أفرقية واسكن بها بلدا تسمى شاذلة فإن الله يمشيك الشاذلى وبعد ذلك تنتقل
إلى تونس ويؤتى عليك بها من قبل السلطنة وبعد ذلك تنتقل إلى بلاد الشرق وترث فيها القطبانية
قال ولما دخلت مدينة تونس وأنا شاب صغير وجدت فيها جماعة شديدة ووجدت الناس يموتون
في الأسواق قتل في نفسى لو كان عندي ماأشترى به خبزا لهؤلاء الجياع لعللت فألقى في سرى خلعافى
جيك فحركت جيبى فاذا فيه دراهم فأتيت إلى خباز يباب النارة قفلت له عدخرك فعدته على فتناولته
الناس فتناهبوه ثم أخرجت الدراهم فناولتها الخباز فقال أتم معاشر للغاربة تستعملون الكيمياء قال
فأعطيته برنسى وكرزى من على رأسى رهنما في ثمن الخبز وتوجهت إلى جهة الباب وإذا برجل واقف عند
الباب فقال لى ياعلى أين الدراهم فأعطيتها له فنهزها في يده وردها إلى وقال ادفعها إلى الخباز فانها طيبة
فرجعت إلى الخباز ودفعها له فقال نعم هذه طيبة وأعطانى برنسى وكرزى ثم طلبت الرجل فلم أجده
فبقيت حائرة في نفسى إلى أن دخلت الجامع في يوم الجمعة وجلست عند المنصورة في الركن الشرقى فركبت
نحية للسجد وسلمت وإذا بالرجل على يمينى فسلمت عليه فبسم وقال لى ياعلى أنت تقول لو كان عندي
ما تنظم به هؤلاء الجياع لعللت تسكروا على الله الكريم في خلقه ولوشاء لأشبههم وهو أعلم بمصالحهم
منك قلت له يا سيدى بالله من أنت قال أحمد الحضرك كنت بالصين وقيل لى أدرك ولى عليا بنونس
فأتيت مبادرا اليك فلما صلينا الجمعة نظرت إليه فلم أجده ومن مناقبه أنه كان إذا ركب نمشى أكابر
الفقراء وأكابر الدنيا حوله وتشر الأعلام على رأسه وتضرب الكاسات بين يديه ويأمر النقيب أن
ينادى أمامه من أراد القطب فليبه بالشاذلى وقال أعطيت سجلا مد البصريه أحماني وأصحاب أحماني

والقطب الرباني السيد على
أبو الحسن الشاذلى وأتباعه

الى يوم القيامة عتقهم من النار وقال لولا لجام الشريعة على لساني لأخبرتكم بما يكون في غد وبعد
غد الى يوم القيامة وقال قلت يا رب لم سميتني بالشاذلي ولست بشاذلي فقيل لي يا علي ما سميتك بالشاذلي
إنما أنت الشاذلي بتشديد الدال العجمة يعني المنفرد لخدمتي ومحبي . ومن كراماته أنه لما أتى من
المغرب وكتبوا للسلطان في شأنه مكاتيب شنيعة فخرج من الاسكندرية وذهب إلى السلطان واعتقده
فأرسلوا له ثانياً إنه كياوي فزال اعتقاده فيه ثانياً واتفق أن خازن داره فعل أمراً يوجب القتل فخاف
من السلطان وهرب إلى الشيخ بالاسكندرية فحماه منه فأرسل السلطان يفظ عليه ويقول تلف
بمالكي فقال نحن ممن يصلح ما نحن ممن يفسد ثم أخرج المملوك من الخلوة وقال بل على هذا الحجر
فبال عليه فانقلب الحجر ذهباً وكان نحو خمسة قناطير فقال الشيخ خذوا هذا للسلطان يضعه في بيت المال
فما رسل اليه رجع عما كان فيه من الاعتقاد الفاسد ثم نزل لزيارته وطلب من الشيخ المملوك ليبول
له على ما يشاء من الحجارة فقال الشيخ الأصل في ذلك الإذن من الله تعالى ولم يزل السلطان على اعتقاده
وعرض عليه الأموال والأرزاق فأبى وقال الذي يبول خادمه على الحجر فيصير ذهباً يا ذن الله تعالى
لا يحتاج لأحد من الخلق . ومنها أنه تكلم مرة في الزهد وكان في المجلس فقير عليه أثواب رثة وكان على
الشيخ أثواب حسان فقال الفقير في نفسه كيف يتكلم الشيخ في الزهد وعليه هذه الكسوة أنا الزاهد
في الدنيا فالتفت إليه الشيخ وقال ثيابك هذه ثياب الرغبة في الدنيا لأنها تنادي عليك بلسان الفقر
وثيابنا تنادي بلسان الغنى والتعفف فقام الفقير على رؤوس الناس وقال أنا والله متكلم بهذا في سرى
وأستغفر الله وأتوب إليه فكساه الشيخ كسوة جيدة ودله على أستاذ يقال له ابن الدهان وقال له عطف الله
عليك قلوب الأخيار وبارك لك فيها أناك وختم لك بخير . ومنافيه وكراماته أفردت بالتأليف توفي في شوال
عام ست وخمسين وسبائة وكان عمره ثلاثاً وستين سنة ودفن بحميرة بيرية عيذاب في واد على طريق
الصعيد رضى الله عنه وعنايه (قوله سيدى محمد الخلوئى) قال المناوى في الكواكب الدرية في مناقب
الصوفية هو ابن أحمد بن محمد كريم الدين الخلوئى ولد سنة ست وتسعين وثمانمائة ونشأ في كنفه الله حتى
شب وترعرع فصار يميل إلى الخير وعوضر مجالس الذكر وينشد فيها كلام القوم ورزق حسن الصوت
وطيب النعمة أخذ عن الشيخ دمرداس فأجبه وقربه وشغله بالطريق وأخلاه مراراً وظهرت له نجابته
وجدوا جهته واشتهروا تلقى عنه علم الأوقاف والحرف والزاجرا والرمل فأثنى ذلك ولما دنت وفاة الشيخ
أجاز جماعته واستخلف الشيخ حسن ولم يتعرض له مع نجابته فلزم الأدب وسكت فلما اجتمع الشيخ
قال لولده سيدى محمد قمرنا في شأن الشيخ كريم الدين مع استحقاقه وأشهدكم أنى أجزته فأكتبوا له
وأعطوه جبق فكتب له ولداً الشيخ من الإجازة صدرا فأتى الشيخ فأكلها بعده لكنه أعطى الجبة
لغيره فأخذها ولبسها فقتل فدفع للموصى به بها فكان ذلك علامة تقديمه فاجتمع عليه خلق كثير
واشتهت إليه الرئاسة في طريق الخلوتية وعلاقته ظهر أمره ولما كثرت جماعته تحول إلى زاوية
بالقرب من قنطرة سنقر على الخليج وكان هينا لينا متواضعا للزائرين مهابة على السالكين أخلى مرة
رجلاً فقال يا سيدى أدركت كل ما يدرك بالقوى الحساسة بذاتى حتى كأتى عين الاسم الذى اشتغل به
من جميع جهاتى فزجره زجرة مزعجة ارتعدت منها جوارحه فزال ذلك منه وكان هو والعارف الشرانى
في عصر واحد يقصداً للزيارة والتسليك فلما مات الشرانى انفرد الخلوئى بالوجاعة وأقبل عليه
الحام والعام ولم يزل الشيخ مقبلاً على الإرشاد وأمره دائماً في ازدياد بحيث إنه إذا خرج من الشارع
يكثر الزحام على تقبيل يديه ورجليه الكرام وما برح كذلك حتى وافاه الحام في جمادى الآخرة سنة ست
وثمانين وتسعمائة عن نحو تسعين سنة وأغلقت البلدة لشهده وحمل نعشه على الأصابع من زاويته

والقطب الربانى سيدى
محمد الخلوئى وأتباعه
والقطب الربانى سيدى
عبدالله النقشبندى
وأتباعه فهؤلاء كلهم
سادات الأمة الحمديّة
رضى الله عنهم وعناهم
آمين فالشيخ الذى يدل
على الله تعالى يجب أن
يصكون قد سلك على
طريقة شيخ من مشايخ
الطريق وتعب وجاهد
نفسه حتى تهذب وزالت
عنها الرعونات البشرية
وإلا فيجب اجتنابه فإن
كثيراً من الناس من قلده
إماماً من الأئمة الأربعة
رضى الله عنهم ولكنه في
عقائده راغ عن اعتقادهم
فلم يعتقد معتقد أهل
السنة وهم فرق شتى قد
ضلوا في عقائدهم

كالتدريه وغيرهم ومن الناس من لم يرض بتقليد إمام من الأئمة الأربعة ولا باعتقاد أهل السنة وهم أضل عن قلوبهم ومن الناس من يزعم أنه سالك طريق أهل الله تعالى فيتزيا بزعمهم ويتكلم بما يؤمنه الناس أنه منهم والحال أنه بطل بلا بطنه من الطام سواء كان حلالاً أو حراماً وليله من النام ويثب على الدنيا وثوب الأسد على الفريسة وربما جعل نفسه شيخاً وله أتباع يصطادون له بشره مشيخته قاذورات الخطام القاني وزعمون أنهم على شيء أولئك هم الكاذبون وقد أشار لهم العارف بالله تعالى سيدي عمر بن الفارض رضي الله عنه بقوله : رضوا بالأمان وابتلوا بمحظوظهم * وخاضوا بحار الحب دعوى فابتلوا فهم في السرى لم يبرحوا من مكانهم * وما ظنوا في السير عنه وقد كانوا بل تأخروا ورجعوا القهقري لأنهم تبعوا هوى أنفسهم والشیطان يقودهم إلى كل ما يحبه منهم كما قال : وعن مذهبي لما استجبوا العمى على الشهدى حسداً من عند أنفسهم ضلوا حتى صار من أخلاقهم أن من تصدق عليهم بصدقة أو أكرمهم بكرامة اتخذوا ذلك عادة وطلبوا بها من فعل معهم الاحسان حتى يضيقوا عليه السالك ويقولون أعطنا عادتنا وإلا نتشوف عليك فيومنون الناس أنهم أرباب أحوال (٩٠) وأن الله تعالى يصدقهم في القال كلام هذه طريقة الفقراء أهل الله

إلى الجامع الأزهر وصلى عليه فيه واختاف جماعة في دفنه فقال بعضهم يدفن مع شيخه دمر داش وقل آخرون المصلحة دفنه في زاويته لتصير مقصودة بالزيارة واستقر الأمر على ذلك فدفن بها وأسف الناس عليه جداً . ومناقبه وكراماته أشهر من أن تذكر رضي الله عنه وعنايه (قوله كالتدريه) هم فرقان الأولى تنكر تعلق علم الله بالأشياء قبل وجودها وتقول إنما يعطها حال وقوعها وهذه الفرقة انقضت قبل ظهور الإمام الشافعي وقدرية ثانية تقول الله يعلم الأشياء قبل وجودها غير أن أفعال العباد مقدورة لهم وواقعة منهم استقلالاً بسبب إقدار الله لهم والأولى كفار والثانية فساق (قوله وغيرهم) أي كالفلاسفة والسنية والمجسمة وباقي الفرق الاثني وسبعين (قوله فيتزيا بزعمهم) أي من لبس الحشن من اللباس ونحوه (قوله ويثب على الدنيا) أي يسرع وينكب على تحصيلها (قوله رضوا بالأمان) الضمير راجع للقوم المصحح بهم في قوله :

تعرض قوم للغرام وأعرضوا بجانبيهم عن صحة فيه واعتلوا

والمراد بالأمان ما تمنوه لأنفسهم ووقفوا عنده وهو التعرض للشيخة من أجل تحصيل الدنيا (قوله وقد كلوا) أي تعبوا ولم يحصلوا شيئاً (قوله وعن مذهبي) متعلق بقوله ضلوا وقوله لما استجبوا أي حين أجابوا القاني وآثروه على الباقي وهو العمى وقوله على الهدى أي بدله وقوله حسداً مفعول لأجله أي أحبوا الحفاوظ للمعجزة بدل الهدى من أجل حسدهم لأهل الطريق على أحوالهم ومراتبهم فهم تزوا بزعمهم صورة ولم يعملوا مثل عملهم (قوله وقد نما) زاد وكثر (قوله حق سما) أي علا وارتفع (قوله من ردع) أي يزجرهم ويردهم للصواب (قوله الجوع اختياراً) إنما طالب الجوع لأن به يحصل الذل وتحلل من الأجزاء الترابية والمائية بقدر ما يكون فيصفو القلب ولأن خواطر النفس لا تضعف إلا به قال بعض المارفين مفتاح الدنيا الشبع ومفتاح الآخرة الجوع وقال بعضهم الشبع نار والشهوة مثل الحطب يتولد منه الإحراق ولا تنطفئ ناره حتى تحرق صاحبها وقال بعضهم من أراد أن يأكل في اليوم مرتين

إنما طريقهم التواضع والانكسار وحب الخمول والمعة والزهد والورع والايثار والتوكل وأما هؤلاء فهم أشرار الناس يأكلون أموال الناس بالباطل ويدعون للراتب الطيبة وهم في الدرجات السفلية وقد كثروا في هذا الزمان حتى ملئوا طباق الأرض في كل قطر ومكان نود بالله منهم قال أستاذنا السيد البكري في ألفية التصوف :

وقد نما في ذا الزمان شرهم حتى سما في الناس جداً ضرهم ولم يكن لهم هنا من ردع من أجل ذلك ليدن الحنيق ودعو ولما نظر أهمل الله

إلى كثرتهم وكثرة فسادهم واختلال عقائدهم أغلقوا أبواب زوايا الإرشاد وفوضوا الأمر إلى رب العباد فليكن

واختفوا في الناس فلم يعرفهم إلا من خصه الله بالأنوار الإلهية والسعادة السمادية فلي من تشوقت نفسه إلى سلوك طريق التجريد حتى يسترق في بحار التوحيد ملازمة التقوى والالتجاء إلى الله والتوصل إليه برؤيته عليه الصلاة والسلام في أن يجمعه على شيخ عارف يريه ويخرجه من الظلمات النفسية ويعفيه ويسقيه من خمر المحبة ويصافيه فإذا علم الله صدقك أظلمك عليه فإذا اجتمعت به فشد يدك عليه وكن كاليت بين يديه وتل الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ثم خذ في الجد والابتغال وجد بنفسك لا بالمال كما قال : فتغنى يذل النفس فيها أذا الهوى * فإن قبلتها منك يا حبذا البذل ومن لم يجد في حب نعمي بنفسه * ولوجاد بالدنيا إليه انتهى البخل السادس الجوع اختياراً بأن لا يأكل أكثر من أكلة خفيفة في يومه وليته من الحلال وهو ما جهل أصله ولا يمكنه ذلك في ابتداء أمره إلا بكثرة الصوم فإنه لجام السائرين . واعلم أن العمل بمرة للمأكل فكل الحرام لا ينشأ عنه إلا أعمال خبيثة محرمة والحلال المصروف لا ينشأ عنه إلا الأعمال الصالحة والتشايه ينشأ عنه أعمال غثلطة لا تخلو عن الرياء والعجب والخواطر الردية . السابع

العزلة عن الناس قاطبة إلا عن شيخه للرب له أو أخ صالح يجنيه على الطاعة والهمة والإلزام ضرورة بيع أو شراء إذ مخالطة الناس تكسب القلب ظلمة لو فرض أنها تخلو عن ارتكاب المحرمات فكيف ولا تخلو مجلس عنها من غيبة ونجاسة وغيرهما ول بعضهم : لقاء الناس ليس يفيد شيئا سوى الهديان من قيل وقال فأقلل من لقاء الناس إلا لأخذ العلم أو إصلاح حال . الثامن الصمت إلا عن ذكر الله تعالى فإن الكلام يوجب التفرق والطلوب الجمعية وهذا على تقدير مخالطة الناس لضرورة وهذه مأخوذة من قولنا (وخلص القلب من الأغيار) أي مما سوى الله تعالى من مال وزوجة وولد وجاء وعلم وعمل وغيرها من كل مشغل عن تعلق القلب بالرب (بالجد) بكسر الجيم أي الاجتهاد أي بسببه قال تعالى والذين جاهدوا فينا (٩١) لنهدينهم سبيلا والمجاهدة تكون بمخالفة

النفس في هواها مع الخوف من الله تعالى بعد التوبة قال تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي التآوي أي جنة الشهود في الدنيا وجنة الخلود في الآخرة إلا أن شرط السير أن لا يكون خائفا من عذاب الله وإلا كان عبدا سوء لا يعمل إلا إذا خاف العقاب بل يخافه إجلالا ومهابة ولذلك تعالى ولمن خاف مقام ربه ولم يزل عذاب ربه فافهم . التاسع السهر فلا ينام الثلث الأخير من الليل للتهجد والاستغفار وذكر الله تعالى وإليه أشار بقوله (والقيام في الأسفار) وخصه بالذكر وإن دخل قبا قبله لمزيد الاعتناء به وقد مدحهم الله تعالى في غير آية قال تعالى كانوا قتيلا من الليل مما يهجمون وبالأسفار هم يستغفرون ولذلك في ذلك الوقت تأثير أكبر منه في غيره

فليكن للمعلم في الحديث مأملا ابن آدم وعاء شرا من بطنه (قوله العزلة عن الناس قاطبة) أي لما فيها من خيري الدنيا والآخرة لما ورد أن رجلا قل يارسول الله أي الناس أفضل قال رجل يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قال ثم من قال رجل يعزل في شعب من الشعاب يعذب ربه وقال بعضهم من أراد أن يسلم له دينه وأن يستريح بدنه ويقل غمه فليعزل الناس . وقال المكندي في حكمة : مانع القلب مثل عزلة يدخل بها ميدان فكرة وفي الحديث ليأتين على الناس زمان لا يسلم لدى دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شاق إلى شاق ومن جهر إلى جهر كالتعب الذي يزوغ (قوله الصمت) أي لما ورد من سره أن يسلم فليترك الصمت وإنما أثر القوم السكوت لما علموا في الكلام من الآفات وحفظ النفس وإظهار صفات اللذات والليل إلى أن يتميز عن أشكاله بحسن النطق وغير ذلك من آفات الكلام (قوله أن لا يكون خائفا من عذاب الله) أي أن لا يقصر خوفه على العذاب بل يجعل خوفه من جلال الله وهيبته وصاحب هذا المقام لا ينقطع خوفه ولو قطع أربا أربا في العبادة وأما الخائف من العذاب فمداره على امثال الأمور واجتناب المنهيات (قوله فافهم) إنما أمر بالفهم لدقة المقام وتباين الشريين (قوله والقيام في الأسفار) أي لأنه نور المؤمن يوم القيامة يسعى بين يديه ومن خلفه لما في الحديث يحشر الناس في صعيد واحد يوم القيامة فينادي مناد أين الذين كانت تتجأ في جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يأمر لسائر الناس بالحساب وورد عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وقرية إلى ربكم ومكفرة للسيئات ومنهاة عن الآثام وورد ما زال جبريل يوصيكم بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون قال بعض العارفين ينبغي لمن تقل عليه قيام الليل وترادف عليه الكسل أن يفتش نفسه فرما يكون ذلك من وقوعه في المعاصي الباطنة كرهه وعجب وحقد وحسد وتكبر وحب محمدة ودنيا ونحو ذلك فيادر إلى التوبة من مثل ذلك وإلى فعل الأمور المكفرة للذنوب فإن الذنوب إذا كثرت عن العبد فقد طهرت ذاته وما بقي لها مانع من الوقوف بين يدي ربه في تلك المواقب الشريفة إلا عدم القسمة (قوله التي حبها رأس كل خطيئة) أي لما ورد حب المال والشرف يبتليان النفاق في القلب كما يبتلي الماء البقل وقال بعضهم العبادة مع هبة الدنيا شغل قلب وتعب فهمي وإن كثرت قليلة وإنما هي كثيرة في وهم صاحبها وهي صورة بلا روح ولهذا ترى كثيرا من أرباب الدنيا يصومون كثيرا ويصلون كثيرا ويحجون كثيرا وليس لهم نور الزهاد ولا خلوة العبادة (قوله فقد أعطى منشور الولاية) أي الرسوم من الله تعالى له فن وفق للذكر وأدامه فقد أعطى الرسوم بأنه

العاشر التفكير في بدع صنع الله لإدراك دقائق الحكم لتزداد علما وحبا وإن ذكر قياما وقعودا واضطجعا على سبيل الدوام وإليه أشار بقوله (والفكر والذكر على الدوام) واعلم أن الذكر أعظم أركان الطريق لأن المقصود منها تخليص القلب مما سوى الله تعالى وهو أعظمها في ذلك لأن كثرة توجبه استيلاء المذكور على القلب حتى لا يكون فيه سواه بل جميع الأركان تنشأ عنه لأنه يورث القلب نوراً سطوا به زهد الدنيا التي حبها رأس كل خطيئة ولذا قالوا من أعطى الذكر فقد أعطى منشور الولاية فالبدامة عليه دليل ولاية المشتغل به ولكونه أعظم الأركان وقع الحث عليه في القرآن المجيد أكثر من غيره من الأركان قال تعالى فاذا كروني أذكركم وقال تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض الآية وقال تعالى وقال تعالى إذا القيم

فلا تفتتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون وقال تعالى وذكروا الله كثيرا واتصروا من بعد ما ظفروا وقال تعالى واذكروا الله كثيرا وقال تعالى والذاكرين الله كثيرا والذاكرات إلى غير ذلك والذكر نوعان الأول الذكر باللسان وهو شأن أصحاب البدايات فيجب عليهم موالاة الذكر باللسان مع تكلف الحضور بالقلب حتى يصير الحضور طبيعة له ولا يترك الذكر لوجود الغفلة فيه فلرب ذكر مع غفلة يرفعه إلى الله كرمع الحضور ولرب ذكر مع الحضور يرفعه إلى الله كرمع الغيبة عما سوى الله كورفا إذا غاب عما سوى الله كوراستغراق في عين بحر الوحدة فيصير القلب حينئذ بيت الرب تعالى فينشأ عنه الذكر من غير قصد ولا تدبر لامتزاجه بروحه وجسمه وأنواع الذكر اللساني كثيرة منها التبليغ والتكبير وتلاوة القرآن وغير ذلك وأسرعها إجابة للمبتدئ لإلهه لا اله الا الله مفردة عن محمد رسول الله على التحقيق فيما عدا الحتم فإذا أراد الحتم ختم بها وفي بعض الطرق الشاذية أنه يذكرها على رأس كل مائة هذا إذا ذكر وحده أما إذا ذكر مع جماعة فلا يذكرها إلا عند الحتم مع إخوانه ولهذا درج أرباب الطرق المحمدية على الاقتصاد عليها فإذا كمل السالك فالأفضل له أن يصم معها محمد رسول الله والأفضل حينئذ الاشتغال بتلاوة القرآن ليتخلق به وتفاض عليه العلوم الدنية من أسرارها فإن لم يكن يحفظ القرآن اشتغل بسماحه ممن يقرؤه وإن كان القارىء صاحب غفلة ويكون الأمر على حد قول العارف بالله تعالى سيدي عمر بن الفارض رضي الله عنه: يا أخت سعد من حبيبي حبيتي يا رسالة أدبتها بتلطف فسمعت مالم تسمعي ونظرت ما لم تنظري (٩٢)

وعرفت مالم تعرفي
النوع الثاني الذكر بالقلب
وهو شأن أرباب النهايات
ومنه الفكر في بدائع
المصنوعات وأعظمها المراقبة
الآتي بيانها وبعضهم يعد
الأصول أكثر من ذلك
وبعضهم يعدها أقل وفي
الحقيقة كلها أمور لا بد منها
وعمدتها الذكر والصدق
في التوجه بمخالفة النفس
في شهواتها ومقاساة الصبر
على يد شيخ كامل (مجتنباً)
حال من فاعل خلص
(لسائر) أي لجميع (الآنام)
كأثرها وصغارها ظاهرها

ولي الله تعالى ومن سلب ذلك قد عزل عن الولاية والله الثل الأعلى كراسيم ملوك الدنيا بالوظائف (قوله ولا يترك الذكر لوجود الغفلة فيه الخ) في كلامه إشارة لقول صاحب الحكم لا يترك الذكر لعدم حضورك مع الله تعالى فيه لأن غفلتك عن وجود ذكره أشد من غفلتك مع وجود ذكره وعسى أن يرفعك من ذكر مع وجود غفلة إلى ذكر مع وجود يقظة ومن ذكر مع وجود يقظة إلى ذكر مع وجود حضور ومن ذكر مع وجود حضور إلى ذكر مع وجود غيبة عما سوى الله كوروما ذلك على الله عز وجل (قوله فلا يذكرها إلا عند الحتم مع إخوانه) أي باتفاق الخلوة والشاذية (قوله الاشتغال بتلاوة القرآن) أي لأن قلبه صار بيت الرب فيفيض عليه الأسرار والأنوار (قوله على حد قول العارف الخ) أي على مثاله (قوله ومنه الفكر) أي من الله كرمع بالقلب وهو أفضل الأذكار قال الشاذلي رضي الله عنه ذرة من أعمال القلوب خير من مثاقيل الجبال من أعمال الأبدان (قوله وبعضهم يعدها أقل) أي من العشرة المذكورة فبعضهم يعدها ستة الجوع والسر والعزلة والصمت ودوام الذكر والشيخ وبعضهم يعدها أربعة ماعدا الذكر والشيخ ولكل وجهة (قوله وعمدتها الذكر) أي أعظم أركانها (قوله أي في جميع) أعمار بذلك إلى أن آل في الأحوال للاستغراق (قوله وصرت مشاهدا) المناسب أن يقول مراقباً وقوله فإذا قويت هذه المشاهدة المناسب للمراقبة (قوله ومن آداب هذه الطائفة) شروع منه في ذكر بعض آداب طريق القوم وتقدم لنا ذكرها مفصلة (قوله والنوم عليها) أي على الطهارة ولو وضوء جنب

كالقتل والزنا وشرب الخمر وأكل الحرام والغيبة والنميمة والنظر إلى محرم وغير ذلك وباطنها كالحسد والحقد (قوله) والفور والرياء والعجب والكبر والبخل والتفاق وحب الجاه والرياسة (مراقباً لله في الأحوال) أي جميع أحوالك فانك بالمراقبة ترتقي إلى الشهادة وبالمشاهدة ترتقي إلى المعاينة والمراقبة ملاحظة الحق تعالى عند كل شيء مثلاً إذا لاحظته حال قصد النفس الوقوع في المعصية وجدته تعالى مطاعاً عليك فترجع عنها حياء منه وإذا لاحظته حال أكلك وجدته تعالى هو الذي ساق إليك ذلك الطعام من غير حول منك ولا قوة لك ثم وجدته حرك يدك إلى تناوله وجعل فيك القدرة على رفعه ففعلك ثم حرك فمك وأجرى فيه الريق ثم خلق فيك قوة اللذة فساقه إلى المعدة ثم رتب على ذلك قوة في جسمك ورباك فجعل منه للحم نصيباً وللعظم نصيباً وللعصب نصيباً وما فضل مما لا منفعة فيه أخرجه فتعلم بذلك أنه لا فاعل سواء فإذا قوى هذا المعنى فيك سمى وحدة الأفعال وصرت مشاهداً لله في كل شيء فإذا قويت هذه المشاهدة حتى غبت عما سوى الله سميت معاينة ووحدانية الذات فإذا زاد التمكن شاهدت بعد ذلك أنه خالق لعبده وماعمل وهذا معنى قولهم مشاهدة الله قبل كل شيء وهذه أمور ذوقية من وراء طور العقل لا يعرفها إلا أهل العنايات والنفوس القدسية رضي الله عنهم وعناهم . ومن آداب هذه الطائفة التي يحصل بها الكمال ملازمة الطهارة والنوم عليها وعدم كشف الصورة المخلطة في الخلوات حياء من الله ومن اللامعة ومنها توقير الكبير والشفقة على الصغير والأرامل والساكنين بل على جميع الخلق ومنها الأدب مع أهل العلم خصوصاً

خدمة التبرية ومشايخ الطريق فاتهم ذرمة الأنبياء ومنها أن لا يزور أحدا من الصالحين مادام تحت التبرية قبل الكمال خوفا من أن يرى كرامة أو خلقا في أحدهم لم يره في شيخه فيعتقد في شيخه نقص فيحرم مدده ومنها سوء الظن بنفسه وحسنه بخبره حتى يرى أن كل أحد أحسن منه حالا ومنها أن لا يتكسر لنفسه في أمر ومنها أن يرى عبادته دائما قد دخلها الخلل من الرياء والخواطر الروية ومثلها يستحق عليها العقاب لولا مسامحة الله تعالى له فيستغفر من عبادته ومن استغفاره ومنها أن لا يتكلم بكلام العارفين من الفرق والجمع والفناء والبقاء ما لم يكمل على أن الأولى للكمال ترك ذلك إلا الحاجة تقتضي ذلك ومنها هامة النفس على ما ارتكبه من الهرمات والكرويات وفضول اللباحات وعلى ما وقع في نفسه من الخواطر النفسانية والشرطانية والاستغفار منها والفرق بين الخاطر النفساني والشرطاني أن الأول يكون بالحاح على المحبة أو الشهوة كالطفل الذي يلعب على أمه حتى تعطيه ما يريد فيجب فتحها عن ذلك بعلازمة الله كرويان عاقبة هذا الأمر والتوجه إلى الشيخ والثاني يكون من غير إلحاح بل يأمر بالمحبة ويزينها فان طاولعه الشخص والإلتفات لاخر لأن قصده الغواية على أي حالة تكون لا معصية خصوصها وأما الفرق بين الخاطر الرباني والخاطر للشيء أن الأول مافيه تنبيه على الخير من غير حث ولا يؤدي إلى حيرة والثاني مافيه حث على الطاعة . ومنها مدح أعدائه وعدم التكدر من (٩٣) ذكرهم والدعاء لهم بالمغفرة والتوفيق ومنها الدعاء لصلاة المؤمنين

(قوله أن لا يزور أحدا من الصالحين) أي جيا وميتا إلا بإذنه (قوله إلا الحاجة تقتضي ذلك) أي كالتعليم (قوله والفرق بين الخاطر النفساني الخ) الذي ذكره غيره أن الخاطر النفساني ما يلزم معصية بيننا والشرطاني ما يلزم معصية لابيها والرحماني ما يلزم طاعة بيننا والملكي ما يلزم طاعة لابيها (قوله ومنها مدح أعدائه) فيجاهد نفسه على ذلك حتى يتخلق به كما قال بعض العارفين :

فتشبهوا إن لم تكونوا مثلهم إن التشبه بالرجال فلاح

(قوله بل يرجع الدم والنعم الخ) قال صاحب الحكم في هذا للنفي ورود الفاقات أعياد المرادين (قوله متضرعا) حال من فاعل قل (قوله بذل) جملة الشارح متعلقا بمحذوف صفة لمصدر محذوف مفعول مطلق لقل والباء للملابسة وفيه كناية والأسهل جعل الجار والمجرور متعلقا بمحذوف حالا من فاعل قل والتقدير قل يارب لا تقطعني الخ حال كونك ملتبسا بالذل (قوله فإن الله تعالى عند المنكسرة قلوبهم) تعليل لما قبله وفيه اقتباس من الحديث القدسي أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلي (قوله من كل فتنة) بيان للقاطع وقوله من حب المال الخ بيان للفتنة (قوله إنا أموالكم وأولادكم فتنة الخ) هذه أدلة ثلاثة على ما ذكره من أن حب المال والولد والشهوات من جملة القواطع (قوله ومنها العبادة الخ) أي من جملة القواطع عن الله تعالى (قوله وإنا شأن من يعبد الله تعالى لذاته) أي لكونه مستحقا وأهلا للعبادة ورد في مناجاة داود عليه السلام يا داود إن لم أخلق جنة ولا ناراً أفلا أستحق أن أعبد (قوله إذ ليس للعبد على مولاه حق) أي وأما قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة فعناء على سبيل التفضل والإحسان (قوله من عيب السوء) ليس المراد أن ذلك حرام يعاقب عليه بل المراد أن ذلك إعطاء

كذلك ومنها مطالعة كتب القوم ليتعلم منها الأدب ويعرف منها حال أهل الله تعالى فبالآداب ترتقي إلى مقام الأجياب أنشدنا شيخنا :
ما وهب الله لأمري هبة
أحسن من عقله ومن أدبه
ها حياة الفسق فان عدنا
فان فقد الحياة أجمل به
فإذا جاهدت النفس بما
مرهان عليها إن شاء الله
تعالى الخلو من ظلمة
الآغيار وتبدلت صفاتها
للمسومة بالصفات المدحوة
فيخلق الحق تبارك وتعالى
عليك خلق الأخلاق.

المحمدية من الحلم والعلم والشفقة والرأفة والخضوع والزهد والورع والسخاء وغير ذلك من مكارم الأخلاق كما أشرت إلى ذلك غولي (لترتقى معالم الكمال) أي إلى معالم هي الكالات وهي الأخلاق المحمدية وحينئذ يكون هذا العبد خليفة الله في أرضه وعلامة زوال الرعونات البشرية من القلب والتخلي بالأخلاق المرضية أن يستوى عنده للدع والدم والنعم والاعطاء وإقبال الناس عليه وإدبارهم بل يرجع الدم والنعم والإدبار على مقابلها (وقل) متضرعا إلى ربك قولا ملتبسا (بذل) فان الله تعالى عند المنكسرة قلوبهم يا (رب لا تقطعني عنك بقاطع) من كل فتنة يشتغل القلب بها عن العبودية من حب المال والولد والجاه والشهوات إنما أموالكم وأولادكم فتنة زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والآية يأبها الذين آمنوا لا تلهمكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون . ومن القواطع الكبر والحقد والرياء والعجب ومنها العبادة لأجل حصول ثواب أو حصول فتح لدى ليكون من أولياء الله وإنا شأنهم أن يعبدوا الله تعالى لذاته وامتنالا لأمره ونهيه ثم إن حصل لهم فتح فذلك من فضله وإن حجبا فذلك من عدله إذ ليس للعبد على مولاه حق وإنا الحق له تعالى على العبد فالعبد مطلوب بأن يخلص نفسه من الرعونات النفسية وليس على الله تعالى أن يهبه للعارف القدسية والذي يهبه لذلك معدود عندهم من عيب السوء الذين إنا لم يؤخروا لم يصلوا وهذا يناق كونه عبدا محضا قال العارف بالله تعالى ابن عطاء الله السكندري في الحكم .

تشوفك الى ما بطن فيك من العيوب خير من تشوفك الى ما حجب عنك من العيوب، لا يقال إذا كانت العبادة لأجل الفتح من القواطع فكيف يصح أن تأمره بطلبه بقولك * وقل بذل رب لا تقطعني * عنك بقاطع، لأننا نقول طلب الفتح من فيض فضل الله تعالى لا في مقابلة شيء لكن مع الاستقامة أمر مطلوب شرعا كطلبك منه سعة الرزق وسعة البدن والشفاء من الأمراض الحسية ألا ترى أنه أوجب عليك طلب الهداية في كل يوم وليلة سبعة عشر مرة في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم وطلب منك ندبا غير ذلك في النوافل كثيرا بالحد وهذا غير العبادة لأجل حصول شيء فانها ليست طريق القربين فانهم (و) قل بذل يارب (لا تحرمني) بفتح التاء من حرم أو بضمها من أحرم بمعنى منع أي لا تمنني (من) اعطاء (سرك) للراديه النور الإلهي الذي يفرقه به العبد بين الحق والباطل في نفس الأمر للشار اليه بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يحصل (٩٤) لكم فرقا أي نور في قلوبكم تميزون به بين الحق والباطل على ما هو عليه في نفس

عن للراتب العلية (قوله تشوفك الى ما بطن فيك من العيوب) أي تطلعك وقصر نظرك على عيوبك واشتغالك بها وتخليص نفسك منها (قوله خير من تشوفك الى ما حجب عنك) أي أفضل من تطلعك الى ما ستر عنك من الغيبات لأنه تعالى لا يجب عليه شيء لعبيده (قوله لا يقال الخ) عبر بذلك إشارة لضعف هذا التوهم وبعده (قوله هذا) أي الطلب للذكور (قوله فانهم) أي الفرق بين الطلب والعبادة فطلب للراتب من الله تعالى غير مذموم والمذموم العبادة لذلك (قوله بمعنى منع) تفسير لكل من اللتين (قوله فان علم اليقين الخ) حاصل ما ذكره أن الأمور ثلاثة علم يقين وعين يقين وحق يقين وكلها مذكورة في القرآن أما الأول فقال الله فيه لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم والثاني قال الله فيه ثم لترونها عين اليقين والثالث قال الله فيه فزل من حميم وتصلية جحيم إن هذا لموحى اليقين (قوله فليس من استدل على وجود نار الخ) لف ونشر مرتب (قوله يعني الجهل) أشار بذلك الى أن المراد بالعمى للعمى وهو انطماس البصيرة (قوله الى أن الدعاء ينفع) أي مما نزل ومما نزل (قوله عند أهل الحق) أي وهم أهل السنة والجماعة (قوله خلافا للمعتزلة) أي حيث قالوا بعدم جواز الدعاء محتجين بأن ما قدره الله يكون فلا حاجة للدعاء ويفسرون الدعاء المذكور في الآيات بالعبادة (قوله بممتنع عقلا) أي كالجمع بين الضدين وقوله أو شرعا أي كالدعاء بأن الله يأتيه بحرم كالحرق وعووه وقوله وعادة أي كصعود النساء مثلا (قوله وعدم حصول إجابة) أي بين المطلوب (قوله إما لتخلف شرط) أي من شروط الإجابة بين المطلوب إذ هي كثيرة منها أكل الحلال والثقة بالله وله آداب منها الوضوء واستقبال القبلة ورفع الأيدي وتخليه بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وختمه بها وأعظمها حضور القلب لما في الحديث إن الله لا يقبل دعاء من قلب لاه (قوله واقبض أرواحنا بيدك) أي بحيث لا نشاهد ملكا يقبضها (قوله عند المرات) أي عند حصول للشاق والناعب (قوله فيه إشارة لتبليغ الخ) وفيه إشارة أيضا الى حديث إذا قال العبد يا أرحم الراحمين قال الله له أنا أرحم الراحمين أقبل عليك فسل (قوله يرحمكم من في السماء) يحتمل أن من واقعة على اللاتسكة وهو ظاهر ويحتمل وقوعها على الله تعالى وحينئذ فالمعنى من في السماء أمره وسلطانه (قوله من حسن الاختتام) أي حيث قال: واختم بخير يا رحيم الرحما (قوله هذا) مفعول محذوف والتقدير انهم هذا الذي ذكرته لك (قوله صاحب البردة) هو العلامة شرف الدين البوصيري

الأمر (الأبهي) أي الأنور من كل نور لأن علم اليقين وهو معرفة الأشياء بالبرهان نور وأنور منه حق اليقين وهو معرفتها بالمشاهدة من غير مخالطة ومجازة وأنور منه عين اليقين وهو معرفتها بالمخالطة وللمجازة فليس من استدل على وجود نار برؤية اللسان كمن شاهدها على بعد وليس من شاهدها كمن خالطها وعلم وقودها وما هي عليه (الزبل للعمى) يعني الجهل وفي كلامه إشارة الى أن الدعاء ينفع وهو مما لا شك فيه عند أهل الحق والقرآن العظيم مشحون به وهو في السنة أكثر من أن يحصى خلافا للمعتزلة ويجب أن لا يكون بممتنع عقلا أو شرعا

(قوله)

أو عادة وينبغي أن يكون مصاحبا للذل والانكسار وأن يكون في الأوقات الشريفة

كالأسفار وعقب الصلوات وأن لا يكون فيه تهجير على الله تعالى كان يسأل قضاء حاجة بخصوصها في هذا الوقت بينه مثلا ما لم يشتد الكرب كالحلاص من ظالم مثلا ثم إن السماء في ذاته هو منع العبادة لأن فيه إظهار الفقر والفاقة الى الله تعالى وأن الله هو القادر على كل شيء وإن لم تحصل استجابة وعدم حصول الإجابة إما لتخلف شرط وإما لعلم الله أن عدم الإجابة خير له أو غير ذلك (و) قل بذل يارب (اختم) لنا أعمالنا وأحوالنا وأعمارنا (بخير) حتى لا نقبضنا اليك إلا على أتم حالات التوحيد على شوق اليك ورغبة فيك واقبض أرواحنا بك وبدل سيئاتنا حسنات وخذ بأيدينا عند المرات تربنا آمنا بما آتزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين (يا رحيم) أي يا أرحم (الرحم) فيه إشارة وتبليغ الى قوله صلى الله عليه وسلم الراحمون يرحمهم الرحمن تبارك وتعالى ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء ولا يخفى ما في الكلام من حسن الاختتام هذا وأقول متصلا بقول صاحب البردة :

استغفر الله من قول بلا حمل به لقد نسبت به فلا تدي عقم أمرتك الخير لكن ما استمرت به • وما استتمت لما قولك لك استقم
نعوذ بالله من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ومن الطمع في غير مطمع وجهنا إليك مطايا الآمال فلا تحرمنا لذة الوصال واجعلنا على مطايا التوفيق
واسلك بنا أنفع طريق إنك أنت الجواد الكريم الرؤوف الرحيم ولما كان تأليف هذا (٩٥) الكتاب والافتقار إليه من نعم

الله تعالى وكان شكر النعم واجبا ختم كتابه بحمد الله تعالى بقوله (والحمد لله على الأعمام) لهذا الكتاب ولما كانت كل نعمة وصلت إلينا ولا سيما نعمة علم التوحيد فهي بواسطة عليه الصلاة والسلام وجب عليه أن يصلي عليه صلى الله عليه وسلم بقوله (وأفضل الصلاة والسلام) أي وأعظم أنواع النعم والتحية من رب البرية (على النبي) أي الخبر عن الله تعالى بطلب التوحيد وعبادة الواحد المدل في جميع الأمور بما يشول إليه عاقبة أمر الممثل وعاقبة أمر المخالف (المخاشي) نسبة لهاشم جد أبيه عليه الصلاة والسلام (الخاتم) أي التتم للأنبيا والمرسلين (و) على (آله) أي أتباعه (و) على (صحيه) عطف خاص على عام (الأكارم) جمع أكرم قصد جادوا بأنفسهم في نصرة الله ورسوله مع ما اشتملوا عليه من الأخلاق الحسنة والراقة والرحمة هدى رسول الله والذين معه

(قوله لقد نسبت به) أي بذلك القول الخالي من العمل (قوله لذي عقم) أي لشخص متصف بالعقم وهو عدم النسل (قوله أمرتك الخير) منصوب على نزع الخافض أي بالخير (قوله لما قولك لك استقم) استفهام إنكاري توبيخي (قوله مطايا الآمال) من إضافة التشبيه إلى التشبيه بالمطايا وكذا قوله مطايا التوفيق (قوله أنفع طريق) من إضافة الصفة للموصوف (قوله من تم الله) الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر كان والتقدير كأننا وحاصلا والنعم جمع نعمة وهي كل ملامح محمد عاقبة شرعا (قوله ختم كتابه) جواب لما (قوله على الأعمام) اختار الحمد على الفعل لأنه حمد بلا واسطة بخلافه على النعمة (قوله وجب) أي تأكد (قوله والعدل في جميع أمور) أي التوسط فيها (قوله عاقبة أمر الممثل) أي بالبشارة وقوله وعاقبة أمر المخالف أي بالندارة (قوله جد أبيه) أي لأنه صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب ابن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار ابن معد بن عدنان (قوله أي التتم للأنبيا والمرسلين) أي في الزمان والشرف (قوله أي أتباعه) أي في الإيمان فيشمل كل مؤمن ولو عاصيا (قوله الأكارم) وصف للصحاب بدليل تفريع الشارح (قوله محمد رسول الله الخ) استدلال على ما قبله (قوله رضى الله عنهم) عن في كل معنى المجاوزة والمعنى جاوز غضبه عنهم وعنا بسبب حبهم والافتداء بهم (قوله وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين) ختم كتابه بما ختم به الله سورة الصافات اقتداء وتبركا .

وقد تم هذا التعليق المبارك يوم الأربعاء المبارك لأربع بقين من شهر رمضان سنة ألف ومائتين وثمان وعشرين من هجرته عليه الصلاة والسلام تجاه مقام سيدنا الحسين رضى الله عنه وعنا به وختم لنا بالسعادة الكاملة والرحمة الشاملة آمين .

أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينظرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون رضى الله عنهم وعنا بهم آمين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين .
أنهاء مؤلفه عفا الله عنه في شهر جمادى الأولى سنة سبع وسبعين ومائة وألف من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام .

بحمد الله تعالى قد تم طبع حاشية الشيخ « أحمد العاوي » على شرح الخريدة للقطب
الكامل والغوث الواصل أبي البركات الشيخ « أحمد الرديري » .

[القاهرة في يوم الخميس ٢ رجب سنة ١٣٦٦ هـ ٢٢ مايو سنة ١٩٤٧ م]

مصمما عمرفق « أحمد سعد علي »

أحد علماء الأزهر الشريف ورئيس التصحيح

١٨٥

هذه حاشية الامام العالم العلامة الحير البحر
القهامة سيدي محمد السباعي على
شرح سيدي أبي البركات الامام
الدردير على خريدته في
التوحيد نعمنا الله
بهم اجمعين
آمين

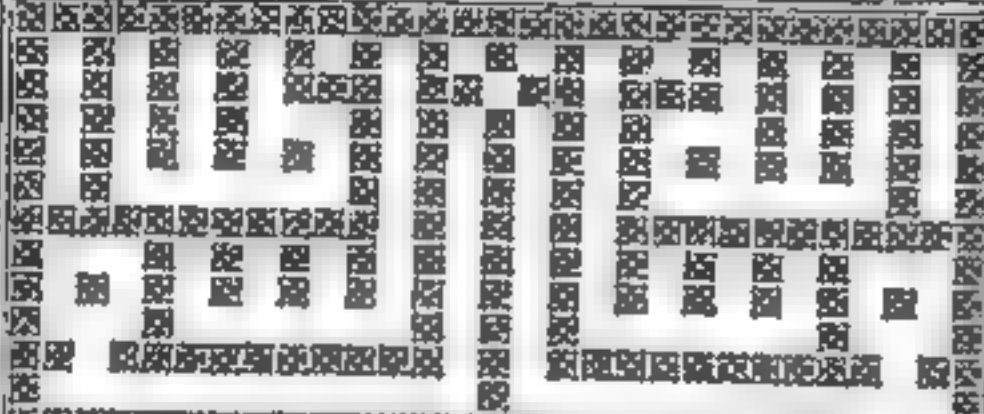
﴿ وبهامشها الشرح المذكور ﴾

(طبع على نفقة حضرة السيد عبد الحميد راغب السباعي)
(حفيد المؤلف وحقوق الطبع محفوظة لحضرته)

﴿ كل نسخة لم تكن مختومة بختمنا هذا تعد مسروقة ﴾



﴿ الطبعة الاولى ﴾
﴿ بالمطبعة العامرة المليجية سنة ١٣٣١ هجرية ﴾



(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي تفرد في وحدانيته وتبرهن عن المثيل والنظير والمعين في أزمته والصلاة والسلام على سيدنا محمد أشرف خلقه وعلى آله وأصحابه وأزواجه وعترته (أما بعد) فيقول المبدى الفقير الحقير محمد أبو السعود صاحب السباعي العدوي المالكي غفر له السميع البصير قد من الله علينا سنة ثلاث وعشرين بعد المائتين والألف بقراءة شرح قطب الاقطاب وعمل الجوده والنتجات المكنى بالي البركات أستاذ الأساتذة ومعدن الجهابذة سيدي وأستاذي أحمد الدردير القدوي المالكي الخلقوني على منته الموسوم بالخرقة البهية في العقائد السنية فجمعت عليه حين القراءة بعض كلمات ولم توفق لأتمامها ثم طرحتها في زوايا المهجران حتى خيمت عليها عنا كتب النسيان إلى أن بلغتني عن جمع من الإخوان أنه تصدى لخدمة هذا الكتاب ببعض معاصرتنا وكل كتب عليه كتابة فيعضهم كتب عليه نحو السبعة كرايس والبعض الآخر أكثر من ذلك فحينئذ تذكرت ما نسيبت فشرعت في أتمامها مع قراءة الكتاب المرة بعد المرة حتى تجلت بحمد الله رفعة المعاني رافعة قدر من لهاية قرأو بها في ما وجدته فيها من الصحيفات والتدقيقات فهو من فيوضات خاتمة المحققين وأمام المدققين البدر المنير شيخى وأستاذي سيدي محمد الأمير عليه سحائب الرحمة من المولى القدير ومن خطأ فهو من سوء فهمي وأتباع الإخوان والخلايان أن يقولوني من العثرات ويصلحوا ما لاقى القلم فيه من المسائل الضرورية ^{بسم الله} بسم الله بها الأنايم وجعلها سبيل الفوز واخلو من الآثام قال رضى الله عنه

بسم الله الرحمن الرحيم

وتعنتابه وجمعنا معه في دار السلام بسلام (قوله بسم الله الرحمن الرحيم) قد ورد الاذن الشريف باستعمال الباء في الله ورد استعن بالله وانما اختلف الاشياخ في معناها بالنسبة له تعالى فقل هي باء الالة ورد بان فيه اساعة ادب لان الالة لا تقصد لذاتها وانما تقصد لتحصيل الفعل بها فينرم ان اسم الله غير مقصود لذاته واجيب عن ذلك بان الالة لها جهتان جهة كمال وهي توقف المقصود عليها وجهة نقص وهي كونها غير مقصودة لذاتها والمراد الاول واعتراض بان الاحتمال الثاني ما زال توهمه وارجو ان الشئ الموهوم يجب تجنبه بالنسبة له تعالى فمهما أمكن قالوا ولي انها للمصاحبة التبريكية كما اشار له المؤلف ولم يرتض مؤلفه هذا الايراد وجوابه وشنع عليه غاية التشنيع وانه لا يرد من أصله وان أسماء الله آله قطعا ومآله المؤلف يشهد له نص القرآن قال تعالى والله المستعان أي به وابالك نعبد واياك نستعين أي نطلب منك الإعانة في أمورنا كلها والاسم بالنسبة له تعالى قديم كما قال أهل السنة (قائل) ان الاسم لفظ وهو حادث قطعا (قالجواب) ان قدم الاسم باعتبار قدم المسمى هكذا قيل وفيه نظر لان هذا امر متفق عليه فلا يصح جعله محلا للخلاف بين أهل السنة وغيرهم على انه يرجع الى قدم الذات والصفات فلا يفرد بالذكر وأجاب بعض مجواب وهو ان المراد أسماءه التي بكلامه القديم أي ان الكلام باعتبار دلالة على الذات والصفات قديم لكن هذا يتوقف على كون الكلام يقال له اسما وقال بعض المراد بالقدم القديم الزماني يعني ان الله هو الذي سمي نفسه بذلك الاسماء قبل الخلق وعلمها لهم خلافا لقول المعتزلة ان الخلق هم الذين خلقوا له الاسماء والحق عند أهل السنة ان أسماء الله توقيفية كما قال المحقق واختير ان اسماءه توقيفية الخ وقال بعض يجوز ان يطلق عليه تعالى كل ما لم يوهم نقضا ثم اختلف أهل الحق فقل لا بد من ورود الصيغة وقيل يكفي ورود المادة ثم ان بعض المتأخرين قال ان محل الخلاف اذا استعمل اللفظ في الذات من حيث خصوصها وأما اذا استعمل في أمر كلي وأطلق على الذات من حيث انها جزئي من ذلك الكلي فلا خلاف في الاطلاق ولم يعلم هذا الخلاف الا من جهته وغيره يطلق واختلف في الاسم فقل هو عين المسمى لقوله تعالى ما نعبدون من دونه الا أسماء والعبادة انما هي للذات قال السعدني بعض كتبه وفي هذا اعتراف بالمقايير حيث قالوا والعبادة الخ وقيل انه غير لان الاسم حادث والمسمى قديم ولان الاسم عرض والمسمى قديم يكون جوهره قال المحققون والحق ان الخلاف في هذه المسئلة لفظي فمن قال ان الاسم عين المسمى أراد باعتبار المفهوم ومن قال غير أراد باعتبار اللفظ اذ لا يسع أحدا أن يقول ان اللفظ هو الذات ان قلت ان ترجيح الخلاف لما ذكره من ظاهر لا يخفى على أحد فالجواب ان الاسم لما كان تارة يستعمل ويراد به بعض غير معين وتارة يراد باعتبار لفظه وتارة باعتبار المعنى الكلي كقولنا الحيوان جسم الخ أثر ذلك الخلاف بين الفضلاء في الجملة وذكر ابن عبد الحق عن الاشعري ان الاسم تارة يكون عينا كالله وتارة يكون غيرا كالجبال لان صفات الافعال غير وتارة يكون لا غيرا ولا عينا كالعالم والقادر لان صفات الذات ليست عينا ولا غيرا وفيه نظر لان هذا التفات الى ان الاسم الصفة وحدها والى ان المسمى

الذات وحدها مع ان المسمى هو الذات المتصفة بالصفات فمعنى خالق ذات ثبت لها الخلق وكذلك العالم ولا شك انه نفس المسمى لا فرق بينهما وليس المعنى هو الصفة وحدها والمسمى الذات وحدها وحينئذ فلا فرق بين الجامد والمشتق ووقع لبعض انه لا يقال في اسمائه تعالى بالاشتقاق لان المشتق فرع المشتق منه فهو متأخر عنه واسماؤه تعالى قديمة فلا تتأخر عن غيرها وقيه نظر لان الالفاظ حادثة قطعا من غير خلاف كما علمت والاشتقاق من عوارض الالفاظ والله علم على الذات الواجب الوجود بمعنى ان ذاته اقتضت وجوده قال البيضاوي وفي جعله علما على الذات نظر لان الذات من حيث هي ذات لا طريق الى العلم بها وانما تعلم بالصفات قاله موضوع لا مركبي وهو المعبود بحق ورد عليه بان الواضع هو الله وهو يعلم ذاته على انه يكنى العلم بالذات ولو بوجه ما جعله هو الموضوع له فجعله طريقا للعلم وقال البيضاوي أيضا لو كان الله معناه الذات لما أفاد ظاهر قوله تعالى وهو الله في السموات وفي الارض معنى صحيحا لانه لا معنى لكون الذات في السموات والارض وانما يظهر المعنى على ما قلنا وأجاب بعض من قال بالاول بانما يحمل الظرف متعلقا بمحذوف أي المعبود في السموات والارض أو يقال انه لما تضمن الاشتجار بوصف العبادة صرح تعلق الجار به ولذلك قال وهو ظاهر واعتراض بان لو كان معناه المعبود بحق لما أفادت كلمة الشهادة التوحيد لان المعبود بحق أمر كلي صادق بغيره تعالى قالوا ولي انه علم شخص وأيضاً يلزم في كلمة التوحيد ما الكذب واما استثناء الشيء من نفسه ويجاب بان يقال هو وان كان معناه المعبود الا انه غلب على الذات العلية أي غلبة تقديرية والفرق بينها وبين التحقيقية ان التقديرية ما تكون بالنظر للقياس بان يقتضي القياس استعمال اللفظ في غير ما غلب عليه من غير ان يستعمل فيه فيقدر انه استعمال فيه ثم غلب على غيره والتحقيقية ما تكون بالنظر الى الاستعمال بان يسند اللفظ لغير ما غلب عليه مما وضع له بالوضع الاول كالكتاب قال الغنيمي على البسملة ولم يسم به أحد سواه قال تعالى هل تعلم له سميا أي هل تعلم أحد اسمي الله غير الله والرحمن الرحيم من رحم بالكسر ولا شك ان معناهما الحقيقي مستحيل عليه تعالى فالمراد اللازم وهو التفضل والاحسان أو ارادة ذلك كما قاله المؤلف في بسملة المتن فهو مجاز مرسل وهذا مبحث لنموي لا ربط له بسنة واعتزال خلافا لمن قال ان قول الزمخشري ان الرحمة في حقه تعالى مجاز مبني على مذهبه الباطل من انكار صفات الذات لانه مبني على ان معناه الرقة والرحمن أبلغ لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى وقيل الرحيم أبلغ لانه من صيغ المبالغة ثم ان جملة البسملة يصح ان تكون خبرية باعتبار أصلها وهو الفعل أو القول الذي يشرع فيه وهي حكاية عما يتحقق في الحال أو الاستقبال بدون الخبر كما هو شأن الخبر الصادق ويصح ان تكون انشائية أي لا نشاء المتعلق وهو المصاحبة والاستمانة على ما فيه (قوله الحمد لله) هذه الجملة اسمية معدول بها عن جملة فعلية لان الحمد في الاصل من المصادر التي تنصب بأفعالها المضمرات والا صل حذت أو أحمد حمد الله جملة فعلية ماضوية أو مضارعية ثم حذف الفعل الذي هو حذت أو أحمد وبقي المصدر الذي هو حمد فصار حمدا مفعولا للفعل

الحمد لله

الذي

المحذوف فالجملة فعلية ثم عدل عن النصب الى الرفع فصار حمد الله ثم أدخل عليه أل لقصد الاستغراق فصار الحمد لله (فان قلت) لم عدل عن الجملة الفعلية مع انها الاصل (فالجواب) انه انما عدل لامرين الاول لانها تفيد ان جميع المحامد مستحقة لله بخلاف الفعلية الثاني لانها تفيد الثبات والدوام بخلاف الفعلية فانها تفيد التجدد والحدوث وهذه الجملة يصح أن تكون خبرية لفظاً ومعنى ويحصل بها المدلان المخبر بالحمد حامد على التحقيق وأما قولهم الاخبار عن حصول الشيء ليس اخباراً بذلك الشيء محمله اذا لم يكن الاخبار من جزئيات المخبر عنه ويصح ان تكون انشائية (واستشكل) بانه لا يمكن العبد ان ينشئ جميع المحامد منه ومن غيره (وأجيب) بان المراد انشاء الحمد بمضمون الجملة لا انشاء مضمونها ومضمون الكلام المأخوذ من مادته وهيئته من حيث دلالتها على الاستناد فقط كقيام زيد من زيد قائم واختصاص الحمد بالله من الحمد لله ثم اختلف في أل ف قيل انها جنسية و بعب عنها بلام الحقيقة فتفيد قصر الحمد على الله كما هو مقتضى القاعدة وهي اذا عرف المبتدأ باللام كان محصوراً في الخبر وان عرى عنها جاز العكس واختصاص الجنس بالله يوجب اختصاص جميع افراده به تعالى لوجود الحمد في ضمن ذلك الفرد وحينئذ تساوى الجنسية الاستغراقية في الدلالة على ثبوت جميع افراد الحمد لله وقيل للاستغراق وقيل للعهد ومعنى كونها للاستغراق دلالتها على ان افراد الحمد الاربعة وهما القديمان والحادثان لله ومعنى كونها للجنس دلالتها على استحقاق المولى الحمد الذي هو الثناء لان الحمد ان كان قديماً فهو وصفه وان كان حادثاً فهو خلقه فتعين استحقاقه للحمد دون غيره ومعنى كونها للعهد دلالتها على الحمد الذي صدر من المولى في الازل وذلك ان الله تعالى لما علم عجز خلقه عن كنه حمده حمد نفسه بنفسه في ازاله نيابة عن خلقه قبل أن يحمد وهذا بناء على ان العهد كرى أو الذي قدره الله في ذهن آدم ثم نطق به بناء على ان العهد ذهني وعلى كونها للعهد لا يتوهم ان الحمد القديم بعض الكلام القديم لان الكلام القديم لا يتبعض وانما الحمد القديم هو نفس الكلام القديم لكن باعتبار دلالة الثناء وانما الاقسام اعتبارية وانما أردف البسملة بالحمدلة من غير عاطف اشارة الى استقلال كل بالاجزاء وقدم البسملة لقوة حديثها عن حديث الحمدلة واعلم ان التعارض بين روايتي البسملة والحمدلة انما يحصل بامور خمسة (الاول) ان يراد بالبدء بهما البدء الحقيقي (الثاني) ان لا يكون البدء عمداً (الثالث) ان تكون الباء في رواية بسم الله وحمد الله صلة لبدء الاستعانة أو للملابسة (الرابع) أن يكون المراد بالبدء البدء القولي (الخامس) أن يكون المراد بالبسملة والحمدلة الواردتين في الحديث خصوص لفظهما لا لفظ البسملة والمفهوم الكلي للحمد أي الوصف بالجميل (ثم نعمة) ورد ان الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لم يحمد أي ان لم يحمد بلسانه لم يظهر النعمة وحقيقة الشكر اظهار النعمة والكشف عنها كما ان كفرانها اخفاؤها وسترها والاعتقاد أمر خفي وأعمال الجوارح وان كانت ظاهرة الا انها تحمل خلاف ما أظهرها بخلاف اللفظ فانه يعين مدلوله وضما (قوله الذي) نعمت للجلالة وفيه ان الصلة مع الموصول في قوة المشتق وتعليق الحكم على

مشتق يؤذن بالعلية فيشعر بان ثبوت الحمد لله تعالى لاجل تنويره لان المعنى الحمد ثابت لله
لاجل تنويره مع انه يستحق الحمد لذاته كما يستحق لصفاته والجواب ان ما ذكر ليس عللة
لاستحقاق الحمد بل لانشاء المؤلف وكأنه قال عللة انشاء الحمد هي انه تعالى نور الخ فهو حدى
مقابلة نعمة والحمد المقيد افضل من المطلق عندنا وعند الشافعية وما وقع في حاشية شيخنا
العقباوى على الهدى من أن المطلق افضل عندم لعله في المذهب القديم وأما المتقى به عندم
فهو ان المقيد افضل من المطلق كما أخبرني به بعض فضلائهم (قوله نور قلوبنا) أى أزال عنها
ظلمة الجهل أى على طريق الاستعارة التبعية والقلوب جمع قلب والقلب بمعنى اللطيفة الربانية
المسماة بالعقل الحال في اللحمة الصنوبرية وهو المعبر عنه بالصدر في قوله تعالى أفمن شرح الله
صدره للإسلام فهو على نور من ربه فقيه تاميح للآية واختلف في القلب فقيل انه هو
والروح شئ واحد وقيل انه سر الهى والمراد هنا العقل فهما شئ واحد وهو الاظهر والضمير
في قوله بنا اما لاهل السنة جميعا أو لخصوص علماء التوحيد اه مؤلفه (قوله بمعرفة) متعلق
بنور والمعرفة والعلم بمعنى واحد أى بمعرفة علم عقائد التوحيد اه مؤلفه (قوله عقائد)
جمع عقيدة بمعنى معتقده والمراد اما النسبة أو القضية ويحتمل ان المراد بالعقائد القواعد
والضوابط وزيد بهما الكتاب والسنة لان العقائد لا يعتد بها الا اذا كانت موافقة
للكتاب والسنة سواء كان الكتاب والسنة كافيين في اثبات العقائد أم لا ولكن الدليل السمعى
موافق فعلى الاول يكون المراد بالتوحيد الاحكام الشرعية والنسب الماخوذة من علم العقائد
لا لخصوص الوجدانية وعليه فلاضافة لامية أى عقائد منسوبة للتوحيد من نسبة الدال
للمدلول وعلى الثانى يراد بالتوحيد اعتقاد المكلف ان الله تعالى متصف بكل كمال ومنزه عن
كل نقص وعليه فلاضافة بيانية أى عقائد هي التوحيد وبقولنا اعتقاد المكلف الخ اندفع
ما يقال على الاحتمال الثانى ان القاعدة قضية كلية تعرف منها أحكام جزئيات موضوعها
والعقائد منها ما ليس بقاعدة كقولنا صفة العلم ثابتة لله تعالى صفة القدرة ثابتة لله تعالى
صفة الارادة كذلك لان قولنا متصف الخ أدخل صفات الكمالات ومنزه نفي النقائص فما
ليس بقاعدة مندرج تحت ما هو قاعدة ولا شك ان قولنا متصف الخ قاعدة كلية وكذا منزه
(قوله وحرر) معطوف على نور عطوف لازم على ملزوم لانه يلزم من التنوير التحرر أى
اعتق والمراد خلاص لان حقيقة العتق التخليص من الرق اه مؤلفه مع بعض زيادة (قوله
عقولنا) جمع عقل وهو نور روحانى يقذفه الله فى القلب وله شعاع متصل بالدهاغ واختلف
فيه فقيل هو النفس والروح والقلب شئ واحد وقيل انها مختلفة والحق الاول وانما
تختلف بالاخبار والضمير للعلماء اما جميع أهل السنة أو علماء التوحيد خاصة (قوله من
ربة شوائب التقليد) الربة فى الاصل عبارة عن قلادة توضع فى ربة العجل الصغير
ليمسك بها عند حلاب أمه فى الكلام استعارة بالكناية ونخيل ويصح ان تجرى
الاستعارة فى شوائب فهى استعارة تبعية والشوائب جمع شائبة من الشوب وهو الخلط وهى
عبارة عن الادناس والاساخ والتقليد هو الاخذ بقول الغير وضافة الربة الى التقليد (١) من

نور قلوبنا بمعرفة عقائد
التوحيد وحرر عقولنا
من ربة شوائب التقليد

(١) لعله سبق قلم من
الناسخ وصحته وضافة
الربة الى شوائب من
اضافة المشبه به للمشب
واضافة شوائب للتقليد

بيانية اه مصححه

إضافة المشبه به للمشبه وإضافة شوائب له يانية (قوله والصلاة والسلام الخ) جملة خبرية
لفظا انشائية معنى ويجوز كونها خبرية لفظا ومعنى لأن المراد من الصلاة التعظيم أولاها
موضوعة للقدر المشترك وهو الاعتناء بالمصلي عليه وحيث يجوز أن يكون الملحوظ بها
ما يلزمها بحسب المقام من تعظيمه صلى الله عليه وسلم أى من تعظيم الشخص المصلي إليه
صلى الله عليه وسلم لأن الأخبار بأن الله العظيم عظمه تعظيم له صلى الله عليه وسلم واعتناء
بالمصلي عليه صلى الله عليه وسلم لا فائدة مضمونها ولا لزوم الإفادة ولا تخرج بذلك عن الخبرية
لأنها إذا نظر إلى مجرد مفهومها يحتمل الصدق والكذب واليه أشار بعض بقوله ولو لم يكن
فيها إلا اظهار المحبة لكان ذلك كافيا وبه سقط قول من قال إن الأخبار بشيوت الدعاء
لا يستلزم الدعاء بخلاف الأخبار بشيوت المدلان للزوم العقلي مستغف فيها والسرفى موجود
فيهما (فإن قلت) ما وجه الانيان بهما عقب الحمد (فالجواب) أنه لما كان المقام مقام استغاضة
الطالب وهي مبنية على مناسبة بين المفيض والمستفيض وكان المفيض في غاية التقديس
والمستفيض في غاية التعلق والاحتياج وجب التوسط بين الجهتين ليستفيض من الواجب
بجهة تجرده ويفيض على الطالب بجهة تعلقه وأردفها بالسلام فرار من كراهة أفرادها عنه
وقدمت عليه موافقة لاسلوب التنزيل أعني قوله تعالى صلوا عليه وسلموا تسليما (فإن قلت)
لأى شئ عطف هنا ولم يعطف فيما مر (فالجواب) أنه عطف هنا إشارة إلى التمييز بين
الذى يتعلق بالخالق والذى يتعلق بالخلق ولم يعطف فيما مر إشارة إلى استقلال كل منهما
بالاجتماع وحصول التبرك والسرفى طلب الصلاة والسلام عليه وعلى من ذكر أنه سبب في
حصول سعادة الدارين للعباد وذلك أن السعادة منوطة بعرفة الأحكام والعمل بها
والأحكام أنما تؤخذ منه ووصولها اليها أنما هو من جهة آلها وأصحابه وهما واجبتان في
العمرة كالحمد وما زاد على ذلك فهو مستحب أو سنة ومما هو واجب في العمرة
الاستغفار والتهليل والتسبيح والتكبير والتعوذ والحوقة ويتأكد كذا لخص على الصلاة عليه
يوم الجمعة وليلتها لأنها يوم الجمعة وليلتها أفضل من نفسها في غيرها حتى قيل إن الصلاة
عليه ليلة الجمعة وبومها أفضل من قراءة القرآن لكن لا يحصل ثوابها للمصلي إلا إذا قلها
بقصد الدعاء والتحية فلا يثاب عليها البائع إذا قلها ليعجب غيره من حسن بضاعته لأنه
يكره له قولها في تلك الحالة كما تكره عند الذبح وقد ظم بعضهم ما تكره عنده فقال

ذبح عطاس أو جماع عشرة * أو شهرة وتمجب لميع

أو حاجة الإنسان فاعلم عندها * كره الصلاة على أجل شفيح

(قوله سيدنا) السيد من ساد في قومه سيادة فهو سيد ووزنه فيعمل وأصله سيود اجتمعت
الواو والياء وسبقت أحدهما بالكون فقلت الواو ياء وأدغمت في الياء وهو المتولى للسواد
أى الجماعة الكثيرة ولذا يقال سيد القوم ولا يقال سيد الفرس ولا سيد الثوب وقيل هو
الكامل المحتاج إليه باطلاق وإطلاق السيد عليه صلى الله عليه وسلم موافق لحديث أناسيد
ولدا دم ولا نفر (فإن قيل) ما الحكمة في ذكر السيد في هذا الحديث وعدم ذكره في حديث

والصلاة والسلام على
سيدنا

قولوا اللهم صل على محمد الخ (أجيب) بأن الأول مقام اخباره لنفسه صلى الله عليه وسلم عن ربه ليعتقد أنه كذلك والثاني مقام تعليم الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وليس من شرطه ذكر السيد لكن هل الأولى ذكره مراعاة للادب أو عدم ذكره مراعاة للوارد قولان قال العلامة الغنيمي أنظر هل هذا الخلاف في زيادة سيدنا جاري بقية الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أو خاص بنينا عليه الصلاة والسلام ﴿ تنبيه ﴾ قوله الصلاة مبتدأ والسلام عطف عليه وقوله على سيدنا خير أي كائنات على سيدنا وفي التعبير بعلى إشارة إلى أنهما تمكنا من نبينا صلى الله عليه وسلم تمكن المستعلي على المستعلي عليه والضمير في سيدنا لجميع الخلق إذ لا شك في أنه سيد الجميع اه شيخ مشايخنا العدوي على الهدى (قوله محمد) بدل كل من كل من سيدنا أو عطف بيان عليه لا صفة لأنه علم والعلم نعمت ولا ينعت به لوجوده قال ابن مالك * وانعت بمشتق كصعب وذرب * الخ نعم يصبح أن يكون محمد صفة باعتبار أصله لأنه في الأصل اسم مفعول حمد المضعف والخاصل أنه انظر إلى أصله صح جعله صفة وإن نظر إلى الحال أي بعد العلمية كان بدلا أو عطف بيان (فان قلت) حيث جاز كل منهما فإيهما أولى (قلت) الثاني لأن المقصود إيضاح السيد وتقرير النسبة تبع والبدلية تستدعي العكس ورفعها كما قال العلامة الغنيمي على المدح لما فيه من كمال الكمال بالاستقلال وعدم التبعية على البداية أو غيرها أحسن لنظاؤه معنى لمقام خير البرية (قوله المؤيد) أي المقوى يقال أيده بكذا أي قواه (قوله بالمعجزات) جمع معجزة وسيأتي تعريفها للمؤلف آخر الكتاب من أنها أمر خارق للعادة يظهر على يد مدعي النبوة مقرون بالتحدي (قوله الباهرة) أي القاهرة الغالبة للخصم من أعدائه عليه الصلاة والسلام يقال بهر به معنى غلبه اه مؤلفه (قوله وعلى آله وأصحابه) عطف الصحب على الآل من عطف الخاص على العام لأن المراد بالآل جميع المؤمنين ولو عصاة على المعتمد وبين الآل والصحب عموم وخصوص مطلق وسيأتي توضيح ذلك قريبا في حل المتن (قوله أولى) أي أصحاب والمناقب جمع منقبة وهي عبارة عن الصفات التي يحمدها عليها الإنسان والفاخرة صفة للمناقب أي المرتفعة العالية الشائخة وفي المقام براعة استهلال وهي أن يأتي المؤلف في طاعة كتابه بما يشعر بمقصوده واعلم أن البراعات عند ثلاث براعة استهلال وقد علمتها وبراعة تخاص وهي الانتقال من معنى إلى معنى آخر بينهما مناسبة كما في قول الأبو صيري ظلمت سنة من أحيا الظلام إلى * ان اشتكت قدماه الضر من ورم

محمد المؤيد بالمعجزات
الباهرة وعلى آله وأصحابه
أولى المناقب الفاخرة
(أما بعد)

ثم قال محمد سيد الكونين الخ وبراعة المقطع وهي أن يأتي آخر كلامه بما يشعر بانقطاع مقصوده (قوله أما بعد) هو من الظروف المبنية المنقطعة عن الإضافة لفظاً أي بعدما تقدم من البسملة والحمدلة والصلاة والسلام والعامل فيها أماليها يتبعها عن الفعل والأصل مهمما يكن من شيء بعدما الحمد والصلاة والسلام ومهما هنا مبتدأ والاسمية لازمة للمبتدأ ويكون شرط والقاء لازمة غالباً حين تضمنت أمما معنى الابتداء والشرط لزمها القاء ولصوق الاسم إقامة للآزم مقام الملزوم وإبقاء لآثره في الجملة وهي يؤتى بها للانتقال من أسلوب إلى أسلوب آخر

فان كان بين ما قبلها وما بعدها مناسبة كان تخلصا والاسمى اقتضايا وارتجالا وتعلقا ومن
 هذا قراءة للمتقين لحسن ما تب هذا وان للطاغين لشر ما تب وقد رواها الحافظ عبد القادر
 الرازي عن اربعمين صحابيا وحكم الايمان بها الاستحباب اقتضاء بالنبي عليه الصلاة
 والسلام ويجوز ان تكون من متعلقات الجزاء وان تكون من متعلقات الشرط والاول
 اولى لانه اصرح في المقصود اذ عليه يكون وجود المؤلف متعلقا على وجود شئ مطلقا أى
 سواء وقع قبل ما تقدم أو بعده أو معه وعلى الثاني يكون متعلقا على شئ قيد كونه بعدما تقدم
 وان كان الكون لا يخلو عنه وأورد على الاول ان مضمون الجزاء ثابت حمدا ولم يحمدا
 المراد بكونه بعده وأجيب بانه قيد للاخبار والاعلام فان القيود قد تتعلق به كانه نص عليه ابن
 الحارثي وكانه قال فاقول أو فاعلم أو البعدية ترتيبية والكلام عليها والخلاف في اول من تكلم
 بها مبسوط في حاشية المدابني على الشيخ خالد فراجع ان شئت (قوله فهذا) أى الحاضر في
 الذهن سواء تقدمت الخطبة على التأليف أو تأخرت عنه لان المشار اليه اما المعاني أو الالفاظ
 وهو الراجع وكلاهما في الذهن أما الاول فظاهر وأما الثاني فلان الالفاظ اعراض وهي
 لا تبقى في الخارج زمانين (فان قلت) ما في الذهن مجمل والشرح مفصل (قلت) أجيب بانه على
 حذف مضاف تقديره مفصل هذا شرح أو فهذا مجمل شرح الخ بناء على امتناع قيام المفصل
 بلا ذهان ويجوز ان يكون المشار اليه النقوش الدالة على الالفاظ وعليه الاشارة الى موجود في
 الخارج ان تأخرت الخطبة على التأليف والى موجود في الذهن ان تقدمت (فان قلت) الحاضر
 من النقوش لا يكون الا مشخصا ومن البين انه ليس المراد وصف ذكر الشخص ولا تسميته
 بالاسم الذي ذكر وهو شرح بل الغرض وصف نوعه وتسميته (قلت) أجيب بانه على
 حذف مضاف والتقدير نوع هذه النقوش كذا فاقبل هذا التقرير فانه في غاية التحرير
 ان شاء الله تعالى اه مدابني على الشيخ خالد بحروفه وقال شيخنا وما قيل ان ما في الذهن
 مفصل غير ظاهر فلا حاجة الى تقدير نوع ولوعلى القول بان أسماء الكتب من قبيل علم
 الجنس لان المعنى مفصل هذا الكلي وجزئياته حيث وجدت تسمى شرحا اللهم الا على
 القول بان ما في الذهن مفصل وان أسماء الكتب من قبيل علم الجنس فيقدر قبل الاشارة
 نوع لا فائدة ذلك (قوله شرح) أى ألقاظ مرتبة ترتيبا خاصا باعتبار دلالتها على معان
 مخصوصة بناء على المختار عند الحققين وسيدهم من أن أسماء الكتب وما فيها من التراجم
 عبارة عن الالفاظ الخصوصية من حيث دلالتها على معان مخصوصة اه شنواني واعلم
 انه اختلف في أسماء الكتب وأسماء العلوم فقيل ان أسماء الكتب من قبيل علم الجنس
 وأسماء العلوم من قبيل علم الشخص وارتضى هذا أستاذنا المؤلف وقيل بالعكس قال
 شيخنا والحق اننا ان قلنا ان الشئ متعدد متعدد محله كانا من قبيل علم الجنس والاف من قبيل
 علم الشخص اه وبقية الاحتمالات السبعة انها اسم للمعنى أو للنقوش أو للالفاظ
 والمعاني أو للالفاظ والنقوش أو للمعاني والنقوش أو للالفاظ والشرح مصدر شرح بمعنى
 الشارح أى الموضح والمبين (قوله لطيف) ضد الكثيف والمراد انه صغير الحجم بديع الصنع

فهذا شرح لطيف على

سهل المأخذ واللطف في الأصل هو الذي لا يحجب البصر عن إدراك ما وراءه (قوله)
مقدمتي (ماخوذة من مقدمة الجيش للجماعة المتقدمة منها من قدم بمعنى تقدم فهي من
قدم اللازم وهو الأقرب ويحتمل أنها من المتعدي والمعنى على الأول قدمت على غيرها وعلى
الثاني أن الغير قدمها على غيرها وهي هنا ليست مقدمة علم ولا مقدمة كتاب والفرق بينهما أن
مقدمة العلم ما توقف عليها الشروع في مسأله ومقدمة الكتاب ما قدمت أمام المقصود
لا ارتباط له بها وانتفاع بها فيه (قوله المسماة) أي المعلمة (قوله بالخريدة) هي في الأصل
اللزوجة التي لم تنقب ثم استعملت في الشيء المستحسن ولذا يقال للبنت البكر خريدة وعليه
قول الشاعر

تيلت قوادك في المنام خريدة * تسقي الضجيع يارد بسام

والبيهية من البهاء وهو الضياء ويطلق على الحسن والجمال كما في القاموس وهو أدق لأن المقام
مقام مدح صفة خريدة وسيأتي معناه للمؤلف في حل المتن (قوله العقائد) تقدم الكلام
عليها والتوصيف نسي أي العقائد المنسوبة للتوحيد والتوحيد لغة الحكم بأن الشيء واحد
أو العلم بأنه واحد واصطلاحاً ما يجرد الذات العلية عن كل ما يتصور في الأفهام ويتخيل في
الأوهام واعلم أن من أراد الخوض في علم من العلوم على الوجه الأكمل ينبغي أن يعرف حده
وموضوعه وغايته والأمر كان كخابط خبط عشواء وراكب من عماية ومعنى عشواء ناقة
لا تبصر اسلاً ومعنى متن عماية ظهر ناقة عماية والجامع بين المشبه والمشبه به في الطرفين
عدم الاهتداء للمقصود وقد تعرض لها الشارح فيما سيأتي اه وزاد بعضهم معرفة واضمه وهو
هنا الامام أبو الحسن على الأشعري نسبة إلى أبي موسى الأشعري صاحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم لأنه من ذريته فهو على بن اسماعيل ابن أبي بشر اسحق بن سالم بن اسماعيل بن
عبد الله بن موسى بن بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه وأما استمداده
فهو من الكتاب والسنة والأدلة العقلية اليفينية (قوله بوضع معانيها) أي يظهرها ويكشفها
ويبينها (قوله ويشيد معانيها) أي يرفعها وهو حقيقة في الرفع الحسي فإذا كان كذلك ففي
العبارة استعارة مكنية شبه ما تقاصر فيها من المباني ببناء يرغب في تشييده واستعير اسم المشبه
به للمشبه وقوله يشيد تخيل باقي على معناه أو مستعار في شبه تبين الالفاظ القاصرة عن أفهام
معانيها بتشيد البناء القاصر على ما يراد منه وأطلق عليه اسم التشيد بمعنى تبين لأن التبين رفع
معنى (قوله معانيها) جمع مبني بمعنى موضع البناء أي ما بنيت عليه الخريدة من الالفاظ (فإن
قلت) أن الخريدة نفس الالفاظ فلزم بناء الشيء على نفسه (قلت) هو من بناء الشيء على أجزائه
فالبنى جملة الخريدة والمبنى عليه كل جزء من أجزائها (قوله ويشيد) عطف على قوله بوضع
عطف لازم على ملزوم (قوله اجتنبت فيه) أي باعدت والضمير للشرح (قوله الاختصار
المخل) أي القاصر عن أداء المقصود وفهم من كلامه أولاً وآخراً أن الاختصار المخل عن تادية
المعنى المراد مذموم والاطناب الممل كذلك وإن خير الأمور أوسطها وذلك هو الإيجاز
والمساواة وإن هذا الشرح لا طول فيه ولا قصر بل بين ذلك قواماً (قوله وأعرضت) عطف

مقدمتي المسماة بالخريدة
البيهية التي نظمها في
العقائد التوحيدية *
يوضح معانيها ويشيد
معانيها * اجتنبت فيه
الاختصار المخل
وأعرضت فيه

على اجتنبت والضمير في فيه للشرح أيضا (قوله عن التطويل) متعلق بإعرضت والتطويل
أداء المقصود بلفظ زائد على المتعارف لا واسط الناس فصاحبة في تأديته لا لفائدة والاطناب
أداء المقصود بأزيد من عبارة المتعارف لفائدة والزائد غير متعين وبه خرج الحشو مفسداً كان
أو غير مفسد ولا يجاز وهو أداء المقصود بأقل من عبارة المتعارف والمساواة وهي أداء المقصود
بلفظ يساويه فإن لك ان هذا هو المرضي من طرق التعبير (قوله واقتصرت) عطف على
اجتنبت (قوله على تحرير) التحرير في الأصل مطلق التخليص والمراد هنا انه تفحده وهذه
وخلصه من الحشو والتطويل مع تحقيق معانيه وتشييد مبانيه والتحقيق هو اثبات المسئلة
بالدليل واثبات الدليل بدليل آخر يقال له تدقيق وإذا لاحظ مع ذلك المعاني والبيان يقال له
تنميق فإذا انضم لذلك ملاحظة البديع كان ترفيقاً وإن وافق الشرع كان توفيقاً والا كان
تفسيقاً ومدح الإنسان كتابه خارج مخرج التحدث بالنعمة والنصح لمن يتعاطاه ولا شك
ان المؤلف من أجل المتأهلين لذلك وزيادة نعمنا الله به على ان مدح الإنسان لنفسه جائز في
عدة مواضع ذكرها اللغاني في كبره فراجع ان شئت (قوله البراهين) أي الأدلة جمع دليل وهو
إقامة الحجة على الخصم ورد ما يورده من الشبه (قوله مع الفوائد) جمع فائدة وهي لغة ما يحصل
من مال أو ولد أو مستلذ للنفس من الأمور المباحة كخدرة أو كسوة مثلاً وإنما قيدنا بالمباحة
لتخرج المحرمات فإنها وإن كانت مستلذة للنفس إلا ان ما آلتها للعذاب والوبال واصطلاحاً
المسائل العلمية النافعة (قوله يزداد بها اليقين) أي يتقوى واليقين هو العلم وينقسم إلى ثلاثة
أقسام علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فالأول ما استفيد من الخبر الصادق والثاني ما استفيد
بالمشاهدة والثالث ما استفيد بالوجدانيات كعلمك من نفسك بالجوع أو العطش والذي
يقبل الزيادة والنقص الأول دون الأخيرين (قوله والله أسأل الخ) لفظ الجلالة منصوب على
التعظيم قدم على عامله لقصد الاحتمام والاختصاص أي لا أسأل إلا الله في حصول النفع لي
ولمن تلقاه (قوله بقلب سليم) متعلق بتلقاه وسليم صفة لقلب وتقدم تعريفه والسليم الخالص
والمصفي من الكدورات والأدناس والميل عن طريق الحق لأن النفع لا يحصل إلا لمن على هذه
الصفة وهي الخلوص مما ذكر (قوله وأن يجعله) أي يصيره خالصاً من الرياء لأن الخلوص من
الرياء سبب في القبول وأما العبادة المشوبة بالرياء كالصلاة وغيرها من أنواع العبادات فتلف
كما يلف الثوب الخلق وترمي في وجه صاحبها (قوله لوجهه) أي لذاته (قوله الكريم) هو الذي
يعطي من غير سؤال لا في مقابل شيء (قوله انه المولى) الضمير عائداً على الله تعالى والمولى له
إطلاقات والمراد هنا الحق سبحانه وتعالى (قوله الرؤف الرحيم) من الرأفة وهي شدة الرحمة
ولا شك ان معناها الحقيقي مستحيل على الله تعالى والمراد لازمها وهو التفضل والاحسان
والرحيم المنعم بدقائق النعم أو المنعم مطلقاً كما قال مؤلفه (قوله فاقول) التفاء فاء النصيحة لأنها
واقعة في جواب شرط مقدر تقديره إذا علمت ما تقدم فاقول ومقوله بسم الله إلى آخر الكتاب
وجملة وما توفيق معترضة للتبرك (قوله وما توفيقى إلا بالله) التوفيق هو خلق القدرة على الطاعة
في العبد ويشير به إلى الوحدة وأنه لا تأثير لأحد في شيء من الأشياء سوى الله تعالى والباء أما

عن التطويل الملل
واقتصرت فيه على
تحرير البراهين مع
الفوائد التي يزداد بها
اليقين والله أسأل أن
يتفح به كل من تلقاه
بقلب سليم * وأن
يجعله خالصاً لوجهه
الكريم * انه المولى
الرؤف الرحيم * فاقول
وما توفيقى إلا بالله

للاستعانة أو بمعنى من أي وما توفيق الامن الله اه مؤلفه (قوله العلي العظيم) أي المرتفع المنزلة
 العظيم الشأن اه مؤلفه (قوله بسم الله الرحمن الرحيم) ذكر فيها وجوه كثيرة أنها
 بعضهم إلى ثلاثمائة وستين وبعضهم إلى ألف ونيف واختار منها ما ذكره الشارح واعلم
 ان في محل الجار والمجرور تفصيلا وذلك انك اذا قدرته فعلا كان محلهما نصبا وان قدرته
 اسما كان محلهما رفعا على المشهور من انه خير أو نصبا على القول بأنه معمول للخبر المحذوف
 ولا يرد عليهم ما لزوم حذف المصدر وابقاء معموله مباشرة أو بواسطة لان الظرف والجار
 والمجرور يتوسع فيهما مالا يتوسع في غيرها وكسرت الباء لتناسب عملها وطولت لتدل على
 الالف المحذوفة وانما حذفت الالف من بسم الله خطأ ولفظا لكثرة الاستعمال بخلاف
 باسم ربك أو لتعذر النطق بالسين فلما دخلت الباء نابت عنها فسقطت ولم يفعل بها ذلك في
 اقرأ باسم ربك لان الباء لا تنوب عنها فيها لانه يمكن حذف الباء مع بقاء المعنى صحيحا
 فلو قلت اقرأ اسم ربك صح المعنى وظهر الفرق قال بعضهم فلما أضيف إلى غير الجلالة ثبتت
 نحو باسم الرحمن هذا هو المشهور وقال الكسائي والاختفش بجواز حذفها اذا أضيف إلى
 غير الجلالة من أسمائه تعالى نحو بسم الخالق والحق بها بسم الله مجراها وانه من سليمان
 وانه بسم الله الرحمن الرحيم لشبههما لها صورة (فان قلت) فلم حذفت من بسم دون الله
 والرحمن الرحيم مع انها في الجميع همزة وصل (قلت) خطان لا يقاسن خط المصحف وخط
 العروضيين وانما لم يقل بالله بدل بسم الله لان كل حكم ورد على اسم فهو وارد على مدلوله
 الا بقربنة كضرب فعل ماض وذلك لانه اذا قيل ذكرت اسم زيد فليس معناه انه ذكر
 لفظ الاسم بل انه ذكر لفظ زيد لانه مدلول اسم زيد اذ مدلوله اللفظ الدال عليه وهو لفظ
 زيد فكذا بسم الله ابتدئ معناه ابتدئ بمدلول اسم وهو لفظ الله فكانه قال بالله ابتدئ
 وانما لم يأت به تحرزا من ايهام القسم وتحصيل النكتة الاجمال والتفصيل واشعارا بالتعميم
 لكون التبرك والاستعانة بجميع أسمائه تعالى اه ملخصا من شرح شيخ الاسلام على
 البسملة (لطيفة) اعلم ان الالف يشار بها إلى مقام الاحدية وهو مقام واجب الوجود والباء
 يشار بها إلى مقام الملك وهي الرتبة الثانية وهي حاوية لجميع المعاني التي في الكتب السماوية
 وذلك ان الله تعالى لما أراد ان يظهر السر المكنون وهو النور المحمدي أمر القلم أن يكتب
 الباء فكتب فدل على انه واستمد منه جميع الكائنات فالالف دلت على الله والباء
 على الملك وأما النقطة ان كانت كتبت قبل الباء فهي دالة على الوحدة والالف على الملك لانها اذا
 تاخرت كانت لتمييز الباء والباء دلت على الملك وهذا معنى قول بعضهم ان جميع معاني
 الكتب السماوية في القرآن ومعاني القرآن في الفاتحة ومعاني الفاتحة في البسملة ومعاني
 البسملة في الباء والكل في النقطة اه مؤلفه (قوله لان الاصل الخ) أي وما عمل من
 الاسماء في طريق الحمل على الافعال (قوله ومتاخر الخ) وهو أولى كما قال الرازي في
 ايك نعيد واياك نستعين أولانه تعالى مقدم ذاتا لانه قديم واجب الوجود لذاته فتقدم
 ذكره وقال بعضهم بتقديره اسما أولى ونسبه للبصريين والاول للكوفيين وهو الراجح

العلي العظيم (بسم الله
 الرحمن الرحيم) أي
 أولف وانما قدرنا
 المتعلق فعلا لان
 الاصل في العمل
 للافعال ومتاخر لان
 تقديم المعمول

(قوله يفيد الاختصاص) أي الحصر وهو القصر فيكون فيه رد على المشركين الذين كانوا
يبركون باسماء آلهتهم ثم يقول ان كانوا يعتقدون قصر التبرك على اسماء آلهتهم فهو قصر
قلب وان كانوا يعتقدون الشركة في التبرك بين اسماء آلهتهم واسم الله فهو قصر افراد وان
كانوا مترددين في حصول التبرك هل يكون باسم الله أو باسماء آلهتهم فهو قصر تعيين (قوله
ولا فائدة الخ) معطوف على قوله لان كل شارح الخ أي بخلاف تقديره عاما فانه ربما
يتوهم منه قصر التبرك على أول افتتاح الفعل (قوله أول للمصاحبة الخ) أي أولف مصاحبا
لاسم الله والمصاحبة هنا مصاحبة تبرك أي ملاحظة ذلك (قوله والاسم) اختلف فيه هل
هو عين المسمى أو غيره والمختار انه غيره وقد تقدمت الإشارة اليه فان أردت تحقيق ذلك
وبسطه فراجع حاشية السعد لشيخنا الدسوقي عند الكلام على قوله تعالى وعلم آدم الاسماء
كلها والتسمية جعل اللفظ دالا على ذلك المعنى (قوله لغة) منصوب على نزع الخافض
أي في اللغة وان كان سماعيا (قوله مادل على معنى) أي من المعاني فيشمل حينئذ الفعل
والحرف فقوله مادل جنس وقوله في نفسه فصل أول أخرج به الحرف فانه يدل على معنى
في غيره وقوله غير مقترن بزمن فصل ثان أخرج به الفعل فانه مقترن بزمان لكنه ورد عليه
شيء وهو ان أدوات الاستفهام وأدوات الشروط دلت على معنى في غيرها وهي اسماء فيكون
التعريف غير جامع وأجيب بان المراد الدلالة بحسب الوضع في الأول فقول الشارح
وضعا يرجع الى دل على معنى في نفسه أي وضعا أي عند الوضع الاجرائي وهي عند الوضع
الاجرائي دلت على معنى في نفسها ووضع متى للزمان ومن لاشخاص متغايرة (قوله غير
مقترن بزمان) أخرج به الفعل فانه مقترن بزمان وأورد عليه اسماء الافعال واسماء الفاعلين
والمفعولين فانها دالة على معنى في نفسها مقترنة بزمن وأجيب عن ذلك بانها غير مقترنة بزمن
بحسب الوضع الأول وانما طرأت لها الدلالة على الزمن عروضا كضارب يدل على معنى في
نفسه وهو ذات قام بها الضرب وكذلك صه فانها موضوعة على السكوت وكذلك هيئات
موضوعة على البعد وأف موضوعة على التوجع وان كان بطرا له الدلالة على الزمن اما الماضي
أو المستقبل وكون هذه الالفاظ اسماء حقيقة هو الصحيح ومذهب جمهور البصريين وقيل
انها أفعال استعملت استعمال الاسماء أو انها أفعال حقيقة وهو مذهب الكوفيين أو انها قسم
برأسه ويسمى خالفة الفعل أربعة أقوال مبسطة بتفاصيلها في الاشعوني وحواشيه فراجع
ان شئت (قوله وضعا) راجع لقوله مادل الخ أو لقوله غير مقترن بزمان (قوله مشتق) أي
ما خوذ وليس المراد الاشتقاق الاصطلاحي وهو ان تاخذا اسماء من المصدر دالا على ذات
وحدث اما واقع منها كقائم أو واقع عليها كضروب اه مؤلفه (قوله وهو العلو) على
وزن السمو لفظا ومعنى وانما أخذ من ذلك لانه يظهر به مسماه من الخفاء (قوله خفف) أي
لان لام الكلمة اذا كانت واو عليها ضمة فهي ثقيلة (قوله بعد تسكين فائه) أي لانه
لا يحتاج اليها الا بعد التسكين وبعضهم يأتي بهمزة الوصل مع عدم التسكين وبعض العرب
لا ي عوض بدل اللام شيئا وبعضهم يمر به مقصورا كفتي وبعضهم ثلث الأول في الثلاثي

يفيد الاختصاص
وخاصا لان كل شارح
في شيء ينبغي له أن يقدر
ما جعلت البسملة مبدءا
له ولا فائدة حصول البركة
لجميع أجزاء الفعل
والباء للاستعانة أو
للمصاحبة على وجه
التبرك والاسم لغة
مادل على معنى وعند
النحاة مادل على معنى
في نفسه غير مقترن بزمان
وضعا وهو مشتق عند
البصري من السمو
وهو العلو لانه يعلو به
مسماه من الخفاء أي
يظهر فاصله سمو بكسر
فكون خفف بخذف
لامه وعوض عنها همزة
الوصل بعد تسكين فائه
وعند الكوفي من السمة

ويزيد سماء وجمعت هذه اللغات في بيت

لغات الاسم قد حوواها الحصر * في بيت شعر وهو هذا الشعر

اسم وحذف همزه والقصر * مثلثات مع سماء عشر

فاذا عرفت هذه اللغات عرفت ان قوله بكسر فيه شيء لان السين مثلثة فلا خصوصية للكسر وقد يقال ان الكسر هو الاصل الاصيل فلا ينافي انه يفتح للختة أو يضم لمناسبة الواو والميم ساكن غير حصين اه مؤلفه (قوله وهي العلامة) أي لان أصلها وسم من الوسم وهو العلامة خذفت فاء الكلمة وعوض عنها اء التانيث (قوله والاضافة الخ) أي لان التبرك انما هو بالذات لا بالاسم ولك أن تقول كما تبرك بالذات يتبرك بالاسم وبه صرح بعضهم وعلى الثاني تكون الاضافة للعموم أي متبركا بكل اسم من أسمائه لا الاسم المعبود وهو الله وقد تقدم الخلاف في كونه عينا أو غيرا والحق انه لفظي (قوله والله علم الخ) أي والواضع هو الله تعالى ومعنى واجب الوجود الذي لا يقبل الانتفاء أو الذي اقتضت ذاته وجوده وهل الوجود وجه واعتبار أو حال خلاف والصحيح الاول وقولنا واعتبار عطف تفسير على وجه والمراد انه موضوع للذات المعينة وقولهم الواجب الوجود المستحق لجميع الحمد تبيين للموضوع له معينا لا معتبر فيه حتى يرد أنه لا يفيد لا اله الا الله التوحيد وهو خلاف ما أجمعوا عليه واختلف هل هو مشتق أم لا فذهب الشافعي وغيره من المحققين الى الاول وذهب جمهور النحويين الى الثاني وعلى الاول قليل من لاه بمعنى علا فمعناه العلى التقدير العظيم الوصف وقيل من لاه بمعنى احتجب فمعناه الذي احتجب فلا تدركه الا بصار وقيل من لاه بمعنى دام وبقى فمعناه الباقي الدائم وقيل من لاه بمعنى طرب فمعناه الذي تطرب الارواح بشهود كماله وقيل من لاه بمعنى عبد فمعناه المعبود ومنه قوله تعالى وهو الذي في السماء إله وأصله عند الكوفيين لاه فادخل عليه حرف التعريف وأدغم ونخم فصار الله وأما عند البصريين فاصله الله ثم دخلت عليه أل فصار الاله ثم حذف الهجزة وأدغم ونخم فصار الله وهو قبل دخول أل عليه يطلق على المعبود مطلقا وأما بعد دخولها عليه فهو علم بالعلبة على الذات العلية لكنه قبل الحذف والادغام غلبة تحقيقية وبسببها غلبة تقديرية وتقدم الفرق بين الغلبتين وهو عري عند الاكثر وزعم البلخي من المعتزلة انه معرب قليل عبري وقيل سرياني قال البندنجي وأكثر أهل العلم على ان الاسم الاعظم هو الله واختار النووي تبعا لجماعة انه الحى القيوم قال ولذلك لم يرد في القرآن الا قليلا في ثلاث مواضع في البقرة وآل عمران وطه واعلم ان هذا الاسم الشريف له خواص وفيه أسرار عجيبة يخرجنا بسطها عن المطلوب ثم ان قوله علم جنس يشمل واجب الوجود وجائزه وقوله واجب الوجود فصل أخرجه جائزا لوجوده بقى ان شيخ الاسلام ذكر بالانصارى وجماعة من الصوفية قالوا ان هذا الاسم جامع لمعاني الاسماء والصفات وقال بمض العلماء انه علم على الذات من حيث هي لا بقيد كونها واجب الوجود أو جائزه أي من غير ملاحظة الوصف بواجب الوجود بخلاف غيره من الاسماء فلا بد فيه من ملاحظة الوصف فرحم يلاحظ فيه الرحمة وقادر يلاحظ فيه القدرة وهكذا وعلى قول

وهي العلامة لانه علامة
على مسماه وأصله وسم
فحقف بحذف فائه ثم
عوض عنها همزة الوصل
والمراد به هنا المسمى
أي مستعينا بسمى الله
والاضافة للبيان والله
علم على الذات الواجب
الوجود الخالق للعالم
والرحمن الرحيم صفتان
مشبهتان

هذا البعض فلا يكون جامعاً لمعاني الاسماء والصفات وحيث يكون قوله واجب الوجود من تمام التعريف بالنظر للقول الاول وليس من تمام التعريف بالنظر لثاني قال المؤلف والظاهر اننا ان قلنا انه متقول أعني مشتقاً كان جامعاً وان قلنا انه مرتجل كان غير جامع (قوله بنيا) أي صيغاً (قوله للمبالغة) ينافي كونها صفتان مشبهتان لان الصفة المشبهة تدل على الدوام والاستمرار والمبالغة تنافي ذلك والجواب انه لما اعتنى بهما بان نزلا منزلة اللازم أو تقلا الى باب فعل بالضم دلا على المبالغة اشارة الى كثرة معانيهما مع بقاء المعنى الاول وهو بعيد لما فاتهما ما ياتي في تفسير رحيم ان سلم في رحمن لانه قال في معنى رحيم هو المنعم بدقائق النعم كما وكيفاً والكم العدد وهو مرة أو اثنين أو ثلاثاً فلا أبلغية فيه اه مؤلفه (فان قيل) قوله بنيا للمبالغة بشكل الحصر م صيغ المبالغة في خمسة أوزان وهي فعال ومفعال وفعول وفعيل وفعل وليس رحمن على وزن واحد منها (فالجواب) ان رحمن بعيد للمبالغة بمعناه لا بصيغته كما في قولهم جواد فياض أي كثير الجود والاوزان المحصورة نفيد المبالغة بصيغتها اه هذا الاشكال وجوابه من عبد البر على الجوهرية (قوله من رحيم) متعلق بنيا ومعنى بنيا صيغاً ومعلوم ان الصفة المشبهة لا تصاغ من المتعدي قال ابن مالك

وصوغها من لازم حاضر * كظاهر القلب جميل الظاهر

ورحيم متعد أجاب عنه الشارح بقوله بتزيله الخ (قوله بتزيله) أي تنزيل رحيم (قوله اللازم) وهو الذي يقتصر على فاعله نحو رحيم زيد وغير اللازم هو الذي يتعدى الى مفعوله بنفسه نحو رحيم الله زيدا (قوله من غير اعتبار الخ) تفسير لقوله فقط (قوله واما بجعله الخ) عطف على قوله اما بتزيله الخ (قوله وانما احتيج الى ذلك) أي الى تنزيله منزلة اللازم أو جعله الخ (قوله أي رأفته) أي نحتته على غيره (قوله فهو) أي التفضل والاحسان أي ان الرحمة أصل الاحسان (قوله وكذا كل اسم الخ) أي كحليم فان الحليم رقة في القلب تقتضي عدم المؤاخذه (قوله ثم ان أريد) أي ان أردت يا متكلم واسم الاشارة عائداً على الغاية أي انه اذا أطلق الاسم وأريد اللازم أي أردت مرئياً ذلك أي مرئياً الانعام كان صفة ذات وان أردت المنعم كان صفة فعل ويرد عليه ان الصفة قديمة فكيف تطلب ويجاب بان طلبها باعتبار ما ينشأ عنها وهو الانعام (قوله كريد الانعام) أي من أي اسم من أسمائه تعالى وهذا مجرد مثال واعلم ان أسماء الله تنقسم الى ثلاثة أقسام قسم يدل على الذات من حيث هي وهوانه وقسم يدل عليها من حيث انه صفة ذات كحي وسميع وبصير وقسم يدل عليها من حيث انه صفة فعل كخالق ورازق (قوله لانه خاص به الخ) أي وأما قول بنى حنيفة في مسيلة رحمن اليمامة وقول شاعرهم فيه

سموت بالمجد يا ابن الاكرمين أبا * وأنت غوث الوري لا زلت رحمانا

قال الزمخشري فن تعنتهم بزعمهم نبوة مسيلة دون النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن التلمساني في حاشية الشفاء ومسيلة بكسر اللام ومن فتحها فهو كاذب منه قال النووي في تهذيب الاسماء واللغات مسيلة لله واسمه ثمانية اه وقدم الله عليهما لانه اسم ذات وهما اسما

بنيا للمبالغة من
رحم بالكسر اما
بتزيله منزلة اللازم بان
يقصد اثباته للفاعل
فقط من غير اعتبار تعلقه
بمفعول ولما يجعله لازماً
بان يتقل الى فعل بالضم
وانما احتيج لذلك لان
الصفة المشبهة انما تصاغ
من اللازم والرحمة رقة
القلب أي رأفته وهي
تستلزم التفضل
والاحسان فهو غايتها
وهي مبدؤه فيراد منها
هنا الغاية لاستحالتها
عليه تعالى أي الثابت
له التفضل والاحسان
كثيراً وكذا كل اسم من
أسمائه تعالى يوم ظاهره
خلاف المراد يراد منه
غاياته ثم ان أريد مرئياً
ذلك كريد الانعام فصفة
ذات وان أريد الفاعل
كالمتم فصفة فعل وقدم
الرحمن لانه خاص به
تعالى اذ لا يطلق على
غيره تعالى

صفة والذات مقدمة على الصفة (قوله ولا أنه أبلغ) أي لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى وتقل الدماغي عن بعضهم أن صفات الله الموضوعة على صيغة المبالغة مجاز لأن معنى المبالغة أن ينسب للشيء أكثر مما قدر عليه وذلك منتف في حق الله تعالى إذ قدرته لا تتناهي وردد ذلك بأن المراد بالمبالغة النحوية وهي الكثرة ثم هي في صفات الذات الكثرة باعتبار العلاقات وبالنسبة لصفات الأفعال باعتبار نفس الصفات (فان قيل) هلا قدم الرحيم جريا على العادة من تقديم غير الأبلغ على الأبلغ ليسلك مسلك الترتي (فالجواب) من وجهين الأول أنه قيل إن الرحيم أبلغ لأنه من صيغ المبالغة وقيل معناها واحد فلا أبلغية لكن قائله خص كلا منهما بشي فقال رحمن الدنيا ورحيم الآخرة وقيل عكسه وقيل الرحيم أمدح والرحيم اللطيف الثاني أنه أراد أن يردف الرحيم المنعم بالجلال بل بالرحيم المنعم بالدقائق ليكون كالشمة والردف ليفيد أن الكل من عند الله ولا مانع سواه وهذا كله على أن الرحيم صفة وهو كذلك في الأصل لكن صار علما بالغلبة وفي المقام كلام يخرجنا بسطه عن المقصود (قوله بدقائقها) يتنافى الأبلغية فلا يسلم لأن القائل بذلك إما أن يكون دليله النقل فعليه البيان أو العقل فلا نسلمه لعدم اطلاعه على حقيقة ذلك والظاهر بل الحق أن معناه المنعم مطلقا فيكون من عطف العام على الخاص اه مؤلفه (قوله كذلك) أي كما وكيفاً وتقدم أنه يتنافى المبالغة وتقدم ما فيه (قوله كالوجود) قدمه لأنه أصل النعم وقدم الإيمان على ما بعده لأنه أهم منه إذ لو لا الإيمان ما كان لنعمة الوجود ثمرة وقدم العافية على ما بعدها لأن الرزق بدونها لا يثله وقدم العقل على السمع والبصر لأنهما بدون العقل كالمعدم فلا يحصل بهما نفع ولو قدمه على الرزق بل على الجميع ما عدا الأول لأنه هو السبب في العلوم والآداب مع الله ومع خلقه فالمراد بالعظمى لا تحصل إلا بواسطة العقل لكان أنسب وكثيرا ما كنا نسمع من الوالد رضي الله تعالى عنه يبتين ناقلا لهما عن شيخه الإمام العدوي نفعنا الله بهما

ما وهب الله لا مريءية * خيرا من عقله ومن أديه

ما جمال الفتي قان قددا * فقته للحياة أجمل به

(قوله يقول) فيه إشارة إلى أن الخطبة سابقة على التأليف وفيه التفات من التكلم إلى الغيبة لأن قوله أما بعد فاقول بسم الله الخ تكلم فالتفت إلى الغيبة فقال يقول وأتبع البسملة بالتعريف لنفسه ليعلم ذلك من يقف على كتابه لأنه من الأمور المهمة التي ينبغي تقديمها وذلك أن الكتاب المجهول توجه النفوس ولا تقبله وجملة يقول مستأنفة (قوله ينقل حركة العين الخ) أي استثقلت الضمة على الواو فنقلت إلى القاف فسكنت الواو فصار يقول كيحود حملا على إعلال ماضيه وهو قال لأن أصل قال قول تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا فصار قال واعترض بأن الضمة لا تستثقل على الواو إذا سكن ما قبلها ولذلك أظهر الأعراب على الواو والياء إذا سكن ما قبلهما كظبي ودلو وأجيب بأن الحركة فيهما حركة أعراب تتجدد بسبب العوامل فهي في معرض الزوال بخلاف الضمة في يقول (قوله راجي) من الرجاء

ولا أنه أبلغ أذ معناه المنعم بجلال المنعم كما وكيفاً بخلاف الرحيم فإن معناه المنعم بدقائقها كذلك وجلال النعم أصولها كالوجود والإيمان والعافية والرزق والعقل والسمع والبصر وغير ذلك ودقائقها فروعها كالجمال وكثرة وزيادة الإيمان ووفور العافية وسعة الرزق ودقة العقل وحدة السمع والبصر وغير ذلك والمعنى أنه تعالى من حيث أنه منم بجلال النعم يسمى الرحيم ومن حيث أنه منم بدقائقها يسمى الرحيم (يقول) هو من باب نصر فأصله يقول يسكون فانه وضع عينه فخفف بنقل حركة العين إلى القاء (راجي رحمة) بإضافة الوصف إلى معموله أي التأمل المتظرانعام (القدير) أي دائم القدرة فهو صفة مشبهة

بالدأما بالقصر فناحية البر والممدود لغة الامل واصطلاحا تعلق القلب برغوب في حصوله
مع الاخذ في السبب وهو معدوح شرعا فان لم ياخذ في الاسباب قطع وهو مذموم شرعا واعلم
انه ان فسر الطمع بالامل مع عدم الاخذ في الاسباب كان مبينا للرجاء وان فسر بالامل
اخذ في الاسباب أم لا كان أعم من الرجاء قال ابن الجوزي ان مثل الراجي مع الاصرار على
المعصية كمثل من رجا حصادا او مازرع وولد او مانكح فتوصل بسيدنا محمد صلى الله عليه
وسلم أن يوفقنا لما يرضيه قال سيدي عبدالقادر بن طاهر

يا قاتحاً لي كل باب مرجح * أني لعفومك ربي مرجحي

فامن على بما يقيد سعادتني * فسعادتي طوعا متى تأمرنحي

وقال الامام الشافعي رضي الله عنه في مرض موته لما ساله ابن مسكين كيف أصبحت يا أبا
عبدالله قال أصبحت من الدنيا راحلا ولاخواني مفارقا ولكاس المنية شاربا ولا
أدرى الى الجنة تصير روحي فاهنيها أم الى النار فاعزيبها ثم قال

ولما قسا قلبي وضاعت مذاهي * جعلت رجائي نحو عفوك سلما

نعاظمني ذنبي فلما قرنته * بعفوك ربي كان عفوك أعظما

اه من حاشية شيخنا القباوي على شرحه لعقيدة المصنف الصغيري (قوله أو الكثير
القدرة) يقال عليه ان القدرة واحدة لا تعدد أجاب عنه بقوله بمعنى الاقتدار الخ (قوله أحمد)
هو اسم المؤلف فهو الامام العالم العلم الفرد الجامع بين المعقول والمنقول والموضح بتحقيقاته
لمباحث الفروع والاصول مربى المريدين وناشر ألوية الاقادة على المستفيدين ومجمل
القول فيه انه عين أرباب الفضائل وتاج مصادر العرفان وصدر الافاضل واسطة عقد
أهل قر به أستاذي بل وأستاذ كل أستاذ من منه استمدادى في جميع مسالكى شهاب
الملة والدين المكنى بابى البركات أحمد بن محمد بن أحمد الدردير المالكى العدوى لسبة الى
بنى عدى قرية عظيمة من قرى الصعيد تجاه منفوط أصلها من بنى عدى قبيلة من قرى بش
ولد بها سنة سبع وعشرين بعد المائة والالف وتوفى رحمه الله سنة واحد بعد المائتين ليلة الجمعة
لثمان خلعت من ربيع الاول ودفن بمسجده الكائن بالكميين بجوار سيدي يحيى بن عقب
وعليه من المهابة والجلال ما لا يحصى وقدره بى تربية حسنة لا نعاظم برجل من أهل الله
تعالى فى صغره واجتهده فى ارشاده بقلبه وقالبه حتى صار ياتى بما ينعمش القواد بلقظ كامل
السداد ولما أكمل قراءة القرآن شرع فى طلب العلوم حتى حقق الفنون واقتبس من
أنوارها وتضلع من أنهارها فوائدا للفنون ولما تهذب فى العلوم وتحقق بالمنطوق منها والمفهوم
وكان ذلك عن أئمة أعلام منهم امام المالكية فى عصره النور المتقن الفاضل المتقن فى
صنوف المعارف والفضائل على بن أحمد الصعدي العدوى والشيخ الكبير العمدة
الشهير سالم الطحلاوى والاول عن سيدي محمد الصغير عن سيدي عبدالباقي الزرقاني
عن سيدي على الاجهوري والثاني عن الشهاب أحمد النراوى صاحب التأليف العديدة
أخذ الطريقة الخلوتية عن قطب الوقت شيخ مشايخنا شمس الدين محمد بن سالم الحفناوى

أو الكثير القدرة بمعنى
الاقتدار فيكون صيغة
مبالغة (أى أحد)

الشافعي رحمه الله تعالى وقع به وعنه تلقى الميراث الا كبر المحمدي الاحمدي القاسمي
 الابهرى ولكن كان يستزك بحاله ويخفيه عن غير آله وهو الحامل للواء الخلويسة في عصره
 وامامهم المقدم على جميع أهل مصره وما زالت العارفون يعظمونه ويعترفون له بالفضيلة
 ويوقرونه لاسيما شيخه المذكور ضاعف الله له الاجور وكان يقول ان يجيئ للآزهر آتما
 هول شاهدة آتوار الامام الدردير وقدر أرى بعض الصالحين رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيشره بان الامام الدردير أعطى مالا عين رأت ولا أذن سمعت كيف لا وقد جمع علم
 الشريعة ظاهرها وباطنها أما الباطن فعن الشمس الحفناوى وأما الظاهر فآخدمه
 الحديث والتفسير وغيرهما عن شيخه المذكور وعن الشيخ الصعيدي المتقدم وعن الشهاب
 أحمد بن عبد الفتاح الملوي وعن الشمس محمد بن محمد الدفري وكل منهم أجازة عامة
 وأخذ أيضا عن آخرين وأجازوه أما الاول فعن الشمس محمد بن الميث عن مشايخه الذين
 أنبئهم في نبته منهم النور الشيراملى والبرهان الكوراني وغيرهم وأما الثاني فعن الشمس
 محمد بن محمد عقيلة عن الأئمة المذكورين في أسناده منهم الشيخ الكبير محدث الحجاز الشهير
 عبد الله بن سالم البصري عن أئمة منهم الشمس البالي عن النور الزبدي عن الشهاب الرملى عن
 شيخ الاسلام زكريا الانصارى وأبى الفضل جلال الدين السيوطى وغيرهم وأما الثالث
 والرابع فعن أئمة منهم مسند الحجاز عبد الله البصري المذكور ولاستاذنا المتقدم التصانيف
 المفيدة والتأليف النافعة العديدة منها المقصد الاسنى نظم الاسماء الحسنى ومنها صلواته
 الجليلة التى على حروف المعجم ومنها أقرب المسالك فى فقه الامام مالك ومنها الشرح
 على متن سيدى خليل ومنها شرح آداب البحث ورسالة فى الجواز وشرحها ورسالة فى
 مناجيات القرآن ومقدمة فى قراءة حفص وحاشية على الهدى وحاشية على قصة المعراج
 وشرح ورد الخلوين ورسالة فى آداب الطريق تسمى تحفة الاحباب وسمعنا من شيخنا
 رحمه الله ان له كتابا فى التصوف يسمى منهج الصادقين بحاكي به الاحياء للغزالي ولم نره
 والمولد الشريف نحو الكرامة ومن تثرى فى التوحيد صغير شرحه شيخنا العقابوى ورسالة
 فى علم الفلك وهذه المنظومة وشرحها وغير ذلك وانفعت به خلائق فى الباطن والظاهر
 لاسيما فى حجه فانه ظهر منه أشياء أذعنت لها أهل الظاهر والباطن اه من شرح الصلوات
 للشيخ العمدة الفاضل على عبد البر الوائى الشافعى فانه شرح صلوات المصنف بتحو
 عشرين كراسا مع بعض زيادة نفعنا الله بالجميع (قوله ابن محمد) هو ابو المؤلف وافق
 الاسم الشريف الذى ورد فى حقه قوله عليه الصلاة والسلام من رزق بولد فسماه محمدا شوقا
 الى كان هو وولده فى الجنة وكان والد المصنف عالما صالحا من أهل الله العارفين أيضا
 ويكفبر وزهدا الامام من صلبه وكان من تلامذة سيدى أحمد النفاوى شارح الرسالة
 والشيخ عبد العزيز النفاوى وكان شاغل الزمن دائما بقراءة العلم والقرآن والصلاة على
 النبي عليه الصلاة والسلام واستكف آخر عمره واشتغل بتعليم الاطفال القرآن وكان من
 جملة من قرأ عليه القرآن كله شيخنا شيخنا الامام العدوى وقرأ عليه أيضا ولده الى سورة

ابن محمد

الفتح فمات رحمه الله ورحمنا به (قوله ابن أحمد) هو جده وورد في حقه بوقف الله من اسمه أحمد بين يديه فيقول له ألم تفعل كذا في يوم كذا فيقول بلى يا رب فيقول الله غفرت لك لا أعذب من اسمه اسم حيبي أحمد (قوله المشهور الخ) جملة معترضة بين القول ومقوله لا محل لها من الأعراب (قوله وكذا اشتهر أولاد الجد الخ) وسبب ذلك أن جد الشيخ كانت حاملا به والدته وأضافهم رجل من مشايخ عربان محارب يقال له الدردير فوضعت أمه في تلك الليلة فلقبوه بذلك (قوله جنسية أو استغراقية) وجوز بعضهم أن تكون عهدية والمعهود هو الحمد القديم إلا أنه لا يلاقيه قولهم الحمد هو الثناء أي الذكر بخير ولذا تركه هنا والأحسن ما درج إليه الشارح وللأصل في أل أن تكون جنسية وكونها للاستغراق طارئ عليها ومن علامات الاستغراقية صحة الاستثناء فيما بعدها نحو أن الإنسان لقي خسر إلا الذين آمنوا وقوله جنسية أي جنس الحمد لله أو استغراقية أي جميع الحمد لله (قوله للاستحقاق) ويصح أن تكون الاختصاص وأما جعلها للحك فلا يظهر على جعله أي الحمد للقديم أو ما يعم القديم والحادث لاقتضائه أن الحمد يملك وليس كذلك وإن أريد به الحمد الحادث أي أن هذا الحمد الحادث مملوك لله فيقال عليه أن المعنى مملوك وإن الله متصرف فيه ولا معنى لكون الحمد الصادر منه مملوكا له أي مخلوقا أو متصرفا فيه على أن لام الملك هي التي تقع بين ذاتين يصح أن يكون الأول مملوكا للثاني كقولك المال مملوك لزيد وشبه الملك هي التي تقع بين ذاتين والثاني يشبه أن يملك كقولك الجمل للفرس وأما الواقعة بين معنى وذات كقولك الجمل لزيد والكرم لعمر وقل يقال إنها للملك ولا شبهه ولما كان احتمال كونها للملك بعيدا تركه هنا وعلى كون أل في الحمد للجنس أي جنس الحمد لله فالمعنى أن هذا الجنس مختص بالله فلو كان فرد منه لغير الله لزم عليه المناقاة لأنه لا يقال الجنس مختص بالله إلا إذا لم يكن فرد منه لغيره (قوله والحمد لله) اعلم أن أقسام الحمد أربعة حمد قديم ولحمد حادث لحادث وحمد قديم لحادث وعكسه فالأول حمد الله نفسه بنفسه في الأزل وحمد حادث لحادث وهو حمد المخلوقين بعضهم بعضا وحمد القديم للحادث كحمد الله لبعض العباد كقوله تعالى واذكر عبدنا أيوب وكقوله أنه أو اب وحمد الحادث للقديم حمد العباد لله وهذا يشكل على جعلهم جميع الحمد لله ولا تكون لغيره وهذا التقسيم يقتضي أن الحمد يكون لغير الله فلم يصدق الجنس ولا الاستغراق والجواب أن قولهم كل فرد من أفراد الحمد لله أي في الحقيقة والواقع ونفس الأمر وأما بحسب الظاهر فقد يقع لغير الله وفي الحقيقة لا يكون إلا لله (قوله هو الثناء) أن فسر بالذكر بخير شمل حمد القديم وأما لو قلنا ثناء بلسان فلا يشمل حمد القديم لأن اللسان لا يكون إلا للحادث ولذلك تنبه بعض المحققين في تعريفه وقال الحمد لفظة الوصف بالجميل ويصح أن يقال المراد بالثناء القول فإن كان باللسان شمل حمد الحادث وإن كان بغيره شمل حمد القديم وأركان الحمد خمسة حامد ومحمود ومحمود به ومحمود عليه وصيغة فقوله بالجميل إشارة للمحمود به وقوله على جميل إشارة للمحمود عليه والمحمود به لا يشترط أن يكون فعلا ولا أن يكون اختياريا مثاله في الفعل كالعبادة القاصرة

ابن أحمد أي حرق
تفسير وبيان لأرجى لما
بعد أي عطف بيان
وقيل عطف نسق بناء
على أنها من حروف
العطف وهو قول ضعيف
(المشهور) أي الذي
اشتهر (ب) لقب جده
(الدردير) بفتح الدال
الأولى وكسر النائية
بينهما راء ساكنة
وكذا اشتهر أولاد الجد
كلهم بهذا اللقب (الحمد
لله) هو وما بعده إلى
آخر الكتاب مقول
القول في محل نصب
وأل فيه جنسية أو
استغراقية ولام الله
للاستحقاق والحمد لله
هو الثناء بالجميل على
جميل اختياري

على النفس كالصلاة والصوم فانها أفعال اختيارية وليكنها ليست بنعم وأما الكرم وإفادة العلم فتعديان وفعل اختياري وأما صياحة الوجه فليست بفعل وليست اختياريا فهذه ثلاث صور وقوله على جميل اختياري أشار به إلى أن المحمود عليه لا بد أن يكون فعلا وجميلا واختياريا أما إذا لم يكن فعلا فلا يقال له حمد بل مدح كصياحة الوجه في قولك زيد جميل فانه مدح لا حمد وقوله اختياري أعم من أن يكون نعمة أم لا لبشمل نحو الصلاة (قوله على جهة التعظيم) الاضافة لليان وخرج به التهم والحق انه لا حاجة اليه بعد قولنا على فعل جميل اختياري فانه لا يتأتى التهم بعد ذلك فقوله مثلا ذق انك أنت العزيز الكريم الحامل على ذلك كفره لان الحامل عليه فعله (قوله سواء تعلق بالقضائل) جمع فضيلة وهي النعم القاصرة والضمير المستتر في تعلق للثناء (قوله أم بالفواضل) جمع فاضلة وهي النعم المتعدية ككاملة وكوامل (قوله بنبي) أي يشعر (قوله عن تعظيم المنعم) أي فلا بد من كونه فعلا جميلا اختياريا متعديا للغير (قوله العموم والخصوص الوجهي) مجتمعان في ثناء بلسان في مقابلة احسان وينفرد الحمد اللغوي في ثناء بلسان لا في مقابلة احسان كما اذا كان كثير العبادة مثلا وينفرد الا اصطلاح في الاعتقاد القلبي في مقابلة احسان (قوله ومتعلقه عام) أي وهو المحمود عليه وهو الامر الباعث عليه أعم من أن يكون نعمة أولا وليس المراد به العموم المتقدم في قوله سواء تعلق الخ (قوله فهو صرف العبد) أي ولا يكون الا فعلا ولذا قال وهو أخص مطلقا وهو من اضافة المصدر لفاعله أي ان بصرف العبد وقول من قال والصرف في آن واحد باطل لا أصل له بل هو محال اذ لا يتأتى للسان أن يصلي ويجمع مثلا في آن واحد بل معناه أن لا يخلل الطاعات بالمعاصي بمعنى انها اذا وقعت منه لا تقع الا طاعة وهو معنى قول الصوفية الشكر أن لا يراك حيث نهاك (قوله من عقل وسمع وغيرهما) بيان لما من جميع ما هو آلات أي جميع جوارحه كان بصرف العقل في التفكير في مصنوعات الله وان بصرف السمع في سماع العلم والقرآن والبصر للمطالعة وغير ذلك وأن بصرف الرجل الى السعي في مرضاة الله وبصرف اليد في تناول المباحات وكان هذه الاشياء خلقت للعبادة خلقت لا مر الماش وأما الفرج فلا يكون الا في المباح ليس الا وأما اذا جمعت بقصد الولد أو بنية كف النفس عن المحرم فهو عبادة قطعا فالشكر الاصطلاحي هو أن لا يراك الرب حيث نهاك أي ان لا يراك في شئ نهاك عنه وقوله صرف العبد الخ أعم من أن يكون اعتقادا بالجنان أو خدمة بالاركان أو قولا باللسان فشمل جميع الافعال ولو الفرج والنوم قائما ينقلبان عبادة بالنية (قوله لا اختصاصه الخ) أي الشكر عرقا بخلافهما أي الحمد والشكر اللغويين لانه لا يكون الا عبادة وعلى كونه عادة فالنية تصرفه للعبادة وينفرد الحمد العرفي في حمدك لزيد مثلا وأما الشكر الاصطلاحي فلا يكون الا لله ويختص أيضا بكونه في مقابلة نعمة فقوله لا اختصاصه بالله ناظر لما أي للنعمة وقوله وبكونه في مقابلة نعمة راجع لهما أيضا أي بخلاف الحمد اللغوي والشكر اللغوي فانهما قد يكونان لا في مقابلة نعمة فهي أن يقال ان قولهم الشكر العرفي

على جهة التعظيم سواء تعلق بالقضائل أم بالفواضل وفي عرف أهل الشرع فعل بنبي عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعما ولو على غير الحامد وسواء كان الفعل قولا باللسان أو اعتقادا بالجنان أو خدمة بالاركان فيبينهما العموم والخصوص الوجهي لان مورد اللغوي خاص وهو اللسان ومتعلقه عام ومورد العرفي عام ومتعلقه خاص وهو الانعام * وأما الشكر لنية فهو الحمد عرقا وأما الشكر عرقا فهو صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه من عقل وسمع وغيرهما الى ما خلق لاجله وهو أخص مطلقا من الحمد والشكر اللغوي لا اختصاصه بالله تعالى ويكونه في مقابلة النعم التي على الشاكر فقط

أخص مطلقا ان كان موره أعم من مورد الحمد العرفي لم يصح قولهم أخص مطلقا بل بينهما العموم والخصوص الوجهي فيفرد الشكر العرفي في الجماع والا كل والشرب اذا قصد بها العبادة اللهم الا أن يقال مرادهم بقولهم فيما تقدم خدمة بالاركان ما يشمل الاكل والشرب والجماع وحينئذ فكلامه ظاهر وانه أخص مطلقا وبينهما العموم والخصوص المطلق والحاصل أن العبد الشاكر تارة يتعين عليه الصرف كاداء العبادات الواجبة وتارة لا يتعين كالأموال المسنونة والمنسوبة فهو فيها بالخيار فان شاء صرف وان شاء أمسك وأما المباحات فيمكن صرفها بالنية للعبادة بقي ما اذا قبلت يد صاحب مثلا هل هو من أي قبيل من الحامد اما الحمد اللغوي فلا لانه أخذ فيه اللسان والتفصيل فعل ينبي عن تعظيم النعم لكن لا بسبب كونه متعافيا بل بسبب اصطلاحي ولا لغويا والظاهر انه يقال له تعظيم وهل الأفضل الحمد المطلق أو المقيد ذهب بعضهم الى الاول لان المقيد كانه مقهور بسبب النعمة وبعضهم ذهب الى الثاني لانه واجب فيتاب عليه نواب الواجب ويرد على هذا الثاني ان مراتب العبادة ثلاثة الاولى أن يعبده خوفا من النار وطمعا في الجنة الثانية أن يعبده لكونه مولى النعم له ولغيره والثالثة أن يعبد لانه أي لكونه يستحق العبادة فالاولى عبادة العوام والثانية عبادة الخواص والثالثة عبادة خواص الخواص فهذا التقسيم يفيد ان المطلق أفضل من المقيد أفاده أستاذنا المؤلف في تقريره (تمتة) المدح لغة هو الثناء باللسان على الفعل الجميل مطلقا أي سواء كان اختياريا أو اضطراريا واما عرفا فاختصاص المدح بنوع من الفضائل أو القواضل واعلم أن النسب بين الحمدين والشكرين والمدحين خمسة عشر فالنسبة بين الحمدين العموم والخصوص الوجهي مجتمعان في ثناء بلسان في مقابلة احسان وينفرد الحمد اللغوي في ثناء بلسان في مقابلة احسان كما اذا كان كثير العبادة مثلا وينفرد الاصطلاح في الاعتقاد القلبي في مقابلة احسان ثم هي بين الحمد اللغوي والشكر اللغوي كذلك لان الشكر اللغوي عين الحمد الاصطلاحى ثم هي بين الحمد اللغوي والشكر الاصطلاحى عموم وخصوص مطلق لان كل شكر عرفي حمد لغة لانه صرف جميع الاعضاء ومن جملة ذلك اللسان الذي هو حمد لغة ثم هي بين الحمد اللغوي والمدح اللغوي عموم وخصوص مطلق لان الحمد اللغوي لا بد أن يكون اختياريا وأما المدح لغة أعم من أن يكون اختياريا أو اضطراريا ثم هي بين الحمد لغة والمدح اصطلاحا كذلك مجتمعان في ثناء بلسان في مقابلة احسان فمن حيث انه ثناء بلسان يقال له حمد لغة ومن حيث انه في مقابلة احسان مدح عرفا لانه نوع من القواضل وينفرد المدح العرفي فيما اذا كان ثناء بغير لسان في مقابلة شئ من الفضائل كما اذا اعتقدت عظمتة لكونه عالما فهذا مدح عرفي فقط لانه موصوف بنوع من الفضائل وهو ثبوت العلم له وهو من النعم القاصرة بخلاف القواضل فانها من النعم المتعدية كالكرم فانه لا يوصف به الا اذا تعدى أثره للغير بخلاف العلم فيتوصف به وان لم يتعد أثره للغير بان كان لم يعلم أحد امثله كالتطبيب فانه كان عالما مدقا ومع ذلك لم يعلم أحد امثله ومع ذلك يوصف بالعلم ثم النسبة بين

الحمد العرفي والشكر اللغوي الترادف والنسبة بينهما وبين العرفي عموم وخصوص مطلق
 مجتمعان فيما اذا صرف جميع ما أنعم الله به عليه في مقابلة نعمة فمن حيث صرف جميع الجوارح بعد
 شكر عرفا ومن حيث ان ذلك في مقابلة نعمة حمد عرفا وينفرد الحمد العرفي في صرف البعض
 في مقابلة نعمة وهي بين المدح لغة عموم وخصوص من وجه مجتمعان في ثناء بلسان في
 مقابلة احسان فمن حيث انه ثناء بلسان مدح لغة ومن حيث انه في مقابلة احسان حمد عرفا
 وينفرد المدح لغة في ثناء بلسان لا في مقابلة احسان وينفرد الحمد العرفي في ثناء بغير لسان
 في مقابلة احسان وهي بين المدح عرفا عموم وخصوص مطلق مجتمعان في ثناء في
 مقابلة جميل اختياري فيقال له حمد لا نه في مقابلة نعمة ومدح عرفا لا نه من القواضل وينفرد
 المدح العرفي فيما اذا اعتقدت انه عالم بقدر وصفته به عن الفضائل لا نه ليس بتعمد فيقال له
 مدح عرفا دون الحمد العرفي وهي بين الشكر اللغوي والعرفي العموم والخصوص المطلق
 مجتمعان في صرف جميع الجوارح في مقابلة نعمة وينفرد اللغوي في صرف البعض في
 مقابلة نعمة وهي بين المدح اللغوي عموم وخصوص من وجه مجتمعان في ثناء بلسان
 في مقابلة احسان فمن حيث انه ثناء بلسان مدح لغة ومن حيث انه في مقابلة نعمة شكر لغة
 وينفرد المدح اللغوي في ثناء بلسان لا في مقابلة احسان وينفرد الشكر اللغوي في ثناء بغير
 لسان في مقابلة احسان وهي بين المدح عرفا عموم وخصوص مطلق مجتمعان في ثناء
 في مقابلة نعمة وفعل اختياري كقدوة مثلا فمن حيث انه في مقابلة نعمة وهي القدوة يقال له
 شكر لغة ومن حيث ان تلك القدوة من القواضل يقال له مدح عرفا وينفرد المدح العرفي في
 ثناء في مقابلة شيء من الفضائل كاعتقاد عالمية زيد مثلا والنسبة بين الشكر العرفي والمدح
 اللغوي عموم وخصوص مطلق مجتمعان في صرف جميع الجوارح فصرف جميع شكر عرفا
 ومن جملة ذلك اللسان فهو مدح لغة وينفرد المدح لغة في ثناء بلسان فقط وهي بين المدح
 عرفا كذلك أي عموم وخصوص مطلق مجتمعان في صرف جميع الجوارح في مقابلة انعام
 فصرف جميع الجوارح شكر عرفا وينفرد المدح العرفي في صرف البعض في مقابلة نعمة وهي
 بين المدحين عموم وخصوص مطلق مجتمعان في ثناء بلسان في مقابلة احسان فمن حيث
 انه ثناء بلسان مدح لغة ومن حيث انه في مقابلة احسان مدح عرفا لا نه من القواضل كما تقدم
 وينفرد المدح عرفا في ثناء بغير لسان في مقابلة شيء من الفضائل كالعالم مثلا احفظ هذا
 التوجيه فانه حسن ان شاء الله تعالى (قوله العلي) اسم من اسمائه تعالى وهو من اسماء
 الاسماء وفيه سر يصرف في الكائنات لا يعلمه الا الله تعالى وكذا كل اسم من اسمائه تعالى
 وهو معنى قوله تعالى وعندده مفاتيح الغيب أي اسرار يظهر بها المغيبات فمنها ما يقتضي احياء
 الميت ومنها ما يقتضي اماتة الحي وهكذا وأشار الشارح الى ما يتضمنه هذا الاسم (قوله
 عبارة عن تزييه الخ) أي تقديسه وتطهيره عن كل نقص لا يليق به سبحانه وتعالى (قوله
 صفات السلوب) يعني ان مدلول كل واحدة منها عدم امر لا يليق به تعالى وليس مدلولها
 صفة موجودة في نفسها كإني العلم والقدرة ونحوها من سائر صفات المعاني الآتية فالقدم

(العلي) من العلو وهو
 الرفعة فأصله علو
 اجتمعت الياء والواو
 وسبقت احداها
 بالسكون فقلت الواو
 ياء وأدغمت فيها الياء
 وعلوه تعالى معنوي
 عبارة عن تزييه تعالى
 عن كل نقص فيتضمن
 انصافه تعالى بجميع
 صفات السلوب ولك
 أن تقول علوه تعالى
 عبارة عن تزييه عن
 كل نقص وانصافه
 بكل كمال فيشمل

معناه سلب وهو نقي سبق العدم على الوجود وان شئت قلت هو نقي الولاية للوجود والمعنى واحد والبقاء نقي لحوق العدم للوجود والمخالفة للحوادث نقي المماثلة في الذات والصفات والافعال والقيام بالنفس نقي افتقار الذات العلية الى محل ونقي افتقاره تعالى الى مخصص والوحدانية نقي الاثنينية في الذات والصفات والافعال وان شئت قلت هي نقي الكمية المتصلة والمنفصلة ونقي الشريك في الافعال عموما والمعنى واحد (قوله صفات المعاني) مرادهم بصفات المعاني الصفات التي هي موجودة في نفسها سواء كانت حادثة كياض الجرم مثالا وسواءه أو قديمة كعلمه تعالى وقدره فكل صفة موجودة في نفسها فانها تسمى في الاصطلاح صفة معنى واما ان كانت الصفة غير موجودة في نفسها فان كانت واجبة للذات مادامت الذات غير معالة بعللة سميت صفة نفسية أو حالا نفسية ومثالها التحيز للجرم وكونه أي الجرم قابلا للاعراض مثلا وان كانت الصفة غير موجودة في نفسها الا انها معالة بعللة وانما يجب للذات مادامت علتها قائمة بالذات سميت صفة معنوية أو حالا معنوية ومثالها كون الذات عالمة أو قادرة مثلا (قوله الواحد) يعني ان صانع العالم واحد ولا يمكن أن يصدق مفهوم واجب الوجود الا على ذات واحدة والمشهور في اثبات الوحدانية برهان التمايز المشار اليه بقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لقد تافوا وتفرقوا لو امكن الهان لا يمكن بينهما تمايز بان يريد أحدهما حركة زيدا مثلا والآخر سكونه لان كلا منهما في نفسه أمر ممكن وكذا تعلق الارادة بكل منهما اذ لا تضاد بين الارادتين بل بين المرادين أي كون زيدا متحركا ساكنا في آن واحد وحينئذ اما ان يحصل الامر ان يجتمع الضدان أولا فيلزم عجز أحدهما ويلزم منه عجز الآخر لان ما جاز على أحد المثلين يجوز على الآخر وهو اماراة الحدوث الامكاني بل ينافيه من شائبة الاحتياج فالتعدد مستلزم لا مكان التمايز المستلزم أي التمايز للمحال فيكون محالا وبهذا اندفع القول بجواز الاتفاق بينهما والحاصل ان معنى الوحدة في حقه تعالى يشتمل على ثلاثة أوجه كما أشار له الشارح الاول نفي الكثرة في ذاته تعالى ويسمى نفي الكم المتصل الثاني نفي النظر له جل وعلا في ذاته أو صفة من صفاته ويسمى نفي الكم المنفصل الثالث انفراد تعالى بالاجاد والاختراع والتدبير العام بلا واسطة ولا معالجة فلا مؤثر سواء تعالى في أمره عموما قال تعالى عز من قائل وكل شيء خلقناه بقدر وقال تعالى ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه وقال تعالى له ملك السموات والارض وقال تعالى والله خلقكم وما تعملون فهو متره عن الضد والند (قوله العالم) أي علما واجبا وتعلق باقسام الحكم العقلي والعلم صفة ينكشف بها ما يتعلق به انكشافا لا يحتمل النقيض بوجه من الوجوه فمعنى قولهم يتعلق باقسام الحكم العقلي ان جميع الامور منكشفة بعلمه تعالى ومتضحة أزلا وأبدا لا تأمل ولا استدلال انصاحا لا يمكن ان تكون في نفس الامر على خلاف ما علمه جل وعلا (قوله بما يكون الخ) اعلم ان مذهب أهل الحق ان كل ما أراده تعالى فهو كائن وكل كائن فهو مراده تعالى وان لم يكن مرضيا له تعالى ولا ما موراه وهذا ما اشتهر عن السلف ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وخالفه

صفات المعاني أيضا
(الواحد *) أي المتره
عن الشريك في الذات
والصفات والافعال
(العالم) بما يكون

المتزلة في الاصلين فذهبوا الى انه اراد من الكفار والعصاة الايمان والطاعة ولكن ما وقع مراده ووقع منهم الكفر والمعاصي ولكن ما ارادها ولا شك ان مذهبوا اليه باطل ومردود عليهم قبحهم الله (قوله وما لا يكون) اما لاستحالة كالتشريك واما لجوازه ولكن تعلق علمه بانه لا يوجد (قوله أي موجود) تفسير لكائن (قوله الفرد) هو معنى الواحد وتقدم توضيحه (قوله الغنى عن كل شيء) أي كل ما سواه وكل ما سواه مفتقر اليه وقد اشار الشارح الى ما يتضمنه هذا الاسم بقوله فالغنى المطلق الخ اذا لا يكون غنيا الا وهو متصف بصفات الكمالات ومتره عن النقائص والا احتاج الى من يكمله وبالجملة فقد قامت البراهين القطعية على وجود الذات العلية موصوفة بالصفات الكمالية التي لا يحاط بها وعلم قيامه جل وعلا بنفسه واستحالة مماثلته تعالى لكل ما يخطر بالبال فكل ما خطر ببالك فانه بخلاف ذلك واستحالة انصافه بكل ما يستلزم مماثلته تعالى للحوادث والعجز بعد هذا عن الادراك واجب ولا يعرف الله الا الله جل وعلا والله در القائل حيث قال

لعمري لقد طفت المعاهد كلها * ومرحت طرفي بين تلك المعالم

فلم أرا الا واضعا كف حائر * على ذقن أوقار طاسن نادم

(قوله الماجد) هو أخص مما قبله (قوله وقيل الشريف الخ) معناه يرجع الى تزيهه عن النقائص واتصافه بجميع الكمالات (قوله براءة الخ) من برع الرجل اذا فاق اقرانه والاستهلال الظهور يقال استهل المولود صارخا أي خرج وظهر صارخا والمراد هنا تفوق المبدأ وظهوره على غيره اذا خلا الغير عنها وهي موجودة هنا حيث أتى في أول كلامه بالعلی وهو من صفات السلوب فقط أو مع الكمالات كما أشار له في تقرير العلي وكذلك الواحد (قوله وأفضل الصلاة) قيل هي في أصل اللغة الدعاء وهو الراجح وقيل معناها العطف واذا أسندت الى الله كان معناها الدعاء والمراد لازمه وهو التفضل والاحسان وان أضيفت الى البشر فالمراد حقيقة الدعاء وقيل ان الصلاة والرحمة معناها واحد وقيل انهما متغايران دليل العطف في قوله تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وهو الا ليق بالمقام فالصلاة أفضل لان معناها عطية مقرونة بمعظم وتبجيل فهي أخص من مطلق رحمة ولذلك لا يجوز لاحد أن يقول اللهم ارحم النبي الا أن تكون وردت بذلك صيغة فيقال تبعاً لتلك الصيغة ثم اعلم ان الصلاة مشتقة من الصلاة وأصل صلاة وصل بوزن وعد حذفت الواو وعوضت عنها هاء التانيث وأصل صلاة وصل بوزن فعلة فالواو فاء الكلمة والصاد عينها واللام لامها دخلها القلب المكاني فجعلت فاء الكلمة بعد لامها فصارت صلوة بوزن علة ثم قال تحركت الواو واقتضت ما قبلها قلبت الفافصار صلاة ولا يضر اجتماع اعلالين في كلمة واحدة بل ولا أكثر من ذلك قال النووي لانها وصللة بين العبدور به فهي من الوصل ثم لما عدل عن المصدر في الصلاة عدل عنه في السلام للمناسبة قال الخطاب لم يسمع في الصلاة الشرعية ولا في الصلاة على خير البرية تصليبة أصلا وليس كما قال بل هو موجود في شرح القاسي على الدلائل وفي شرح الشيخ

وما لا يكون وبما هو
كائن أي موجود (الفرد)
أي الواحد ذاتا
وصفات وأفعالا
(الغنى) عن كل شيء
فلا يفقر الى محل
ولا مخصص ولا معين
ولا وزير ولا غير ذلك
فالغنى المطلق يضمن
انصافه تعالى بجميع
الصفات السلبية
والكمالية (الماجد*)
قيل معناه الكريم الواسع
العطاء وقيل الشريف
العظيم ولا يخفى ما في
هذا البيت من براءة
الاستهلال (وأفضل)
أي أم (الصلاة)

عبد الباقي على خطبة خليل وان تملياً أثبت التعبير بها وأنشد شعرا

هجرت القيان وعزف القيان * وأدمنت تصليته واجتالاً

وأثنى على النبي عقب الشاء على الله لانه الواسطة في كل خير وصل إلينا (قوله معناه) أي الدعاء وهي نسخة المؤلف بالتذكير وعلى التانيث أي الصلاة والاولى أوضح (قوله أي التحية) أي السلام الجليل لله وقيل معناه التعظيم والتبجيل وهو المراد هنا وأما تفسيره بالسلامة من الآفات والتفائض ففيه نظر لوجوب العصمة الدائمة له صلى الله عليه وسلم والحفظ من الناس لقوله تعالى والله بمصمك من الناس وبالجملة فالسلام له سبع معان يطلق على التحية والسلامة من الآفات والتفائض والاستسلام واسم الله تعالى واسم شجر والبراءة من الميوب وقد علمت المراد منها (قوله على النبي) ويجمع على أنبياء قال الجوهري لأن الهمز لا أبدل وألزم الأبدال جمع ما أصل لانه حرف علة كشق وأشياء وعلى نباء ككرماء وعلى أنباء كشهد وأشهد وعلى نبئين جمع سلامة (قوله الممهود) إشارة إلى أن ال فيه للعهد العلمي الذهني فلا يصح جعلها للجنس أو الاستغراق (قوله ابن عبد الله بن عبد المطلب) بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب ابن فهر بن مالك بن النضر وهو قريش انتهى إلى هذا النظر المولد لاستاذنا المؤلف وغيره (قوله الإنسان) أي فلا يكون النبي من الجن وأما قوله تعالى ألم يأتكم رسل منكم قالتمنى من أحدكم على حد يخرج منهما أي من أحدهما اللؤاؤ والمرجان (قوله ذكر) أي فلا يكون أننى ولا خنى لشرف مقام النبوة وما قيل من أن مريم نبية فضعيف والحق أنها صديقة كما قال تعالى وأمه صديقة وأما قوله تعالى وأوحينا إلى أم موسى النخ المقتضى أنها نبية لا اختصاص الوحي بالأنبياء فالمراد بالوحي الأمر على حد واذ أوحيت إلى الحواريين أي أمرتهم على لسان عيسى النخ أو الإلهام على حد وأوحى ربك إلى النحل النخ (قوله أوحى) أي أخبر في سر وخفاء وقوله بأحكام تفسير وسواء كانت تلك الأحكام ناسخة لما قبلها أو لا كانت بكتاب أو لا (قوله أعم) أي فكل رسول نبي ولا عكس (قوله نبي) بوزن فعيل فالنون فاء الكلمة والياء عينها والهمزة لا منها ثم سهل بقلب الهمزة ياء (قوله في التشهد) انما خصه بالذ كرمع ان القرآن فيه النبي بالهمز أيضا لان التشهد يعرفه من يحفظ القرآن ومن لا يحفظه و يطلق النبي كافي القاموس على الخارج من بلدة إلى أخرى كما ورد انه جاء عرابي إلى النبي وقال له السلام عليك يا نبي الله فقال له عليه الصلاة والسلام لا تنفذ باسمي فعلم النبي انه أراد بذلك ان يخرج من مكة إلى المدينة (قوله أي الرفعة) أي وان كان فسرهما في القاموس بانها المكان المرتفع لانه يؤخذ منها فلا ينافي ان أصلها الرفعة وسمى بها المكان المرتفع وهؤلاء الائمة الذين فسروها بالرفعة حافظون ومن حفظ حجة على من لم يحفظ وقول القاموس هي المكان المرتفع محتمل انه من باب اطلاق المصدر وهو رفعة على الذات وهي المكان المرتفع احفظ هذا ولا تغتر باعتراض بعض المتقنين فانه لم يدر ما طحاها (قوله المصطفى) مقتحل من الصفوة وهي الخلوص من الكدورات يقال صفا الذهب اذا خلص من غيره وأصله

وهي لمة الدماء بخير فاذا
أضيفت إليه تعالى كان
معناه زيادة الانعام
المقرون بالتعظيم والتبجيل
(والتسليم) أي التحية
(على النبي) الممهود عند
الاطلاق وهو سيدنا
محمد بن عبد الله بن عبد
المطلب صلى الله عليه
وسلم والنبي انسان ذكر
حر أوحى إليه بشرع
أي أحكام سواء أمر
بتبليغها أي ابصا لها
للمكاتبين أم لا فان أمر
بذلك فرسول أيضا
قالني أعم من الرسول
وأصله نبي بالهمز كما يدل
عليه رواية قراءته بالهمز
في التشهد فقلت الهمزة
ياء من النبا وهو الخبر بمعنى
المفعول كما يدل عليه
التعريف المتقدم أي
ان الله تعالى قد أخبره
بأحكام ويحتمل أن
يكون بمعنى الفاعل أي
أنه مخبر عن الله تعالى
ويحتمل أن أصله نبيو
من النبوة أي الرفعة
قلت الواو ياء لما مر
وأدغمت فيها الياء بمعنى
مرفوع الرتبة أو مرتفعها
فهو بمعنى المفعول أو
الفاعل أيضا (المصطفى)
اسم مفعول من الاصطفاء

وهو الاختيار فمعناه المختار (الكريم) من الكرم وهو صفة تقتضى الاعطاء

(٤ - سباعي)

مصطفو قلبت تاؤد طاء ولا مه ألفا لا نفتح ما قبلها ومعناه المختار فإذا ثنى لفتح ألف التثنية
 فيقال مصطفيان قلبت الألف المنقلبة عن الواو ياء فتوحدة لدفع التقاء الساكنين وحينئذ
 يبقى فتح الفاء ليبدل على الألف وجمعه على حد المثنى عند البصري مصطفون في الرفع
 ومصطفين في غيره وأصله مصطفون استقلت الضمة على الواو الأولى فحذفت فكنت
 الواو فحذفت لالتقاء الساكنين ولك أن تقول تحركت الواو وانتفتح ما قبلها فقلب
 ألفا ثم حذفت لالتقاء الساكنين (قوله لا في نظير شي) أي والألف مكافأة وبعضهم يعبر بدل
 صفة ملكة أو كيفية وإنما يعبر بها شارحنا ليعلم القديم والحادث بخلاف الملكة فإنها من
 صفات الحوادث أفاده مؤلفه (قوله وهو لا نسب) أي لانه أعم مدحاً لا نهم قالوا الكرم
 ضد اللؤم فيكون مجمع كل خير كما أن اللؤم مجمع كل خبت (قوله وآله) عطف على النبي
 فكما ينبغي أن يصلى عليه كذلك ينبغي أن يصلى عليهم لأنهم هم الذين يحملوا الأحكام
 الشرعية وغيرها من النعم حتى وصلوها إلينا وحيث أطلقوا في مقام الدعاء فالمراد بهم مطلق
 الأنبياء كما قال الشارح بل شمل أيضاً الأمم السابقة من النبيين بل وكذلك المسائكة
 وهذا لا يصح إلا من يلاحظ ذلك (قوله الاتقياء منهم) أي ليخرج عن ذلك العبادة
 ولكن المطلوب كون الرحمة عامة ويجوز أن يراد به أي بلفظ اتقياء الوصف فيكون
 وصفاً كاشفاً أي الذين اتقوا الشرك فلا فرق حينئذ بينهما (قوله بنوهاشم) أي فلا
 يكون الآل إلا منهم وإلى هذا القول ذهب كثير من أهل المدينة على ما كتبنا أفضل
 الصلاة والسلام وقال الشافعي هو أي الآل ما تفرع عن هاشم والمطلب فلا يأخذوا من
 الزكاة والمطلب أخ هاشم واسمه شيبة (قوله وأصله عند سيبويه الخ) أي مستدلاً على
 ذلك بتصغيره على أهل وأهل وأعرض بأنه يحتمل أن يكون تصغير أهل لا تصغير آل والجواب
 أن سيبويه إنما حكم بذلك لأنه شاهد العرب وتلقاه عنهم وقامت عنده القرائن على أنه
 تصغير آل لأهل (قوله قلبت هاؤه همزة) أي فصار آل وقوله ثم الهمزة الخ أي فصار آل
 وقوله قلبت هاؤه همزة أي كما قلبت الهمزة هاء في هراق الأصل اراق وقوله ثم الهمزة ألفا الخ
 أي كما في آدم وأمن فالهمزة الساكنة قلبت ألفاً فصار آدم وآمن (قوله وعند الكسائي الخ) أي
 مستدلاً بتصغيره على أويل وأعرض على التصغير بأنه لا يعلم المصغر حتى يعلم المكبر فجاء الدور
 وأجيب بأن توقف المصغر على المكبر وتوقف وجوده وتوقف المكبر على المصغر وتوقف بيان
 وتعليم (قوله أول) أي فيكون كقول فتحركت الواو وانتفتح ما قبلها قلبت ألفاً فصار
 آل وإذا فسر الآل بمطلق الأنبياء فالظاهر مذهب الكسائي لا آل الرجل يؤولون
 ويرجعون إليه واختلف في الآل ف قيل جمع وقيل اسم جمع والفرق بينهما أن اسم الجمع
 لا مفرد له من لفظه بل من معناه كقوم فله مفرد من معناه وهو رجل بخلاف الجمع فله مفرد
 من لفظه والمشهور في أول أن أصله أو آل على وزن أفعل فقلب الهمزة الثانية واو وأدغمت
 فيها الأولى وهو ما اسم بمعنى قبل فيكون مصروقاً ومنه قولهم أولاً وآخرها أو صفة أي أفضل
 تفضيل بمعنى أسبق فيكون غير منصرف للوزن والوصفية (قوله إلا لمن له شرف) أي ولو

لا في نظير شي أو هو
 نفس الاعطاء المذكور
 وقد يراد بالكريم الطيب
 وهو لا نسب هنا أي
 فهو طيب الأصل
 وطيب الخلق وطيب
 الخلق عليه الصلاة
 والسلام (و) أفضل
 الصلاة والتسليم على
 (آله) المراد بهم في مقام
 الدعاء كما هنا أتباعه مطلقاً
 وقيل الاتقياء منهم وأما
 في مقام الزكاة فقال
 الإمام مالك رضي الله
 عنه بنوهاشم فقط
 وقال الإمام الشافعي
 رضي الله عنه بنوهاشم
 والمطلب وأصله عند
 سيبويه أهل قلبت
 هاؤه همزة ثم الهمزة ألفاً
 لسكونها وانتفتح ما قبلها
 كما في آدم وعند الكسائي
 أول كجمل من آل يؤل
 إذا رجع قلبت الواو
 ألفاً لتحركها وانتفتح
 ما قبلها ولا يضاف إلا
 لمن له شرف

باعتبار الدنيا فلا ينتقض بآل فرعون (قوله من آل كور الخ) ومن القيود ان يكون معرفة فلا يضاف الى نكرة والحق ان القيود كلها أغلبية لقولهم آل الله وآل البيت وقول عبد المطلب انصر على آل الصليح وعابديه اليوم آل لك

وقال القرطبي في تفسيره عند قوله تعالى فاغرقنا آل فرعون اختلف النحاة هل يضاف الآل الى البلد ان أولا قال الكسائي انما يقال آل فلان وآل فلانة ولا يقال في البلد ان هو من آل حمص ولا آل المدينة وقال الاخفش انما يقال في الرئيس الاعظم نحو آل محمد صلى الله عليه وسلم وكذا آل فرعون لانه رئيسهم في الضلالة وقد سمعناه في البلد ان قالوا أهل المدينة وآل المدينة اه تت الصغير على خليل والصحيح جواز اضافته للضمير ومنه حديث اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وقول عبد المطلب المتقدم (قوله اسم جمع لصاحب) اي عند سيدي به ولا يجمع صاحب على أصحاب لان فعلا الصحيح العين لا يجمع على أفعال وكذا لا يجمع فاعل على أفعال فلا يقال صاحب وأصحاب لما عرفت فصاحب ليس مفرد أصحاب (قوله بمعنى الصحابي) أي به لانه أخص فهو خاص لأصحاب النبي بخلاف صاحب فانه يشمل كل من له محبة مع الآخر (قوله اجتمع) المراد بالاجتماع ما هو أعم من الجلوس والمماشاة ووصول أحدهما الى الآخر وان لم يكلمه ويدخل فيه رؤية أحدهما الآخر والتعبير بالاجتماع أولى من قول بعضهم الصحابي من رأى النبي صلى الله عليه وسلم لانه يخرج ابن أم مكتوم ونحوه من العميان وهم صحابة بالتردد وقوله اجتمع كالجنس وقوله به كالفصل أخرج من لقيه مؤمنا بغيره من الانبياء لكن هل يخرج من لقيه مؤمنا بانه سيبعث ولم يدرك البعثة فيه نظر قلت مال شيخ الاسلام الى اعتبار لقيه له بعد نبوته ونقل من كلام ابن حجر ما يدل عليه وهل يعتبر التمييز وبه قال جماعة وألفاء آخرون وقوله مؤمن من فصل ثان أخرج من حصل له الاجتماع في حال الكفر (تنبيه) جزم الجلال بعد عيسى بن مريم من الصحابة ونقل عن بعضهم عند الخضر والياس منهم أيضا قال النهي عيسى بن مريم نبي وصحابي فانه رأى النبي صلى الله عليه وسلم فهو آخر الصحابة موتا وكل ذلك مبني على الغاء اشتراط الاجتماع المتعارف وقد اعتبره آخرون فاخرجوهم والحق الدخول لعدم التنافي بين مقام الصحبة ومقام النبوة (تتمة) في منع الصلاة على غير الانبياء هو الملائكة استقلالاً وكرامتها أو كونها خلاف الأولى خلاف والصحيح الكراهة وكذا السلام بالنظر للغائب وأما المخاطب فيخاطب بالسلام عليك أو عليكم اه لقاني (قوله ومات على إيمانه) فان مات كافر الا يسمى صحابيا والمقام في بيان ذلك على قسمين فان كان في مقام الدنيا فلا بد من الموت على الايمان وان كان في بيان الصحابي فلا يحتاج الى ذلك وانه صدق عليه اسم الصحابي في هذا العصر (قوله وقيل جمع له) أي عند الاخفش وبه جزم الجوهرى كركب وراكب وقد علمت رده من الشارح (قوله لظهر) أي بضم الطاء وهو يجمع على اطهار (قوله بمعنى طاهر) أي مبالغة (قوله ومعناه الخ) أي فيكونون مطهرين من الاقذار المعنوية كما انهم مطهرون من الاقذار الحسية وازدادة دنس للمعاصي وما بعده لليان أي هو المعاصي والمخالفات (قوله لزيد شرفهم) هذا هو النكتة في العطف (قوله لاسيا) كلمة تستعمل

من الذكور العقلاء فلا يقال آل الاسكافي ولا آل قاطمة ولا آل الحصن (و) على (صحبه) اسم جمع لصاحب بمعنى صحابي وهو من اجتمع به صلى الله عليه وسلم مؤمنا ومات على إيمانه وقيل يجمع له ورد بأن فاعلا لا يجمع على فعل فلا يقال في عالم علم وهكذا (الاطهار) اما جمع طاهر على غير قياس لان فاعلا لا يجمع على أفعال أيضا فلا يقال عالم وأعلام وكامل وأكال واما أن يكون جمعا لظهر بمعنى طاهر من باب اطلاق المصدر وازدادة اسم الفاعل كعدل بمعنى عادل ومعناه المطهرين من دنس المعاصي والمخالفات وعظفهم على الال من عطف الخاص على العام لزيد شرفهم على غيرهم (لا سيما رفيقه في النار) لا من لاسيا نافية للجنس

عند العرب مقرون بالواو فهو الأصل الوارد في اللغة العربية وقد تستعمل بدونها وهو قليل حتى قيل أنه مولد وليس بعربي وقيل أنه عربي إلا أنه قليل في الاستعمال وأما استعمالها بدون الواو فقليلة ومعناها حيثنخصصها والتحقيق خلاف ذلك لأن سمي معناه مثل وقال بعضهم استعمالها بدون واو ولا أصل له أي استعمالها بدونها (قوله لا) مبتدأ وناقية خبر والحاصل أن لا تعمل عمل ليس عند أهل الحجاز ومذهب بني نعيم أهلها ولا عملها عند الحجازيين ثلاثة شروط الأول أن يكون الاسم والخبر نكرتين نحو لا رجل أفضل منك ومنه قوله

نزع فلا شيء على الأرض باقيا * ولا وزر مما قضى الله واقيا

فشيء اسم لا و باقيا خبرها وقال ابن الشجري أنها قد تعمل في معرفة فأنشد قول النابغة

الجمدي بدت فعل ذي ود فلما تبعتهما * تولت وبقت حاجتي في فؤاديا

وحلت سواد القلب لا أنا باغيا * سواها ولا في حبها متوانيا

فأنا اسم لا و باغيا خبرها وتردد رأي ابن مالك في هذا البيت فأجاز في شرح التسهيل القياس

عليه وتأوله في شرح الكافية بأنه يمكن أن يجعل أنا مرفوع فعل مضمرة ناصب باغيا على

الحال تقديره لا أرى باغيا فلما أضمر الفعل برز الضمير وانفصل ويجوز أن يجعل أنا مبتدأ

والفعل المقدر بعده خبرا ناصبا باغيا على الحال ويكون هذان باب الاستثناء بالمعمول

عن العامل لدلالته عليه ونظائره كثيرة الثاني أن لا يتقدم خبرها على اسمها فلا تقول لا قائما

رجل الثالث أن لا ينتقض النفي بالافلا تقول لا رجل إلا أفضل من زيد بل يجب رفعه (قوله

وسى) مبتدأ وقوله اسمها خبر (قوله وخبرها محذوف وجوبا) أي كما قال في الخلاصة

* وشاع في ذال الباب اسقاط الخبر أي جواز عند الحجازيين ولزوما عند التميميين والطيالبيين

فأشار رحمه الله عنه ما شاع على الطريقة الثانية (قوله أي ثابت) وإن شئت قدرت بوجود

وهو أولي (قوله وأصله سوى) أي أخذ من قولهم سوىيت بينهما لأن سوى فعل ماض

والواو فيه ساقطة على الياء فلم منه أن أصله سوى فهو واوي العين والضابط في تمييز الفعل

الواوي من اليائي أنه إذا أشكل عليك أمر الفعل وصلته بآء المتكلم أو بآء المخاطب فهما ظهر

فهو أصله ألا ترى أنك تقول في رمي وهدى رميت وهديت وفي دعا وعفاد عوت وعفوت

فظهر بالاولين الياء وبالآخرين الواو وإذا أشكل عليك أمر الاسم نظرت إلى تثنيته وجمعه

فهما ظهر فيهما فهو أصله ألا ترى أنك تقول في الفتى والهدى الفتيان والهديان وفي العمى

والقنا المعصوات والقنوات وما أحسن قول الشاطبي رحمه الله

وتثنية الاسماء تكشفها وإن * رددت إليك الفعل صادفت منها

وقال الحريري رحمه الله

إذا الفعل يوما غم عنك هجاؤه * فالحق به آء الخطاب ولا تقف

فإن تره بالياء يوما كتبته * يياء والاف هو يكتب بالالف

(قوله ولا سيما يوم بدارة جلجل) صدره * ألرب يوم صالح لك منهما * ودارة جلجل

وسى كمثل وزنا ومعنى

اسمها وخبرها محذوف

وجوبا أي ثابت وأصله

سوى قلبت الواو ياء

لاجتماعها مع الياء وسبق

احدهما بالسكون

وأدغمت في الياء ويجوز

في الاسم الواقع بعدما

الجر والرفع مطلقا

والنصب إن كان نكرة

وقد روى بالوجه

الثلاثة قوله

* ولا سيما يوم بدارة

جلجل

والجرأرجحها وهو على اضافة سى اليه وما زائدة بينهما مثلها في أيما الاجلين وأما الرفع فهو على انه خبر مبتدأ محذوف وما موصولة أو نكرة موصوفة بالجملة بعدها والتقدير ولا مثل الذي هو رفيقه (٢٩) ولا مثل شئ هو رفيقه وسى مضاف

وما مضاف اليه فعلى كل

من وجهي الجر والرفع

تكون فتحة سى فتحة

اعراب لان اسم لا

النافية للجنس اذا كان

مضافا يكون منصوبا

وأما نصب النكرة بعدها

فعلى التمييز وما كافة

عن الاضافة والفتحة

فتحة بناء مثلها في لا

رجل والمعنى والصلاة

والسلام على الصخب

لا مثل الرقيق فان الصلاة

عليه أتم منها عليهم يعني

أطلب ذلك من الله تعالى

والمراد برفيقه في الغار

أبو بكر الصديق رضي

الله تعالى عنه خصه

بالذكر بعد دخوله في

عموم اصحاب تنويرها

بعظم شأنه اذ هو شيخ

الصحابة وأفضلهم على

الاطلاق وفي ذكر

مراقفته في الغار إشارة

الى ذلك أيضا والغار

ثقب في أعلى جبل ثور

على مسيرة نحو ساعة

من مكة دخله النبي

صلى الله عليه وسلم هو

وأبو بكر حين خرجا

اسم موضع معلوم فيكون علما مر كيا كمد يكرب أى ولا مثل يوم بالجر وقوله بدارة صفة
يوم وخبر لا محذوف تقديره موجود ومن رفع يوم فالتقدير ولا مثل الذي هو يوم وحين
حذف العائد طول الصلاة بصيغة يوم ثم المشهور ان ما تحتو صفة وخبر لا محذوف وقال الاخفش
ما خبر لالا يلزمه امر ان قطع سى عن الاضافة بغير عوض وكون خبر لا معرفة وجوابه انه
قد يقدر ما نكرة موصوفة أى ليس المثل شيئا هو يوم أى ليس المماثل شيئا هو اليوم أو يكون
قد رجع الى قول سيدويه في لا رجس قائم أن الخبر مرفوع بما كان مرفوعا به لا بالنافية
وقيل ان لا مهمة في قولك قاموا لاسيما زيد وسى حال أى قاموا غير مماثلين لزيد في القيام
ورد بصحة دخول الواو وهي لا تدخل على الحال المفردة (قوله والجرأرجحها) أى لانه يعم
المعرفة والنكرة لكن باضافة سى الى النكرة (قوله وما زائدة) أى وليست بكافة عن العمل
في الغالب نظيرها أيما الاجلين فهي زائدة بين المضاف والمضاف اليه ومن غير الغالب
تكون كافة كما قال الفارسي ما حرف كاف لسي عن الاضافة فاشبهت الاضافة في على التمرة
مثلها زبد أى أشبهت ما الكافة أى أشبهت الاضافة في الكف وهذا الكلام لا معنى له
والاضافة لا تكف والمعهود ان يوما منصوب على التمييز لانه يقع بعدم مثل فكذلك هنا
وقع بعد سى التي بمعنى مثل وقد تكون زائدة وفي المقام كلام يستدعي طولا ومجمله المعنى راجعه
ان شئت (قوله مثلها) أى زائدة (قوله وما موصولة) أى والجملة بعدها صلة لا محل لها من
الاعراب وصدر الصلاة محذوف وهو ضعيف لان فيه حذف الصدر وهو مرفوع من غير
استطالة الصلة فلذلك كان الجرأرجح من الرفع (قوله موصوفة بالجملة) أى فتكون في محل
جر (قوله لا النافية للجنس) انما تعمل بشروط سبعة مذكورة في الاشموني (قوله اذا كان
مضافا) أى أو شيئا بالمضاف فالمضاف نحو لا صاحب برعموت والشبيه به نحو لا طالع
جبال ظاهر (قوله فعلى التمييز) أى تميزا لسي التي بمعنى مثل وكذلك لا معرفة لان مثل
ونحوها متوغلة في الابهام فلا يكون تمييزها الا نكرة على القول المعتمد والقول بانه قد يكون
معرفة ضعيف اه (قوله والمعنى) حاصله ان ما بعلى أولى بالحكم مما قبلها أعم من أن
يكون في جملة خبرية أو انشائية كقولك أكرمني ولا سيما زيد ومثال الانشاء أكرم القوم
ولا سيما زيد (قوله يعني أطلب الخ) مراده بذلك الانشاء لان العبارة بحسب ظاهرها توهم
انها خبرية لفظا ومعنى فدفع ذلك بقوله يعني الخ وأفاد انها خبرية لفظا انشائية معنى (قوله
ذلك) أى الصلاة والسلام (قوله إشارة الى ذلك) أى الى عظم شأنه (قوله أيضا)
أى كما أن تخصيصه بالذكر بعد دخوله في العموم يدل على عظم شأنه فكذلك ذكر
المراقبة (قوله في أعلى جبل ثور) الذي في القسطاني على البردة بحيل التور أسفل مكة

مهاجرين من مكة الى المدينة فذهب المشركون في طلبهما واقتنوا أثرهما حتى جاؤا الى الغار فاقطع الاثر فجعلوا يفتشون
حتى قال بعضهم انظروا الغار فقالوا ليس في الغار احد ولو نظروا أدنى نظرة لرأواهما فاشتد الكرب على ابى بكر رضي الله
عنه خوفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انهم لو نظروا تحت أقدامهم لرأونا فقال النبي عليه الصلاة والسلام لا تخزن

ان الله معنا فاعمى الله تعالى أبصارهم عنهما كما أعمى بصائرهم قيل لما دخل الغار بعث الله حماة من فباضتا على فم الغار والعنكبوت فتسجبت عليه حتى قال بعضهم ما بالك بالغار إن العنكبوت قد خيمت عليه والحمام قد باض على فمه بمعنى انه لا يمكن دخولهما الغار والحالة هذه ولا يمكن نسج ولا يبض بعد دخوله وإلى ذلك أشار صاحب البردة بقوله وما حوى الغار من خير ومن كرم وكل طرف من الكفار عنه عمى فالصدق في الغار والصدق لم ير ما وهم يقولون ما بالغار من أرم ظنوا الحمام وظنوا العنكبوت على خير البرية لم تنسج ولم تحم قوله فالصدق

(قوله ان الله معنا) أى بالنصر والمعونة كقوله تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقد زعمت الرافضة ان فى قوله عليه الصلاة والسلام لا بى بكر لا تحزن غضبا من أبى بكر وذمالة فان حزنه ذلك ان كان طاعة فالرسول لا ينهى عن الطاعة فلم يبق الا انه معصية قال السهيلي يقال لهم على وجه الجدول قد قال الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ولا يحزنك قولهم وقال ولا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر وقال موسى خذها ولا تخف وقالت الملائكة للوط لا تخف ولا تحزن فان زعمتم ان الانبياء حين قيل لهم هذا كانوا فى حال معصية فقد كفرتم وتقصم أصلكم فى وجوب العصمة للانبياء والامام المعصوم فى زعمكم فان الانبياء هم الأئمة المعصومون باجماع وأما قوله عليه الصلاة والسلام لا تحزن وقوله تعالى لمحمد عليه أفضل الصلاة والسلام ولا يحزنك وقوله لا نبيا بعده مثل ذلك فتسكين الجاشعهم وتشديد لهم وتأنيس لا على جهة النهى الذى زعمتموه ولكن كما قال تعالى تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة وهذا القول انما يقال لهم عند المعاناة وليس اذ ذلك أمر بطاعة ولا نهى عن معصية (قوله بصائرهم) أى قلوبهم (قوله وإلى ذلك) أى ما تقدم من القصة المجيبة الغربية وهى من جملة معجزاته صلى الله عليه وسلم (قوله وما حوى الغار) أى أقسمت أيضا بما جمع الغار الذى اخفى فيه صلى الله عليه وسلم هو وأبو بكر رضى الله تعالى عنه فهو معطوف على أقسمت فى البيت قبله وقوله من خير بكسر الخاء الكرم كما قاله الجوهري وقيل كرم نفسى وعلى كل فقيه تكرار مع قوله ومن كرم الا أن يفهم الخير بالاخلاق الحميدة والكرم بالجود فيتغايران على التفسير الثانى تغاير الاعم والاختص وقيل بفتح الخاء فيكون معناه ضد الشر ويحتمل من خير ومن كرم من صفاته صلى الله عليه وسلم وصفات أبى بكر رضى الله تعالى عنه وتكون ما واقعة على صفات من يعقل وهو أحسن مواضعها نحو قوله تعالى فاسكحوها ما طاب لكم من النساء أى الطيب ويحتمل أن يكون الاول للنبي صلى الله عليه وسلم لان الخير الذى هو كرم النفس به جميع الصفات الحميدة وكذلك الخير الذى هو ضد الشر والثانى لا بى بكر لانه خصه بالكرم وهو أظهر فى الجود وانما وصفه بالكرم لانه أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه وماله وانظر بنية القصة فى القسط لاني (قوله عنه) أى عن الحوى (قوله عمى) أى فلم يبصر ما فيه مع قرب منه وجملة وكل طرف الخ حال من ما عمى يحتمل الفعل والاسم وسكن الياء على الاول للوقوف وردها على الثانى له أيضا على لغة (قوله لم ير ما) بكسر الراء وأصله يرى ما ياء بعد الراء حذف نبحا حذفها فى اسناده الى المقرولا لتقاء الساكتين والمعروف فى مثله انبات الياء وزان قوله فى التنزيل فاستقيا (قوله وهم) أى الكفار (قوله ارم) بفتح الهمزة وكسر الراء أى أحد نظر الى حوم الحمام حول الغار ونسج العنكبوت على فمه كما أشار اليه الناظم بقوله ظنوا الخ (قوله ظنوا) من الظن وهو الذك والنفسى الذى يحتمل متعلقه النقيض احتمالا مرجوحا (قوله خير البرية) أى الخلق (قوله لم تنسج) بفتح التاء المثناة من فوق وضم السين المهملة ويجوز كسرها (قوله ولم تحم) أى لم يدبرج الحمام حوله ففى كلامه لفظ ونشر معكوس وسبب ما ذكر ان هذين الحيوانين لا يالقان عمرانا فمضى أحسا

بأنسان فرامنه ولم يعلم الكفار أن الله تعالى يحفظ من يشاء من عباده بما شاء من خلقه (قوله
 أي صاحب الصدق) يشير به إلى أن قوله قال صدق فيه حذف المضاف وانما حذفه لافادة
 المبالغة (قوله لم يرحا) أي لئلا يقال أنما عني عن ما في التارك كل طرف من الكفار بعد
 خروجهما منه بل ذلك كان وهما فيه ولم يرحا منه (قوله وهذه عقيدة) يجوز في الواو أن تكون
 عاطفة فتكون الجملة بعدها معطوفة على جملة الحمد لله فهو من باب عطف الجملة على الجملة فيلزم
 عليه عطف الخبر على الانشاء والحاصل أننا قلنا أن الجملة خبرية لفظا ومعنى كان العطف
 ظاهرا وان قلنا أنها خبرية لفظا انشائية معنى يلزم عليه عطف الخبر على الانشاء وهو خلاف
 الأصل وان جوزه بعضهم وعلى القول بعدم الجواز فهو بالنظر للمعنى وان نظر إلى متعلق
 البسملة لوجد الأمر يتحل إلى أفعال خاصة وكأنه قال أبدأ بسم الله وأصلي على نبيه الخ ويجوز
 أن تكون استئنافية استئنافية أي واقعة في أول الكلام لا استئنافية نيا والفرق بينهما
 أن الاستئناف النحوي ما كان واقعا في أول الكلام والبيان ما كان واقعا في جواب سؤال
 مقدر وقال بعضهم أن الجملة الاستئنافية يجوز أن تترن بالواو وبه قال حفيد السعد وقال
 الزمخشري أنها لا تكون الا عاطفة والحق خلافه وانها تكون استئنافية وارتضاء ابن هشام في
 المتن وفي الكلام براعة تخلص وهي الانتقال من كلام إلى آخر بينهما مناسبة وهي حاصلة
 هنا وما جرى في اسم الإشارة في قوله هذا شرح مجرى هنا (قوله عقيدة) أي معتقدة فهي
 فعيلة بمعنى مفعولة وهي خبر عن اسم الإشارة (ان قلت) أنه لا مطابقة بينهما لان اسم الإشارة
 عائد على المعاني وعقيدة راجع إلى الالفاظ (فالجواب) أنه يقدر مضاف أي مفصل هذه
 أودال هذه أو الالفاظ هذه عقيدة وكون المراد النسبة أو القضية تقدم الكلام على ذلك عند
 قوله نورقوا بنا بمعرفة عقائد التوحيد فراجع (قوله المتعلقة) أي إلى الالفاظ أو إلى معان
 متعلقة (قوله ذهنا) منصوب على نزع الخافض وان كان سماعيا (قوله نزلها) جملة
 استئنافية واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره كيف نستعمل اسم الإشارة الموضوع للحاضر
 المحسوس في المتعلق فاجاب بقوله نزلها الخ (قوله بالبصر) يقتضي أن اسم الإشارة موضوع
 للمحسوس بحاسة البصر خاصة دون السمع والشم والذوق شيئا وكثيرا ما كان يقرره شيخنا
 العدوي تبعا لعبد الحكيم والكتاب والسنة واستعمال الناس على خلاف ذلك وانه
 يستعمل في المحسوس مطلقا وقيد البصر زائد على أصل الوضع وهذا هو التحقيق اه وعلى
 الأول يكون استعماله في غير المشاهد بحاسة البصر مجازا (قوله عليها) أي على المتعلقة ذهنا وهي
 العبارات وفي الكلام استعارة تصريحية تبعية وتقريرها أن تقول شبه العبارات المتعلقة
 بمشار إليه محسوس بحاسة البصر واستعمال اسم الإشارة للعبارات (قوله الموضوع للقريب)
 يقتضي بظاهره أن الموضوع له قسمان بعيد وقريب وليس كذلك بل اسم الإشارة موضوع
 للمحسوس مطلقا والبعد والقرب يؤخذان من قرائن خارجية عن أصل الوضع وهي اللام
 أو الكاف أو هما وعدمهما يدل على القرب ولو قال واختار اللفظ الدال على القريب لكان
 أظهر (قوله ولذا) أي ولاجل كونها قريبة التناول وسهولة الحصول (قوله عقائد) جمع

أي صاحب الصدق
 وهو النبي صلى الله
 عليه وسلم وقوله لم يرحا
 أي لم يرحا ولم ينفكا
 عنه ومعنى أرم أحد
 (وهذه عقيدة) عطف
 على جملة الحمد لله واسم
 الإشارة عائد على
 العبارات المتعلقة ذهنا
 نزلها منزلة الحاضر
 المحسوس بالبصر فاطلق
 عليها لفظ الإشارة
 الموضوع لكل حاضر
 محسوس واختار اللفظ
 الموضوع للقريب
 للتنبيه على أنها قريبة
 التناول سهولة الحصول
 ولذا أفرد الخبر مع أنها
 في نفسها عقائد

السنا بالقصر وهو النور
يعنى أنها واضحة
الدلالة على معانيها
(سميتها الخريدة البهية)
الجملة صفة عقيدة
والخريدة في الاصل
اللؤلؤة التي لم تنقب
والبهية نعت الخريدة
والبهاء الضياء واستعار
لها هذا الاسم ليطابق
الاسم المسمى ثم ذكر
من نعمتها أيضا ما يقتضى
الرغبة في تناولها فقال
هي (لطيفة) من اللطف
وهو ضد الكثافة من
لطف ككرم دق أورك
فاللطيف الصغير
الحجم أو الرقيق القوام
أو الشفاف الذي
لا يحجب ما وراءه
كالزجاج فاذا أطلق
بهذا المعنى على الله تعالى
فمعناه العالم بخفيات
الامور كما من أن
اللفظ اذا أومر خلاف
المراد في حقه تعالى
يراد منه لازمه وأما
لطف كنصر فمعناه
أحسن وأنعم ومعناه
في حقه تعالى ظاهر
أى الحسن المنعم على
عباده وبهذا علمت
وجه من فسر اللطيف

عقيدة وهي القضية المعقدة أى المعتقد مدلولها سواء كانت كلية أو جزئية كقولك كل كمال
واجب لله وكل رسول يجب أن يكون صادقا والجزئية كقولك الوجود واجب لله ولا شك ان
الوجود مندرج تحت كل كمال وتقدم لذلك مزيدا يوضح (قوله كثيرة) أى فهمي محتوية على
ما يكفى المكلف من العقائد الدينية وعلى البراهين القطعية وهي من كرامات المؤلف رحمه الله
الله وتنعنا به ومن كراماته أيضا ما أخبرني به خليفته الوالد انه نظمها وهو يذكرك الله مع جماعة
في ليلة واحدة فلما طلع النهار كتبها وأخبرني أيضا انه كتب منها في يوم واحد نحو مائة نسخة
وهذا من كراماته أيضا وكراماته كثيرة يقصر عقل عن عددها (قوله وهو النور) أى الضياء
واختلف فيه هل هو الضياء مطلقا أو مقيد بضياء البرق كما في القاموس وأما بالمدفوع والعلو
والشرف كما قال في المسمرية

لم يسأورك في علاك وقدحا * لسانك دونهم وسناء

فالسنا الاول المراد به الضوء والثاني المراد منه الشرف والعلو وفي المقام استعارة مكنية على
مذهب الجمهور وتقريرها ان تقول شبه العقيدة بالبرق وأثبت لها شيئا من لوازمه وهو النور
فهي استعارة مكنية واثبات النور تخيل (قوله صفة عقيدة) أى فيكون من الوصف بالجملة
بعد الوصف بالمفرد على حد هذا كتاب مبارك أنزلناه وحينئذ فتكون في محل رفع وبمحتمل
أن تكون استثنائية واقعة في جواب سؤال مقدر كأن قال قال له وهل سميتها فاجاب بقوله
سميتها الخ (قوله اللؤلؤة لم تنقب) هي النسخة الصحيحة بحذف الموصول وهو التي وهي
عبارة القاموس وان كان المعنى على الموصول وانما اختار التي لم تنقب لان الرغبة فيها أكثر من
المستعملة فكذلك هنا فكانها عقيدة بكر فشبها بالفاظ الدالة على المعاني المخصوصة من حيث
حسنها بالخريدة واستعار اسم الخريدة لها استعارة أصلية نصريحية (قوله والبهاء الضياء) الذى
في القاموس البهاء الحسن والجمال وحاصله انه كما يطلق على الضياء بطلق على الحسن والجمال
وهو الا نسب هنا لان المقام مقام مدح (قوله لطيفة) خبر مبتدأ محذوف أى وهي لطيفة وهذا
الوصف مما يقتضى الرغبة في تناولها (قوله من لطف) ككرم بضم الطاء والراء (قوله دق)
أى أجزأه قليلة وهي الكم أى العدد لان قلة الاجزاء ترجع للكلمة (قوله أورك) يحتمل
المعنيين وهما القلة في الاجزاء ورقة القوام فيكون أعم مما قبله (قوله فاللطيف الخ) يرجع الى
قوله دق وقوله أورك الرقيق أو الشفاف يرجعان الى قوله أورك (قوله بهذا المعنى الخ) أى وهو
الله لطيف لان اطلاقه عليه تعالى بهذا المعنى مستحيل فاجاب بقوله فمعناه الخ أو ان معناه
كما قال حفيد السعدى قوله تعالى لا تدركه الابصار هو الذى لا يدرك بالحواس خلفاته ودقته
أو ان معناه هو الحسن البار وهذا ما خوذ من لطف بالفتح كنصر كما يدل عليه قوله تعالى الله
لطيف بعباده أى بار بحسن بهم والثاني وهو العالم بخفيات الامور يؤخذ من الضم لان الشئ
اذا رقى يلزمه العلم يرشد الى ذلك قولهم ان الروح اذا رقت وانسلخت من ظلمات الشهوات
انكشفت لها المغيبات وحققها (قوله بالعالم الخ) اعلم ان العلم صفة باطنية للعالم المتصف بها
ومعنى موجود به وتنقسم الى قسمين قديم وحادث فالقديم صفة الله سبحانه وتعالى والحادث

صفة الحادث وفي هذه يقع التفاضل والكلام عليها يتوجه وأما صفة القديم جل ذكره فلا ينبغي لأحد القصد إلى نعتها والكلام فيها فصفاته هي العليا لا تبلغها العقول الايماناً بها ولا تقاربها الظنون الا تسلياً لها فاقول العلم بكسر العين والعلم بفتحها والعلامة ألقاظ متقاربة المعاني مثال العلم بالفتح والعلامة ما يجعلان على شئ ما فالملطوب عندهما الموجود عنهما بدلا لهما عليه هو المعلوم وما حصل من المعرفة بكيفية ذلك الشئ وكيفية وصفاته ونعانه وأشكاله وأحواله وما نحنا نحو هذا فهو العلم وسمى العالم علماً لانه قام مقام العلم والعلامة على ما جعل عليه دليلاً فما حصل عنه من جهة الاستدلال به فهو العلم والبيان عن حقيقة العلم عسير لان العبارة عنه تقع به واعلم انك است بمسؤول عن علم الله فيك وانما أنت مسؤول عن علمك فمصاب عليه أو معاقب أو معفو عنك (قوله والمراد هنا الخ) راجع لقوله دق وقوله أو سلسة راجع لقوله رق ومعناه رقيق القوام وكذلك وأضحيتها (قوله وعلى الاول) أي وهو قوله قليلة ألقاظ وأما على الثاني وهو كونها سلسة الألقاظ أو وأضحيتها فان جعلت اول منع الخلو فتجوز الجمع فيكون توكيداً (قوله احدى سبعون بيتاً) أي بخطبتها وهي مشتملة على ما يجب لله وما يجوز وما يستحيل وكذلك للرسول والبراهين والسمميات وعلى شئ من التصوف وختمت بما انطوت عليه كلمة التوحيد (قوله هذا الوصف) أي قوله صغيرة (قوله استدرك) الاستدراك هو رفع ما يتوهم بثبوته أو اثبات ما يتوهم نفيه كقولك زيد شجاع فيتوهم انه كريم فتقول لكنه بخيل فنفيته عنه الكرم المتوهم بثبوته من قولك زيد شجاع وكقولك زيد بخيل لكنه شجاع فثبت له الشجاعة المتوهم نفيها من قولك زيد بخيل (قوله لكنها الخ) استدراك على قوله صغيرة الخ (قوله كبيرة) كان مقتضى الظاهر أن يقول عزيزة أو كثيرة وذلك لان الكبير يرجع للكمية أي العدد وهو لا يكون الا في ماله أجزاء والعلم معنى من المعاني والجواب انه انما عبر بكثرة التحصيل المقابلة مع قوله صغيرة ففي كلامه الجناس المطابق (قوله في العلم) العلم صفة يكشف بها المعلوم لمن قامت به ويمكن أن يعبر عنه موجوداً كان أو معدوماً فيشمل ادراك الحواس وادراك العقل من التصورات والتصديقات اليقينية وغيرها بخلاف قولهم صفة توجب تمييزاً لا يحتمل النقيض فانه وان كان شاملاً لادراك الحواس بناء على عدم التقييد بالمعاني والتصورات بناء على انها لا تناقض لها على ما زعموا أي القائلون بهذا الثاني لكنه لا يشمل غير اليقنيات من التصديقات هذا ولكن ينبغي ان يحمل الانكشاف على الانكشاف التام الذي لا يشمل الظن لان العلم عندهم ما قابل الظن والمراد بالعلم هنا المعاني أي النسب كما قال الشارح ويطلق أيضاً على القواعد والضوابط ويطلق على وصول تلك المعاني للنفس المسمى بالادراك تصوراً أو تصديقاً ويطلق على الصفة القائمة بالنفس فان كانت راسخة يقال لها ملكة والاخلال والمراد هنا الاول أي القواعد والاطلاق العلم على المعاني والقواعد والضوابط مجاز وعلى الادراكات والملكات حقيقة لانه كيفية في النفس وهي عبارة عن الادراكات والملكات فتقول أدل العلم المعرفة والعلم بمعنى واحد أي بالنسبة الى الادراكات والملكات فالمعرفة لا تقال الا للملكة ووصول تلك المعاني لها

والمراد هنا انها قليلة
الألقاظ أو سلسة الألقاظ
أو وأضحيتها والكل
صحيح وعلى الاول
قوله (صغيرة في
الحجم) أي القدر
وصف كاشف أياتها
أحدى سبعون بيتاً ولما
كان هذا الوصف يوم
أنها قليلة العلم استدرك
عليه بان رفع هذا التوهم
بقوله (لكنها كبيرة)
أي عظيمة (في العلم)
أي المعاني المدلولة لها
وذلك

(قوله لا نها اشتملت) أي من اشتمال الدال على المدلول وهي مشتملة على أمور ستة ذكرها
 الشارح (قوله ما يجب) أي من الوجود والتقدم والبقاء والمخالفة للحوادث وغير ذلك من
 انصافه تعالى بكل كمال ونز به عن كل نقص (قوله وما يستحيل) كالشريك (قوله وما يجوز)
 أي كالممكنات (قوله في حق رسله) أي من وجوب الأمانة والصدق والقطانة واستحالة
 الكذب والخيانة وجواز لا كل والجأع (قوله المكلف) التكليف هو خطاب الله المتعلق
 بأفعال المكلفين والمكفون على ثلاثة أقسام قسم مكلف من أصل الخلقة وهم الملائكة وآدم
 وحواء وقسم لم يكلف إلا بعد البلوغ وهم أولاد آدم وقسم فيه خلاف والظاهر أنهم مكفون
 من أصل الخلقة وهم الجن نص عليه الشيرازي (قوله من رتبة التقليد) أي ظلمة التقليد وفي
 المقام استمارد لا يخفى تقريرها على من له أدنى المام والاضافة للبيان أي ظلمة هي التقليد (قوله
 إلى نور التحقيق) التحقيق هو اثبات المسئلة بالدليل كما تقدم والاضافة للبيان أيضا (قوله حتى
 لا يكون في إيمانه خلاف) الإيمان لغة يطلق على التصديق وشرعا التصديق بما جاء به
 الصادق عليه الصلاة والسلام من عند الله وقيل هو التصديق بذلك والقرار به وعلى
 الأول فالأول قرار شرط لأجراء الأحكام الدنيوية وعلى الثاني جماعة منهم العلامة أبو الفضل
 عبد البر بن عبدان وله خمسة وعشرون شرطا وأغلبها يؤخذ من صفات الله تعالى وهي
 مبسوطة في رسالة شيخ الإسلام على البسطة فراجعها إن شئت (قوله نصريحاً تارة وتلويحاً
 أخرى) حاصله أن العبارة إذا دلت على المعنى المراد منها يقال له تصريح وإن أشارت له يقال له
 تلويح فإن كانت الإشارة خفية كان تلميحاً بتقديم اللام على الميم من لمح إذا أبصره نظر إليه
 وكثيراً ما سمعهم يقولون لمح فلان هذا البيت فقال كذا وفي هذا البيت تلميح أي إلى قول
 فلان فإن كانت إلى مثل أو قصة أو شعر يقال له تلميح بتقديم الميم على اللام أي الاتيان بالشئ
 الملبح مثاله قوله فوالله ما أدري أحلام ناثم * ألمت بنا أم كان في الركب يوشع
 إشارة إلى قصة يوشع على ما روى من أنه قاتل الجبارين يوم الجمعة فلما أدبرت الشمس
 خاف أن تعيب قبل أن يفرغ منهم ويدخل البيت فلا يحل له قتالهم فيه فدعا الله ففر له
 الشمس حتى فرغ من قتالهم (قوله السمعيات) أي ما دليله سمعي كالبعث والحشر والنشر
 والجنة والنار (قوله التصوف) سيأتي تعريفه (قوله ولذا) أي ولاجل كونها اشتملت
 على الأمور الستة المتقدمة (قوله مستانفا الخ) أي قوله تكفيك علما جملة واقعة في جواب
 سؤال مقدر (قوله هذا الوصف الخ) وهو قوله كبيرة الخ (قوله من باب المبالغة) المبالغة هي
 إعطاء الشئ أكثر مما يستحق والحاصل أن المبالغة من حيث هي أن يدعى لوصف بلوغه في
 الشدة أو الضعف حدا مستحيلا أو مستبعدا لئلا يظن أنه أي ذلك الوصف غير متناه فيه أي
 في الشدة أو الضعف وتنحصر المبالغة في التبليغ والأغراق والتلو وذلك أن المدعى أن كان
 ممكنا عقلا وعادة فتبليغ كقوله

فما دى عدا بين نور ونهجة * درا كالم ينضج بماء فيغسل

قوله عادي أي فرس عداه بكر العين أي الموالاة بين القسدين والثور الذ كرم بقرا الوحش

لا نها اشتملت على بيان
 ما يجب لله تعالى وما
 يستحيل وما يجوز
 وعلى مثل ذلك في حق
 رسله عليهم الصلاة
 والسلام وعلى البراهين
 القطعية التي تخرج بها
 المكلف من رتبة
 التقليد إلى نور التحقيق
 حتى لا يكون في إيمانه
 خلاف وسيأتي بيان
 الخلاف في إيمان المتقيد
 أن شاء الله تعالى وعلى
 الرد على أهل الضلال
 نصريحاً تارة وتلويحاً
 أخرى وعلى السمعيات
 وعلى شئ من التصوف
 الذي هو حياة النفوس
 كما سترى ذلك كله أن
 شاء الله تعالى مفصلاً
 ولذا قال مستانفا في
 جواب سؤال مقدر
 نشأ مما قبله تقديره هل
 تكفي هذه العقيدة
 المكلف في دينه كما يدل
 عليه هذا الوصف الذي
 قدمته أو هذا من باب
 المبالغة

والتمجة أثنائه ودرا كما بكسر الدال أى متابعا فلم ينضح أى يعرق فيفسل ويفسل
بحزوم عطف على ينضح وإن كان ممكنا عقلا لأعادة فأغراق كقوله

ونكرم جارنا مادام قينا * وتبعه الكرامة حيث مالا

قوله وتبعه من الاتباع أى نرسل الكرامة على أثره حيث مال أو سار وهذا ممكن عقلا
لأعادة قال السعد بل فى زماننا يكاد يلحق بالمتع عقلا وانظر ما بين زمان السعد وزماننا وما
أى التبليغ والأغراق مقبولان وإن لم يكن ممكنا عقلا ولا عادة فغلو كقوله
وأخفت أهل الشرك حتى أنه * لتخافك النطف التي لم تخلق

لان خوف النطف الغير المخلوقة تمتنع عقلا وعادة والمقبول منه أى من العلوم ما أدخل عليه
لفظ يقربه الى الصحة نحو يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار فاذا عرفت هذا تعرف أن
المبالغة منها ما هو مقبول ومنها ما هو مردود ولا يلتفت لقول من قال انها مقبولة مطلقا ولا لقول
من قال انها مردودة مطلقا وانظر بسطه فى فن البديع من السعد (قوله تكفيك) مقول القول
من الكفاية وهى الاستغناء أى ان أردت الاستغناء بها تكفيك من جهة العلم فقوله علما
منصوب على التمييز والجملة دليل الجواب أى جواب الشرط من قوله ان ترد الخ وفاعل
تكفى ضمير مستتر تقديره هى (قوله وذلك) أى وجه الكفاية لانها الخ (قوله وهو فن عقائد
الايمان) الفن عبارة عن جملة قواعد وضوابط متعلقة بموضوع واحد يبحث فيها عن أحوال
موضوعه فن النحو مثلا يبحث فيه عن أحوال الكلمات العربية من حيث الاعراب
والبناء وفن الفقه يبحث فيه عن أحوال المكلف من حيث الوجوب والحكمة والتخيير وفن
التوحيد يبحث فيه عن أحوال المعلوم من حيث يتعلق به اثبات العقائد الدينية ولا بد من
ملاحظة الحينية فى تعريف كل فن وقولنا متعلقة الخ أى متعلقة بمحولاتها أى ان محولاتها
متعلقة بموضوعاتها لان الموضوع هو الذى يوضع ليحمل عليه غيره كقولنا ذات البارى
واجبة الوجود أى هذا اللفظ يقال له موضوع ومحول ويجوز أن يفسر الفن بالملكة والاول
أحسن وإضافة فن للعقائد على الثانى للبيان أى فن هو عقائد الايمان وعلى الاول يراد
بالعقائد النسب والمعانى فتكون الاضافة حينئذ من اضافة الدال للسدول وإضافة عقائد
للايمان من اضافة الدال للسدول الآن فيه خفاء اذا الايمان عبارة عن التصديق الباطنى
وبجواب بانه أى الدال الذى هو العقائد تدل عليه ان رسخ فى النفس وثبت فيها أو انه
سبب فى الايمان وعلى الاول فيكون فيه حذف أى عقائد تدل على متعلق الايمان
والاضافة حينئذ من اضافة المتعلق للمتعلق أى عقائد تدل على متعلق الايمان قررنا شيخنا
(قوله علم التوحيد) المراد به أيضا القواعد والضوابط وتقدم معنى التوحيد لغة واصطلاحا وهو
أى علم التوحيد العلم بصفات الله تعالى (ان قلت) ان فن عقائد الايمان يشمل الالهيات
والنبوات والسمعيات والتوحيد قاصر على الالهيات فلم اقتصر عليه (قلت) الجواب من
وجهين الاول انما اقتصر عليه لانه الجزء الاهم وهو أشرف العبادات وأفضل الطاعات
وشرط فى محبتها وسبب فى النجاة من العذاب المخلد وسمى بذلك لانه اشتمل على توحيد
الذات والصفات والاعمال وبين جهات خمس الاولى جهة شرف ما يذنى عليه وهو العلم

(تكفيك علما) تميز
محول عن الفاعل أى
يكفيك العلم المستفاد
منها فى دينك (ان ترد
أن تكفى) أى بها عن
غيرها من المطولات
وذلك (لأنها بزبدة)
أى بخلاصة ومحصل
(الفن) المؤلفه هى فيه
وهو فن عقائد الايمان
ويسمى علم التوحيد

بأحكام الله تعالى الثانية جهة شدة الحاجة اليه لكونه رئيس العلوم الدينية التي اليه تنتهي الثالثة
 جهة شرف معلوماته فان معلوماته العقائد الاسلامية التي هي مباحث الذات والصفات
 والافعال وهي اشرف المعلومات الرابعة جهة شرف الغاية فان غايته اشرف الغايات الخامسة
 شرف أدلته فانها أوثق الأدلة لانها قطعية تظاهر عليها العقل والنقل الثاني أن المراد بالتوحيد
 الايمان فيكون شاملا للثلاثة وازدافا علم للتوحيد من اضافة المتعلق للمتملق أيضا (تنبيه)
 للتوحيد ثلاث مراتب الاولى الحكم بالدليل ان الله تعالى واحد الثانية العلم بالدليل ان الله
 تعالى واحد الثالثة غلبة رؤيته تعالى على قلب العارف حتي لا يشهد سواه فالاولى توحيد
 المؤمن والثانية توحيد العالم والثالثة توحيد العارف (قوله وعلم أصول الدين) الاضافة فيه
 للبيان أي انه عبارة عن قواعد وضوابط هي أصول الدين والمراد بالدين الاسلام
 ويطلق الدين في اللغة على الطاعة والعبادة والعمل والحال والخلق والحلم والقهر والملة
 والشريعة والورع والسياسة وأما عرفا فهو وضع الهي سائق لذوى العقول باختيارهم الحمود
 الى ما هو خير بالذات لهم أي موضوع وأحكام وضعها الله للعباد فرعية كانت كالأعمال
 أو أصلية كالعلم بان الله قادر عالم الخ يعني أن الوضع الالهي بذاته سائق الى الخير لا نه ما وضع
 الا لذلك والخير هو حصول الشيء لما من شأنه أن يكون حاصلا له أي يناسبه ويليق به
 والدين يرادف الشريعة والشرع هو ما شرعه الله من الأحكام وهذه الأحكام المشروعة هي
 الوضع الالهي وسمى هذا العلم بأصول الدين لشرف معلومه ولان ما سواه من العلوم الشرعية
 مبني عليه والاصل في اللغة ما يبنى عليه والعلوم الشرعية كالتفسير والحديث والفقه متوقفة
 على وجود صانع عالم متصف بصفات الكمال أرسل الرسل وأنزل الكتب وكلف بالشرائع
 ومعرفة ذلك بعلم التوحيد فهو أصل لغيره من الشرعيات (قوله وعلم العقائد) أي العلم الدال
 على العقائد فإضافة علم للعقائد من اضافة الدال للمدلول ويصح أن يراد به نفس العقائد
 والاضافة حينئذ للبيان ويسمى أيضا بعلم الكلام لان مباحثه في كتب القدماء كانت
 مترجمة بقولهم الكلام في كذا أولان أشهر مواضع الاختلاف منه مسألة كلام الله تعالى هل
 هو قديم أو حادث أولان يورث قدرة على الكلام في تحقيق الشرعيات كالمنطق في الفلسفيات
 أولان فيه من الكلام مع المخالفين والرد عليهم ما لم يكن في غيره أولان له لقوة أدلته صار كانه هو
 الكلام دون ما عداه كما يقال لللاقوي من الكلامين هذا هو الكلام أو ان العلوم كلها لا تنقاد
 ولا تستفاد الا بالكلام ويرد على هذا الاخير ان كل علم يسمى بذلك والجواب انه انما
 خص بذلك دون غيره لانه أصلها (قوله وهو علم الخ) يصح أن يراد بالعلم القضايا أي
 النسب والمعاني وأن يراد به القواعد والضوابط وهو لا نسب وبشير بذلك الى حده هذا
 الفن لانه يجب صناعة على كل من أراد الخوض في علم من العلوم أن يتصوره أولا بمحده
 أو رسمه ليكون على بصيرة في طلبه وأن يعرف موضوعه ليمتاز عنده عما عداه لان تميز
 العلوم عن بعضها انما هو بامتيار الموضوعات وأن يعرف غايته ولا بد أن تكون معتدا بها وأن
 تكون ثابتة ومن المبادئ أيضا معرفة الواضع للفن والمسائل التي اشتمل عليها واستعدادها

وعلم أصول الدين وعلم
 العقائد وعلم يقتدر به
 على اثبات العقائد
 الدينية المكتسبة من
 أدلتها اليقينية

وانما طلبت هذه الامور لصون السعي عن العبث وحده الغزالي بانه الجزم المطلق الثابت
وحده غيره بانه حكم الذهن الجازم المطابق لموجب واعلم ان اسباب العلم الحادثة على
طريق الاشعري ثلاثة الخواس الخمس الظاهرة السليمة والعقل والخبر الصادق متواترا
كان او مسموعا من الرسول المؤيد بالمعجزة واعترضه السعديان الخبر الصادق يشمل حاسة
السمع واجاب بانه لما كانت العلوم الدينية لا تستفاد الا من الخبر عده قسما ثالثا والخواس منها
ما يدرك امورا محسوسة كالبرق فانه يدرك الذوات والوانها وأشكالها وكلها جزئيات
والكليات يدركها العقل ومنها ما يدرك امورا غير محسوسة كالسمع فانه يدرك الاصوات
خاصة فالبرق حينئذ افضل منه خلافا لمن توقف وقال ايها افضل والذوق يدرك
المطعمات بانواعها وكلها جزئيات والشم يدرك الروائح بانواعها من طيبة وخبيثة وهي
كثيرة لا يعلمها الا الله تعالى واللمس يدرك الملموسات من برودة وحزارة ونعومة وخشونة
وغير ذلك ويرد علينا اللسان فانه يدرك الحرارة والبرودة وهي من حاسة اللمس ويدرك
المطعمات وهي من حاسة الذوق والجواب ان حاسة اللمس منبثة في جميع البدن فهو يدرك
الحلاوة مثلا بالذوق والحرارة باللمس والعقل يدرك اشياء جزئية وجدانية قائمة بنفسها
كالحبة القائمة بقلبك وكجوعك وريتك وعطشك وانه يجب كذا ويحرم كذا ويكره كذا
وبين كذا وهذه الاربعة اى الجوع والثلثة بعده ونظائرها تسمى بالحدسيات
وبالوجدانيات وكلها ضرورية ثم هذه بعينها ان كانت في غيرك لا تدركها الا باثر يدل
عليها كالجرى مثلا فانه يدل على الخوف وطلب الاكل يدل على الجوع وتسمى حينئذ
حدسيات وهي سرعة الانتقال من المبادئ اى القرائن الى المطالب وهو نفس العلم وهناك
اشياء تتوقف على تكرار العادة كالحراق بالنسبة لماسة النار مثلا وكالعفاقير المسهلة فانها
تسمى بالتجربيات وهناك امور يدركها العقل من اول وهلة بدون تأمل ككون الكل
اعظم من الجزء وكذلك النقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان وتسمى هذه بديهيات وأوليات
وان توقفت على نظر تسمى نظريات ومرجع الكل الى العقل واعلم ان كل علم نظري لا بد له
من التوقف على علم ضروري قبله واكثر ما بحث هذا الفن نظرية فلذلك احتيج فيه الى
البراهين ودخل علم الصحابة فانه كلام وأصول وعقائد وان لم يكن يسمى في ذلك الزمان
بهذا الاسم كما ان علمهم بالعمليات فقه وان لم يكن بهذا التدوين والترتيب كما قال السعد
ان البديهي لا يكون من المسائل والمطالب العلمية بل لا معنى للمسئلة الا ما يسئل عنه ويطلب
بالدليل وحده ابن عرفة بانه العلم باحكام الألوهية وارسال الرسل وتصديقها في كل اخبارها
وما يتوقف شئ من ذلك عليه خاصا به وتقرير أدلتها بقوة هي مظنة لرد الشبه وحل الشكوك
(توابعه وموضوعه الخ) هذا قاصر على الألوهيات والاحسن ان يقال موضوعه المعلوم من
حيث يتعلق به اثبات العقائد الدينية كما قال اللقاني وغيره لانه يشمل الألوهيات والنبوات
والسمميات وموضوع كل علم ما يبحث في ذلك العلم عن عوارضه الذاتية ولا شك انه
يبحث في هذا العلم عن احوال الصانع من القدم والوحدة والقدرة والارادة وغيرها ليعتقد

وموضوعه ذات الاله
تعالى وقيل

نبوته وأحوال الجسم والمرض من الحدوث والافتقار والتركيب من الأجزاء وقبول
 الفناء ونحو ذلك ليثبت بها للصانع ما ذكر مما هو عقيدة إسلامية أو وسيلة إليها وكل هذا بحث
 عن أحوال المعلوم لا ثبات العقائد الدينية وهو كالموجود إلا أنه أوتر على الموجود ليصح على
 رأي من لا يقول بالوجود الذهني ولا يعرف العلم بحصول الصورة في العقل ويرى مباحث
 المعدوم والحال من مسائل الكلام ولا ينبغي ما في إطلاق العوارض الذاتية على الذات
 الواجب الوجود من المسامحة ويحجب بان المراد الصفات الذاتية (قوله الممكنات) أي
 من حيث دلالتها على وجوب وجود موجد لها وصفاته وأفعاله (قوله وقيل غير ذلك) قيل
 أن موضوعه المعلومات وقيل الموجودات (قوله وغايته معرفة الله) أي وبهذه الغاية يصير
 الإيمان والتصديق بالأحكام الشرعية متقنا عكلا لا تزلزاله شبه المبطلين وقوله والفوز الخ
 عطف لازم على ملزوم لأنه يلزم من معرفة الله الفوز ومنفعته في الدنيا انتظام أمر المعاش
 بالمحافظة على العدل والمعاملة التي يحتاج إليها في بقاء النوع الإنساني على وجه لا يؤدي إلى
 الفساد وفي الآخرة النجاة من العذاب المرتب على الكفر وسوء الاعتقاد وهذه الأمور
 الثلاثة تسمى مقدمة علم ومسائله الفضايا بالنظرية الشرعية الاعتقادية واستمداده من
 التفسير والفقه والحديث والاجماع ونظر العقل وقيدت الفضايا بالنظرية لأن البديهي
 لا يكون من المسائل والمطالب العلمية واعلم أن ما يؤدي إليه الشيء أو يرتب عليه يسمى من
 هذه الحيتية غاية ومن حيث يطلب بالفعل غرضاً ثم إن كان مما يشوقه الكل طبعاً يسمى
 منفعة وقد بان لك أن موضوع هذا العلم أشرف الموضوعات ومعلومه أجل المعلومات وغايته
 شرف الغايات وبذلك تعلم أنه أشرف العلوم (فائدة) قال الحافظ القسطلاني العلم الشرعي
 ما يفيد معرفة ما يجب على المكلف من أمر دينه في عباداته ومعاملاته والعلم بالله وصفاته
 وما يجب له من القيام بأمره وتنزيهه عن النقائص ومدار ذلك على التفسير والحديث والفقه اه
 فهذا العلم شرعي بمعنى أن للشرع مدخلة فيه وواضعه الحسن البصري وسبب ذلك أن
 رجلاً وقف على مجلس الحسن وقال يا امام الدين ظهر في هذا الزمان جماعة بكفرون صاحب
 الكبيرة يعني بهم الخوارج وجماعة يقولون لا بضرع الإيمان معصية كالا ينفع مع الكفر
 طاعة يعني بهم المرجئة فاستفاده من ذلك فاطرق الحسن متفكراً في الصواب فبادره
 واصل بن عطاء بالحوار فقال أنا لأقول أن صاحب الكبيرة مؤمن مطلقاً ولا كافر
 مطلقاً وقام إلى اسطوانة في المسجد يقر مذهبهم ويثبت المنزلة بين المنزلتين ويقول الناس
 ثلاثة مؤمن وكافر ولا مؤمن ولا كافر وهو صاحب الكبيرة إذا مات بلا توبة فقال الحسن
 اعتزل عنا واصل فسدوا ذلك المعزلة وهم سموا أنفسهم أصحاب العدل والتوحيد لا أنهم قالوا
 بحجب على الله نواب المطيع وعقاب العاصي ولنفهم الصفات القديمة عنه تعالى الله عن قولهم
 علوا كبيرا وجاء بعد واصل أبو علي الجبائي وكان أبو الحسن الأشعري في صغره تلميذاً له
 فتمذهب في العقائد بمذهبهم إلى أن ظهر له فسادهم وانضح له غلطهم وثبت عنده عناده فرجع إلى
 ما عليه جماعة الصحابة والتابعين وتلقاه منهم بالقبول أئمة الدين وحكايتهم مع الجبائي

الممكنات وقيل غير
 ذلك وغايته معرفة الله
 سبحانه وتعالى والفوز
 بالسعادة الأبدية

مبسوطة في اللقاني على الجوهرية وسينص عليها الشارح وأبو الحسن الأشعري اسمه على بن
 اسماعيل بن أبي بشر واسمه اسحق بن سالم بن اسماعيل بن عبد الله بن موسى بن بلال بن أبي
 بردة بن أبي موسى الأشعري الصحابي فينته وبين الصحابي ثمانية واسم الصحابي عبد الله
 ابن قيس وأبو الحسن مالكي المذهب وقيل شافعي والصحيح الأول وأهل السنة ينسبون
 إليه ويكتون بالشاعرة والأشعرية وكانوا قبل ظهوره يلقبون بالمتبته لأنهم أثبتوا ما نسبته
 المنزلة لأن المعتزلة نقوا صفات المعاني واشتهر الأشاعرة بهذا الاسم أي أهل السنة في ديار
 خراسان والعراق والحجاز والشام وأكثر الأقطار وأما ديار ماوراء النهر فالشمر وفيها بهذا
 الاسم هو أبو منصور الماتريدي وأتباعه المعروفون بالماتريديّة وكلا الفريقين على هدى
 ونور قال في شرح المقاصد والمحققون من كل من الفريقين لا ينسب الفريق الآخر إلى البدعة
 والضلالة خلافاً للمبطلين المتعصبين الذين ربما جعلوا الخلاف في الفروع أيضاً بدعة اه
 قال اللقاني كلمة أهل الحق متفقة على الخروج من عهد التكاليف الإيماني بحزم العقيدة بما
 يوافق أحد المذهبين وبينهم خلاف في بعض المسائل وأكثره لفظي وكل علم لا بد فيه من
 العمل وعلم التوحيد علمه عمله وعمله علمه أي متى حصله سمي علماً ولا يحتاج إلى عمل
 كغيره (تنبيه) سيأتي آخر النظم أنه تعرض لشيء من التصوف وحسده علم باصول يعرف بها
 صلاح القلب وسائر الخواص وموضوعه أفعال القلب والخواص وقائده أصلح أحوال
 الإنسان ظاهراً وباطناً (قوله تنفي) أي أنها متضمنة لزبدة الفن (قوله ما تقدم) أي لما
 اشتملت عليه من الواجب والجائز والمسحيل في حق الله تعالى ومثله في حق الرسل ومن
 السمعيات (قوله الأعظم) الدليل على أنه الاسم الأعظم أنه يضاف إليه غيره ولا يضاف
 هو إلى غيره وهو الذي إذا دعي به أجاب وذلك مع توفر الشروط وانتفاء الموانع وتختلف
 الإجابة لعدم ذلك ومن خصائص هذا الاسم أنك لو حذفت منه الألف بقي الباقي على
 صورة الله وهو مختص به تعالى كما في قوله عز من قائل والله جنود السموات والأرض فإذا
 حذفت من هذه البقية اللام الأولى بقيت البقية على صورة له كما في قوله تعالى له مقاليد
 السموات والأرض له الملك وله الحمد فإن حذفت اللام الباقية كانت البقية هي قوله هو وهو
 يدل عليه سبحانه وتعالى كما في قوله قل هو الله أحد هو الحى لا اله الا هو والواو زائدة والدليل
 على زيادتها سقوطها في التثنية والجمع لأنك تقول هما وهم ولا تبقى الواو فيهما فهذه الخاصية
 موجودة في لفظ الله دون غيره من الأسماء ولما حصلت هذه الخاصية بحسب اللفظ فقد
 حصلت بحسب المعنى لأنك إذا دعوت الله بالرحمن فقد وصفته بالرحمة وما وصفته بالقهر وإذا
 دعوته بالعليم فقد وصفته بالعلم وما وصفته بالقدره وهكذا وأما إذا قلت يا الله فقد وصفته
 بجميع الصفات ومن خواصه أيضاً أن كلمة الشهادة هي الكلمة التي بسببها ينتقل الكافر
 من الكفر إلى الإيمان ولم يحصل إلا بهذا الاسم فلوان الكافر قال أشهد أن لا اله الا الرحمن
 أو الا الملك أو الا القدوس يخرج من الكفر ولفظ الجلالة منصوب على التعظيم (قوله
 لا قاعة الاختصاص) أي وقصد الاهتمام أي لا أرجو في حصول القبول مني لهذه العقيدة

(تنفي) أي توفى به لما
 تقدم (والله أرجو)
 قدم الاسم الأعظم
 لا قاعة الاختصاص
 إذ تقدم المعمول بفيد

تعالى والرجاء تعلق القلب

بمحصل مرغوب فيه

في المستقبل مع الاخذ في

الاسباب وهو محذور

شرعا فان لم يأخذ في

الاسباب فطمع وهو

مذموم شرعا (في قبول

العمل*) الذى منه

تأليف هذه العقيدة

وقبول الشئ الرضا به

وعدم رده (و) أرجوه

تعالى (النفع) هو ضد

الضرر (منها) أى من

هذه العقيدة أى بها

أى أرجوه تعالى أن

ينفع بها كل من قرأها أو

طالعها أو حصلها أو كتبها

و يصح أن تكون من

ابتدائية وهى وبحرورها

حال من النفع أى حال

كون النفع حاصل

و ناشئ منها (ثم) أى

وأرجوه (غفر) أى

ستر (الزلل) جمع زلة

بالفتح مصدر زل

بفتح الزاى أيضا يزل

بكسرها يعنى المعاصى

وسرها صادق بمحوها

من الصحف وعدم

المؤاخظة بها وان

كانت موجودة فيها

وورد في السنة ما يدل

واقعها من أعمال الخير الا الله لانه هو القادر والمولى لجميع النعم دون غيره (قوله ذلك) أى الاختصاص (قوله والرجاء الخ) الرجاء فى اللغة مطلق الامل وفى العرف ما ذكره الشارح وقد تقدم لنا بسط ذلك عند قوله يقول راجى الخ (قوله الاسباب) أى جنس الاسباب الصادق بالواحد والقلب هو نفس اللحمة ولكن فى الحقيقة لا يتعلق الا النفس بواسطة العقل أو العقل نفسه ففى الكلام مجاز عقلى وقوله شرعا فى الطرفين منصوب على التمييز أى من جهة الشرع (قوله وقبول الشئ الخ) وقيل ان القبول الاثابة على العمل الصحيح ومآله الشارح أنسب (قوله وعدم رده) غير ضرورى الذكر لان الرضا يستلزم عدم الرد (قوله النفع) هو ما يحصل به رفق ومعونة وهو معطوف على محل الجار والمجرور قبله لانه فى محل نصب مفعول ثان لا رجو ولا يحتاج لتقدير فى أو من أو انه منصوب على نزع الخافض (قوله الضر) بالفتح هو المصدر وبالضم الاسم وهو أثر الفعل والاول نفس الفعل يقال ضربه ضرا فقام به ضر (قوله أى أرجوه) يشير به الى أن ثم لجرد الترتيب المذكور (قوله جمع زلة الخ) وهى الزلقة فى الطين ونحوه ثم استعير للمعاصى فشب المعاصى بالزلق فى الطين واستعار الزلق للمعاصى بجامع الخلال فى كل لان ارتكاب المعاصى خلل فى الدين استعارة تصريحية ومن المعلوم أن الزلة بعد ثقلها للمعصية لا يقال انها مصدر سلسنا جدلا انها مصدر فليست من المصادر المؤكدة حتى يقال انها لا يصح جمعها على زلل لان عدم صحة جمع المصدر خاص بالمؤكد قال فى الخلاصة

وما لتوكيد فوجد أبدأ * وثن واجمع غيره وأفردا

اذا علمت ذلك تعلم أن كلام الشارح لا غبار عليه ومن أثبت الغبار له انما الغبار فى فهمه (قوله المعاصى) هى مخالفة الامر والنهى وهى أخف على النفس من الطاعة الا من وقفه الله وأمات نفسه فان الطاعة عليه أخف ولا تخاطر بباله المعاصى (قائدة) سئل بعض السلف عن سبب ثقل الحسنة وخفة السيئة فقال لان الحسنة حضرت مرارتها وغابت حسلا وتها فتقلت فلا يحملك ثقلها على تركها والسيئة حضرت حسلا وتها وغابت مرارتها فلا يحملك خفتها على ارتكابها هكذا نقل عن الشيخ أنى بكر الشنوانى فى تقرير بها مش شرحه على البسملة واعلم أنه ينبغى مخالفة النفس بقدرة الطاقة فانها لا تأمر بخير وما اللطف قول القائل حيث قال

إذا طابتك النفس يوما بشهوة * وكان عليها للخلاف طريق

خلاف هو اذاما استطعت فانما * هو اذما عدو والخلاف صديق

(قوله بمحوها) أى ازالها بالكلية وقال الوالد سمعت من شيخنا يعنى به المصنف نعمنا الله به بقول نبيان الذنب دليل على محوه من الصحيفة اه ومن المعلوم أن أستاذنا المصنف سيد من يقتدى بأقواله وأفعاله (قوله من سعة كرمه) أى كرمه الواسع فهو من اضافة الصفة للموصوف (تنبيه) فى كلامه اشارة الى أن العمل لله مع ارادة الثواب جائز وان كان غير أكمل منه لان درجات الاخلاص ثلاث عليا ووسطى ودنيا فالعليان أن يعمل العبد لله تعالى رحدة امثال لا مره وقيام بحق عبوديته وان أعلمه الله انه

معاقب والوسطى أن يعمل لنواب الآخرة والدنيا أن يعمل لآرام في الدنيا والسلامة من آفاتهما وما عدا هذه الثلاث فهو من الرياء (قوله ولما كانت مباحث هذا الفن الخ) مباحثه هي المعلومات الذهنية فانك اذا نظرت لها تجد بعضها متصفا بوجوب الوجود وبعضها متصفا بالاستحالة وبعضها متصفا بالجواز وحينئذ فلا بد من تقديم مقدمة يتبين بها الواجب والجائز والمستحيل لان هذا الفن يتوقف على معرفة هذه الاقسام الثلاثة هذا هو وجه التوقف واعلم ان تقسم الحكم العقلي الى هذه الاقسام الثلاثة لا يقال له مقدمة علم لانه لا يحتاج له الا في هذا العلم بخصوصه ولا يقال له مقدمة علم الا ما يحتاج له في كل علم وهو الحد والموضوع والغاية (قوله استثنائية) أي استثناء فإياها واقعا في جواب سؤال مقدر كان قائلا قال له ما هذه الثلاثة فقال هي الوجوب الخ (قوله ويصح الخ) أي والاول اقم (قوله جمع قسم) كحمل وأعمال أي ان فملا يجمع على أفعال وأما القسم بالفتح فهو المصدر وهو فعل الفاعل أي تفصيله الشيء ولو واحدا والتقسيم أبلغ ككسر وكسر (قوله بكسر فسكون) أي كسر القاف وسكون السين ليحتز من القسم بفتحهما فهو الحلف بالله (قوله تحت كل) الكل يعبر عنه المنطقة بالجزئي وهو الذي يمنع نفس تصور مفهومه وقوع الشركة فيه كزيد علما فان مفهومه من حيث وضعه له اذا تصور منع ذلك ولا عبرة بما يعرض له من الاشتراك اللفظي وهو أي الكل ما تركب من أجزاء وابماض كالخضير مثلا فانها مركبة من خيط وسمر (قوله أو كلي) أي وهو الذي لا يمنع نفس تصور مفهومه من حيث انه متصور وقوع الشركة فيه بحيث يصلح حمله على كل من أفراده كالإنسان فان مفهومه اذا تصور لم يمنع من صدقه على كثيرين سواء وجدت أفراده تناهت أم لا أو وجد منها واحدا تمتنع وجود غيره أو أمكن أو لم يوجد منها شيء مع الامكان أو الامتناع مثال الاول الكواكب فانها متناهية ومثال الثاني نعم الله فانها لا تنهاى ومثال الثالث الاله أي المعبود بحق اذ الدليل الخارجي قطع عرق الشركة عنه لكنه عند العقل لا يمتنع صدقه على كثيرين والالم يفتقر الى دليل اثبات الوحدةانية ومثال الرابع الشمس فان الموجود منها واحد ويمكن ان يوجد منها شمس كثيرة ومثال الخامس المعناء والسادس شريك الباري ثم الكلي ان استوى معناه في أفراده فتواطى كالإنسان وان تفاوت فيها بالشدة أو التقدم فشكك كالبياض فان معناه في الثلج أشد منه في العاج والوجود فان معناه في الواجب قبله في الممكن وأشد منه فيه ثم اعلم ان الكلي خمسة أقسام جنس وفصل وعرض عام ونوع وخاصة لا نه اما أن يكون تاما لاهية أو جزأها أو خارجا عنها فالاول النوع وهو المقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة في جواب ما هو أي نوع هو والثاني الجنس ان كان مقولا على كثيرين مختلفين بالحقيقة في جواب ما هو والفصل ان كان مقولا على كثيرين متفقين بالحقيقة في جواب أي شيء هو في ذاته والثالث ان كان مقولا على كثيرين متفقين بالحقيقة في جواب أي شيء هو في عرضه فالخاصة وان كان مقولا على كثيرين مختلفين بالحقيقة فالمرض العام وان أردت أمثلة ذلك وتقسيم كل منها الى أقسامه فعليك بكتب المنطق (قوله ما صدق) ما اسم مفرد والمشي ما حل وأخبر به عن كثيرين كالإنسان فانه يندرج تحته زيد وعمر و بكر وخالد (قوله ويسمى مورد القسمة) أي الكل المندرج تحت الكلي

ولما كانت مباحث
هذا الفن تتوقف على
معرفة أقسام الحكم
العقلي الثلاثة أعني
الوجوب والاستحالة
والجواز بدأ ببيانها
فقال (أقسام حكم
العقل) مبتدأ خبره
محذوف أي ثلاثة يدل
عليه قوله الآتي ثالث
الاقسام وجملة هي
الوجوب الخ استثنائية
ليبان الاقسام
ويصح أن تكون
هي الخبر والاقسام
جمع قسم بكسر فسكون
وهو ما ندرج مع غيره
تحت كل أو كلي والكل
ما تركب من جوهرين
فاكثر والكلي ما صدق
على كثير ويسمى
المندرج تحت الكل
جزأ وبعضها المندرج
تحت الكلي جزئيا
ويسمى مورد القسمة

أو الكل المتدرج تحته الكل مقسماً أي ويسمى كل منهما مقسماً (قوله والتقسيم الخ) أي وهو مصدر قسم بالتشديد كقدس مصدره التقديس وأما مصدر قسم فهو القسم (قوله صحة انحلاله الخ) مثاله انقسام السكنجيل الى خل وعسل فانك لا تقول الخل سكنجيل العسل سكنجيل (قوله وعلامة تقسيم الكل الخ) مثاله انقسام الحيوان الى انسان وفرس (قوله والحكم الخ) أي والحكم من حيث هو ينقسم ثلاثة أقسام لأنه إما شرعي أو عقلي أو عادي فإن كان الحاكم به الشرع يسمى شرعياً وهذا لا يقال فيه اثبات أمر لا مر أو نفيه عنه لأنه خطاب الله وخطاب الله هو كلامه القديم القاسم بذاته وهو لا يقال فيه ذلك وغير الشرعي إما أن يكون الحاكم به العقل أو العادة فإن كان الحاكم به العقل فعلى والافعادي وهذا القسم أي غير الشرعي يسميه يقال فيه اثبات أمر لا مر أو نفيه عنه كما قال الشارح (فإن قلت) ما الحامل للشارح على أنه عرف أو لا مطلق الحكم غير الشرعي ثم قسمه الى قسميه اللذين ذكرهما وهلا ذكر الاقسام ابتداء ليكون كلامه مختصراً (فالجواب) انه إنما فعل ذلك لان مطلق الحكم أعم والاقسام التي ذكرها أخص ومعرفة الأخص متوقفة على معرفة الأعم لان الأعم جزء الأخص لان الأخص فيه ما في الأعم وزيادة فالانسان مثلاً متوقف على معرفة الحيوان وفيه الحيوانية وزيادة لانه حيوان ناطق والفرد من أفراد كزبد مثلاً زائد على ذلك بالتشخيص فالشارح رضي الله عنه به مضطراً الى ما فعله فالحكم العادي والعقلي متوقف على معرفة مطلق حكم ثم اعلم ان الحكم الحادث ينشأ عن أمور خمسة علم واعتقاد وظن وشك وهم لان الحاكم على أمر ثبوتاً أو نفيًا إما أن يجحد في نفسه الجزم بذلك الحكم أولاً والاول إما أن يكون لسبب وأعني به ضرورة أو برهاناً أو لا وغير الجازم إما أن يكون راجحاً على غيره أو مرجوحاً أو مساوياً فاقسام الجزم اثنان وأقسام غير الجزم ثلاثة ويسمى الاول من الجزم علماً ومعرفة وقيناً والثاني اعتقاداً ويسمى الاول من أقسام غير الجزم ظناً والثاني وهما والثالث شكاً فاذا عرفت هذه فالإيمان ان حصل عن أقسام غير الجزم الثلاثة فالإجماع على بطلانه وان حصل عن القسم الأول من قسمي الجزم وهو العلم فالإجماع على صحته وأما القسم الثاني وهو الاعتقاد فيقسم قسمين مطابق لما في نفس الأمر وبسمى الاعتقاد الصحيح كاعتقاد عامة المؤمنين المقلدين وغير مطابق وبسمى الاعتقاد الفاسد والجهل المركب كاعتقاد الكافرين وهو مجمع على كفر صاحبه وإنه آثم غير معذور بخلاف النار اجتهد أو قل ولا يعتد بخلاف من خالف في ذلك من المبتدعة واختلفوا في الاعتقاد الصحيح الذي حصل بمحض التقليد فالذي عليه الجمهور والمحققون من أهل السنة كالاشعرى ومن وافقه أنه لا يصح الاكتفاء به في العقائد الدينية وهو الحق الذي لا شك فيه وقد حكى غير واحد الإجماع عليه وكأنه لم يعتد بخلاف الحشوية وبعض أهل الظاهر أما ان ظهور فساد وعدم متانة علم صاحبه أولاً فاعتقاد إجماع أهل السنة قبله على ضده وذكري ابن عرفة في المقلد ثلاثة أقوال الأول انه مؤمن غير عاص بترك النظر الثاني انه مؤمن لكنه عاص ان ترك النظر مع القدرة عليه الثالث انه كافر وانظر الكلام على ما يتعلق بالتقليد في شامله الذي حاذى به

وهو الكل أو الكل مقسماً بفتح فسكون فكسر والتقسيم التمييز والتفصيل أي جعل الشيء أقساماً وعلامة تقسيم الكل الى أجزائه صحة انحلاله الى الأجزاء التي تتركب منها وعدم صحة حمل القسم على الأقسام وعلامة تقسيم الكل الى جزئياته صحة حمل المقسم على كل من الأقسام نحو زيد السان وعمر والسان والحكم إما شرعي وهو

طواله ايضا وى (قوله خطاب الله) هو كلامه القديم القائم بذاته الذى يخاطب به عباده من باب اطلاق المصدر واردة اسم المفعول فالمراد نفس الكلام المخاطب به لا انه توجيه الكلام الحاضر وهل يعتبر وجود المكثفين بالفعل أم لا خلاف فعلى الاول لا يقال للحكم الشرعى خطاب وعلى الثانى يقال له خطاب وهو الصحيح وبه قال الاشعرى والسبكي اذ المحتملات بالنسبة له تعالى ليست كبرى بالنسبة لنا اذ هو القادر على ما يشاء فينزل تحقيق وجود المخاطبين منزلة وجودهم بالفعل للقطع بعدم تخلف ما اراده مجمل وعلا واختلف ايضا فى الكلام فى الازل هل ينوع الى امر ونهى وخبر وغيره قليل لا لعدم ما يتعلق به هذه الاشياء اذ ذلك وانما يتنوع الكلام اليها عند وجوده من تتعلق به والا صرح تنوعه الى ذلك فى الازل تنزيلا للمعدوم الذى سيوجد منزلة الموجود ويلزم على القول بعدم التنوع أن تكون الانواع حادثة مع قدم المشترك بينها ويلزم عليه محال وهو وجود الجنس مجردا عن أنواعه أى عن تسمية أنواعه لا عن ذات الانواع والمشارك هو الخطاب أى الكلام والانواع هى الامر والنهى والخبر والوعد والوعيد الخ ومعنى حدوث الانواع حدوث تسميتها وحدوث تعلقيها التنجيزى وأما نفس الانواع فقديم لانها من جملة الكلام القديم وكذا تعلقيها الصلوحى قديم ومعنى الصلوحى انها صالحة للتعلق أى من شأنها أن تتعلق وصلاحتها للتعلق أمر قديم لا ينكر (قوله المتعلق) أى الذى من شأنه أن يتعلق فهو من مجاز الاول أى من باب تسمية الشئ باسم ما يؤل اليه والتعلق بافعال المكثفين حادث بحدوث المكثفين ولك أن تقول معناه المتعلق تعلقا صلوحيا لا تنجيزيا لان التنجيزى حادث بحدوث المكثفين وهو معنى الاول والاختلاف فى العبارة وكون المتعلق من مجاز الاول لا يضر اذ دخول المجاز المشترك فى الحد اذا كان السياق مرشدا للمراد جائز قاله الغزالي ومعنى المتعلق بافعال المكثفين الدال على الافعال أى على أحكامها لان تعلق الكلام بتعلق دلالة وتعلق القدرة والارادة تعلق تأثير وتعلق العلم بتعلق ابضاح وكشف (قوله بافعال المكثفين) أى ما يصدر منهم فعلا أو قولا أو نية وسواء كان مكتسبا لهم بذاته كالصلوة مثلا أو باسبابها كالإيمان بالله تعالى ورسوله فانه مكتسب لهم باعتبار اسبابها وهى النظر والاستدلال والنطق بالشهادتين وغير ذلك اما ذات الايمان فن مقولات الكيف لانه اعتقاد والاعتقاد كيفية نفسانية وقوله خطاب الله كالجنس وقوله المتعلق كالفصل أخرج به المتعلق بذات الله وصفاته وأفعاله والمتعلق بذوات المكثفين وصفاتهم مثلا قوله قل هو الله أحد متعلق بذات الله وصفاته وقوله وأنزلنا من السماء ماء مباركا متعلق بأفعاله وقوله المتعلق وصف كاشف لان الكلام يتعلق بما يتعلق به العلم أى الواجب والجائز والمستحيل وقوله كنتم خیرا أمة أخرجت للناس متعلق بذوات المكثفين فلا يقال له خطاب لانه لم يكن متعلقا بافعال المكثفين اه مؤلفه بزيادة (قوله بالطلب) متعلق بالخطاب والباء للتصوير أو للملازمة من ملازمة ما هو كالكلى لجزئياته الاعتبارية وانما قلنا ذلك لان كلام الله صفة واحدة لا تنقسم وجعلها للملازمة أولى لان الطلب قسم من أقسام الكلام وفيه مسامحة لان الكلام القديم صفة واحدة قائمة بالموصوف وتنقسم الكلام

خطاب الله تعالى المتعلق
بأفعال المكثفين بالطلب

الى طلب وإباحة تقسم اعتباري فقط وفيه انه يلزم عليه وصف المصدر قبل عمله وأجيب
بانه يقتضي الجار والمجرور مالا يقتضي غيره على ان لا يراد متف من أصله اذا أريد
بالمصدر اسم المفعول ويحتمل أن يكون متعلقا بالمتعلق والباء للسياقة وفيه بعد ويحتمل أن
يكون في موضع الخبر لئلا يحذف والتقدير وذلك الخطاب ملتبس بالطلب والطلب
يتقسم الى أربعة أقسام لان الطلب إما طلب فعل أو ترك وفي كل ما جازم أم لا فالطلب
الجازم يسمى بالإيجاب والترك الجازم يسمى بالتحريم والطلب الغير الجازم يسمى بالنسب
والترك الغير الجازم يسمى بالكراهة وأما القسم الخامس فإشارته بقوله أو الإباحة واعلم
أن الخطاب المتعلق بهذه الخمسة يسمى خطاب تكليف هكذا قرر المؤلف نعم الله به وبهذا
التقرير اندفع ما يقال من أن ظاهر عبارته أن طلب الكف لا يقال له فعل وهو خلاف ما حققه
الاصوليون من أنه يقال له فعل اذ لا تكليف الا بفعل وقد دفعه بما علمت ﴿ تنمة ﴾ طلب
الترك اذا كان بصيغة افعل نحو ترك ودع وذكر ان أمر أو لا كان نهيًا (قوله أو الإباحة)
الإباحة هي التخيير بين الفعل والترك من غير ترجيح لاحدهما على الآخر ﴿ فان قلت ﴾ يرد
على هذا ان الإباحة مطلقة أيضا على ما هو مرجوع كالطلاق فانه أبغض الحلال الى الله
كما في الحديث ﴿ والجواب ﴾ ان هذا التعريف لاحد معنيين للمباح لانه يطلق على ما استوى
طرفاه ويطلق على ما أذن فيه وان لم يستو طرفاه كما صرح به القرافي ونحوه في النكاح
والبيوع ونحوها أي باعتبار ذات ما ذكر فلا يتأني انه تعرض له عوارض تنقله الى الوجوب
أو الحرمة أو النسب أو الكراهة كما هو مفصل في كتب الفقه فلا يناسب ذكره هنا (قوله
أو الوضع لهما) معطوف على الطلب لان المعاطيف اذا لم تكن بحرف مرتب تكون على
الاول بخلاف ما اذا كانت بحرف مرتب فانها على ما تليه أو على الإباحة لما بينهما من المناسبة
في ان كلامهما ليس بطلب واعتراض بان ذكره في التعريف ممتنع وأجيب بان محله اذا
كانت للشك اما اذا كانت للتنوع فلا يمنع كما هنا واعتراض أيضا بانها مشتركة بين معان
والمشترك لا يصح وقوعه في الحد وأجيب بانه يجوز اذا قامت قرينة على تعيين كالحجاز وهنا
قرينة الحال دالة على التنوع واعتراض بان قوله أو بالوضع لهما بعد قوله ما فعل المتكلمين يقتضي
أن الصبي والمجنون لا يتعلق بهما خطاب مع انه يتعلق وأيضا التعريف لا يشمل الطلب الغير
الجازم المتعلق بالصبي فيقتضي أنه لا يسمى خطا بأشعاره والصحيح أنهم مخاطبون من الشارع
بناء على أن الأمر بسبب شيء أمر بذلك الشيء وقيل الامر انما هو لوليائه فلم يكونوا
مأمورين من الشارع وانما هم مأمورون من أوليائهم وعلى الصحيح بحجاب بان أمرهم
بالصلاة ليس على وجه الخطاب بل ليعتادوا ذلك اذا بلغوا وأما المجنون فالصواب منع
تكليفه لقوله عليه الصلاة والسلام رفع العلم عن ثلاث الحديث وبحجاب عن قوله التعريف
لا يشمل الخ بان قرينة السياق وجعل الوضع وما قبله أنواعا للخطاب كالقسيم له فيفيد
الطلب الغير الجازم غاية الامر انه مجاز في التعريف من اطلاق المتعلق بفتح اللام على المتعلق
بكسرهما وهو سائق اذ ادل السياق أو قرائن الحال على تعيين المجاز ومعنى الوضع لهما

أو الإباحة أو الوضع
لهما

الجعل لهما أي أن الشارع جعل أشياء لتكون إما سبباً أو شرطاً أو مانعاً وزاد ابن السبكي
أو صحيحاً أو فاسداً جعل الصحة والفساد من خطاب الوضع كما أن الإباحة كذلك جعل لها
شرطاً وسبباً ومانعاً فالسبب ما يلزم من وجوده الوجود ومن عدمه العدم لذاته كدخول
الوقت فإنه سبب في وجوب الصلاة بالنظر لذاته فقوله لذاته راجع للطرفين أما الأول
فلا يدخل السبب الذي اقترن به مانع كالحيض عند دخول الوقت فإنه وإن لم يلزم منه الوجود
الأنه لا لذاته بل لا اقتران المانع وهو الحيض به ولو نظر له في ذاته للزم ذلك وأما الثاني
فلا احتراز عن خروج سبب الشيء الذي خلقه سبب آخر كعقر الصيد فإن الذكاة وإن لم توجد
الأنه خلقها سبب آخر وهو العقر والشرط ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده
وجود ولا عدم لذاته كالطهارة بالنسبة للصلاة وكالاتم السلام بالنسبة لجميع العبادات ولنحو إباحة
بيع العبد المسلم والمصحف فشرط إباحة بيعهما اسلام المشتري وقوله لذاته راجع للثانية
بطرفيها أي وقد يلزم من وجوده الوجود لا لذاته بل لوجود الأسباب وانتفاء المانع أو العدم
كذلك بل لا انتفاء السبب أو وجود المانع والمانع ما يلزم من وجوده العدم ولا يلزم من عدمه
وجود ولا عدم لذاته كالحيض بالنسبة للصلاة فإنه يلزم من وجوده عدم الصلاة ولا يلزم
من عدمه وجود ولا عدم وقوله لذاته راجع للثانية بطرفيها أي وقد يلزم من عدمه الوجود
بالشرط لغيره بأن وجدت الأسباب والشروط أو العدم كذلك بأن انتفت الأسباب
والشروط وقوله بأفعال المكلفين المراد الجنس فيهما ليشمل الواحد كخصوصية النبي عليه
الصلاة والسلام وكشهادة خزيمة قانها باثنتين اهـ مؤلفه نعمنا الله به (قوله وإما غيره)
عطف على قوله إما شرعي (قوله اثبات الخ) كقولنا زيد منطلق وقوله أو نفيه بالرفع عطف
على اثبات كقولنا زيد ليس بمنطلق ويعمم في الإثبات والنفي حتى يشمل ما يكون بطريق
حمل الشيء على الشيء وما يكون بطريق كونه مصحوباً به وما يكون بطريق كونه معانداً له
ولا يخص بما يكون بطريق الحمل فقط وإن كان مماثل به الاستاذ خاصة لأن المثال
لا يخص لا تناناً خصوصاً بالحمل بقرينة المثال كان التعريف غير جامع فما كان
بطريق الحمل نحو العالم حادث أو ممكن أو ليس بقديم أو ليس بواجب الوجود وما كان
بطريق كونه مصحوباً به نحو إذا كان النهار موجوداً فالشمس طالعة فثبتنا طلوع الشمس
بوجود النهار وإذا كان الليل موجوداً فالشمس ليست بطالعة وما كان بطريق كونه
معانداً له نحو إما أن يكون النهار موجوداً وإما أن لا تكون الشمس طالعة وليس إما أن يكون
النهار موجوداً وإما أن تكون الشمس طالعة ففي المثال الأول أثبتنا العناد بين وجود النهار
وعدم طلوع الشمس وفي المثال الثاني نفي العناد بين وجود النهار وطلوع الشمس لأن
بينهما الوفاق (فإن قلت) على أي شيء يعود ضمير أو نفيه (فالجواب) أنه يعود على المقيد
بدون قيده أي على الأمر لا بقيد كونه مثبتاً أي فهو من باب عندي درهم ونصفه أي نصف
درهم آخر وهذا يقال في إثبات أمر أو نفيه أي نفي أمر آخر غير الذي جرى فيه الإثبات لانه
لوعاد على الأمر الذي جرى فيه الإثبات يلزم عليه عدم صدق الحد على النفي الذي لم

وإما غيره وهو اثبات
أمر لا مر أو نفيه عنه
والحاكم به

يتقدمه اثبات كقولك زيد ليس بمنطلق فيكون التعريف غير جامع نظير ما قالوه في قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره أي من عمر معمر آخر على بعض الوجوه المذكورة في الآية الشريفة ومن هذا القليل قولهم لا يشب الله عبدا ولا يعاقبه إلا بحق أي يعاقب عبدا آخر واعتراض أيضا بأن لفظ الاثبات مشترك يطلق بمعنى اثبات أمر لا مر ويطلق بمعنى الحس يقال أثبتته أي حبسه والمشارك لا يدخل الحدود لدوران لفظه بين معنييه أو معانيه والحدود مبنية على البيان والابضاح لانهما لشرح الماهيات وكشف حقائقها والجواب أن اشتراك لفظ اثبات انما هو بحسب اللغة وأما في الاصطلاح فلا اشتراك فيه بل هو بمعنى اثبات أمر لا مر كما قال الشارح والاصطلاح مخصص للكلام كما أن مقتضى الحال ومقتضى المقام مخصصان أيضا الكلام لأن رعاية المقتضيات من الرسوم في البلاغات سلمنا أنه مشترك لفظا واصطلاحا فنقول محل منع دخول المشترك في الحدود حيث لا قرينة والقرينة هنا مقابلة بقوله أو نفيه واعتراض أيضا بأن أولا يجوز دخولها في الحد وأجيب بأن محله إذا كانت للشك أو التشكيك وهي هنا للتبويب واعتراض أيضا كونها للتبويب بأنها مشتركة بين التبويب والتخيير والاشتراك مجتنب في التعاريف كالجازات وجوابه ما تقدم من أن محل المنع إذا لم تكن قرينة معينة للمراد والقرينة هنا حالية وهي أن مراد الشارح تبويب الحكم إلى إيجابى وسلبى أشار إلى الإيجابى بقوله اثبات الخ والإيجابى بالسلبى بقوله أو نفيه واعلم أن إدراك المحكوم عليه وبه والنسبة يسمى عندهم تصورا وإدراك الحكم أى إدراك أن النسبة واقعة أو ليست بواقعة يسمى تصديقا فالعلم حينئذ قسمان تصورى وتصديقى ودخل تحت الأول المحكوم عليه وبه والنسبة ودخل تحت الثانى إدراك وقوع النسبة أولا وقوعها وهو حينئذ بسيط لا مركب وما تقدمه شروط له وذهب الرازى إلى أن التصديق مركب من ثلاث تصورات وحكم والحق الأول فاذا قلت زيد منطلق أدركت زيدا والاطلاق والنسبة أى الوقوع أو الالاقوع وليس وراء ذلك شئ فالحكم والتصديق مترادفان خلافا للآخر وقال بعضهم إن الحكم الاثبات أو النفي ويقال الإيجاب أو السلب والايقاع أو الاتزاع والوقوع أو الالاقوع وهى عبارات والمعنى واحد وما قاله هذا البعض ضعيف جدا وذلك أنه يلزم من الإدراك الاثبات ومن عدمه عدم الاثبات فاذا حققت النظر لم تجد شيئا زائدا (فان قلت) على أى قول يحمل كلام الشارح هل على أن الحكم انتقال أى إدراك وقوع النسبة وانتفاؤها فى الذهن فيكون كيفية وصفة للنفس أو على أن الحكم فعل من أفعال النفس فنت ظاهر كلامه أنه فعل لأن الاثبات فعل الفاعل ويحتمل أن يكون مراده بالاثبات إدراك الثبوت وانتفاؤها فى الذهن فيكون انفعالا من اطلاق الملزوم وإرادة اللازم لأن المثبت لشيء يلزمه أن يكون أدركه وانتقش فى ذهنه والافكيف يثبت ما لم يدركه والمعتد الثانى كما حققه الشارح فى حل السؤال الآتى قريبا وقوله أمر لا مر أحسن من قول غيره اثبات أمر أو نفيه بدون لا مر لأن هذا يلزمه تضييع المحكوم عليه ولو قال أو نهى أمر عن أمر لكان أحسن أيضا وقوله اثبات أمر لا مر يسمى قضية موجبة وإيجابية وقوله

أو تفيه يسمى قضية سالبية وسلبية (قوله إما العقل) اسناد الحكم اليه مجاز اذا لحاكم حقيقة النفس والعقل صفة للنفس ومنشأ لا درا كما فهم من اسناد الشيء الى سببه وقدم العقل لانه السبب القريب (قوله وإما العادة) العادة ما اعتاده الناس وليس هو الحاكم بل الحاكم النفس فاسناد الحكم لها مجاز من الاسناد للسبب كما قيل في العقل لكن الاسناد فيها من باب الاسناد الى السبب البعيد وذلك لان الحاكم انما هو النفس بواسطة العقل بواسطة التكرار (قوله فان كان الخ) اسم كان ضمير يعود على الحاكم والعادة بالنصب خبرها وقد علمت أن نسبة الحكم اليها مجاز (قوله والحكم العادي) قدمه لقلة الكلام عليه كما هو عادتهم من تقديم ما قل عليه الكلام والتفرغ لما كثر عليه الكلام ولا شك أن الكلام على الحكم العقلي أكثر وأيضاً هو الأهم والمقصود بالذات ولو قال وهو انبأت أمر الخ لكان أخصر وأجواب مؤلفه بأنه أظهر في محل الاضمار لبيان استئناف الكلام وليقابل به الشرعي فيما تقدم (قوله بواسطة التكرار) أشار به الى أن المراد بالانبات على وجه الارتباط كارتباط الاحراق بالنار والشبع بالطعام مثلاً والمعنى كلما وجد هذا وجد هذا والمراد بالارتباط الاقتران ودلالة جملة لا ربط لزوم عقلي ولا ربط تأثير من أحدهما في الآخر (قوله على الحس) متعلق بالتكرار وهو شامل للحس الظاهري كالسمع والبصر والشم والذوق كان تحكم بالضوء عند طلوع الشمس وعند وقود السراج وان تحكم بان هذه راحة طيبة أو ضدها مثلاً والباطني كقيام الجوع بك أو العطش أو الشبع أو الريح فهذه تدرك بالباطن ولذا مثل مثالين بقوله كانبأت أن النار الخ مثال للظاهر وقوله وان الطعام الخ مثال للباطن (قوله وليس المراد من هذا) أي من قولنا انبأت أمر لا مر الخ وليس هو من تمام التعريف بل إشارة الى عفيصة أخرى وهي في الحقيقة كالتفسير لقول السنوسي مع محبة التخلف (قوله أما تعيين فاعل ذلك) أي فاعل التأثير وهو الله تعالى وقوله ولا منها يتلقى علم ذلك أي علم تعيين فاعل التأثير والضمير للعادة أي وانما يتلقى من العقل الصحيح على طبق الكتاب والسنة (قوله وسياتي الخ) أي عند قول المصنف ومن يقل بالطبع أو بالعادة * فذاك كفر عند أهل الملة ومعناه ان من اعتقد أن النار تؤثر بطبعها او انها عملة في التأثير فهو كافر باتفاق ومن اعتقد أنها مؤثرة بقوة أو دعها الله فيها فقي كفره وعدمه خلاف والصحيح أنه مؤثر من عاص فمن قال بكفره نظر الى أنه حال تعلق القدرة الحادثة كتعلق النار بالحطب أو الشبع بالا كل تكون قدرة الله معطلة فيلزمه المعجز تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ومن قال بإيمانه نظر الى أن المؤثر حقيقة هو الله والحاصل أن الذي يجب اعتقاده أنه لا تأثير لشيء من الأشياء سوى الله وان من اعتقد أن هذه الأشياء تؤثر تأثيراً عقلياً لا يمكن انكسار ككفر وأن التأثير لله تارة يكون بلا واسطة وتارة بواسطة وهي الأمور العادية والالزام تأثير بعض العوالم في البعض الآخر وهو كفر وهذه العقيدة من جملة عقائد ثلاثة يستبعد عنها عقل الجاهل الثانية حشر الاجساد الثالثة ان الله لا يوصف بكونه فوقاً ولا تحته ولا يميناً ولا شمالاً ولا خلفاً ولا أماماً والمخلص من ذلك أن التأثير لله وحده لكنه قرن وجود الشيع بوجود الاكل والري عند الشرب والستر عند اللبس ونبات

أما العقل وأما العادة
فان كان العادة
فعادي والحكم العادي
انبأت أمر لا مر أو تفيه
عنه بواسطة التكرار
بينهما على الحس
كانبات أن النار محرقة
وأن الطعام يشبع وليس
المراد من هذا أن النار
مثلا هي المؤثرة إذ التأثير
لادلالة للعادة عليه
أصلاً وانما غاية ما دللت
عليه العادة الربط بين
أمرين أما تعيين فاعل
ذلك فليس للعادة فيه
مدخل ولا منها يتلقى
علم ذلك كما قاله الامام
السنوسي رحمه الله
تعالى وسياتي في عقد
الوحدانية ما يتعلق
باعتماد ذلك * وان
كان العقل

الزرع عند الماء والبذر والاحراق عند مماسة النار وهكذا وقوله ما يتعلق باعتقاد ذلك أي
اعتقاد أن النار تؤثر مثلاً وإنما عبر بذلك لأن الآتي وقد علمته نص في تعيين اعتقاد أن النار
تؤثر وهو باطل فإذا ثبت أن هذا الاعتقاد باطل ثبت أن المؤثر هو الله وهو المطلوب وأيضاً ثبت
التأثير لله مقرر في ذهن كل عاقل موحد فإذا انقرر هذا فلا حاجة للتصويب في عبارة الشارح
بأنه لو قال بتعيين فاعل ذلك لكان أظهر وإنما مال أستاذنا إلى ذلك في التقرير مسaire للسائل
والإفبارته في غاية التحرير بمعونة هذا التقرير والكل منه واليه وبالله التوفيق (قوله
فعقل) منسوب إلى العقل وهو في اللغة الشيء يقال عقلت البعير عقله عقلاً ثبتت وظيفه مع
ذراعه وشدته فيهما معاً في وسط الذراع والوظيف مستند الذراع والساق من الخيل والابل
ويطلق على المنع لأنه يمنع صاحبه من الفواحش وأما في العرف فهو تصحيح القلب على
إدراك ضروري أو نصديقي واقتصر في المتن على الحكم العقلي لأن أقسام العقائد الدينية
تنقسم إلى أقسام الحكم العقلي وأكثر أحكام العقائد عقلية وأيضاً هو مبني أصل الدين
وبه يحصل التوحيد بلا قيد وأما الشرعي فقد ذكره الشارح لأنه قد يكون معضداً وقد يكون
مستقلاً فيملاً لا تتوقف المعجزة عليه كالسمع والبصر والكلام وأما العادي قائماً ذكره تنميماً
للفائدة وإنما أضيف للعقل دون غيره مع أن جميع الأحكام لا تدرك إلا به لأن مجرد العقل
كاف في هذا من غير ضمنية شيء آخر نحو الواحد نصف الاثنين والثلاثة ليست نصف
الأربعة بخلاف العادي فإنه يتوقف على التكرار نحو شراب السكنجيبيل يسكن الصغراء
فإن هذا ما عرف أنه عادي وليس باتفاق إلا بواسطة التكرار والتجربة ولا يشترط أن يعلمه
كل أحد بل يكفي أن يكون من البعض الموثوق بتجربته (قوله إثبات أمر لا مر) أي لزوماً
أم لا كإثبات القدرة لله تعالى وإثبات الحدوث للعالم وغير اللزوم كإثبات فصل كل ممكن
أو تركه كإلحاقه فإنه ليس بلازم على الله بل يجوز وكإثبات الثواب والعقاب لله فإن إثبات
ذلك جائز لا لازم (قوله أو نفيه عنه) أي لزوماً كنفى الجهل والعجز عن الله تعالى أو جوازاً
كنفى الثواب عن الطائع ونفى العقاب عن العاصي (قوله من غير توقف على تكرار) خرج
العادي (قوله ولا استناد إلى شرع) خرج به حكم الفقيه كما قال فإنه شرعي لا مجال للعقل
فيه (واعترض) بأن الحكم الشرعي هو خطاب الله وهو لا يقال فيه مستند ولا موضوع وقد
جعلتم حكم الفقيه شرعياً (والجواب) أن الحكم الشرعي يطلق ويراد به خطاب الله ويطلق
ويراد به حكم الفقيه المستند إلى الشرع أي المستفاد منه (قوله يخرج بقوله حكم العقل) أي
قول المصنف (تتمة) الحكم الشرعي هو الذي لا يعلم إلا من جهة الشرع نحو الصلوات
الخمس واجبة وصلاة الضحى ليست بواجبة ومثال العقلي عشرة زوج السبعة ليست
بزوج الضدان لا يجتمعان ومثال العادي شراب السكنجيبيل مسكن للصغراء القطير من
الحب ليس بسريع الانضمام وهذا عادي فعلي والعادي القولي كرفع القاعل ونصب
المفعول وما أشبه ذلك من الأحكام النحوية واللغوية والعادي الضروري نحو النار محرقة
والثوب ساتر والعادي النظري نحو مثالي السكنجيبيل والقطير المتقدمين وأكثر أحكام أهل

فعقل وهو إثبات أمر
لا مر أو نفيه عنه من
غير توقف على تكرار
ولا استناد إلى شرع
وخرج بهذا القيد
الآخر حكم الفقيه
المستند إلى الشرع
كإثبات الوجوب
للمصلاة المستند إلى
خطاب الله تعالى
فخرج بقوله حكم العقل
الحكم الشرعي والعادي

الطلب عادية نظرية والشرعي الضروري الصلاة واجبة والزنا حرام والشرعي النظري
اقتضاء الطعام من عن الطعام لا يجوز الزعفران ليس برئوي والعقلي الضروري النفي والاثبات
لا يجتمعان والعقلي النظري الواحد ربيع عشر الاربعين وكاينات القدم لمولا فاجل وعز
فان العقل لا يدركه الا بعد التأمل وقائدة معرفة الضروري والنظري في الحكم الشرعي معرفة
ما يحصل بانكاره الكفر عما لا يحصل الكفر بانكاره فان من أنكر ما علم من الدين ضرورة
فهو كافر باجماع ويقتل كفرا كما أشار له المحقق الثاني بقوله * ومن لمعلوم ضرورة حجة * الخ
بخلاف من أنكر الخفي الذي لا يعلمه الا القليل فانه لا يحكم بكفره عند كثير من المحققين والمراد
بالحكم الشرعي المحكوم به وهو العبادات وغيره لان الطلب لا يتعلق بنفس الحكم بل
بالمحكوم به وقد يقال الحكم صار في العرف علم للمحكوم به أي فتحن في غيبة عن تأويل
المصدر باسم المفعول (قوله والعقل الخ) اعلم أنه اختلف فيه على طريقتين احدهما الوقف
عن الخوض في بيان حقيقته بالحداد مدام الا حاطة بجنبه وفصله المميزين له اذ هو من المنعيات
التي لم يخبر بها اعلام الغيوب وكل ما كان كذلك فالاولى الكف عنه لقوله تعالى ولا تقف
ما ليس لك به علم ثابتهما وهي الراجحة الخوض فيه وأهل هذه الطريقة اختلفوا فيه على
قولين أحدهما انه عرض والآخرة مجوهر فن الثاثلين بالعرضية الاشعري شيخ أهل السنة
والجماعة حيث عرفوه بانه العلم ببعض الضرورات محتجا عليه بان العقل ليس غير العلم
والالجازا تفكا كهما من الجانبين أو من أحدهما وهو محال لامتناع عاقل لا علم له أصلا
وعالم لا عقل له أصلا فيجب بهذا الطريق أن العقل هو العلم ولا يجوز أن يكون هو العلم
بالنظريات لان العلم بهامشروط بكال العقل وكال العقل مشروط بالعقل فيكون العلم
بالنظريات متأخرا عن العقل مرتبتين فلا يكون نفسه فيجب أن يكون العقل هو العلم
بالضرورات ولا يجوز أن يكون العلم بكلمها فان العاقل قد يفقد بعضها لفقد شروطه فيجب
أن يكون العلم ببعضها وهو المطلوب كذا خصه السيد وفيه نظر وذلك ان الامام نضر الدين
قال بعرضيته وانه ليس من العلوم وعرفه بانه غريزة تتبعها العلم بالضرورات عند سلامة
الآلات قال أي النحر والنائم لم يزل عقله وان لم يكن عالما في حالة النوم شيء من الضرورات
لاختلال وقع في الآلات وكذا الحال في اليقظان الذي لا يستحضر شيئا من العلوم
الضرورية لدخلة وردت عليه فظهر أن العقل ليس عبارة عن العلم بالضرورات لا كلها
ولا بعضها ولا شك أن العاقل اذا كان سالما عن الآفات المتعلقة بالآلات كان مدركا
لبعض الضرورات قطعاً وبهذا ظهر لك وجه النظر في كلام السيد وان العلم قد ينغلك عن
العقل فلا يتم النفي ولا الملازمة السابقان وعرفه أبو اسحق الشيرازي بانه صفة يميز بها بين
الحسن والقيح وفي كلام شيخ الاسلام عن الغزالي أن العقل اصطلاح يقال بالاشتراك
بين أربعة معان أحدها انه غريزة تنهيا بها الدرك العلوم النظرية قال أي الغزالي وكأنه نور
يقذف في القلب به يستعد لأدراك الاشياء ثانيا العلوم الضرورية ثالثا علوم تستخدم من
التجارب بمجاري الاحوال رابعا انتهاء تلك الغريزة الى أن تعرف عواقب الامور وتجمع

الشهوة الداعية الى اللذة العاجلة وتفهريها قال الغزالي تشبه ان تكون الاسم ائمة واستعمالا
لتلك الغريزة وانما اطلقت على المعلوم مجازا من حيث انها غمرتها كما يعرف الشيء بشعرته
فيقال العلم هو الخشية وأكثر أهل السنة على انه عرض والقليل منهم على أنه جوهر تبعاً للحكمة
ومن قال انه جوهر كالحكمة عرفه بأنه جوهر مجرد غير متعلق بالبدن علق التدبير والتصرف
وعرفه بعضهم بأنه جوهر مجرد عن المادة في ذاته مقارن لها في فعله وهو النفس الناطقة التي
يشير بها كل أحد بقوله انا عند أكثر الحكماء والمعتزلة وبعضهم بأنه جوهر لطيف في البدن
ينبعث شماعه فيه كالمرآج في البيت والحق انه روحاني تدركه به النفس المعلوم الضرورية
والنظرية كما قال الشارح والعرض اما كيف واما اضافة أي نسبة وامامتى أو أين أو وضع
أي هيئة حاصلة للشيء أو فعل أو انفعال الى آخر ما هو مذكور في محله وقد علمت الخلاف في
العقل فعلى تفسيره بأنه لطيفة ربانية يكون من قبيل الجواهر الا انها أجسام لطيفة كالارواح
والملائكة وعلى انه بعض المعلوم فهو من قبيل الاعراض والصحيح ما صدر به الشارح
ومالاً الا اتباع أحمد وهذا الخلاف كله في العقل التكليفي الذي هو مناط التكليف لا فيه
بمعنى صحة الفطرة ولا بمعنى المعلوم المستفادة من كثرة التجربة بمجاري الاحوال ولا بمعنى
الهيئة المستحسنة للانسان في حركاته وسكناته وملبسه ومركبه ولا بمعنى قوة تلك الغريزة
واعلم انه وقع السؤال عن افضلية العقل على العلم وأجاب الجلال السيوطي بان العلم أفضل
لانه أحد أوصافه تعالى دون العقل وأفر ذلك برسالة قال ان ما ورد في فضل العقل موضوع
وعليه قوله علم العليم وعقل العاقل اختلعا * من ذا الذي منهما قد أحرز الشرفا
قال علم قال انا قد حزت غايته * والعقل قال انا الرحمن بي عرفا
فافصح العلم افصاحا وقال له * باينا الله في تنزيله انصفا
فبان للعقل أن العلم سيده * فقبل العقل رأس العلم وانصرفا

وأنت خير بان الكلام في صفة الحادث ولا علة لنا هنا بصفة القديم وحيث كان كذلك
فاذا تأملت نجد العقل أفضل اذ العلم لا يحصل الا بواسطة العقل ولعل المراد العلم في حد ذاته
يقطع النظر عن كونه غمرة من غمرات العقل ويقطع النظر عن المقام اذ لا يظهر ما قالوه الا على هذا
وما يشهد بفضل العقل ما قدمناه من قوله

ما وهب الله لمريم هبة * خيرا من عقله ومن أدبه

والله أعلم بحقيقة الحال والعقل أنواع خمسة الاول غريزي وهو في كل آدمي مؤمن وكافر
والثاني كسي وهو ما يكتسبه المرء من معايشة العقلاء ويحصل للكافر أيضا الثالث عطائي
وهو عقل المؤمن الذي اهتدى به الى الايمان والرابع عقل الزهاد والخامس شرفي وهو عقل
نبينا صلى الله عليه وسلم لانه أشرف العقول تقسم آخر بعضهم وهو انه أربعة أقسام عقل
هيولي وهو عقل الصبيان نسبة الى الهوى أي الطينة التي خلق منها آدم عليه الصلاة والسلام
بجامع ان كلا منهما لا يعقل وغريزي وهو الانطباع على الشيء والانعكاف عليه وهذا أول
الأنواع الاول والخروج الى ذكره قوله أربعة أقسام وملكي وهو الذي عنده ملكة بالعلم متسلا

لكنه لا يقدر على التعبير عنه بما يفصح عن مراده وفعال وهو أعلاها وهو من له ملكة يقدر بها
 على التعبير بما في مراده (قوله سر النخ) أي نور وعبارته كعبارة صاحب القاموس واختار
 هذا القول شيخنا المولى في شرحه على السلم قائلا وهذا القول أسلم الأقوال والاكثر
 من أهل السنة أن النور من المركبات وقيل من المجردات (قوله روحاني) بضم الراء نسبة إلى
 الروح أي أنه من عالم الأرواح لا يدرك فهو من عالم الملكوت وليس المراد أنه آلة للروح
 والأضلاع ما بعده والروح والنفس شيء واحد على التحقيق وإنما يختلفان بالاعتبار فمن
 حيث الميل إلى الطاعات روح ومن حيث الميل إلى المعاصي واكتساب الخطايا نفس وهل
 يجوز الخوض في بيان حقيقة اختلاف والراجع الكف عن الكلام فيها لأنها سر من أسرار
 الله تعالى لم يورث علمه البشر وإلى هذا أشار المحقق الثاني بقوله ولا تخض في الروح النخ
 وهل الكنى على سبيل الوجوب وبه قال بعض الجمهور على أنه على سبيل التنبؤ فالخوض
 في بيان حقيقةها بالجنس والفصل مكروه لعدم التوقيف في ذلك أذ هي من المغيبات التي
 لا يعرف إلا من قبل الشارع ولم يرد عنه فيها بيان ولذلك قال الجنيد الروح شيء استأثر الله
 بعلمه ولم يطلع عليه أحد من خلقه فلا يجوز لعباده البحث عنه باكثر من أنه موجود وعلى
 هذه الطريقة ابن عباس وأكثر السلف هذا مذهب طائفة وطائفة تكلمت فيها وبحث عن
 حقيقتها قال النووي وأصح ما قيل فيها على هذه الطريقة ما قاله إمام الحرمين أنها جسم لطيف
 مثبته في الأجسام الكثيفة أشبه الماء بالعود الأخضر واحتجوا بهذا الوصف في الأخبار
 بالهبوط والعروج والتدرج في البرزخ وهذه الطريقة مرجوحة وذهب كثير من
 المتأخرين إلى أنها عرض وهي الحياة التي صار البدن بوجودها حيا وهذا القول لا نظيره
 في الفصح لما يلزم عليه من تكذيب الصادق المصدوق فإنه ورد أنها باقية بعد الموت ومقرها
 أفنية القبور وقيل البرزخ عند آدم عليه السلام وتشرح حيث شئت وتقرب لك هذا الرؤية
 المتأمية هذا مقر أرواح السعداء وأما أرواح الكفار فترهوت بمحض موت كذا قيل
 والصحيح أنها متفاوتة في مستقرها البرزخ أعظم تفاوت وحقيقة البرزخ هو سوراسرافيل
 عليه السلام الذي ينفخ فيه وأصله الحاجز بين الدنيا والآخرة وله زمان وحال ومكان
 فزمانه من حين الموت إلى يوم القيامة وحاله الأرواح ومكانه من القبر إلى عليين قال شيخنا
 رحمه الله إن كان الفائل بالعرضية عالما بحقيقة الحال فهو كافر وإن كان جاهلا فهو قريب من
 الكفر اه واختلف هل علمها النبي عليه الصلاة والسلام قبل موته قيل وقيل وعلى
 الطريقة الثانية روح كل جسد على صورته وصفته وشكله واختلف الناس في مقر الروح في
 الجسد حال الحياة قيل البطن وقيل قرب القلب من البطن وقال ابن عبد السلام لا يبعد
 عندي أن تكون الروح في القلب قال الجلال وما قاله مجزم به الغزالي في الانتصار والأصح
 أن في كل بدن روحا واحدة خلافا للعز بن عبد السلام في زعمه أن فيه روحين والحكمة في
 إخفائه ما على الطريق الأول تعريف الخلائق عجزهم عن علم ما لا يدركونه مع قربهم منهم
 ليضطرهم إلى رد العلم إليه والاقرار بالعجز عن إدراك ما لا يطلعهم عليه وقال القرطبي

سر روحاني

الضرورية والنظرية وعمله

القلب ونوره في الدماغ

وابتداؤه من حين تفخ

الروح في الجنين وأول

كماله البلوغ ولذا كان

التكليف بالبلوغ هذا

هو الصحيح الذي

عليه مالك والشافعي

رضي الله عنهما وهو

مراد من قال هو لطيفة

ر بانية تدرك به النفس

النخ وقيل هو قوة للنفس

معدة لا كتساب الآراء

أي الاعتقادات وقيل

هو من قبيل العلوم قال

القاضي هو بعض العلوم

الضرورية وهو العلم

بوجوب الواجبات

واستحالة المستحيلات

وجواز الجائزات

ومجاري العادات

كالعلم بوجوب افتقار

الإنسان إلى المؤثر والعلم

باستحالة اجتماع

الضدين وارتفاع

التقيضين وهذا تفسير

أقول من قال هو العلم

ببعض الضروريات

وعلى هذين القولين

فهو من قبيل العرض

وقوله (لا محالة) أي

لا تحول ولا انفكاك

حكمته اظهر عجز المرء لانه اذا لم يعلم حقيقة نفسه التي بين جنبيه مع القطع بوجودها كان عجزه

عن ادراك حقيقة الحق سبحانه وتعالى من باب أولى وقريب من عجز البصر عن ادراك

نفسه (قوله تدرك به النفس) أي الناطقة (قوله القلب) أي اللحمة المخصوصة التي في

الصدر ويطلق القلب أيضا على العقل ولذلك يقولون إن القلب يتقلب أي القوة العاقلة

واليه الإشارة بقوله تعالى ذلك لمن كان له قلب أي عقل والمعنى انه قائم بالقلب قيام الروح

بالجسد ولا ضرر في ذلك فان الأشياء اللطيفة لا تنزاح بل تتداخل وقيل محله الدماغ

والصحيح الاول (قوله وابتداؤه) أي ان العقل مركب فيه من أول تفخ الروح فيه (قوله

وأول كماله) أي أول مبادئ كماله البلوغ وهو قوة تحدث للنفس يخرج بها الشخص من

حالة الطفولية الى حالة الرجولية (قوله ولذا) أي ولاجل كون أول مبدئ كماله الخ (قوله

هذا هو الصحيح) راجع لقوله أول كماله (قوله وقيل هو قوة الخ) أي كالقوة التي في الشخص

فيكون من الكيفيات الباطنية وعليه فهو عرض (قوله معدة) أي مهيئة لتحصيل الآراء

أي المعتدات يقال رأي مالك كذا أي اعتقده وفيه انه خاص بالنظريات ويجاب بان

مراده ما يشمل الضروريات أو يقال انه اذا أدرك النظريات فبالأولى الضروريات والاول

أحسن أو ان نفس الآراء بمعنى الادراكات وهو صحيح لشموله للتصور والتصديق

الا أن الآراء تطلق في العرف على الآراء الظنية ورغبة السعد في العقائد وعليه المناطقة

فانهم يقولون ناطق معناه متفكر بالقوة أي التي هي وصف قائم بالنفس الى أن قال السعد

وهو المعنى بقولهم صفة عزيزة يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات وقيل

جوهر يدرك به الثوابات بالوسائط والمحسوسات بالمشاهدات اه وما حكاه بقيل

هو الصحيح وقد يقال ان معنى عزيزة سر مغرور في النفس لا صفة لها (قوله وقيل من

قبيل العلوم) أي لا ناظرنا فوجدنا أن من لا علم عنده لا عقل عنده وحينئذ فالعلم هو نفس

العقل والمراد بالعلم بعض الضروري اذ لا يمكن استقصاء عد كل ما كان ضروريا في سائر

الأشخاص والوديان فقد يكون الضروري عند شخص نظر يا عند آخر وحينئذ فلا جائز

أن يكون من النظريات لانه يكتسب به النظريات ولا كل الضروريات لا احتمال أن تكون

عند اناس أمور ضرورية ولا يعرفها آخرون فوجب أن يكون بعض الضروريات وقد

تقدم لك تحقيق (قوله القاضي) المراد به أبو بكر الباقلاني (قوله وهو العلم الخ) المراد

منه ان يعرف أن هناك أشياء لا بد منها كالتحيز للجرم وان أشياء لا تقع كمرور الجسم عن

الحركة والسكون وان أشياء يجوز وقوعها وعدمه كإيجاد ابن زيد الذي في ظهره فانه

جائز عليه ألا يراز وعدمه وان أشياء جرت بها العادة كالأحراق عند عاصفة النار وليس

المراد أن يعرف هذا التفسير بعينه (قوله وهذا تفسير الخ) أي قوله وهو العلم الخ (قوله

من قال) هو امام الحرمين (قوله من قبيل العرض) فيه ما تقدم من الخلاف (قوله أي

لا تحول) ولا انفكاك ومثله في عدم التحول والافتكاك قول لبيد

ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وكل نعيم لا محالة زائل

(قوله)

عن كونها ثلاثة يعني أنها ثلاثة لا أقل ولا أكثر هذا

على الاعراب الاول وأما على الثاني فالمعنى أنها هي هذه بعينها لا غيرها (هي الوجوب) أي وما عطف عليه وهو عدم قبول الانتفاء (ثم الاستحالة) بالدرج للوزن وهي عدم قبول الثبوت (ثم الجواز) وهو (ثالث الأقسام) وهي قبول الثبوت والانتفاء وستوضح معانيها زيادة انضاح في تعريف الواجب (٥٣) والمستحيل والجائز وكلمة ثم هنا وفي

سائر ما يأتي مجرد الترتيب في الذكر والتدرج في مدارج الارتقاء بذكر ما هو الاولى فالاولى دون اعتبار تراخ بين المتماطين ولا بعدية في الزمان فان قلت تقسيم الحكم العقلي الى الوجوب والاستحالة والجواز لا يصح أن يكون من تقسيم الكل الى أجزائه اذ لا ينحل الحكم العقلي اليها ولا من تقسيم الكلي الى جزئياته لانه لا يصح حمله على كل منها اذ لا شيء منها بحكم عقلي لما مر من تفسير الحكم باثبات أمر لا مرأ وتبعه عنه والحاصل أنه لا نسلم أنها أقسام للحكم لان الحكم اما ادراك وقوع النسبة أولا وقوعها فيكون كيفية وصفة للنفس كما هو التحقيق واما ايقاع أو انتزاع فيكون فعلا من أفعال النفس وأيا ما كان فهو بسيط فلا يكون مركبا حتى يكون من الاول

(قوله على الاعراب الاول) أي وهو ان أقسام مبتدأ والخبر محذوف والثاني هو ان الخبر قوله هي الوجوب الخ (قوله هي الوجوب الخ) جملة مستأنفة استثنائية واقعة في جواب سؤال مندر تقديره كيف تخبر بالمفرد عن الجمع فاجاب عنه بقوله وما عطف عليه فهو من ملاحظة العطف قبل الاخبار (قوله وهو عدم الخ) أي ان وجوب الشيء عبارة عن كونه لا زملا يقبل الانتفاء كالتحيز للجرم فانه لا يقبل الانتفاء بحال والتعبير بالانتفاء أولى من التعبير بالعدم فتفسير القدم عبارة عن عدم انتفائه في الزمن الماضي والبقاء عبارة عن عدم انتفائه في المستقبل فتفسير الواجب على هذا عبارة عن الوجود اللازم الذي لا يقبل الانتفاء والمستحيل هو الذي لا يقبل الثبوت والجائز ما يقبلهما كالصلاح والاصح فانه عندنا ليس واجبا (قوله وكلمة ثم الخ) ثم أصل وضعها وضعها الواضح للترتيب مع التراخي في فهم انه مراد هنا دفعه بقوله دون اعتبار تراخي الخ (قوله الترتيب في الذكر) هو ان تقول هذا بعد هذا ولو تقدم عليه (قوله والتدرج الخ) يشير به الى أن الترتيب له نكتة وهو الارتقاء بمعنى واحد وهو الارتقاء والصعود في درجات الارتقاء الحسي بان يذكر ما هو الاولى وقدم الوجوب لانه الاشرف وأعقبه بالاستحالة لانها ضده والضد أقرب خطورا بالبال عند ذكر ضده فلم يبق الا الجواز فاخره ذلك ان تقول قدم الواجب لشرفه وأعقبه بالمستحيل لان معناه بسيط والجائز معناه مركب والثاني ان البسيط يقدم على المركب فلذا أخر الجائز واعلم ان هذه الأقسام تقع موضوعة كما اذا قلت الوجوب ثابت لمولا فاجلس وعز وتقع محمولة كما اذا قلت المولى واجب الوجود (قوله ولا بعدية في الزمان) معطوف على قوله دون اعتبار تراخي الخ (قوله اذ لا ينحل الخ) أي وضابطه صحة الانحلال الى الاجزاء التي تتركب منها كقولنا السكجبل خل وعسل ومعلوم ان الوجوب وما بعده ليس اجزاء للحكم المذكور وانما أجزاؤه المحكوم عليه والمحكوم به والنسبة أي وقوعها أولا وقوعها (قوله اذ لا شيء منها بحكم عقلي) أي لا يقال الوجوب حكم عقلي الاستحالة حكم عقلي الجواز حكم عقلي وحيث كان كذلك فلا يصح حمله عليها أي الاخبار به عن كل واحد منها (قوله وقوع النسبة) يشير به الى الايجاب وقوله أولا وقوعها للنفي وكذا في قوله واما ايقاع أو انتزاع (قوله كيفية) أي وحينئذ فهو من مقولة الكيف (قوله الاول) أي تقسيم الكل الى أجزائه (قوله الثاني) أي تقسيم الكلي الى جزئياته (قوله في عباراتهم) اشارة الى التبري منها وانه تابع لغيره فيها فلا اعتراض عليه (قوله مساححة) أي مجاز (قوله والمراد الخ) أي وليس المراد انها أجزاء له ولا جزئيات وهذا الجواب نحو قول القائل انحصر حكم الحاكم أو الامير في البلدة القبلانية بمعنى ان لا يتعدى تلك البلدة ومعلوم ان البلدة ليست حكما ولا جزءا له وكذا قول القائل انحصرت فكرتي في ذنوبي بمعنى انه

وليست هذه جزئياته حتى يكون من الثاني قلت ان في عبارتهم هذه مساححة والمراد أن كل ما حكم به العقل من اثبات أو نفي لا يخرج عن انصافه بواحد من هذه الثلاثة فلما كان لا يخرج عن انصافه بها جعلوها أقساما له تجوزا (قافهم)

لا فكرة له الا في ذنوبه والحاصل ان شروط الحكم ثلاثة ان تتصور المحكوم به وعليه
والنسبة ثم ترددها هي واقعة أولا ثم يحكم العقل بعد ذلك بشئ أو نقيضه فاحكم به العقل
لا يخلو عن هذه الثلاثة كالتحيز للجرم قاله لا يخلو من الحكم عليه بالوجوب أو الاستحالة
أو الجواز فجعلوا ما هو صفة لنفس المحكوم به أقساما للحكم بحازا أي بال حذف أي أقسام وصف
متعلق الحكم ثلاثة (قوله أي اعرف الخ) يشير به الى أن المفعول محذوف (قوله حق
معرفتها) جواب عما يقال لا فائدة لامرك بالتهم بعد ذكرها وعددها والمراد تكرارها بمعرفة
أدلتها ليا نس القلب بها حتى لا يحتاج الفكر في استحضار معانيها الى كلفة أصلا مما هو
ضروري على كل عاقل يريد الفوز بمعرفة الله تعالى ورسوله عليهم الصلاة والسلام بل قال
امام الحرمين وجماعة ان معرفة هذه الاقسام الثلاثة هي نفس الحكم العقلي فن لم يعرفها
فليس بعاقل والمراد يعرفها اجمالا وتقدمت الاشارة اليه (قوله منحت) بالبناء للمجهول
(قوله وواجب) الوجوب لغة السقوط ومنه وجبت الشمس اذا سقطت للغروب ومنه
فاذا وجبت جنوبها أي سقطت وشرعا اقتضاء الفعل غير كف بحيث ينتهض تركه في جميع
أوقاته سببا للعقاب والواجب واللازم والقرض بمعنى واحد والواجب الشرعي هو المثاب
على فعله والمعاقب على تركه والواجب العقلي هو ما لا يتصور في العقل عدمه والكلام الا أن
في الواجب الشرعي (قوله شرعا) أي انه لا تكليف بالاحكام الشرعية الا بعد الشرع أي
البينة كما هو منقول عن الاشاعرة وجمع من غيرهم وبه صرح امام الحرمين حيث قال انا
لا نتعب أصلا وفرعا الا بعد البينة وأهل الفترة لا يذبون وقيل انه لا حاجة الى التقييد به
وان ارتكبه امام الحرمين في الارشاد لان جميع الاحكام التكليفية عندنا لا تثبت الا به
ورد بان نه تصریح بمحصل النزاع في مقام البيان والرد على الخصوم (قوله خلافا للمعتزلة الخ)
وحجنتهم ان المعرفة لدفع الضرر المظنون وهو خوف العقاب في الآخرة وخوف ما يترتب في
الدنيا على اختلاف الفرق في معرفة الصانع من المحاربات وهلاك النفس وتلف الاموال
وكل ما يدفع الضرر المظنون بل والمشكوك واجب عقلا لان العقل السليم عندهم يترك
الحسن لذاته ومن جملة ان يعرف ان للعالم علما حكما وأنه حي عليم الى آخر الصفات ورد
مذهبهم بجمع ظن الخوف في الاغلب اذ لا يلزم من الشعور بالاختلاف وبما يترتب عليه من
الضرر ولا بالصانع وبما يترتب في الآخرة من الثواب والعقاب ولان الضرر المظنون
انما يصل الى البعض وعلى تقدير الوصول لا رجحان لجانب الصدق واعتراض على
مذهب أهل السنة بان وجوب المعرفة فرع امكان ايجابها وهو ممنوع لانه ان كان على
العارف كان تكليفا بتحصيل الحاصل وهو محال وان كان على غيره كان تكليفا للعاقل
وهو باطل وأجيب عنه بان امكان ايجابها ضروري والسند مدعوع بان العاقل من لم يبلغه
الخطاب أو بلغه ولم يفهمه لا من لم يكن عارفا بما كلف بمعرفة وتحقيقه ان المكلف بمعرفة
ان للعالم صانعا قديما متصفا بالعلم والقدرة مثلا يكون عارفا بمفهومات هذه الالفاظ مكلفا
بتحصيل هذا التصديق ونصوره المفهومات بحسب الطاقة البشرية والمراد بالمفهومات

أي اعرف هذه
الاقسام الثلاثة حق
معرفتها لان على
معرفتها مدار الايمان
بالله تعالى ورسوله
عليهم الصلاة والسلام
(منحت) أي أعطيت
أي أعطاك الله تعالى
(لغة) أي حلاوة
(الافهام) بفتح الهمزة
جمع فهم وهو الاداك
أي العلم والمعرفة فان
من أعطى لغة العلوم
والمعارف فقد أعطى
خير الدنيا والآخرة
(وواجب شرعا) أي
وجوب شرع حذف
المضاف وأقيم المضاف
اليه مقامه فان نصب
انتصابه فهو منصوب
على أنه مفعول مطلق
أي وجوبا مستفادا
من الشرع أي الشارع
يعني أنه يجب وجوبا
شرعيا خلافا للمعتزلة
القائلين ان معرفة الله
تعالى واجبة بالعقل

جزئيات هذه الكليات (قوله المكلف) من التكليف وهو بيان اشراط وجوب المعرفة
 الآتية (قوله من الثقلين) أخرج الملائكة لان معرفتهم باحكام الألوهية ضرورة في
 حقهم فلا يكتفون بها ولوقلنا بخطابهم باحكام شريعتنا لانه لا تكليف الا بفعل اختياري
 وبعد تعليم آدم الاسماء للملائكة لم يبق منهم من يحيل صفاته عز وجل كما يقع لهوام الجن
 والانس بل كلهم علماء بالله تعالى ولذلك قال تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة ثم قال
 في حق الناس وأولوا العلم فلم يطلق الا مراكبا أطلقته في الملائكة وسموا ثقلين لانهم تقلوا
 بالتكليف وقيل لانهم تقلوا الارض وعليه فالجن على وجهها الا انهم نزلهم وتعين ثنية تقل
 وهو على الاول اسم مفعول وعلى الثاني اسم فاعل (قوله الانس) دخل فيه ماجوج وماجوج
 بالهمز وعدمه فيهما وهما أولاد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام وهما من ذرية آدم عليه
 الصلاة والسلام بلا خلاف لكن اختلفوا قيل هما من ولد يافث بن نوح كما مر وقيل هما جيل
 من الترك وقيل يلجرج من الترك وماجوج من الديلم وقيل من آدم لكن من غير حواء لان
 آدم نام فاحتلم فامتزجت نطفته بالتراب فلما اتبته ندم على ذلك الماء الذي خرج منه فخلق
 الله من ذلك الماء ماجوج وماجوج اه قال شيخ الاسلام الانصاري وهم كفار لان النبي
 عليه الصلاة والسلام مر عليهم ودعاهم للايمان فلم يحسبوا وخرج بعضهم أن الصحيح انه لم
 يرسل لهم وانهم من ذرية آدم وروى الطبراني أن النبي عليه الصلاة والسلام قال ماجوج لها
 أربعمائة أمير ولا يموت أحدهم حتى ينظر ألف فارس من ولده وانظر على الصحيح من
 انه لم يرسل لهم في أنهم من أهل النار وقد قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولم يثبت
 في طول عمرهم حديث انظر الشيرخني (قوله والجن) اعلم أن نبينا عليه الصلاة والسلام
 بعث لهم على ما حكى عليه الاجماع السبكي خلافا لمن وهم فيه ولم يرسل اليهم أحد من باقي
 الرسل كما انه لم يكن منهم رسل ولا يرد عليه قوله تعالى قالوا اما سمعنا كتابا أنزل من بعد
 موسى لا احتمال أن يكونوا آمنوا به تطوعا منهم (قوله الزام ما فيه كلفة) أعم من أن يكون
 لازما أو غيره فان كان طلب فعل لازم فهو الواجب وان كان غير لازم فهو المندوب وان
 كان طلب ترك لازم فهو الحرام والا فهو المكروه وكذا ما بعده والصبي وان كان مطلوبا
 بالطلب لا يقال فيه مكلف عليهما (قوله ولا تكليف بالمباح) أي من حيث ذاته وأما من
 حيث اعتقاده فهو واجب (قوله البالغ) أي خلافا للحنفية حيث قالوا بتكليف الصبي
 العاقل بالايمان وكذا بتكليف البالغ الذي لم تبلغه الدعوة ونشأ باهق بجبل لوجود العقل
 فان اعتقد الايمان أو الكفر فامر ظاهر وان لم يعتقد واحدا منهما كان من أهل النار
 وبوجوب الايمان عليه بمجرد العقل وأما الدروع كالصلاة ونحوها فمذكورة فيها حتى تقوم
 عليه الحجة وهذا مروي عن أبي حنيفة ومشافح أهل السنة من مذهبه وشمل قوله والمكلف
 البالغ النخ العوام والعبيد والنساء والخدم فهم مكلفون بمعرفة العقائد عن الأدلة متى كان فيهم
 أهلية فهمها والا كفاهم التقليد قال ابن التلمساني في حاشية الشفاء وضابط العوام قوم اذا
 اجتمعوا أغلبوا واذا تفرقوا لم تعرف أعيانهم وغل عن اليهقي أن الاحكام الشرعية التكليفية

(على المكلف *) من
 الثقلين الانس والجن
 والتكليف الزام ما فيه
 كلفة وقيل طلب
 ما فيه كلفة فلا
 تكليف بالمندوب
 والمكروه على الاول
 الصحيح بخلافه على
 الثاني ولا تكليف بالمباح
 اتفاقا والمكلف البالغ
 العاقل

الذي بلغته الدعوة
(معرفة الله العلي) بالقرلة
والمعرفة والعلم بمعنى
واحد على الصحيح وه
الادراك الجازم المطابق
للواقع لموجب فعمل
الضروري والنظري
وخرج بقيد الجازم
الظن والمطابق
الاعتقاد القاسد
كاعتقاد الفيلسفي قدم
العالم وقوله لموجب
بكمرا الجيم أي مقتض
من دليل أو حسن أو
وجد أن الاعتقاد
الصحيح كاعتقاد سنية
صلاة العيدين والذي
يكفي في المعرفة الدليل
الجملي اتفاقا وهو المعجوز
عن تفصيله أو حل
الشبه عنه كان يعرف
وجوده تعالى بكونه
خالقا للعالم وأما التفصيل
وهو المقدور فيه

كانت في صدر الاسلام غير مفيدة بالبلوغ ولا متوقعة عليه بل كانت متعلقة بالموجود القادر
بالغا كان أو غيره واتفاقيدت به بعد الهجرة بل قال البكي وجماعة من شراح مسلم إنما
تعلقت بالبلوغ بعد أحد (قوله الذي بلغته الدعوة) أي على الاصح ومقابله قول الحنفية
وقد علمته فمن لم يبلغه الدعوة لا يجب عليه ما ذكر ولا يمتدب ويدخل الجنة لقوله تعالى
وما كنا معذبين أي ولا مبينين حتى نبعث رسولا قال الحافظ في الاصابة ورد من عدة
طرق في حق الشيخ الهرم ومن مات في الفترة ومن ولد ابيه أعمى أصم ومن ولد مجنوننا ومن
طأ عليه الجنون قبل أن يبلغ ونحو ذلك أن كلامهم يدلي بحجة ويقول لو عقلت أو ذكرت
لأمنت فترفع لهم نار ويقال ادخلوها فن دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن امتنع أدخلها
كرها اه وقوله ترفع لهم نار الصحيح خلافه وأنهم ناجون وأيضا هو مبني على أنهم مكلفون
في الآخرة والحق أن الآخرة لا تكليف فيها وأما أهل الاعراف فهم قوم تساوت حسناتهم
وسبائهم فيمكنون بين الجنة والنار مدة يعلمها الله تعالى ثم يؤمر بالسجود تحت العرش
فيسجدون سجدة تحته فيدخلون بها الجنة تقرير (قوله العلي) أي المنزه عن النقائص
المتصف بالكمالات (قوله ودوا الادراك) هذا أحسن ما قيل في تعريف العلم وتقدم لك
تعريف الصد وغيره (قوله الظن) أي وإن كان يسمى تصديقا عند الماطقة فلا يقال له علم
(قوله من دليل الخ) أو من خبر متواتر وكذا سماعك من الصادق المصدوق يقال له علم
(قوله الاعتقاد الصحيح) فاعل بفعل محذوف تقديره وخرج بقوله لموجب الخ الاعتقاد
الخ وهذه المخرجات لا يقال لها علم (قوله كاعتقاد سنية صلاة العيدين) أي لأنه ليس مطابقا
لأن بعض المذاهب يرى وجوبها وأما طلبها فهو علم (قوله والذي يكفي الخ) أي وبه
يخرج المكلف من عهدة التقليد المختلف في صحة إيمان صاحبه (قوله الجملي) بضم الجيم وفتح
الميم وسكونها (قوله المعجوز عن تفصيله) المراد بالتفصيل التركيب ولو عبر به لكان أوضح
أي المعجوز عن تركيبه من مقدمات أو من مقدم وتال فإن كان يعجز عن التركيب أو عن
التفصيل فهو دليل جملي ويقال فيه أيضا التفصيلي كان تقول العالم متغير وكل متغير حادث
ينتج العالم حادث ثم تقول العالم حادث وكل حادث لا بد له من محدث ينتج العالم له محدث
وهكذا إن كنت تدري القياس الاستثنائي (قوله أو حل) أي بأن يقدر على تركيبه ويعجز
عن حل شبهه أو يعجز عنهما معا والشبه جمع شبهة وهي التي تظهر أنها دليل عند مدعيها
وليست بدليل في الواقع (خاتمة) نقل بعض العارفين أن سبب مشروعية جميع التكاليف
هو الأكلة التي أكلها أبونا آدم عليه السلام من الشجرة وكانت جميع التكاليف في مقابلتها
كفارة لها وتطهير لها وإن ثمرة جميع التكاليف التي جاءت بها الرسل عليهم الصلاة
والسلام يرجع نعمها اليها وإلى الرسل لا إلى الله عز وجل لأنه سبحانه وتعالى غني عن
العالمين وذلك لأنها كفارة لما ترتكبه من المخالفات فما من فعل منهى عنه إلا ويقا به أمر
مأمور به يكون كفارة له اه ثم إن أهل الورع والتقوى جعلوا المقصود من التكليف
تخليع الباطن عن الرذائل وتحليته بمكارم الاخلاق نظرا إلى قوله صلى الله عليه وسلم بعثت

لا تتم مكارم الاخلاق فجعلوا جانب الايمان أصلا في نظرم وجعلوا الاسلام وسيلة الى
تكميل الايمان فالمقصود من التكليف عندهم دخول نور العبادات في القلب حتي يتحلى
بمكارم الاخلاق ويفوز بصحيح النيات كما ذكر صلى الله عليه وسلم بقوله انما الاعمال
بالنيات وهؤلاء جعلوا المباني الخمسة وسائر أبواب الفقه مقدمة للواجب والواجب عندهم
أصالة عمل القلب وتعمير البواطن واليه الاشارة بقوله تعالى قد أفلح من زكاه وأما المعارفون
من المحققين فقالوا ان المقصود من العلوم الظاهرة تعمير الباطن وغاية تعمير الباطن التحقق
بالعلوم الربانية والمعارف السبحانية ونخلة القلب لعلوم المشاهدة لان الله سبحانه وتعالى
لم يخلق الجن والانس الا لمعرفة نفسه والمعرفة هي علم المشاهدة والمكاشفة فيكون الواجب
على المكلف حقيقة هو العلم وما عداه واجب ولكنه وسيلة اليه وقوله تعالى فمن يرد الله ان
يهديه يشرح صدره للاسلام وقوله أقرن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه اشارة
الى ذلك وهو المراد بحلاوة الايمان في قوله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد حلاوة
الايمان أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما وأن يحب المرء لا يحبه الا الله وأن يكره أن
يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار وهو المراد بنور القلب عمر الله قلبي وإياك بنور
الايمان (قوله على ما ذكر) أي من تركيب الدليل ودفع الشبهة عنه (قوله وأما التقليد الخ)
أي وهو خارج عن تعريف العلم لانه عرفه بانه الاعتقاد الجازم من غير حجة والجملة مستأنفة
واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره أما المعرفة فقد عرفنا أنها واجبة وما الحكم في ايمان
المقلد الذي لم يعرف فاجاب بقوله وأما التقليد الخ (قوله وهو الاخذ بقول الغير) أي بان
اخره وأخذ بقوله حيث بقي بلا نظر واستدلال ولم يخاطب المسلمين ولم يكن من أهل قرام
وصحار بهم ولم يتفكر في خلق السموات والارض ولا في نفسه الى أن أخبره ذلك الغير وهو في
شاق جبل مثالا يلزمه اعتقاده وصدقه بمجرد إخباره من غير تفكير وتدبر والمراد بالقول
ما يم الفعل والتقرير أيضا وهذا أحد اطلاقات القول وأما الاخذ بظاهرة أي ظاهر هذا
الاخذ واخراج الاخذ بالفعل والتقرير من التعريف فغير مرضي نعم يرد عليه أخذ العامى
بقول المفتي فانه أخذ بقول الغير لكنه بدليل جملي ونظمه هذا أفتاني به المفتي وكل ما أفتاني به
المفتي فهو حكم الله تعالى في حقى ينتج هذا حكم الله في حقى والصغرى ضرورة والكبرى
اجماعية فلا يسمى تقليدا مع أنه تقليد والاعتذار بانه لا مشاحة في التسمية لم قال بعضهم إن
هذا تعريف للتقليد اللغوي وأما التقليد في الاصطلاح فقد حده ابن عرفة في شامله بانه اعتقاد
جازم بقول غير معصوم فلا يخرج عمل العامى السابق بقول المفتي لانه عمل بقول غير معصوم
وأورد عليه أيضا أنه فاسد العكس لانه لا يدخل فيه الاعتقاد الجازم بقول المعصوم ان الله
تعالى موجود مثلا أو أنه رسول مثلا مما لا يثبت من مسائل الاعتقاد بالدليل السمي وأجيب
بان المراد بقول غير معصوم من حيث إنه غير معصوم ولا شك أن قبول قوله من هذه الحيثية
تقليد وفيه بشاعة لا تخفى والاولى انه تعريف بالاخص وقد جوزد الاقدمون وقيل
التقليد قبول قول الغير وهو لا يعلم من أين أخذه بان يصدقه تحسينا للظن من غير تفكر في خلق

على ما ذكر فلا يجب
عينا بل وجوبا كفايا
لصون الدين بدفع
الخصوم وأما التقليد
وهو الاخذ بقول الغير
من غير حجة أي
الاعتقاد الجازم المتمسك
فيه بمجرد قول الغير

السموات والارض فلا خذ بقوله عليه الصلاة والسلام تقليد على الاول وبه صرح امام
الحرمين في الورقات وصرح في البرهان بما عرف به شارحنا وهو التحقيق فقال وذهب
بعضهم الى أن التقليد قبول قول القائل بلا حجة ومن سلك هذه الطريقة منع أن يكون قبول
قول النبي صلى الله عليه وسلم تقليدا فانه حجة في نفسه وأما على الثاني فعلى القول بجواز
اجتهاده عليه الصلاة والسلام في الاحكام يجوز أن يسمى قبول قوله تقليدا وعلى منع ذلك
في حقه عليه الصلاة والسلام وانه انما يقوله عن وحى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى
يوحى فلا يسمى قبول قوله عليه الصلاة والسلام تقليدا والصحيح جواز اجتهاده صلى الله
عليه وسلم ووقوعه ولا يكون الا صوابا والا آية محمولة على القرآن أى وما يصدر نطقه بالقرآن
عن الهوى ما القرآن الا وحى يوحى واذا علمت التحقيق من أن التقليد هو الاخذ بقول غير
معموم من غير حجة كما هو مراد الشارح بالغير فلا خذ بقوله عليه الصلاة والسلام مطلقا
ليس بتقليد (قوله فقد اختلف الخ) أى اختلف العلماء في صحة ايمان المقلد وعدمها مع
اجتماعهم على وجوب المعرفة عليه بالدليل متى كان فيه أهلية لفهمه واتفق الاشعية على انتفاء
كفر المقلد وأما عزو عدم صحة ايمان المقلد للاشعرى فقال القشيري انه مكذوب عليه لانه
يلزم عليه تكفير العوام وهم أغلب الامة وان أجيب عنه بان يكتفى بالدليل الجلى وان لم يمكن
التعبير عنه وهو موجود عند العوام وقد حكى الا تمدى اتفاق الاصحاب على انتفاء كفر المقلد
فليس للجهمور الا العصيان بترك النظر وعدمه مع اتفاقهم على صحة ايمانه ولم يعرف القول
بعدم صحة ايمان المقلد الا لابي هاشم بن أبى على الجبائي المعتزلى وأما الماتريدي وهم أيضا على
هدى ونور فقال رئيسهم أبو منصور الماتريدي أجمع أصحابنا على ان العوام مؤمنون عارفون
بربهم وانهم حشوا الجنة كما جاءت به الاخبار والحاصل أن الخلاف في المقلد على خمسة
أقوال عدم صحة ايمانه وصحة ايمانه وعصيان بترك النظر ان كان فيه قابلية للنظر وصحة وعصيان بترك
النظر مطلقا صحته من غير عصيان مطلقا صحته ان قلده معصوما دون غيره وأصح
الاقوال أن ايمانه صحيح لكنه عاص بترك النظر ان كان فيه أهلية له قال بعضهم وعلى وجوب
النظر فمل يكتفى بالدليل الاجمالى أولا بدم من التفصيلي قولان والمشهور الاول اه ملخصا
من شراح الجوهرة وفي المقام كلام يطلب من هناك (قوله فقيل انه يكفى الخ) أى عند أهل
السنة والمعتزلة في اجراء الاحكام الدنيوية عليه اتفاقا فينا كح ويؤمن الناس وتوكل ذبيحته
وبرئته المسلمون ويرثهم ويسهم له من النعمة ويدفن في مقابر المسلمين وفي الاحكام
الآخروية عند المحققين من أهل السنة فلا يخلد في النار ان دخلها ولا يعاقب فيها عقاب
الكفار وما آله الى النجاة والجنة خلافا لكثير من المعتزلة كابي هاشم في أنه يعاقب في
الآخرة عقاب الكفر تملك أهل السنة يمثل قوله تعالى ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلم لست
مؤمننا وقوله عليه الصلاة والسلام من صلى صلاتنا ودخل مسجدنا واستقبل قبلتنا فهو مسلم
ودفعه المعتزلة بانه محمول على الاسلام في حق الاحكام الدنيوية فقط وأجيب بانه لا دليل
على التخصيص واحتج المعتزلة على عقابه في الآخرة عقاب الكفر بانه جاهل بالله ورسوله

فقد اختلف فيه فقيل
انه يكفى في عقائد
الايمان وهو الصحيح
قايمان المقلد صحيح

ودينيه والجهل بذلك كفر ودفعه المحققون بأنه وإن كان جاهلا بذلك لكنه مصدق به
 فيجوز أن ينقص عقابا لذلك على أن جهله برهائما هو من بعض الوجوه وهو غير كفر وليس
 من أهل القبلة أحد يجهله تعالى لا عترافهم على اختلاف مذاهبهم وطرقهم بأنه تعالى واحد
 قديم أزلي أبدى عالم قادر موجد لهذا العالم على ما يشهد به كثير من كلامهم وتنزيهاتهم (قوله
 وعليه) أي على الصحيح (قوله وهو الصحيح) أي ومذهب الجمهور (قوله أولا) بسكون
 الواو معادل صل فهو مقابل الصحيح فقد ذهب غير الجمهور إلى أن النظر ليس بشرط في صحة
 الإيمان بل وليس بواجب أصلا وإنما هو من شروط الكمال فقط وقد اختار هذا القول
 الشيخ العارف بالله تعالى الولي ابن أبي حمزة والفقيه والشيخ ابن رشد والنزالي والحق الذي
 يدل عليه الكتاب والسنة وجوب النظر الصحيح مع التردد في كونه شرطا في صحة الإيمان
 أولا فقد ورد في القرآن في نحو ثلاثمائة موضع والسنة أن تعلم أن لا إله إلا الله وقد عزم ابن
 العربي القول بأنه تعالى يعلم بالتقليد إلى المبتدعة ونصه متقول في المصنف على النسبية
 (قوله وقيل لا يكفي الخ) مقابل الأول وعليه فيكون النظر شرط صحة حقيقة الإيمان
 فمن لم ينظر لم يحصل عنده إيمان لأن التقليد متى أخيره وأخذ بخلاف ما كان يعتقد نزل
 وتخلخل اعتقاده وصاحب القول الأول مستدل بأن الأعرابي كان يأتي للنبي وينطق
 بالشهادتين ولم يعرف دليلا ولا غيره وكان يكفي ذلك وصاحب الثاني يقول أنه كان لا يأتي له
 إلا بعد معرفة الدليل لأنهم كانوا لا يأتون له إلا بعد الحاربة وغيرها وبعد أن يعرفوا الحق أم
 قرره المؤلف (قوله القطعية) أي المتواترة فالقرآن والسنة المتواترة من باب العلم وكما كان
 كذلك يكفي الأخذ به ورد بان القرآن فيه المتشابهة فربما اعتقده فيكون غير مسلم في عقيدته
 والسنة فيها المتناول هذا هو وجه النظر (قوله وليس بشئ) أي لأنه يلزم عليه تكذيب
 القرآن والسنة لما علمت أنهما من اقتضائهما وجوب النظر ويلزم عليه أيضا أن علماء هذه
 الأمة والأئمة كلهم عاصون لأنهم نظروا وحرروا الأدلة وما ذكره من التعليل لا يسلم لأن
 الكلام في النظر الموصل للمعرفة لا في النظر مع الفلاسفة وإن أراد النظر الإجمالي وهو لا تماظ
 والتفكر في خلق السموات والأرض والشمس والقمر والرزق والأحياء والأمانة وغير ذلك
 فهذا ليس بمحرم في تنبيهاتكم الأول قسم إمام الحرمين المكلفين في شأمله إلى أربعة أقسام فمن
 عاش بعد البلوغ زمانا طويلا يسهه النظر ونظره يختلف في صحة إيمانه ومن لم ينظر لم يختلف
 في عدم صحة إيمانه ومن عاش بعده زمانا لا يسهه النظر وشغل ذلك الزمان السير بما يقدر
 عليه فيه من بعض النظر لم يختلف في صحة إيمانه وإن أعرض عن استعمال نظره فيما يسهه ذلك
 الزمان السير فحق صحة إيمانه قولان والأصح عدم الصحة هذا كلامه قال أستاذنا المصنف
 ولعل هذا التفسير إنما هو في حق من لا يجزم معه بعقائد الإيمان أصلا ولو بالتقليد الثاني المراد
 بالمثل المختلف في صحة إيمانه من نشأ على شاطئ جبل أو في مغارة مثلا ولم يتفكر في ملكوت
 السموات والأرض فأخبره إنسان بما يجب عليه اعتقاده فصدق به فما أخبره به من غير تفكر ولا
 تدبر فما ذكر فهذا هو المثل المختلف في صحة إيمانه بالنظر لا أحكام الآخرة أما بالنظر لا أحكام

وعليه فهل يجب النظر
 فيكون مع صحة إيمانه
 عاصيا بترك النظر
 الموضى للمعرفة وهو
 الصحيح كما يفهم من
 قولنا معرفة الله أولا
 بل هو شرط كمال
 وقيل لا يكفي فالمثل
 كافر وقيل يكفي أن
 قلد القرآن والسنة
 القطعية وفيه نظر
 وذهب بعضهم إلى
 تحريم النظر لأنه مظنة
 الوقوع في الشبه والضلال
 وليس بشئ

الدنيا قالنطق بالشهادتين كاف أما الذين نشؤا في ديار الاسلام من الامصار والقرى
والصحارى وتواتر عندهم حل النبي صلى الله عليه وسلم ومعجزاته والذين يتفكرون في خلق
السموات والارض واختلاف الليل والنهار فكل هؤلاء من أهل النظر والاستدلال
فإيمانهم متفق عليه وليسوا من محل الخلاف الثالث لا يلزم من أخذ الطلبة لهذا العلم عن
الشايع بالتعلم منهم أن يكونوا مقلدين لهم حتى يكونوا ممن جرى الخلاف في صحة إيمانهم
كما لا يلزم من الأخذ بمذهب الاشعري أو الماتريدي التقليد المذموم في العقائد لان كلام من
الطالب والآخذ باحد المذهبين مأذون للحكم وسلمه الا بعد اطلاعه على ما أخذه من دليله
ووقوفه على اليقين فيه فهو بمنزلة من سال منجما عن منزلة الطلال فأرشده اليها ثم آمن النظر
حتى رآه وتحققه وصار يخبر برؤيته عن يقين وعيان وهذا ايضا قول السعدان التعليم ليس
الا امانة للعقل بالارشاد الى المقدمات ورفع الشكوك والشبهات والسيد المتعلم ليس غافلا بالمره
بل هو ناظر متأمل (قوله واعلم أن المعرفة هي أول واجب) هو قول أبي الحسن الاشعري وقيل
أن أول واجب النظر في معرفة الله سبحانه وتعالى لانه المقدمة الموصلة اليها وقيل الاقرار
بالله ورسوله وهذا أي القول بالاقرار بمذهب آخر للمحدثين وقيل أول جزء من النظر لتوقف
النظر على أول أجزائه وقيل المقصد الى النظر لتوقف النظر على قصده أي تفرغ القلب
عن الشواغل وقيل التقليد وقيل النطق بالشهادتين وقيل الشك ورد هذا بان الشك في الألوهية
كفر تطلب ازالته فكيف يكون مطلوب باورد ما قبله بان العبرة بحزم القلب لا بمجرد النطق
بالشهادتين لان النطق قد يوجد اتفاقا أو مع الشك ورد ما قبله بان التقليد ليس معرفة ولا علما
ورد ما قبله بان تفرغ القلب عن الشواغل لا يختص بهذا بل عام في أي مطلوب ورد ما قبله بان
لا يلزم من وجوب النظر وجوب جزئه لان النظر يفيد المعرفة بخلاف جزئه فلا يصح أن
لسند الوجوب الى الجزء كما لا يصح أن يسند الوجوب لصوم بعض اليوم أو لصلاة ركعة من
صلاة تامة ورد ما قبله بان النظر ليس مقصدا بل وسيلة بل أول الوسائل توجيه القلب الى
المعرفة وتخليته من الشواغل وهذه الاقوال التي ذكرتها لك ما عدا القول بالتقليد والنطق
بالشهادتين قال السنوسي كبراه انها أقرب ما قيل في أول واجب وليست الاقوال محصورة
فيما ذكر بل انها ما بمضممهم الى اثني عشر قولاً وجمع بعضهم بان النظر أول واجب وجوب
الوسائل والمعرفة أول واجب وجوب المقاصد فالخلاف لفظي وقيل انما يتأتى هذا على أن
الإيمان نفس المعرفة وأما على أنه حديث النفس التابع للمعرفة فلا يصح هذا الجمع لان
المعرفة على هذا القول وسيلة لحديث النفس أيضا كما أن النظر وسيلة فالخلاف اذا حقيقى
وعرف ابن عرفة النظر فقال هو استحضار ما يفيد ادراكه ادراكه غيره من نوعه وجمع
بعضهم بجمع غير هذا فقال ان بنيينا على ان المعرفة مقدورة للمكلف فهي أول واجب وان بنيينا
على انها غير مقدورة له لان العلم الحاصل عقب النظر غير مقدور للمكلف بل واجب الحصول
فالنظر أول واجب وان أريد أول الواجبات على الاطلاق فهو المقصد وعلى هذا فالخلاف
لفظي والمعرفة فيها ثواب ان بنيينا على انها مقدورة للمكلف ولا ثواب فيها ان بنيينا على انها

واعلم أن المعرفة هي
أول واجب على المكلف

اذ جميع الواجبات متوقعة عليها وقوله (فاعرف) أى اعرف أنها (٦١) واجبة بالشرع لا بالعقل خلافا للمعتزلة

* ولما كانت معرفة الله

تعالى عبارة عن معرفة

ما يجب في حقه تعالى

وما يستحيل وما يجوز

لا معرفة حقيقة الذات

العلية لعدم إمكان ذلك

ولعدم تكليفنا بذلك

فسر المعرفة بما هو المراد

فقال (أى يعرف) هو

وان كانت مرفوعة

لتجرده من فاصب

وجازم إلا أن المعنى

على تقدير أن المصدرية

نحو تسمع بالمعنى

خير من أن تراه أى

معرفة الله تعالى هى

معرفة (الواجب)

أى التائب الذى لا يقبل

الانتفاء فى حقه تعالى

(والحال) كذلك

أى المستحيل والآلف

للاطلاق (مع) معرفة

(جائز فى حقه) أى فى

الامر الحق الذى

ينسب اليه (تعالى)

فافهم وقد حذفه من

الاولين لدلالة الثالث

عليه كما أشرنا له (و)

واجب شرعا على

المكلف (مثل ذا) أى

معرفة مثل هذا المذكور

من الواجب والمستحيل

غير مقدورة له وعليه فهو واجب لا نواب فيه قال بعضهم والحق ترتيب الثواب عليها باعتبار أسبابها فانها اختيارية كما جزم بالسعد اه وقد بحث فيه بان ما يترتب على أسباب الشئ غير المترتب على الشئ والنزاع ليس فى أسبابها بل فيها نفسها والحاصل بعد النظر عادى وقيل على ضرورى (قوله جميع الواجبات) أى وغيرها ولو قال جميع الاحكام الشرعية لكان أوضح وقد يقال إن بعض المتدورات يصير واجبا بالشروع فيه والاحسن أن يقال انهم من باب الاهتمام بالواجبات والغير تبع لها (قوله متوقعة) أى مبنية بل وسائر الشرعيات كما علمت وعننا تنشا جميع معارف الهيات (قوله فاعرف الخ) ناظر لقوله وواجب شرعا أى اعرف أن هذا الواجب متوجه من جهة الشرع لا من جهة العقل (قوله لعدم إمكان ذلك) أى معرفة حقيقة الذات فانها لا تمكن ولا يعرف الله إلا الله وعليه قول العارف بالله تعالى شيخ مشايخ مشايخى سيدى مصطفى البكرى

نهيهم بها من غير شرب مدامة * حقيقة معناها حقيقة عتقاء

ومعنى قولهم العارف بالله القائم بحقوق الله تعالى وحقوق العباد المستحضر لقام الالهية الخائفة الخاضعة زيادة على امثال الاوامر واجتناب النواهي وهو معنى قول الوالد فى دعائه المشهور ووقفنى لحسن المعاملة (قوله ولعدم تكليفنا) عطف على قوله لعدم إمكان الخ عطف معلول على علة (قوله أى يعرف الخ) أى حرف تفسير وما بعدها بيان وأورد عليه أن الفعل لا يفسر الاسم فاجاب بان الفعل فى تاويل الاسم بقوله الا ان المعنى الخ فهو على حد قوله خذ اللص قبل ياخذك فهو على تاويل أن المصدرية (قوله تسمع) أى تتماذك (قوله الواجب) اسم فاعل وسياق انه أعم من أن يكون ذاتا أو صفة أو نسبة أى أمر ثبت له الوجوب (قوله كذلك) أى يعرفه ولا تفهم انه ثابت اذا الحال لا يقبل الثبوت (قوله أى المستحيل) تفسير للمحال وانما فسر به لانه أشهر (قوله أى فى الامر الحق الخ) يشير به الى أن معنى الواجب فى حقه تعالى الامر الثابت المنسوب اليه تعالى فالواجب منسوب له على جهة الثبوت والمستحيل على جهة النفي والجائز على جهة الامكان وهى عبارة مشككة ولذا أمر بالفهم فذا قيل هذا الامر واجب لله فمعناه أن هذا الامر واجب من جملة الامور الواجبة لله وعلى هذا التفسير أى تفسير الشارح ففى قوله فى حقه بمعنى من ويريد بحق الله الامر الكلى وكذا يقال فى المستحيل أى هذا المستحيل من جملة الامور التى تنسب لله من حيث نفيها وكذا الجائز أى هذا الجائز من جملة الجائزات التى تنسب اليه تعالى اثباتا ونفيا وهناك جواب ثان وهو ان حق بمعنى الحقيقة وفى معنى اللام والمعنى يجب لحقيقة الله أى لذاته وقيل ان حق زائدة وفى معنى اللام أى يجب لذات الله فالاحقية حينئذ ثلاثة أصعبها أولها وقوله جائز اسم فاعل وهو ما يقبل الثبوت والانتفاء ولو قدم هذا البيت على قوله وواجب شرعا الخ لكان أنسب (قوله وقد حذفه) أى حذف قوله فى حقه تعالى (قوله أى فى مطلق ما ذكر الخ) لان الواجب فى حقهم غير الواجب لله وكذلك المستحيل والجائز اذا الواجب فى

والجائز أى فى مطلق ما ذكر بقطع النظر عن الحقائق والادلة (فى حق

حقهم الامانة والصدق والقطانة والمستحيل عليهم الكذب والخيانة والجائز في حقهم الاكل
والشرب والجماع والنوم (قوله رسل) جمع رسول وتقدم تعريفه عند تعريف النبي والتحية
معناها السلام وتقدم دعاء وسكت عن ذكر الانبياء اما نظرا الى القول بالترادف أو ان
جميع الاحكام خاصة بالرسول (قوله ومنه) أى من تعريف الواجب (قوله من ذات) أى
كذات الله وقوله أو صفة أى من صفاته الا تى يانها وقوله أو نسبة أى كثبوت القدرة
لله تعالى (قوله لم يقبل) بكسر اللام وقوله الانتفاء بقطع الهمزة الاولى (قوله لذاته) أى
يقطع النظر عن علم الله وقدرته وهذا التعريف يشمل صفات السلوب وهى التقدم والبقاء
والمخالفة للخ ويشمل أيضا الصفات المعنوية وهى كونه قادرا للخ وشامل أيضا للصفة
النفسية (قوله وهذا التعريف للخ) وجهه الا خصرية ظاهر ووصفه بانه أوضح وأحسن
لانه جامع مانع لان قوله ما لم يقبل الانتفاء شامل لجميع الصفات المعاني والمعنوية والحال
والسلبية ولم يدخل فيه المستحيل فظهر وجه ما قاله الشارح (قوله وأحسن من قولنا ما لا يتصور
الخ) أى لان قولنا ما لا يتصور الخ فاسد العكس والطرد اما كونه فاسد العكس فلا نه انما
يدل على الواجب الوجودى ولا يدل على الواجب العدمى كالصفات السلبية كالتقدم أى
سلب العدم السابق والبقاء أى سلب العدم اللاحق وكما شريك فانه واجب العدم وحيث
لم يدل على الواجب العدمى عرفت ما فيه من القصور وفساد العكس وكان عليه أن يقول
الواجب عبارة عن كل معقول ثبت وتحقق واستحال مقابله تقياً أو ايجابا ليشمل القسمين
أعنى الواجب الوجودى والعدمى وأما كونه فاسد الطرد فلا نه يدخل فيه الاحوال الحادثة
أى الصفات المعنوية كالعالمية والقادرية أو تقول كونه عائدا أو قادرا لان ثبوت المعنوية
لازم لثبوت المعاني فاذا اتصف الحادث بالعلم والقدرة على شئ من الاشياء ثبتت له العالمية
والقادرية فالعالمية والقادرية لازم لثبوتها لثبوت العلم والقدرة فهما بعد ثبوت العلم
والقدرة لا يتصور فى العقل عدمهما للزوم ثبوت المعنوية لثبوت المعاني والاحوال تنصف
بالثبوت ولا تنصف بالوجود ولا بالعدم لانه واسطة بين الوجود والعدم فالاحوال الحادثة
داخلية فى تعريف الواجب مع انها من قسم الجائز والجواب عن الاول ان ما من قول
ما لا يتصور واقعة على حكم لا على موجود والحكم يشمل التفضية التى موضوعها عدمى
كقولنا الشريك واجب العدم والتقدم واجب المولانا جل وعز ولا شك ان هذه الاحكام
لا يتصور فى العقل عدمها وكذا قولك مثلامولا لا يجوز عليه العدم والشريك لا يجوز عليه
الوجود فما ذكر ونحوه أحكام لا يتصور فى العقل عدمها وعدم كل شئ بحسبه فعدم الوجود
النفى وعدم النفي الوجود والجواب عن الثانى ان قوله ما لا يتصور فى العقل عدمه معناه
ما لا يتصور فى العقل تقياً ولا عدمه بوجه من الوجوه ولا فى وقت من الاوقات والاحوال
الحادثة يتصور فى العقل فيها بان تنعدم بانعدام أصلها أى المعاني لان المخلوق الحادث يجوز
أن يتصف بصفات المعاني ويجوز أن لا يتصف بشئ منها بان يخلق مسلوبا واذا خلق
مسلوب المعاني فلا معنوية لان المعاني أصل المعنوية وفى المقام كلام يطلب من المطولات

رسل الله * يكون
السين للوزن (عليهم)
بكسر الميم (تحية الاله)
تعالى * ثم شرع فى
تعريف الواجب
والمستحيل والجائز
التي تجب معرفتها فى
حق من ذكر ومنه
يعرف تعريف
الوجوب والاستحالة
والجواز وقد قدمه أيضا
فقال (قال الواجب) أى
الثابت (العقل) من ذات
أو صفة أو نسبة (ما) أى
الامر الثابت الذى
(لم يقبل * الانتفاء)
بالقصر للضرورة أى
لا يقبل الزوال (فى
ذاته) أى بالنظر لذاته
لا شئ آخر فخرج
ما تعلق علم الله بوجوده
(قائمه) بكسر اللام
أى تضرع واطلب
من الله معرفة ما ينفعك
وهذا التعريف أخصر
وأوضح وأحسن من
قولنا ما لا يتصور فى
العقل عدمه وان اشهر

(قوله وهو قسمان) أي الواجب وهو ثلاثة أقسام واجب مطلق ككذات الله وصفاته
الوجودية وواجب مقيد كالوجود والتحيز للجرم لأن الصفة النفسية عرفت بانها الحال
الواجبة للذات مادامت الذات غير معلة بعلة والصفة النفسية أعم من أن تكون قدبة أو حادثة
وكالجوهرية والعرضية وبقي الصفات المعنوية وهي واجبة للذات مادامت عليها (قوله
وهو) أي الضروري وقوله على نظر النظر في اللغة الإحصاء وفي الاصطلاح ترتيب أمور
معلومة ليتوصل بها إلى مجهول والمجهول هو النتيجة وهي مجهولة قبل ترتيب الأمور المعلوم
التي هي القياس هذا عند الماطقة وعرفه غير بماه الفكر الذي يطلب به علم أو ظن والمراد
بالفكر حركة النفس في المعاني فخرج حركتها في المحسوسات فأنها تخيل والمراد بالحركة
القصديّة ليخرج غير المقصود (قوله كالتحيز) اعترض التمثيل للواجب بالتحيز للجرم بأن
التحيز للجرم لا يجب وجوده لأنه مسبوق بالعدم لأنه إنما حدث بحدوث الجرم وسيطر عليه
العدم بفناء الجرم وانعدامه وأجيب بأن التمثيل بالتحيز الخ إنما هو للحكم الذي نسبته واجبة
لأن نسبة التحيز للجرم الوجوب لا وجوب الوجود وفرق بين الحكم الواجب الموصوف
نسبته بالوجوب وبين الشيء الواجب الوجود والثابت للتحيز الوجوب لا وجوب الوجود
المتصف بأنه لم يسبقه عدم ولا بطرأ عليه عدم فافهم فإن الاعتراض غلط ومنشؤه عدم التدبر فيما
ذكر وكمن عاتب قولاً صحيحاً * وآفته من الفهم السقيم

ونوقش بأنه لا معنى لثبوت الوجوب بالتحيز إلا أنه يجب وجوده للجرم وهذا هو وجوب
الوجود الذي نقاه عنه والخاص أن التحيز يجب وجوده للجرم بحدوث الجرم والتحقيق
في الجواب أن يقال إن الوجوب ذو فردين وجوب لذاته لا لأجل عارض عرض له وهذا
هو الوجوب المتصف به القديم الذي لم يسبقه عدم أصلاً ولا بطرأ عليه عدم أصلاً وهذا هو
الوجوب الحقيقي والفرد الكامل الذي ينصرف إليه الوجوب عند الإطلاق وهو الوجوب
المطلق ووجوب لعارض كوجوب التحيز للجرم فإنه واجب لعارض وهو حدوث الجرم
ووجوب ثبوت الأحوال لثبوت معانيها (قوله من الفراغ) الفراغ عرفوه بأنه عدم محض
متوهم بين كل جسمين وإنما قالوا متوهم إشارة إلى أنه ليس بفراغ حقيقة وإنما هو ملائمة
بالهواء أي ليس بوجود ولا ثابت في الخارج (قوله كالتقدم لله الخ) أي بمعنى امتناع أن يسبق
وجوده تعالى عدم وقال بعضهم القديم هو الذي لا أول لوجوده والأي لو لم يكن قديماً
لزم افتقاره تعالى إلى محدث ثم محدثه إلى محدث ومحدث محدثه إلى محدث وهكذا وذلك
يفضي إما إلى الدور أو التسلسل وكلاهما محال فلزومهما كذلك وحقيقة الدور توقف الشيء
على ما يتوقف عليه إما بمرتبة كتوقف الباء على الالف أو بمراتب كتوقف الجيم على الالف
والباء والتاء والتاء وحقيقة التسلسل ترتب أمور غير متناهية فكل دور تسلسل في المعنى
والمراد بالتقدم في حقه تعالى التقدم الثاني وأما التقدم الزماني فمحال في حقه تعالى (تنبيهه)
التقدم أربعة أنواع ذاتي كقدم واجب الوجود وزماني كقدم زمان المعجزة بالنسبة إلى اليوم
واضافي كقدم الأب على الابن وسلي كقدم وجوده تعالى بمعنى سلب سبق العدم لوجوده

وهو قسمان ضروري
وهو مالا يتوقف على
نظر واستدلال كالتحيز
للجرم أي أخذه قدر ذاته
من الفراغ * ونظري
وهو ما يتوقف على ما ذكر
كالقدم لله تعالى

واعلم أن القديم أخص من الأزل لأن القديم موجود لا ابتداء لوجوده والأزل أي وجوديا
 كان أو عدميا فكل قديم أزلي ولا عكس ويفترقان أيضا من جهة أن القديم يستحيل أن يلحقه
 تفسير أو زوال بخلاف الأزل الذي ليس بقديم كعدم الحوادث المنقطع بوجودها (قوله فكل
 منهما) أي من الواجب الضروري والنظري (قوله والمستحيل الخ) أي بالنظر لذاته وهو أعم
 من أن يكون ذاتا كالشريك أو صفة كالعجز أو نسبة كنسبة العجز أو الجهل لله تعالى (قوله
 فهو الخ) أشار بهذا التقدير إلى أنه خبر لابتداء حذف ومراده بالضد المخالف لا الضد المصطلح
 عليه (قوله لما علمت) علة لقوله ضد الأول (قوله والمستحيل) معطوف على قوله أن الواجب
 الخ (قوله وخرج ما تعلق علم الله تعالى بعدم وجوده) أي كبحر من زئبق مثلاً فان المولى
 علم أنه لا يوجد وهو ليس بمستحيل في ذاته وإن كان مستحيلاً بالنظر لتعلق علم الله بعدم
 وجوده تقرير شيخنا العقابوي (قوله وهذا التعريف) تقدم توضيحه في نظيره فراجع
 (قوله ما يتصور الخ) اعترض هذا التعريف بأنه لا يتناول شيئاً من أفراد المعرف لأن
 التصور أي حصول الصورة في الذهن يتأتى في كل حكم وفي عدمه فلا يصح أن ينقوا التصور
 عن وجوده لأن النظريات والضروريات تقاضها تصور أي تحصل في الأذهان فلو أنها
 تحصل ويشك فيها في النظريات ما أقيم البرهان على بطلانها وكذلك تحصل صورة التقاض
 في الأذهان في الضروريات فكيف يصح أن ينفي تصور الوجود لحكم من الأحكام والفعل
 في سياق النفي بعم كالكرة لأن الفعل في قوة الكرة لأن قولك مالا يتصور في العقل وجوده
 في قوة قولك مالا يصح تصور لوجوده والجواب أن المستحيل مالا يصح أن يحكم العقل
 بوجوده وإطلاق التصور على الصحة يؤخذ من شرح العضد على أصول ابن الحاجب حيث
 أفسر مالا يتصور مالا يمكن والامكان والصحة متقاربان وحاصله أنه يحتمل أنه أراد
 بالعقل الآلة كما هو رأي الشافعي ويحتمل أنه أراد به العلم بالضروريات كما هو رأي القاضي
 وعليهما فالظرفية مجازية أي أن علم وجود المستحيل لا يقع في الآلة أي لا تكون الآلة له
 ولا يتأتى ذلك أولاً لا يقع في العلم بالضروريات أي لا يكون معلوماً يأتي مثل هذا في تعريفهم
 للواجب والجائز وبالجملة فلفظ التصور محجوج للتأويل فلو قال مثلاً الواجب ما يلزم على تقدير
 عدمه محال والمستحيل ما يلزم على تقدير وجوده محال والجائز مالا يلزم على تقدير وجوده أو
 عدمه محال كان أظهر (قوله ونظري) عطف على ضروري (قوله وهو) أي المستحيل (تمة)
 اختلف هل يجوز التكليف بالحال فمذهب الأكثر وهو الأصح جوازه مطلقاً سواء كان
 محالاً لذاته وهو الممتنع عقلاً وعادة كالجمع بين السواد والبياض أو محالاً لغيره بان كان ممتنعاً عادة
 لا عقلاً كالشيء من الزمن والطيران من الإنسان أو محالاً عقلاً لا عادة كإيمان من علم الله
 سبحانه وتعالى أنه لا يؤمن ومنعت طائفة من المعتزلة وهم المعتزليون التكليف بالحال لذاته
 وهو الممتنع عقلاً وعادة دون الحال لغيره ومنعت طائفة منهم المحال الممتنع لغير تعلق العلم بعدم
 وقوعه وهو المحال العادي كالشيء من الزمن والطيران من الإنسان دون الممتنع لتعلق العلم
 لأن العادي لظهوره أنه لا يتأتى من المكلفين لا فائدة في طلبه منهم وأجيب بأن فائدته اختيارهم

فكل منهما لا يقبل الانتفاء
 لذاته (والمستحيل)
 السين والتاء زائدتان
 للتأكيد (كل ما) أي
 أمر من ذات أو صفة
 أو نسبة منتف (لم يقبل)
 بكسر اللام (في ذاته)
 أي بالنظر لذاته
 (الثبوت) فهو (ضد)
 الأول أي الواجب
 لما علمت أن الواجب
 هو الثابت الذي لا يقبل
 الانتفاء والمستحيل
 هو المنتفى الذي لا يقبل
 الثبوت وخرج ما تعلق
 علم الله تعالى بعدم
 وجوده وهذا التعريف
 أخصر وأوضح وأصح
 من قولنا مالا يتصور
 في العقل وجوده
 وهو قسمان أيضاً
 ضروري كخلو الجرم عن
 الحركة والسكون معا
 ونظري كالشريك لله
 تعالى

هل ياخذون في المقدمات فيترتب عليها الثواب أم لا ياخذون فيترتب العقاب ومنع أمام
الحرمين طلب المحال ولم يمنع ورود صيغة طلبه لغير حقيقة طلبه نحو كونوا قردة واختلف
القائلون بالجواز في وقوعه قليل يقع مطلقا وقليل لا يقع مطلقا وقليل بالتفصيل بين الممتنع لذاته
كقلب الحجر ذهبا مع بقاء الحجرية فلا يقع أي مع بقاء أوصاف الحجرية وذات الحجرية
فإن هذا هو الممتنع أما قلب الحجر ذهبا بتبديل ذات الحجر بذات الذهب أو بتبديل
أوصاف الحجرية بأوصاف الذهبية فإن هذا لا يمتنع كما وقع لبعض الأولياء قلب الحجر ذهبا
وقلب الماء لبنا وعسلا وهذا ليس من قلب الحقائق إذ الحقائق الجواز والاستحالة
والوجوب قلب المستحيل واجبا أو جائزا وعكسه هذا هو قلب الحقائق وأما قلب الحجر
ذهبا والماء لبنا أو عسلا فقلب ممكن إلى ممكن وهو جائز والممتنع لغيره يقع وهو الصحيح
ودليل عدم وقوع الأول الاستقراء ودليل وقوع الثاني أن الله تعالى كلف الثقلين بالإيمان
وقال وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين فامتنع إيمان أكثرهم لعلمه تعالى بعدم وقوعه
وهذا من الممتنع لغيره واستشكل الشيخ عز الدين جواز التكليف بالمحال لغيره فقال إذا علم
الله أن بعض الخلق أو أكثرهم لا يؤمن أولا بطبيع فكيف يطلب منهم ما يخاف عليه
وحينئذ فقد كلفهم بما لا يطيقون وأجيب بأن توجيه الخطاب لهؤلاء ليس طلبا على الحقيقة
بل علامة وضعت على شقاوتهم وأماراة نصبت على تعذيبهم وقال التزالي وجماعة أن الممتنع
لتعلق العلم بعدم وقوعه لا يصح أن يتصف بالاستحالة لأنه من الممكن والامكان
والاستحالة وصفان متنافيان والقطع بعدم وقوعه لتعلق العلم بعدم وقوعه لا يخرج عن
امكانه الذاتي لأن العلم لا يغير المعلوم عن وصفه الذاتي وفي التحرير للشيخ كمال الدين أنه
الوجه لاستحالة اجتماع الوصف بالاستحالة مع الوصف بالامكان اهـ وأجيب بأن
الامكان الذاتي لا ينافي الاستحالة العرضية لأنهما وصفان اعتباريان والشئ الواحد يصح
أن يتصف بالوصفين المتنافيين باعتبارين فيصح أن يقال في الواحد أنه ممكن بالذات مستحيل
بالعرض أي مستحيل لأجل غيره أي لتعلق العلم بالأزلي بعدم وقوعه فدعوى استحالة
اجتماعهما مطلقا ممنوعة واعلم أنه يمتنع تكليف العاقل وهو من لا يدري كالتائم والساهي
لأن مقتضى التكليف بالشئ الاتيان به امثالا وذلك يتوقف على العلم بالتكليف والعاقل
لا يعلم ذلك فيمتنع تكليفه وإن وجب عليه بعد يقظته ضمان ما أتلفه وقضاء ما فاتته في زمن
غفلته لوجود سيئهما ويمتنع أيضا تكليف اللجأ وهو من لا مندوحة له عما ألجئ إليه كمن ألقي
من مكان عال على شخص فقتله لا يمكنه العدول عنه فلا تكليف عليه لعدم قدرته على شئ في
هذه الحالة وانظر الخلاف في تكليف المكره وعدمه والقول بالتفصيل في كتب أصول الفقه
(قوله وكل أمر) أي أعم من أن يكون ذاتا كذوات المخلوقين أو صفة كصفاتهم أو نسبة كنسبة
الأفعال إليهم (قوله في حد ذاته الخ) أي وأما بالنسبة لتعلق علم الله بوجوده أو امتناعه فهو
واجب أو مستحيل (قوله كاتبة العاصي وتعذيب المطيع) هذا المثال مبني على مذهب أهل
السنة وذلك لأن الفاعل المختار لا يحجر عليه بل يفعل ما يشاء وهذا بالنظر للعقل لا للشرع وأما

(وكل أمر قابل في
حد ذاته أخذاً بما تقدم
(للافتقار * وللثبوت)
فهو (جائز بلا خفا)
وهو أيضا قسمان *
ضروري كخصوص
الحركة أو السكون
للجزم * ونظري كاتبة
العاصي وتعذيب المطيع

ومنه الشيع عند الاكل والاحراق عند محاسة النار من كل حكم عادي فانه جائز عقلي والحاصل كما قرره شيخنا
أن مثل الاحراق عند محاسة (٦٦) النار ان نظرت اليه من حيث ذاته بقطع النظر عن التكرار فهو حكم عقلي

لا نه من الجائز النظري
لان العقل اذا تأمل في
وحدانية الله تعالى وانه
الفاعل المختار المنفرد
بالايجاد والاعدام
علم أن الافعال كلها لله
تعالى وحده ولا تأثير
لما سواه خلافا لما غلط
وجعلها من الاحكام
الواجبة العقابية التي
لا يمكن اتفكا كما فاسد
التأثير لنحو النار اما
بالطبع أو بقوة أودعت
فيها وان نظرت اليه
من حيث تكرره على
الحس سمي حكما عاديا
وقد علمت أن الحركة
والسكون للجرم يصح
أن يمثل بهما لا قسام
الحكم العقلي الثلاثة
فالواجب ثبوت أحدها
لا بعينه للجرم والمستحيل
تقيهما معا عنه والجائز
ثبوت أحدهما
بالخصوص * فان قلت
التعريف للماهية وكل
للافراد فكيف يصح
أخذك لفظ كل في
تعريف المستحيل
والجائز * قلت لفظ
كل هنا زائدة أرتكبها

مذهب المعتزلة فلا يجوز ذلك عقلا لانهم يقولون بوجوب الصلاح والاصلاح وهو كلام
هوس لا أصل له (قوله ومنه الشيع) أي من الجائز العقلي النظري أي من حيث الفاعل
وذلك لان العقل ربما ضل فتوهم أن التأثير لاه الله عندها كما ذهب اليه المعتزلة (قوله
والاحراق الخ) عطف على الشيع أي وغيرهما من الامور الواجبة عادة (قوله فانه جائز
عقلي) أي وان كان واجبا عادة فكل واجب عقلي واجب عادة ولا عكس فان بعض الواجب
في العادة جائز عقلا فينبغي العموم والخصوص المطلق وكذلك الممتنع عقلا وعادة بينهما
هذه النسبة (قوله والحاصل الخ) حاصله ان أستاذنا المؤلف سأل شيخه العلامة العدوي
كيف يكون الجائز عقلا واجبا عادة فاجاب بان الجائز العقلي له جهتان فان نظرت اليه
من حيث ذاته بقطع النظر عن التكرار كان حكما عقليا وان نظرت اليه من حيث تكرره على
الحس سمي عاديا وقد أوضح ذلك الشارح ولا تظهر هذه القاعدة الا في الحادث الضروري
فهذه القاعدة انما هي في الامور الضرورية المتعلقة بالحوادث كالتحيز للجرم وخلوه عن
الحركة والسكون معالان الامور الحادثة هي التي تكرر على الحس الظاهري أو الباطني
فتوصف بالاعتقاد وأما النظريات لاسيما المتعلقة بالتقديم سبحانه وتعالى كالقدرة لمولانا
والعجز تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فلا يظهر فيه جريان هذه القاعدة لعدم التكرار على الحس
فلا يقال ان قدرة الله تعالى واجبة عادة لما علمت من أن المنظور له انما هو التكرار (قوله مثل
الاحراق) أي من كل أمر واجب في العادة كالقطع والري والشيع وغير ذلك (قوله وانه
الفاعل الخ) أي وتأمل انه الفاعل الخ وقوله علم الخ جواب اذا (قوله خلافا لما غلط الخ)
أي وم الفلاسفة والمعتزلة الا أن الفلاسفة كفروا لانهم جعلوا التأثير لهذه الامور بالطبع
أو بالعلة والمعتزلة قالوا التأثير بقوة أودعها الله فيها وان شاء سلبها منه الكن ان لم يسلبها فتؤثر
لكن بطبيعتها فلذا لم يحكم بكفرهم بل بنسبهم (قوله بالطبع) متعلق بالتأثير وقوله واما بقوة
معطوف عليه وقوله وان نظرت عطف على ان نظرت الاول (قوله وقد علمت الخ) أي به
لجرد التنبيه على ما تقدم والايضاح له فهو كالحاصل (قوله أو ان ما ذكر الخ) جواب ثان
(قوله مجاز) أي لقوى علاقته المشابهة والقربة عدم صحة دخول كل في التعاريف (قوله
لتشمل التعاريف الاحوال) أي صفات الاحوال نفسية أو معنوية وكذا صفات السلوب
فيؤخذ من هذا التعريف ان الثابت أعم من الوجود فكل موجود ثابت وليس كل ثابت
موجودا فالذوات والمعاني لها وجود في الخارج ويصح ان ترى واما الثابت فوجود في
الاذهان لانه لا يصح ان يرى وكذا الانتفاء أعم من العدم فان العدم في الوجود بخلاف
الانتفاء فانه في الوجود والثابت كالأحوال ولعل مراده بالشمول الصحة أي ليصح ادخال
الاحوال الواجبة في تعريف الواجب واخراج الاحوال الواجبة من تعريف المستحيل
أما الاحوال المستحيلة فهي داخلية في المستحيل في كلامهم فلا اعتراض عليهم فالشمول

للضرورة وأن ما ذكر ضابط لا تعريف الا أنه يشير للتعريف قسميته تعريفها مجاز
وانما عبرت بالثبوت والانتفاء دون الوجود والعدم لتشمل التعاريف الاحوال على القول بها ككونه تعالى عالما

من حيث الادخال والاخراج على التوزيع فقد تسمع في الشمول فانه انما يراد منه الادخال فقط وأما الجائز فلا يتأتى فيه ذلك (قوله التعريف) مراده بالجمع ما فوق الواحد اذا الجائز على كلامهم لا تدخل فيه الاحوال والسلبية لوجوبها فلا يقال فيها انه يصح وجودها وعدمها لما علمته من نبوتها مؤلفه (قوله أقسام الحكم الخ) يعني الوجوب والاستحالة والجواز وقوله ووجوب عطف على أقسام وان أردت تحقيق هذه الأقسام باختر عبارة وأوضح بيان فملك بعقيدتنا الموسومة بديانة المريد في علم التوحيد وشرحها لبعض الاخوان (قوله الطريق) أي الدليل وأطلق عليه الطريق بجاز انشيباله بالطريق الحسي بجامع التوصل الى المقصود بكل الدلائل بوصول الى علم المجهول كما ان الطريق الحسي يوصل الى المطلوب من الاماكن (قوله وهي حدوث العالم) أي العالم من حيث حدوثه وانقائه على هذا الوجه أي ان هذا الفعل دليل على وجوده صالح حكيم موجود بالاطلاق قادر مخالف للحوادث وايس من جنسها قديم باق واحد والالادي الى التعطيل وهو محال فتعلم جميع الصفات الازلية من حدوث العالم لما انه مفترى الوجود القديم المنزه عن كل نقص (قوله بعد ان عرفت الخ) أي من قولنا وواجب شرعا على المكلف الخ ولقائل أن يقول ان إخبارك من قبيل خبر الاتحاد فلا يفيد العلم اذ العلم لا يفيد الا الخبر الصادق أو التواتر أو الحواس الخمس أو الدليل أي البرهان وإخبارك ليس واحدا من هذه فانه تابعه تقليد والجواب اني تابع في إخباري لجميع علماء الامة المحمدية سلفا وخلفا عن رسولها عليه الصلاة والسلام وحينئذ فهو إخبار على طبق ما نقل عن النبي عليه الصلاة والسلام فهو من التواتر وحينئذ يفيد العلم قطعا أو ان المراد بالمعرفة في كلامه الاعتقاد اذ المعرفة تطلق على الاعتقاد أي بعد ان عرفت أي اعتقدت وحينئذ فتسميته معرفة بجاز ومنه الفروع الفقهية لانها ظنية (قوله اعلمن فعل أمر) وفيه حث على التنبيه لحدوث العالم وزيادة النون حث ثان (قوله بجميع اجزائه الخ) أي لانه يتنوع الى نوعين جواهر واعراض كما سيأتي (قوله وفي التعبير الخ) أي لان اسم الإشارة موضوع على المشار اليه المحسوس الموجود في الخارج (قوله حقائق الاشياء) الحقائق جمع حقيقة والحقيقة والماهية والهوية ألفاظ مترادفة معناها واحد وحقيقة الشيء ما به يكون الشيء هو هو كالحيوان الناطق للانسان بخلاف مثل الضاحك والكاتب مما يمكن تصور الانسان بدونه فانه من العوارض وقد يقال ان ما به الشيء هو هو من حيث تحققه يقال له حقيقة ومن حيث تشخصه يقال له هوية وبتقطع النظر عنهما يقال له ماهية هكذا قال السعد وهو خلاف المشهور والمشهور ان الهوية عبارة عن الشخص وتطلق عند انصوفية على الوجود وضافة حقائق الاشياء بانية أي حقائق هي الاشياء وهل الماهية لها وجود في ضمن الافراد خلاف عندهم قال السعد لها وجود في ضمن الافراد وقال السيد لا وانما لها وجود في الاذهان وقوله ثابتة أي موجودة وقوله وان العلم بها أي تصور وتصديقا وقوله متحقق أي ثابت والثبوت والتحقيق والوجود معناها واحد بناء على عدم ثبوت الاحوال وحينئذ فلا يتأتى ما سبق لنا قريبا من أن الثبوت أعم من الوجود وهذا طريق آخر غير الطريق

فانه لا يتصف بالوجود ولا بالعدم وهذا من جملة الاحسنية التي أشرنا لها فتدبر ولما فرغ من بيان أقسام الحكم العقلي ووجوب معرفة الله تعالى على كل مكلف أخذ في بيان الطريق الموصول الى معرفته تعالى وهي حدوث العالم فقال (ثم) بعد أن عرفت أنه يجب على كل مكلف شرعا أن يعرف ما يجب في حقه تعالى وما يستحيل وما يجوز (اعلمن) بنون التوكيد الخفيفة وضمن العلم معنى التصديق فعدها بالباء في قوله (بان هذا العالم) بجميع أجزائه سمي بذلك لانه علامة أي دليل على وجوده صانعه وفي التعبير باسم الإشارة إشارة الى أن حقائق الاشياء ثابتة وأن العلم بها متحقق وهو كذلك عند جميع الملل الا

الذي مشى عليه السعد في شرح عقائد النسق (قوله السوفسطائية) سوف معناها الحكمة
والعلم واسطائية معناها المزخرف المموه المزين الظاهر الفاسد الباطن وقيل معناها العالم
العارف فان زيد في علمه قيل فيه ارسطافان اريد المبالغة جدا قيل ارسطافا ليس قيل لم
يوجد الا واحد وهو الحكيم المعلوم هكذا قيل في لغة اليونان والسوفسطائية جماعة من
اليونان توغلوا في الرياضة وشدة الجوع قاورثوا نوعا من الجنون كما هو شأن الرياضة والخلوة
بلاشيخ عارف له قدم في طريق الله تعالى وهم منسوبون الى سوفسطا (قوله عنادية) نسبة
للعناد أي المكابرة وعنودية نسبة للمندوهو الاعتقاد ومحصلة انه رد عليهما بقوله
حقائق الاشياء نابعة وقوله اوها م جمع وهم والمراد المتوهم فالمراد المشتق من الاوها م وقوله
وخيالات عطف تفسير (قوله واللا أدريه) نسبة الى لا أدري فيقولون في كل شيء لا أدري
حتى انه لو سئل أحدهم عن السماء والارض أو الماء أو الا كل أو عن نفسه أو عن أي شيء
فيقول لا أدري وقوله يقولون الخ راجع لقوله وان العلم بهامتحقق أي خلافا لمؤلا الفرق
الضالة ثم ان بعض أهل العلم أطال معهم الكلام والنزاع وبعضهم أسقط معهم الخطاب لما قام
بهم من الجنون والحق معه ولا يناسبهم الا انا نقول بوضعون في النار أو بضربون بالسياط
ونحو ذلك حتى يقرأوا أو يبنون دائمي العذاب حتى يحرقوا ويذهبوا بالمرّة قال المحققون
هذا هو المناسب لهؤلاء (قوله وفي شكه) أي وبشك في كونه شاكا (قوله وتوضيح الرد
الخ) حاصله انا نجزم بالضرورة بثبوت بعض الاشياء بالمشاهدة وبعضها بالدليل وانه ان لم
يتحقق نقي الاشياء فقد ثبتت وان التحق أو النقي حقيقة من الحقائق لكونه نورا من الحكم
فقد ثبتت شئ من الحقائق فلم يصح نفيها على الاطلاق ولا ينفي أنه انما يحتمل على العنادية
الذين قالوا ان الضروريات منها حسيات والحس قد يغلط كثيرا كالا حول يرى الواحد
اثنين والصغير اوى يجد الخمر او منها ديبيات وقد يقع فيها اختلافات وبعرض فيها
شبه يفترق في حلها الى اثار دقيقة والنظريات فروع الضروريات فسادها فسادها ولهذا
كثرت فيها اختلاف العقلاء غلط الحس في البعض لاسباب جزئية لا يتأني في الجزم ببعض
لانفاء اسباب الغلط والاختلاف في البديهة لعدم الاف والخفاء في التصور لا يتأني
البداهة وكثرة الاختلافات لفساد الا نظارا لتأني في حقبة بعض النظريات والحق انه
لا طريق الى المناظرة معهم خصوصها اللادريه لانهم لا يعترفون بعلوم ليثبت به مجهول بل
الطريق تعذيبهم بالنار اه من السعد على العقائد (قوله فسر) أي العالم وقوله أي
ماسوي الله العلي الخ بيان وتفسير للعالم (قوله ماسوي الله) اعلم أنهم اصطلاحوا على
وضع العالم بفتح اللام ماسوي الله تعالى ولا حاجة لان يزداد وسوي صفات ذاته لان اسم
الجلالة جامع للذات العلية وصفاتها (قوله نعمت الله) وفي بعض النسخ نعمت للعلي والنسخة
الاولى اولى لان العلي نعمت الله أيضا وقوله على القطع أي ليس تابعا لما قبله في اعرابه وقوله
على المدح أي مدح العالم (قوله من الجواهر والاعراض) بيان للسوي وقوله من الجواهر
بيان للتغير وأني به بعد قوله ما قام بغيره للاحتراز عن صفات المولى سبحانه وتعالى لصديقها

السوفسطائية فقد خالفوا
في ذلك وهم فرق ثلاثة
عنادية يقولون لا ثبوت
لحقيقة من الحقائق وأما
هي أوها م وخيالات
كالذي يرى في المنام
وعنودية يقولون الشخص
عند اعتقاده حتى لو اعتقد
أن النار جنة أو
بالعكس لكان كذلك
واللا أدريه يقولون
في كل شيء لا أدري
حتى انه يشك في نفسه
وفي شكه وتوضيح
الرد عليهم مذكور في
المطولات ثم فسر بقوله
(أي ما) أي الشيء
الذي هو (سوي الله
العلي العالم) نعمت الله
على القطع فهو منصوب
على المدح وألفه للاطلاق
من الجواهر والاعراض
والجوهر ما قام بنفسه
والعرض ما قام بغيره
من الجواهر

على انها قامت بنسبها فربما توهم انها عرض وليس كذلك لاستحالة قيام العرض بذاته تعالى على ان الصفات العلية ليست غيرا ولا عينا (قوله كالاوان) مثال للعرض والاعراض بعضها يدرك بحاسة البصر كالبياض والسواد وبعضها يدرك بالعقل كالقدرة في العبد وبعضها باللمس وبعضها بالشم وبعضها بالتذوق فعلم من هذا ان الاعراض ليست خاصة بالشاهدة وما لم يتنا هذا لا تفسد قدرتنا لوجود مانع والله قادر على ازالته فاذا ازاله رأينا ما كنا ممنوعين منه وبنى هل السنة على ذلك رؤية الرب في الجنة بدليل الوجود والحديث الوارد وانكم سترون ربكم كالبدر النخ ومنعها المعزلة لاستحالة ذلك لما يلزم من الاشعة والاتصال أى اتصال أشعة الباصرة بالرؤية كذا زعموا وقد حرموا منها والحاصل ان أهل السنة قاطبة على تجويزها والمعزلة على احوالها والكرامية على تجويزها في جهة ومكان لا اعتقادهم له الجسمية وانه لا كالا جسام تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا والجواب عن شبهة الاشعة ان هذا انما يتوجه على مذهب الفلاسفة القائلين بتأثر الحاسة بارتسام صورة البصر فيها اما بواسطة وقوع شعاع على المرئي في الخارج أو بانطباع صورته فيها ومذهب أهل السنة ان السمع والبصر ادرا كان لا يتوقفان الا على وجود محمل يقومان به واختصاص بعض الاشياء بالادراك في حقنا انما هو باجراء الله عاده بخلق ذلك فيها على ما هو الحق في بحث الغزى وتمسكوا أيضا بشبهة المقابلة وتقريرها انه سبحانه وتعالى لو كان مرئيا لكان مقابلا للرأى بالضرورة فيكون في جهة وحيز وهو محال ولكان اما جوهر او عرضا لان التميز بالاستقلال جوهر وبالتبع عرض ولكان المرئي اما كله فيكون محدودا متناهيًا محصورا وإما ببعضه فيكون متبعضا متجزئا الى غير ذلك من لوازم المقابلة الفاسدة وأشار الى جوابها العلامة اللقاني بقوله لكن بلا كيف أى ان لزوم هذه المقابلة انما هو في رؤية الحوادث بحسب جرى المادة لا بحسب حكم العقل اذ عنده لزوم المقابلة والجهة ممنوع وانظر شبهة الموانع وردها في كبر اللقاني وهذه شبهة عقلية وتمسكوا أيضا بشبهة سمعية وهي قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وتقرير تمسكهم بالآية ان تنى ادراكه سبحانه وتعالى بالبصر وارد مورد التمدح مدرج في أثناء المدح فيكون تقيضه وهو الادراك بالبصر تقصا وهو على الله تعالى محال وهذا الوجه يدل على تنى الجواز وأشار الحق الى الجواب بقوله ولا انحصار وأجيب عن الآية أيضا بانه لو سلم عموم الابصار وكون الكلام لعموم السلب فلا يسلم في الاحوال والاقوات فيحمل على تنى الرؤية في الدنيا جمعا بين الأدلة وأورد عليه ان هذا تمدح وما به التمدح يدوم في الدنيا والاخرة ولا يزول ودفع بان امتناع الزوال انما هو فيما يرجع الى الذوات والصفات وأما ما يرجع الى الافعال فقد يزول لحدوثها والرؤية من هذا القبيل وفي المقام كلام يستدعى طولا انظره في شرح اللقاني (قوله من غير شك) فيه انه موقع الشك فيه من المخالفين وأجاب عنه الشارح بقوله أى ان حدوثه النخ وقوله أو ان المراد النخ جواب ثان على ما قيل في قوله تعالى ذلك الكتاب لا ريب فيه (قوله كما يجب لحدثه القدم) هذا استثناس وإشارة الى

كالاوان (من غير شك)
متعلق بقوله (حدث) أى
موجود بعد عدم وهو
خير أن أى أن حدوثه
غير مشكوك فيه لمن
تأمل أو أن المراد انه
يجب له الحدوث كما
يجب لحدثه القدم

فلا يرد أن حدوثه لا يقول به الفيلسوف وحقيقة الشك التردد في الطرفين على السواء و مراده به هنا مطلق التردد الشامل للظن وهو الطرف الرابع وهو المرجوح (مفتقر) إلى موجد يوجده من العدم وهو خبر ثان لا يرد أن لا يكون الافتقار ابتداء ودواما في الحقيقة هو بشير إلى نتيجة القياس الذي صرح بصغراه وطوى كبراه ونظمه هكذا العالم حادث وكل حادث فهو مفتقر إلى محدث ينتج العالم مفتقر إلى محدث أما دليل كون العالم حادثا (لأنه قام به) أي بالعالم يعني باعتبار بعضه وهو الاعراض (التغير) من عدم إلى وجود ومن وجود إلى عدم وذلك إما بالملاحظة كالحركة بعد السكون والضوء بعد الظلمة (٧٠) والسواد بعد البياض والحرارة بعد البرودة إلى غير ذلك والعكس وإما بالدليل

وذلك لأن ما شوهد سكونه مثلا على الدوام كالجبال أو حركته على الدوام كالكوكب جاز أن يثبت له العكس إذا قسرق بين جرم وجرم وإذا جاز عدمها استحال قدمها لأن ما ثبت قدمه استحال عدمه فتكون حادثة فحينئذ جميع الاعراض حادثة ويلزم من حدوثها حدوث جميع الاجرام والجواهر لعدم انفكاكها عن الاعراض الحادثة وكل ما لا ينفك عن الحادث فهو حادث فظهر أن جميع العالم من أعراضه وأجرامه وجواهره حادث أي موجود بعد أن لم يكن وأما دليل كون كل

عقيدة أخرى (قوله فلا يرد الخ) تفرع على قوله أي أن حدوثه الخ (قوله وطوى كبراه) أي وهي قوله وكل حادث الخ (قوله أما دليل كون العالم حادثا) أي وهو الصغرى فلأنه الخ واحتاج إلى ذلك لأنه متى كانت إحدى المقدمتين نظرية وبالا ولى إذا كانتا مع نظريتين فلا بد من إقامة الدليل على ذلك حتى ينتهي إلى ضروري (قوله يعني باعتبار بعضه الخ) إنما قال ذلك لأن التغير لا يظهر إلا في الاعراض فالمراد بالعالم هنا بعضه كما قالوا مع أن الاجرام يشاهد تغيرها فتوجد بعد عدم وعدم وجود وتقلب الاشياء كثيرا من نحو المعادن فانها تتحول عن حقيقتها وانما درج على ذلك لاجل الاقتداء بهم وترك الاعتراض عليه بأنه مخالف لما عليه الناس فاذا عرفت ذلك تعلم ان في عبارتهم شيئا ولعل وجه تخصيصهم الاعراض انما هي التي يشاهد تغيرها كثيرا وانما التي وقع فيها الخلاف (قوله بعد السكون) إنما قال بعد لأنها وجدت بعد عدم وشوهد ذلك وقوله إلى غير ذلك أي غير ما ذكر مما وجد بعد عدم وقوله والعكس أي السكون بعد الحركة والظلمة بعد الضوء الخ وقوله والضوء لعل المراد ما ينشأ عن النور أي ما ينشأ عن شعاع الشمس مثلا لأن النور جرم لطيف فليس بعرض والكلام الآن في الاعراض (قوله وإما بالدليل) عطف على بالملاحظة (قوله إذا لا فرق الخ) علة لقوله جاز أن يثبت الخ أي لا فرق في قبول الحركة والسكون فاشوهد سا كذا يجوز تحركه وبالعكس (قوله وإذا جاز عدمها) أي الاعراض من حيث هي ما شوهد تغيره وغيره (قوله فتكون حادثة) مرتبط بقوله استحال قدمها أي فوجه حدوث الاعراض جواز عدمها وكل ما جاز عدمه استحال قدمه فتكون حادثة وقوله لأن ما ثبت قدمه استحال عدمه معترض بين المرتبط والمرتبطة به فهو استثناس وإشارة إلى عقيدة أخرى وأما كونه علة لقوله كما يجب لحديثه القدم فبعيد وحرره (قوله فحينئذ) أي حين إذا جاز عدمها الخ (قوله وأما دليل كون الخ) أي دليل كبرى القياس الثالثة وكل حادث فهو مفتقر إلى محدث يحدثه هذا ظاهر بالداهية لأن كل صنعة يلزمها صانع لها اذا صدرها بدونه محال (قوله بلا سبب) أي موجد وهو الله تعالى (قوله على انه الخ) اضراب منه على ما قدمه من دعوى المساواة بين

حادث فهو مفتقر إلى موجد يوجده فلأنه صنعة بدعيه محكمة الاتقان وكل ما كان كذلك فله صانع اذ لو لم يكن له صانع لزم أن يكون حدث بنفسه فيلزم ترجيح أحد الأمرين المتساويين أعني الوجود والعدم على مساويه بلا سبب وهو محال لما يلزم عليه من اجتماع الضدين أعني المساواة والترجيح بلا مرجح على أنه يلزم عليه ترجيح الاضعف على الاقوى لأن الاصل فيه العدم وهو أقوى من وجوده هذا هو البرهان المشهور بينهم في بيان حدوث العالم وانتقاره إلى صانع ولك أن تستدل على حدوثه بكونه أنواعا مختلفة وأصنافا متباينة كما يشير إليه أي القرآن العزيز وذلك لأن بعضه علوي وبعضه سفلي وبعضه نوراني وبعضه ظلمي وبعضه حار وبعضه بارد وبعضه متحرك وبعضه ساكن وبعضه

لطيف وبعضه كثيف
وبعضه شوهده وجوده
بعدمه وبعضه
شوهده عدمه وجوده
الى غير ذلك وكل نوع
من هذه الانواع مشتمل
على اصناف وأفراد
وصفات لا قدرة لاحد
على احصائها فدل على
أنه مفتقر الى تخصيص
حكيم خص كل نوع
بعض الجائز عليه
فيكون حادثا بعدم
وان خالفه مختار لا علة
ولا طبيعة اذ معلول العلة
ومطبوع الطبيعة
لا يختلف على فرض
تسليمه قال تعالى ان
في خلق السموات
والارض واختلاف
الليل والنهار آيات
لاولى الاباب أو لم
ينظروا في ملكوت
السموات والارض وما
خلق الله من شيء الى غير
ذلك من الآيات (حدوثه
وجوده بعدمه*)
يعنى أن حدوث العالم
عبارة عن وجوده بعد
عدمه خلافا للفلاسفة
فانهم ذهبوا الى قدمه

الامر من مع انه في الواقع لا مساواة وذلك لان العدم أصل والوجود طارى عليه ومعلوم أن
الأصل أقوى من الذي حدث بعده وهذا ظاهر في الاستدلال على ما شوهده من العالم
وأما ما يشاهد كالأرواح والعقول والجردات على القول بها فقال العلماء انه يكفي في حدوثها
السمع كقوله كل شيء وكان الله ولا شيء معه ونحن نقول ان العقل يحكم بحدوثها أيضا وذلك
لأننا نقول ان كان الثبوت بمجرد الدعوى وانها فعالة بنفسها فهي باطلة مع لزوم الشريك وهو
باطل قطعا وهذا ظاهر لان العقل يحكم بطلان الشريك واذا كان كذلك فالعالم بجميع
أنواعه من أعراضه وأجرامه وعقوله ومجرداته على القول بها كلها حادثة وهذا كلام ظاهر
لا غبار عليه وقد استدلل الشارح على الحدوث بما في القرآن من الآيات الكثيرة بالنظر للعالم
من حيث هو بأعراضه وأجرامه فهو مختلف متغير ولا بد لذلك من موجد مخصص قادر
على ذلك وهذا الاستدلال أحسن مما قالوه لعدم ورود شيء عليه مما قالوه انه حادث بأنواع
أو بالشخص وقد جاء القرآن على العامة والخاصة اذ كيف يقال هذا مع كونه في أعلى طبقات
البلاغة (خاتمة) يختلف في منشا احتياج الحادث الى الصانع فقليل الامكان وقيل
الحدوث وقيل مجموعهما وهذه طريقة من يشوب الحدوث بالامكان عند الاستدلال
على وجود الصانع وقيل الامكان بشرط الحدوث والحق انها كلها طرق موصلة الى العلم
بالصانع وبعبارة اختلفوا في المصحح لتعلق القدرة بالمقدور والفرق بين الاستدلال بطريق
الامكان الجرد عن الحدوث وبين غيره من الطرق ان العلم بحدوث العالم يتأخر في طريق
الامكان الجرد عن العلم بالصانع وفي غيره يتقدم لان العالم اذا كان ممكن الوجود والعدم
فاجباده من غيره لا من ذاته وذلك الغير لا بد أن يكون واجبا لوجود لذاته والا لا فتقر الى
ما افتقر اليه العالم فيلزم اما الدور والتسلسل وكلاهما محال وفاعل العالم قد خصص مثلا عن
مثل فتبين أن يكون فاعلا بالاختيار لا بالعلة ولا بالطبيعة لان العلة والطبيعة يستحيل أن
يخصصا مثلا عن مثل مع ان النوات متباينة في المقادير والاشكال وتخصص بعض النوات
بالسمع وبعضها بالبصر الى غير ذلك يدل على اختيار الصانع على ما هو مبسوط في محله وهذا
أى قولنا لان العلة والطبيعة الخ هو معنى قول الشارح اذ معلول العلة الخ وفعله للعالم باختياره
يستلزم سبق عدم العالم اذ المفعول بالاختيار مسبوق بالعدم ولو لم يكن مسبوقا بالعدم لكان
ايجاده تخصيصا لا حاصلا وهو محال فالعلم بحدوث العالم في هذه الطريقة متأخر عن العلم
بوجود الصانع بخلاف غيره من الطرق وحدوث العالم أى وجوده بعد العدم يقتضى ان له
فاعلا مختارا يستند اليه (قوله وجوده بعدمه) أى ويقال له أيضا التجدد بعدمه وهو
معنى الخلق فالخلق هو الموجود بعد عدمه (قوله خلافا للفلاسفة) الفلاسفة نسبة للفلسفة
والفلسفة مشتقة من فيلاسوفاء بحب الحكمة واعلم انه اتفق جميع المال حتى اليهود
والنصارى والمجوس على حدوث ما سوى الله تعالى ولم يخالف في ذلك الا شذوذة قليلة من
جهلة الفلاسفة وتبعهم على ذلك بعض من ينسب نفسه للاسلام وليس له فيه نصيب كابن
سيناء والفارابي كما صرح به بعض حواشي الكبرى ولهم خرافات وهوس وأكاذيب لا ينبغي

تسويد الصنف بذكرها وقولهم حوادث لا أول لها قيل انه متناقض لان الحادث ماله
 أول وأجيب بانك تلك الجهة فلا تناقض لانهم قالوا حوادث أي بحسب الشخص ولا أول
 لها أي بحسب النوع وشرط التناقض ان يتوارد النفي والاثبات على شئ واحد ورد هذا
 الجواب بان النوع لا وجود له في الخارج الا في ضمن الافراد والفرد الاول الذي وجد فيه
 النوع يلزم فيه التناقض لان كونه حادثا يستلزم ان له أولا ولا لان الحادث مسبوق بالعدم
 فيناقضه قولهم لا أول له وغير الفرد الاول مثل الاول بل أولى منه لانه مسبوق بالعدم
 ومسبوق بالفرد الاول فحوادث لا أول لها محال لانه يؤدي الى الجمع بين متناقضين وهما
 الفراغ وعدم النهاية اما عدم النهاية فمن جهة انم الاول لها واما الفراغ فمن جهة انها فرغت
 الا في زمن الحال قبل ما يوجد منها شئ وفراغ العدد يستلزم انتهاء طرفيه الى آخر ما قالوه
 في الرد عليهم ويسمونه برهان التطبيق والتقطيع وسياتي للمصنف قريبا وقد أجاد في
 توضيحه شيخنا الدسوقي رحمه الله تعالى في حاشيته على المصنف وأحسن ما قيل في الرد
 عليهم قوله ثم اعلم بان هذا العالم الى آخر اليتين مع ما ذكر في شرحهما من اختلاف
 الانواع وبالجملة قال فلاسفة يقولون ان القدم اما ذاتي واما زمني بمعنى انه تابع لغيره في الوجود
 أي مستند في وجوده الى الغير وهذا الثاني يقول به أهل السنة فالذاتي قدم الباري تعالى
 والزمني أي الحاصل بطريق التبعية قدم العالم فانه تابع في قدمه لواجب الوجود ومعنى كونه
 قديما أنه مستند في ذلك لوجود علته وهو واجب الوجود ولا شك ان هذا المذهب يدعي
 البطلان لمخالفته الكتاب والسنة والاجماع وكثيرا ما سمعنا النفي من شيخنا عن التعرض
 الى مذاهب هؤلاء الضالين (تنبيه) الموجودات ثلاثة أحدها موجود ليس له ابتداء
 ولا انتهاء وهو الباري وموجود له ابتداء وله انتهاء وهو العالم الدنيوي والثالث له ابتداء
 ولا انتهاء وهو العالم الاخرى تقرير بطرة المصنف على السنوسية (قوله ومع ذلك)
 أي مع ذهابهم الى قدم العالم (قوله وضده) فيه شئ اذ حقيقة الضدين الامران الوجوديان
 اللذان بينهما غاية الخلاف وما هنا ليس من مقابلة الضدين بل من مقابلة الشئ والمساوي
 التقيضه ولما كان ليس المراد بالضد حقيقة قال الشارح أي مقابلة المراد بالضد مطلق مقابل
 (قوله كاسياني) أي في قوله وهي القدم بالذات الخ وقوله ولا واسطة أي ان الشئ اما حادث
 أو قديم (قوله الطريق الموصل الى المعرفة) أي وهي حدوث العالم أي وجوده بعد العدم
 على أنواع وألوان وأشكال مختلفة فهي صنعة بديعة الاحكام والانتقان ووجود الصنعة
 بلا صانع غير معقول هذا هو الطريق كما يؤخذ من كلامه سابقا ولاحقا وقوله وعلمت الخ
 عطف على قوله اذا علمت الخ (قوله فاعلم) جواب اذا وهو خطاب عام لكل من يتأني منه
 العلم (قوله بصفة الوجود) الصفة والوصف عند أهل العربية بمعنى واحد وعند المتكلمين
 الوصف قول الواصف والصفة المعنى القائم بالوصف والموصوف ما قام به المعنى والانصاف
 قيام المعنى وبعبارة أخرى الوصف هو الخبر عن قيام الوصف بالموصوف والواصف المخبر
 بذلك وتطلق الصفة على الوصف وعليه فالبا على التصوير والتفسير كما قل الشارح والوصف

ومع ذلك أطلقوا القول
 بحدوث ما سوى الله
 تعالى لكن بمعنى
 الاحتياج الى الغير لا
 بمعنى سبق العدم عليه
 ومعتقد ذلك كافر باجماع
 المسلمين (وضده)
 أي ضد الحدوث أي
 مقابلة أعني عدم أولية
 الوجود (هو المسمى
 بالقدم) ولا يكون الا
 لله وحده كما سيأتي ولا
 واسطة بين الحدوث
 والقدم اذا علمت أنه
 يجب على كل مكلف
 أن يعرف ما يجب وما
 يستحيل وما يجوز لله
 تعالى وعلمت الطريق
 الموصل الى المعرفة
 (فاعلم بان الوصف)
 أي انصافه تعالى
 (بصفة الوجود*)
 ويصح أن يراد أيضا
 بالوصف الصفة والباء
 للتصوير والتفسير
 أي بان الصفة المنسوبة

صفة الواصف لا تخبره وكلامه (قوله بالوجود) أي الوجود الذاتي بمعنى أنه وجود لذاته
 لا لعل له من وجوب افتقار العالم وكل جزء من أجزائه إليه تعالى وكل من وجب افتقار
 العالم إليه لا يكون وجوده إلا واجبا لا جائزا ولا لزم الدور أو التسلسل وتقدم حقيقة كل
 واعلم أن جميع الملل اتفقوا على وجوب وجود الصانع الأشدمة قليلة من الفلاسفة زعموا
 أن حدوث العالم أمر اتفاقي بغير فاعل وهو يدعي البطلان وقدم الوجود لكونه أصلا إذا الحكم
 بوجود الواجبات له تعالى واستحالة ما يخرجه عنه وجواز ما يجوز في حقه فرع عنه أي عن ثبوت
 وجوده تعالى فتقدمه عام يشبه تقديم التصور على التصديق وصفات الذات كصفات
 المعاني وصفات الأفعال صفات تدل على التأثير ويجمعها اسم التكوين كالخلق والرزق
 والأحياء والأماة وصفات الأفعال قديمة عند الحنفية وحادثة عند الأشعرية (فتبينه)
 الوجود عرضي وذاتي فالعرضي هو المستند لغيره والذاتي هو الذي لا يستند لغيره وفي المقام
 كلام يطلب من المطولات (قوله المعبود) أي المطاع فالعبادة والطاعة بمعنى واحد (قوله
 أي بعض الصفات الخ) يشير إلى أن من في كلام المصنف للتبعض (قوله لأن صفاته
 الكمالية لا تنهاه) استشكل بأنه يلزم عليه دخول ما لا نهاية له في الوجود وهو ممنوع لأن سبب
 امتناع التسلسل أنه يلزم عليه دخول ما لا يتناهي في الوجود وهو محال لأن المخلوقات بأسرها
 حادثة وجميع الحوادث متناهية أولا وآخرا والجواب المرتضى أن دخول ما لا يتناهي في
 الوجود إنما ثبت امتناعه في الحوادث كما أشار إليه شرف الدين ابن التماساني وينوه في
 حدوث العالم حيث ردوا على الفلاسفة القائلين بقدم العالم وقولهم محال لأنه يلزم عليه
 حوادث لا أول لها وقيل إن وجه عدم التناهي باعتبار ما لله سبحانه وتعالى من صفات
 السلوب والتزييه أذ ما من شيء يفرضه العقل والوهم والخيال إلا والباري مخالف له ليس كمثل
 شيء ولذلك قال أهل الحق كل ما خطر ببالك فإله بخلاف ذلك ومعناه أنه أن خطر ببالك أنه
 جوهر أو عرض أو أبيض أو غير ذلك فإله مخالف لجميع ما خطر ببالك لأنه لا يخطر ببالك
 إلا ما ألقته من صفات الحوادث وبعض الناس يستعمل هذه العبارة في غير معناها فإذا
 خطر بباله أن الحاجة الفسلانية تقضى فذهب إليها فلم تقض قال كل ما خطر ببالك فإله
 بخلاف ذلك أي أنه خطر بباله قضاء الحاجة فلم يقضها الله تعالى وهذا المعنى لا يصح لأنه
 لو كان كذلك لكانت الكلية فاسدة لأن بعض ما يخطر ببالك قد يقضى (قوله لا تنهاه) أي
 لا حصر لها ويعلمها الله تفصيلا ويعلم أنها لا نهاية لها ولا يتناهي قوهم ما حصره الوجود
 متناه لأنه في الحوادث ومن فضله أسقط عنا التكليف بذلك (قوله ثلاثة عشر صفة) بناء
 على ثبوت الأحوال والحق خلافه كما يأتي للشارح (قوله وأن الحق أن لا حال) فتكون جملة
 الصفات اثنتي عشرة فاهل السنة يثبتون المعاني أي أنها زائدة على الذات والراجح عندهم
 عدم ثبوت المعنوية فكونه قادر يرجع للقدرة القائمة بالذات وانفقوا على أن منكر المعنوية
 كافر أي بنفيها بآيات ضدها من عجز الخ والمعتزلة هموا المعاني أي زيادتها على الذات
 فيقولون قادر بذاته وليس هنالك صفة زائدة موجودة تسمى القدرة ففارا من تعدد القداماء

فليتأمل ومعنى كون
وجسوده واجبا أنه
لا يقبل الانتفاء أزلا
وأبدا أى لا يمكن عدمه
لما مر في تعريف
الواجب ثم برهن على
وجوده تعالى بوجود
صنعه جل وعلا فقال
(اذ ظاهرا بان كل أثر*)
أى لظهور ان العالم
أثر أى صنعة لما مر من
أنه حادث وكل أثر
(يهدى) بفتح الياء (الى
مؤثر) أى يدل على
صنانه اذ لا تغفل صنعة
بدون صانع والالزم
الترجيح بلا مرجح
وهو محال لما مر واذا
علمت أن كل صنعة
تدل على وجود صانعها
(فاعتبر) أى تأمل في
ملكوت السموات
والارض ودقائق الحكم
لتعلم بذلك أنه الواجب
الوجود المالك المعبود
القادر الودود العلى
العظيم العليم الحكيم
فتهتدى الى ما خلقت
لاجله ثم تترقى الى وفور
حبه وشكره فيرتب

ونحن قول القديم ذات واحدة وصفاته متعددة ولا يضر الا تعدد الذات القديمة وهم
مسلمون لماعلمت انهم يقولون قادر بذاته الخ (قوله فليتأمل) انما قال ذلك لانه يقال ان
المراد اعتبارها ذهنا وحينئذ فلا تسامح كما باتى تحقيق ذلك في شرح قوله * وذى تسمى صفة
نفسية * فى آخر السودة نقلا عن السعد (قوله فقال) تفرع على قوله ثم برهن وقوله الى مؤثر
أى الى وجوده مؤثر فهو على حذف مضاف وقوله يدل تفسير ليهدى وقوله اذ لا يعقل الخ علة
لقوله يدل على صانعه (قوله لما مر) أى فى شرح قوله لانه قام به التغير (قوله فاعتبر) جواب
اذا (قوله فى ملكوت السموات) أى قاتها خلق كبير عظيم مملوك بقدره القادر القاهر مرتفع
بغير عمد وهى سبع طباق بين كل واحدة والى تليها مسيرة خمسمائة عام هذا مذهب أهل السنة
خلافا لأهل الهيئة فى ارتكابها قال تعالى ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا أى ألم
تعلموا ان الله الذى قدر على هذا واجب الوجود مالك الملك معبود بحق وقال تعالى أفلم
ينظروا الى السماء ففرقهم كيف بنيناها أى رفعاها بلا عمد وزيناها بالنجوم وما لها من فروع
جمع فروع وهو الشق قال السكتانى لئس فيها تفاوت ولا اختلاف ولا شقوق والارض
مددناها وألقينا فيها رواسى وأثبتنا فيها من كل زوج بهيج أى من كل نوع من النبات بهيج
أى حسن بسر الناظرين تبصرة أى جعنا ذلك تبصرة تنبها على قدرتنا وذكري لكل عبد
منيب راجع الى الله تعالى متفكر فى قدرته طوبى لمن رجع الى مولاه (قوله والارض) عطف
على ما قبله أى تأمل فى ملكوت الارض فان فيها من الآيات والعبر ما لا يحصره العدو ولا يحيط
به الحد قال تعالى وفى الارض آيات للموقنين (قوله ودقائق الحكم) معطوف على قوله فى
ملكوت السموات وضافة دقائق الى الحكم من اضافة الصفة الى الموصوف أى الحكم الدقائق
(قوله لتعلم) علة لقوله تأمل الخ وقوله بذلك أى بالتأمل فيما ذكر (قوله المالك) يشير به الى
الاختيار لا نك اذا نظرت تجد جميع الانواع واللغات وسائر العوالم مخلوقة له بمحض اختياره
فهى مملوكة له تعالى ووجب ان يعبد وحده اه مؤلفه (قوله القادر) رده على من يقول انه
فاعل بالطبع أو بالعلة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (قوله الودود) أى لانه أمد كل شىء بما
يناسبه ورب كل شىء الى القدر الذى أراده (قوله فتهتدى الخ) تفرع على قوله لتعلم
والحاصل انك اذا تأملت فيما ذكر من الآثار تعرف المؤثر فاذا علمت بمقتضى المعرفة وشمرت
عن ساعد الجدت تهتدى الخ (قوله ما خلقت لاجله) أى من توحيد الاله وشكره والسعى فى
مرضاته (قوله ثم تترقى) ثم مجرد الترتيب الذى كرى فهو مرتب على قوله فتهتدى (قوله الى
وفور حبه) أى لان من أسباب الحب الجمال والنعمة وكونه أصلك كأيك وأملك أو فرحك
كولدك وهذا المعنى أى القرعية مستحيل على الله تعالى أما السبب الاول وهو الجمال فانك
اذا نظرت تجده صاحب الجمال والكمال المطلقين وما أحسن قول القائل

كل الجمال جمال الله ما فيه شك * الاشهود لك لغيره أوقعك فى الشك

وقال بعضهم

سكران سكرهوى وسكر مدامة * أبصحتنى قامت به سكران

على ذلك تهجيرنا ببيع الحكمة من قلبك وتعمد في مقعد صدق عند ربك بولند كرك شيتا من ذلك لتقيس عليه غيره
فتقول قال الله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون فانت اذا نظرت الى مبدإ خلقك وجدت ربك سبحانه وتعالى قادوا لديك
يزمام الشهوة مقهورين في صورة مختارين مع تمام البسط والانس (٧٥) وفي هذا المقام أسرار عجيبة يدركها أرباب

الكشف من أهل الله

تعالى حتى اذا حصل

الوقاع صانك الله في

قرار مكين تخلق تلك

النفقة علقه ثم خلق

العلقة مضغة ثم مدها

وصورها في أحسن

صورة فجعل الرأس في

أحسن خلقه وخلق

العين والاذن والأنف

وصور الوجه في أحسن

صورة وأودعها من

الجمال والكمال ما لا ينحى

ثم أودع البصر في العين

والسمع في الاذن والشم

في الأنف وخلق الفم

وزينه بالشفتين وخلق

اللسان وخلق فيه

الذوق وجعله جندا

من جنوده تعالى يترجم

عما في القواد من العلوم

والمعارف وجعل الرقبة

حاملة لعرش الرأس في

حسن بديع وجعل فيها

المنفذ الموصل الى الكلى

والشرب الى المعدة

وأودع البطن من

الامعاء والمصارين

والقلب والكبد وغيرها

مما لا يعلم حقيقة الا هو

تعالى وخلق الايدي وخلق فيها الاكف والاصابع وجعلها مفاصل وابدها والارجل كذلك وخلق العظام وكساها

لحما ثم نفخ فيك الروح وهي سر عظيم عجيب من أسرار الله تعالى فتحركت في بطن أمك وما زال بك رؤفا رحيما حافظا لك في

أضيق مكان يوصل لك غذاك وانت لا تعلم شيئا حتى اذا تم خلقك أنزلك من الرحم من أضيق محل فلعلف بك وبأمك حتى

قالا لسان كلما تأمل في مصنوعات الله تعالى كلما ازداد في حبه وأما السبب الثاني وهو النعمة
فهو مختص به في الحقيقة اذ لا منعم في الحقيقة الا الله فهو الذي خلقك ورزقك وأودعك السمع
والبصر والعافية والعقل والايان وغير ذلك من النعم وان تعد وانعمة الله لا تحصىها وأما
السبب الثالث وهو الاصل فالله سبحانه وتعالى أصل كل شيء (قوله على ذلك) أي وفور
الحب (قوله بيايع الحكم) أي عيون الحكم والمراد العلوم والمعارف (قوله وتعمد في مقعد
صدق النخ) معطوف على قوله فيترتب والمعنى ان الانسان اذا ارتقى الى هذه المقامات فنى
عن اعراض الدنيا واشتغل بالله بالمرّة فلا يرى في حركانه وسكناته الا الله وقوله مقعد صدق
أي مقام صدق أي محل صدق أي خال عن الهوى بل دائما في مراقبة الله تعالى ومن انصف
بذلك لا يخاف من جن ولا انس ولا غيرها وذلك لشدة مراقبة الله تعالى اه مؤلفه
(قوله وانذ كرك شيتا من ذلك) أي من الايات والعبور وقوله فتقول تقرع عليه (قوله الى
مبدإ خلقك) أي وجودك بعد العدم يعني ان اقرب الاشياء ان ينظر المكلف في أحواله
فيستدل بها على وجوب وجوده صانعه وصفاته فان ذات الناظر مشتملة على سمع وبصر
وكلام وذوق وشم ولمس وطول وعرض وعمق ورضا وغضب وحزن وفرح ولطافة
وكثافة وياض وحرارة وسواد وعلم وجهل وشك وظن ووهم وإيمان وكفر ولذة وألم وغير
ذلك مما لا يحصى وكلها متبدلة متغيرة وخارجة من العدم الى الوجود ومن الوجود الى العدم
وذلك دليل على الحدوث والافتقار الى صانع حكيم واجب الوجود عام العلم تام القدرة
والارادة فتكون حادثة وهي قائمة بالذات لازمة لها وملازم للحادث حادث أيضا (قوله
يزمام الشهوة) متعلق بقاد وفيه استمارة بالكتابة واجراؤها ظاهر (قوله مع تمام البسط)
أي ولو تخاضها قبلها بزمن قريب فعند تلك الساعة يحصل لهما انبساط لا مزيد عليه (قوله
وفي هذا المقام أسرار عجيبة) لا تدرك تلك الاسرار بالعبارة ولا يمكن الا حاطة بها بل هي من
العلوم الذوقية التي قيل فيها ما اتخذ الله من ولي جاهل أي بتلك العلوم لا بالعلوم الشرعية فان
الله تعالى يتخذ الجاهل بها لانه لا بد فيها من التلقّي كما سمعت ذلك من بعض الدارين حفظه
الله (قوله صانك الله) أي حفظك وحرسك بلطفه وتديره الى أن تم خلقك الى آخر
ما قال الشارح (قوله في قرار مكين) مستقر حصين يعني الرحم وهو في الاصل صفة للمستقر
وصف به المحل كما عبر عنه بالقرار (قوله تخلق تلك النفقة علقه) بان حال النفقة البيضاء علقه
حواء (قوله ثم خلق العلقه مضغة) أي صيرها قطعة لحم (قوله وجعله) أي جعل اللسان وقوله
يترجم تفسير لكونه جندا لانه يعين على طاعة الله كما ان جندا الملك معين له (قوله عما في القواد)
أي فهو آلة تدل على ما في القواد وعليه قول الشاعر

ان الكلام لفي القواد وانما * جعل اللسان على القواد دليلا

(قوله وخلق فيها العظام) أي بان صلبها أي جعلها صلبة وقوله وكساها لحما أي مما بقي من

تعالى وخلق الايدي وخلق فيها الاكف والاصابع وجعلها مفاصل وابدها والارجل كذلك وخلق العظام وكساها

لحما ثم نفخ فيك الروح وهي سر عظيم عجيب من أسرار الله تعالى فتحركت في بطن أمك وما زال بك رؤفا رحيما حافظا لك في

أضيق مكان يوصل لك غذاك وانت لا تعلم شيئا حتى اذا تم خلقك أنزلك من الرحم من أضيق محل فلعلف بك وبأمك حتى

إذا برزت ألمحك بمجرد النزول إلى ثدي أمك وأجرى فيه اللبن وأنزل في قلبها الرأفة والرحمة حتى أنها ترى بولك وغائطك من أحسن ما يكون والمنة له تعالى في ذلك وإلا آن أو أن كل خلق لك الأسنان والاضراس ورتبها ترتيباً عجيباً مع ما فيها من كمال الزينة والجمال والكمال ثم لما قرب بلوغك وكانت هذه الأسنان ضعيفة أسفطها وأبدلها بأقوى منها ثم إذا أكلت فخر الله في فمك عينا جارية وهي الريق لا ينقطع جريته ما دمت تأكل لتبتل اللقمة بها ويسهل بلعها لا تعلم النفس ولا تجري على الدوام ولا تنقطع فانظر إلى هذه الحكمة العجيبة التي أنت في غاية الافتقار إليها وليس في قدرتك أجراؤها ولا منعها بالضرورة فإذا نزل (٧٦) الطعام والشراب في المعدة صرفه إلى ما يشاء فبعضه يتربى به اللحم وبعضه

يتربى به العظم وبعضه يتربى به الشحم وبعضه يتربى به الدم مع كمال اللذة حال الأكل وبعده ثم ما فضل عن ذلك وكان فيه الأذى للبدن على تقدير إبقائه في البطن أخرجه من مخرجيك وانظر لهذين المخرجين وبديع حكمتهما وإلى أقدارك على مسكهما عند تهيؤ الفضيلة للخروج وبالجملة فلم يزل سبحانه بك رؤفاً رحباً ودوداً كريماً في كل لحظة وأنت غافل عن نفسك وانظر إلى خروج النفس ودخوله الذي به قوام الروح حالة اليقظة والنوم والصحة والمرض ومن أكبر عبرة العقل

المضغعة أو مما أنبتت عليها مما يصل إليها واختلاف العواطف لتفاوت الاستحالات والجمع لاختلافهما في الهيئة والصلابة يضاهي (قوله فتبارك الله) أي فتعالى شأنه في قدرته وحكمته وقوله أحسن الخالقين أي المقدرين تقدير الخرف ويميز أحسن محذوف للدلالة الخالقين عليه تقديره خلقاً اه يضاهي بإيضاح والمراد بالخرف طينة آدم عليه الصلاة والسلام (قوله لا فضي الخ) مترتب على محذوف أي لو نظرت فيما ذكر لا فضي بك الخ (قوله وذى) أي صفة الوجود قاسم الإشارة عائد على متقدم ذكره والحاصل أن الصفات بحسب حقائقها أربعة أقسام على المشهور نفسية وسلبية وثبوتية ومعنوية فالأولى ماديات على الذات مادامت الذات الخ وهي الوجود والثانية ما كان مدلولها نقي أمراً لا يليق به سبحانه وتعالى كالقدم فإنه سلب الأولية والبقاء سلب الآخريّة ويقال فيها أي الثانية صفات الجلال إذا يقال فيها جل عن كذا وصفات الجلال صفات القهر والقهر مستفاد من السلب والثالثة كل صفة موجودة في حد ذاتها حادثة كانت كياض الجرم وسواده أو قدعة كعلمه تعالى وقدرته ويقال فيها صفات الكمال وصفات اللطف واللطيف مستفاد من الثبوت وصفات الأكرام ويقال لها صفات المعاني اصطلاحاً والرابعة هي الملازمة للثبوتية فهي فرع عنها الملازمة لها أيها وهذه الأقسام عند مثبت الأحوال وأما عند من ينفيها فهي قسمان فقط نفسية ومعان وزيد الصفات الجامعة كالعظمة والكبرياء وصفات الأفعال وهي على قسمين وجودية وسلبية فالوجودية كالخلق والرزق والاحياء والسلبية كعقوه وحلمه فانهما عبارة عن سلب العقوبة (تمت) هذه الصفات تنقسم إلى ثلاثة أقسام منها ما يقال فيه هي هو وهي صفات الوجود والقدم والبقاء على القول بانها صفتان نفسيتان ومنها ما يقال فيه هي غيره وهي السلبية وصفات الأفعال كالخلق والرزق والاحياء ومنها ما يقال فيه هي هو ولا هي غيره وهي صفات المعاني والمعنوية لأن الغير ما جرت فيه المفارقة وهي لا تفارق ولا هي عين الذات لأن المعنى غير الذات وإذا كانت ليست عين الذات ولا غيرها فلا يلزم قدم الغير ولا

الذي به التمييز والتدبير وإدراك العلوم والمعارف وما يضر وما ينفع وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها فتبارك الله أحسن الخالقين فيا ليت شعري أهذا ينبغي أن يعصى فيما أمر أو نهى ثم إذا نظرت إلى السماء وكواكبها والسحاب وتسخيرها والرياح وتصريفها وإلى الأرض وأنهارها وإلى الأشجار وأثمارها لا فضي بك إلى العجب العجيب وعلمت أنه المحسن الوهاب اللهم وقنا لما فيه رضاك واقطعنا عن كل شيء سواك واملأ قلوبنا من حبك وحب رسلك وأدقنا لذة الوصل من فيض فضلك وخذي يدينا إن زلنا وسامحنا إن أخطأنا إنك أنت الجواد الكريم الرؤوف الرحيم (وذى) أي وهذه الصفة أي صفة الوجود (تسمى صفة نفسية) نسبة إلى النفس تكرر

تكثر أقدماء أي ولا تكثر الذوات القديمة لأن الاستحالة أعم في تعدد الذوات القديمة على في
تعدد صفات قديمة لذات قديمة (فان قيل) قولهم لا عين ولا غيره هو في الظاهر رفع للتقيضين وفي
الباطن جمع بينهما لأن قولهم لا عين يفيد ضمنا أنها غير وقولهم لا غير يفيد ضمنا أنها عين فتفي
كل من العينية والغيرية صرحا يفيد ضمنا اثبات الآخر والجواب ان مبنى سؤالكم على ان
المراد بالغير الغير بالمعنى اللغوي أي الغير المطلق وهو ما تصف بمعايرة ما وليس المنق في قولهم
ولا غير هو هذا الغير المطلق بل المنق الغير المقيد بمعنى ليست غيرا أنها لا يمكن انفكاكها عن الذات
فذاته وصفاته تعالى أزليا لا انفكاك بينهما فلا توجد ذاته بدون صفاته ولا صفاته بدون ذاته
فالغير المنق في كلامهم هو ما يمكن فيه انفكاك أحد الشئين عن الآخر في الحيز والوجود وعلى
هذا المعنى لم يجتمع التقيضان ولم يرتفع لان التقيضين لا واسطة بينهما وإذا أردنا بالغير غيرا
مقيدا أو أردنا بالعين الاتحاد في المفهوم من كل وجه فلا يكونان تقيضين بل يصور بينهما
واسطة بان يكون الشئ بحيث لا يكون مفهومه مفهوم الآخر ولا يوجد بدونه فهي لا عين
أي لا متحدة المفهوم مع الذات ولا غير أي لا يمكن انفكاكها عن الذات والله أعلم وفي المقام
كلام يستدعي طولا يطلب من المطولات (قوله أي الذات) فالنفس بمعنى الذات وهو
المراد هنا وتطلق على الجسم والروح والدم والعين وقد جمعها بعضهم على هذا الترتيب بقوله

يا غزالا قد صاد بالحسن لي * ورماني بالسهم أهلك نفسي
يا ظريفا حويت قوسا ولحظا * فوق خد بتلك أرهقت نفسي
يا كحيل العيون أرسلت سهما * قد أصاب الحشا فاهرق نفسي
لا تعذب من ارتضاك طيبا * يا خليلي بهواك قلبي ونفسي
يا حبيبي وقيت من كل سوء * وحماك الحفيظ من كل نفس

(قوله هي التي الخ) مثاله في الحادث كالتحيز للجرم لأن الجرم لا يخلو عن التحيز (قوله وهي
صفة ثبوتية) تعريف بالأعم بع الصفات الأربع أعني النفسية والسلبية والمعاني والمنعوبة
وقوله ثبوتية أي مدلولها ثابت في الخارج وأخرج بهذا القيد السلبية فان مدلولها عدم
(قوله يداء الرصف بها) أي بما اشتق منها كدرج ودرج وعالم وقادر وهكذا أم مؤلفه
(قوله على نفس الذات) أي على مجرد الذات أخرج المعاني فان مدلولها أمر زائد على الذات
(قوله دون معنى زائد) أخرج به المعنوية كعالم وقادر فانها ما يدلان على الذات وعلى
معنى زائد وهو العالمية والقادرية وهكذا إلى آخر الصفات على ضرب من التسامع لأن
العالم ليس صفة معنوية وإنما الصفة كونه عالما وكونه قادرا الخ وإذا تأملت تجده خارجا
بالقيد الأول أعني قوله ثبوتية أم مؤلفه (قوله ويقال أيضا هي الحال الخ) تعريف
بالأخص وهذا مبنى على القول بان الوجود غير الموجود لا نفسه فقوله ثبوتية أي في الخارج
عن الذهن أي ان لها ثبوتا وتحققا في ذاتها ونفس الامر وجد ذهن أو لم يوجد أفاده شرح
العلامة السجيمى على الهدى (قوله أيضا) أي كما قيل في الصفة النفسية وهذا التعريف
يقوله السنوسي وغيره (قوله هي الحال) أي الواسطة بين الوجود والعدم فلا توصف بالوجود

أي الذات والصفة
النفسية هي التي لا تعقل
الذات بدونها وهي
صفة ثبوتية يدل
الوصف بها على نفس
الذات دون معنى زائد
عليها ويقال أيضا هي
الحال الواجبة للذات
مادامت الذات غير
معلقة بعلّة وذلك كالوجود
والتحيز للجرم وكون
الجوهر جوهرًا والشئ
شيئًا فهذا تعريف
للتفسيّة مطلقا قديمة
كانت أو حادثة وقوله

أي خارجا بحيث تكون كالمعاني يمكن رؤيتها بالبصر ولا بالعدم بحيث يكون مفهومه
 عدميا كالعدم والبقاء لأنها من جملة الاحوال عند القائل بها وقولهم لأنها الخ علة لعدم انصافها
 بما ذكرها كونها لا توصف بالوجود فلما يلزم عليه من التسلسل وذلك لأنها لو كانت
 موجودة لا تصف بالوجود والوجود أيضا متصف بوجود وهكذا وأما كونها لا توصف
 بالعدم فلما يلزم عليه من التناقض وذلك لأن مفهومها لو كان عدما لكان الشيء الموصوف
 بالوجود موصوفا بالعدم وهو محال فثبت أنها واسطة وهو المراد بقوله هي الحال أي الواسطة
 الواجبة أي الثابتة للذات ثبوتها لا يقبل الانتفاء والافتكاك إذ معنى الحال ههنا الواسطة بين
 الوجود والعدم وقوله مادامت الذات أي مدة بقاء الذات فما مصدرية ظرفية ودام تامة
 وإنما أظهر في محل الاضمار ولم يقل مادامت لئلا يتوهم عود الضمير على الحال اه من ناشية
 الهدى للمؤلف (قوله التعريف الثاني) أي بقطع النظر عن الاول لأنه تعريف عام
 ولم يعتبره (قوله على أنه حال) أي على طريقة من يرى بحجى الحال من الخبر فإن الخلاف فيه
 ثابت كالمبتدأ كما في شرح التلخيص في التذييب آخر الفصل والوصل ولا يصح أن تكون
 دامت ناقصة وغير خبرها إذ الذات لا تعلل لعدم صحة اخراج الحال بها حيث تدل ولا يصح أن
 يكون غير بالرفع صفة للحال لأن لفظ الحال هنا معرفة وغير نكرة وليس المراد بالذات في
 التعريف ما قام بنفسه بل ما يشمل غيره كما أشار إليه بالاطلاق كاللونية فإنها صفة نفسية
 للبياض قاله بس وقوله لأن لفظ الحال هنا معرفة قد يقال وإن كان لفظها معرفة فهي نكرة
 معنى فيصح أن يكون غير صفة شيخ مشايخنا عدوى على الهدى (قوله غير معللة بعلة)
 لا حاجة إليه لأن المعنى أن الصفة النفسية هي الحال الواجبة للذات بقيد دوام الذات ومفهومه
 أي مفهوم هذا القيد أي قيد دوام الذات أن ما لم يدم بدوام الذات ليس نفسيا كالحال المعنوية
 فإن دوامها ليس بدوام الذات وإنما هو بدوام معانيها فالاحوال المعنوية قديمة كانت أو حادثة
 خارجة به أي بقيد الدوام لأن يقال أتى بهذا القيد لأنه صريح في الاخراج بخلاف ما قبله
 وأورد على التعريف أن الصفة النفسية غير معللة والوجود معال فإن المعنى به تحقق ثبوت الشيء
 في الاعيان فثبت له صفة تقتضي حصول الشيء في الاعيان وأجيب بأن ابن عرفة قال لا يجوز
 تعليل حصوله بصفة قائمة به لأن انصافه بها مسبوق بحصوله في نفسه لأن حصول الشيء في
 نفسه سابق على حصول غيره له فلو كان حصول غيره له علة لحصوله لزم الدور عدوى مع
 ايضاح (قوله معللة) المراد بالتعليل التلازم أي يلزم من قيام العلم بمحل أن يكون ذلك المحل
 علما وهكذا وليس المراد بالتعليل التأثير فإن اعتقاد ذلك كفر (قوله فليتأمل) بشير به
 إلى أن في التعريف شيئا وقد تقدم بيانه (قوله فيكون صفة زائدة الخ) وعليه فالوجود
 مشترك اشتراكا لفظيا كلفظ العين ونحوها من المشتركات اللفظية فعنده أي عندهم من يقول
 أنه صفة زائدة ليس هناك وجود مطلق مشترك ووجود خاص هو فرد له بل ليس هناك
 الاحقائق مختلفة بطلق على كل واحدة منها لفظ الوجود مشترك لفظيا (قوله وإنما هو عين
 ذات الموجود) وعليه فهو مشترك اشتراكا معنويا (فان قلت) وعلى الثاني فهل هو شكك

في التعريف الثاني غير
 معللة بالنصب على أنه
 حال من الحال أو من
 الضمير في واجبة
 واحتراز به من الحال
 المعنوية ككون الذات
 علة أو قدرة أو مريدة
 فإنها معللة بقيام العلم
 والقدرة والارادة بالذات
 فليتأمل وجعل الوجود
 صفة نفسية إنما يصح
 عند من ثبت الاحوال
 فيكون صفة زائدة على
 الذات غير موجودة
 في نفسها ولا معدومة
 وأما عند من لم يثبت
 الاحوال فليس بصفة
 أصلا وإنما هو عين
 ذات الموجود كما مر
 (فان قلت) إذا كنت
 قد ثبتت هذه العقيدة
 على مذهب الاشعري
 القائل بنفي الاحوال
 فالوجه حذف الوجود
 ولا حاجة إلى ارتكاب
 التسميح (قلت) لما كان
 معرفة الوجود يحتاج

أو متواطئ (قلت) متواطئ كما صرح به في المواقف وشرحه والمتواطئ هو ما استوت أفراده لتوافق أفراده معناه فيه والمشكل ما كان بعض أفراده أقدم من البعض كالوجود فان معناه في الواجب قبله في الممكن سمي مشككا لتشكك الناظر في انه متواطئ نظرا الى جهة اشتراك الافراد في أصل المعنى أو غير متواطئ نظرا الى جهة الاختلاف (قوله لينبي) علة للاحتياج والضمير في عليها وغيرها راجع لمعرفة الوجود وقوله على ان الخ ترقى في مقام التحقيق (قوله) لظهور زيادتها ذهنا أي لا خارجا لان الشيء أربع وجودات وجود في الازهان ووجود في اللسان أي العبارات ووجود في البنان أي الكتابة ووجود في الاعيان أي الخارج وهو الوجود الحقيقي قيسل والوجود غنى عن التعريف لان علم الوجودى بدى ومطلق الوجود جزء من الوجودى والعلم بالجزء سابق على العلم بالكل فالولى أن يكون بدىيا وأيضا الشيء لا يخلو عن الوجود والعدم فالوجود مقابل العدم وهو أمر ظاهر واستدل القدر على أن الوجود ليس نفس الموجود بانه لو كان وجود السواد نفس كونه سوادا لكان لا يشارك البياض في وجوده كما لا يشارك في لونه وقد يقال انه لم يشارك في خصوص وجوده وانما شارك في مطلق وجود لان وجود هذا الشيء المخصوص أخص من مطلق وجود واستدل أيضا بانه لو كان نفسه لكان قولنا الجوهر موجود بمنزلة قولنا الجوهر جوهر في عدم حصول الفائدة وقد يقال فرق بين الاخبار عن الشيء بما هو عينه من كل وجه والاخبار عنه بما هو مغاير له في اللفظ وفي الاعتبار قولك الجوهر جوهر بمنزلة قولك هذا هو هذا وقولك الجوهر موجود بمنزلة قولك العرض لا يبقى زمانين فهو اخبار بحكم من الاحكام فاذا قلت الجوهر موجود فكانك أخبرت باستمرار وجوده في أزمنة وجوده بخلاف العرض فانه لا يبقى زمانين أو كأنك قلت الجوهر موجود بعد ان كان معدوما بخلاف قولك هذا هو هذا والجوهر جوهر فانه لا فائدة فيه بحال اه متبولى رحمه الله (قوله قال العلامة الخ) دليل على ما قبله وقوله لا خلاف أي والخلاف انما هو في انه هل له وجود في الخارج أولا وقوله بمعنى تفسير لقوله ان الوجود الخ وقوله وبالعكس أي وهو أن يلاحظ الوجود بدون الماهية وقوله ونعقل الماهية الخ رابع لقوله ان يلاحظ الماهية الخ وانظر هل يجري في عكسه مثل ذلك (قوله ثم تليها الخ) أي الصفة النفسية الوجودية وهي صفة الوجود فالضمير عائدها وقوله في الذكر إشارة الى أنه لا ترتيب في الواقع ونفس الامر بين صفاته تعالى لترتبه عن الزمان والمكان (قوله خمسة) الصواب عدم انحصار جزئياتها وأما الكليات فيقرب ضبطها بهذه الخمسة التي ذكرها وعدمها خمسة تبعا لبعضهم لانها من مهمات الصفات وأماهاها واپس على الحصر فيها دليل عقلي ولا تقلى وقال بعضهم انها محصورة فيها لان ما عداها مندرج فيها لان كونه تعالى مخايلها للحوادث بتدرج تحتها من صفات السلوب كونه لا ولد له ولا والد ولا زوجة ولا عرضا ولا جوهر او لا فوقا ولا تحتا ولا يمين ولا شمالا ولا خلفا ولا أماما الى غير ذلك وكذا بقية الصفات (قوله سلبية) هذا هو مختار المحققين من المتأخرين في القدم من انه صفة سلبية وذهبت طائفة من المعتزلة الى أن القدم صفة نفسية مرجعها الى الوجود المستمر ازا لا

لها لينبي عليها غيرها
من الصفات اعتبرت
الوصف الظاهري في
قولنا ذات موجودة
وارتكبت التسميح
على أن التحقيق أن
الشيخ ولو تقي الاحوال
لا ينفي الاعتبارات
لظهور زيادتها ذهنا وان
لم يكن لها ثبوت خارجا
بل قال العلامة التفتازاني
لا خلاف أن الوجود
زائد ذهنا بمعنى أن
للعقل أن يلاحظ
الماهية بدون الوجود
وبالعكس ونعقل
الماهية ونشك في
وجودها اه (ثم تليها)
في الذكر (خمسة سلبية)
نسبة للسلب أي النفي

أى الغير المسبوق بالعدم ورد بأنه لو كان كذلك لما عرى عنه موجود ويلزم أن لا تعقل الذات بدونه واللازم باطل فبطل المزوم أما أولا فظاهر وأما ثانيا فلا فإنا كثيرا ما نتعقل الذات ثم نطلب قدمها أو وحدوثها بالبرهان ومن القوم من ذهب إلى أنه صفة ثبوتية أى صفة معنى واعترض عليه بلزوم أنصافه بقدم ثم هو كذلك فيتسلسل وقيام المعنى بالمعنى وكل ممتنع وفي كل من وجهى الرد نظر انظره في كبير اللغاني واما تقدم السلبية على المعاني لأن صفات السلوب كالتخلية والمعاني كالتحلية والتخلية مقدمة على التحلية سواء كانت التحلية ظاهرية أو باطنية (قوله اذ مدلول الخ) علة لقوله نسبة للسلب (قوله وهى القدم) هذا شروع في القسم الثانى من الصفات وقدم القدم لا يتناء بعده عليه (ان قلت) هذا علم مما تقدم لأن كل من وجب وجوده وجب قدمه فهو لازم لما قبله (قلت) صرح به لأن هذا الفن لعظم خطره لا يكتفى فيه بدلالة الالتزام وكذا الكلام في عطف البقاء على القدم لأن كل من ثبت له التقدم استحال عليه العدم (تنبيهات) الاول وقع في كلام بعضهم ان الواجب والقديم مترادفان ورد بالقطع بتمايز المفهومين اذ الواجب مالا يحتاج في وجوده الى غيره فوجوده هو مقتضى ذاته بمعنى ان العقل لا يتصوره الا كذلك أى موجودا لا يستند وجوده الى غيره والقديم موجود لا ابتداء لوجوده وانما الكلام في تساوى مفهوميهما بحسب الصدق والحمل فان بعضهم ذهب الى أن القديم أعز من الواجب لصدقه على صفات الواجب ولا استحالة في تعدد الصفات القديمة وانما المستحيل تعدد الذات القديمة كما تقدم الثانى علم من تقرير بعضهم في هذا المقام ان التقدم اما ذاتى كقدم الواجب واما زمانى كقدم زمان المعجزة بالنسبة الى الآن واما اضافى كقدم الاب بالنسبة لابن واما سلبى كقدم وجوده تعالى بمعنى سلب سبق العدم لوجوده تعالى الثالث القديم اخص من الازلى لأن القديم موجود لا ابتداء لوجوده والازلى مالا ابتداء لوجوده وجوديا كان أو عدميا فكل قديم أزلى ولا عكس ويفترقان أيضا من جهة ان القديم يستحيل أن يلحقه تغير وزوال بخلاف الازلى الذى ليس بقديم كعدم الحوادث المنقطع بوجودها (قوله وليس المراد الخ) دفع به ما يوهمه ظاهر العبارة من أنا أقول بالتقدم بالغير (قوله كما يقول الفيلسوفى) أى ان الفلاسفة يقولون ان العالم قديم بالغير ومع ذلك يطلقون عليه الحدوث أى انه استندى وجوده الى غيره (قوله سلب الاولية) وان شئت قلت هو عبارة عن سلب العدم السابق على الوجود وان شئت قلت هو عبارة عن عدم افتتاح لوجود والعبارات الثلاثة معناه واحد هذا فى معنى التقدم فى حقه تعالى باعتبار ذاته العلمية وصفاته الوجودية واما معناه اذا أطلق فى حق الحادث كما اذا قلت هذا بناء قديم وعرجون قديم فهو عبارة عن طول مدة وجوده وان كان محدثا مسبوقا بالعدم كما فى قوله تعالى انك لفى ضلالك القديم وقوله كالعرجون القديم وهذا المعنى محال عليه تعالى اذ وجوده تعالى لا يتقيد بزمان ولا مكان لحدوث كل منهما فلا يتقيد بواحد منهما الا ما هو حادث (فائدة) ذكر بعض الفقهاء ان أقل زمان يوصف به الحادث بالتقدم حول فلو علق حرية القديم من عبيده عتق من مضى له حول فأكثر (فان قلت) أى الاطلاقين حقيقة (قلت) حاصل

اذ مدلول كل واحد منها سلب أمر لا يليق به سبحانه (وهى) أى الصفات السلبية (القدم) بالذات فاعلم أى القدم الذاتى بمعنى أنه تعالى قديم لذاته لا لعلته قديمة اقتضت وجوده تعالى عن ذلك وليس المراد بالتقدم الذاتى ما قابل التقدم بالغير كما يقول الفيلسوفى لقيام البرهان القاطع على أنه لا شئ قديم بالغير وأن كل ما سوى الله وصفاته حادث كما تقدم ومعنى التقدم سلب الاولية أى انه تعالى لا أول لوجوده

أذلو لم يكن قديما لكان حادثا تعالى عن ذلك فيلزم افتقاره الى محصل لما مر ثم محذو كذا لا نقاد التماثل بينهما وذلك
مفض الى الدور أو التسلسل لان المماثل الثاني مثلا ان كان المحدث (٨١) له هو الاول والدور وان استمر

العدد الى غير نهاية
فالتسلسل وكلاهما محال
أما استحالة الدور
فظاهرة لانه يلزم عليه
تقدم كل منهما على
صاحبه وتأخره عنه
وهو جمع بين متنافيين
بل ويلزم عليه أيضا تقدم
كل واحد منهما على
نفسه وتأخره عنها وهو
جلى البطلان وأما
التسلسل فلانه يؤدي
الى وجود آلهة لا نهاية
لها كل منها متصف
بالحدوث والعجز
والافتقار وهو باطل
قطعا لانه مناف لمقام
الالوهية من القدرة
والغنى المطلق اذ العاجز
الفقر لا يصح أن يكون
خالقا للعالم البديع الاتقان
وما أفضى الى المحال
وهو عدم التقدم محال
اذا استحالة اللوازم تقتضى
استحالة الملزومات
فثبت التقدم وهو المطلوب
(و) ثانيا الصفات
السلبية (البقاء) بالقصر
للضرورة وهو سلب
الآخرة أى نقيها أى
انه تعالى لا آخر لوجوده

كلام السكتا في انه استعارة في المعنى الذى للتقدم حقيقة في غيره على اصطلاح اللغة وعند
التكلمين بالعكس (قوله اذلو لم يكن قديما لكان حادثا) قياس استثنائي حذف منه
الاستثنائية الفائلة لكن كونه حادثا باطل فثبت كونه قديما وحينئذ اتفق افتقاره الى محدث
وهو المطلوب وقوله اذ علة لقوله لا أول لوجوده (قوله فظاهرة) ليس المراد انها بدئية حتى يرد
السؤال وهو انها لو كانت ظاهرة ما أتى لها بدليل بل المراد بظهورها ان برهانها سهل (قوله
لانه يلزم عليه الخ) علة لما قبله من قوله أما استحالة الخ (قوله وهو جمع بين متنافيين) أى كان
يؤثر أحدهما في صاحبه يوم الخميس فيكون هذا المؤثر موجودا يوم الاربعاء وهو أى الأثر
الاول أثر في مؤثره يوم الجمعة فيكون غير موجود يوم الخميس ولا شك ان هذا تناقض وهذا معنى
قول الشيخ السنوسى نعمنا الله به يلزم عليه تقدم كل على صاحبه إما بمرتبة أو بمرتبتين اده مؤلفه
(قوله بل ويلزم عليه أيضا الخ) ترقى في دليل الاستحالة وبيان اللزوم يؤخذ مما قبله (قوله وهو)
أى الجمع بين المتنافيين وتقدم الشئ على نفسه وتأخره عنها من جهة واحدة وقوله جلى البطلان
أى ظاهر البطلان (قوله وأما التسلسل) معطوف على قوله أما استحالة الدور الخ وقوله فلانه
أى وأما دليل استحالة التسلسل فلانه الخ (قوله لا نهاية لها) لان كل حادث فبالضرورة
له محدث فاما ان يدور أو يتسلسل وكلاهما محال واما ان ينهى الى قديم لا يفتر الى سبب أصلا
وهو المراد بالواجب الوجود وهو المطلوب (قوله وهو باطل قطعا) لما يلزم عليه من الدور أو
التسلسل كما تقدم (قوله من القدرة الخ) بيان لمقام الالوهية (قوله والغنى المطلق) خرج المتعبد
وهو غنا نانا فانه مقيد بالغير وهو الله تعالى وغناه تعالى ليس مقيدا بالغير بل هو مطلق كما قال وقد
أشار لذلك سيد العارفين استاذ مشايخنا سيدى مصطفى الكرى الهى غناك مطلق وغنا نامقيد
الخ (قوله اذ العاجز الفقير) علة للمنافى لمقام الالوهية (قوله البديع الاتقان) وقد وجد
العالم على أحسن اتقان فثبت انفراد الاله وعدم حدوثه لان العاجز الفقير الخ وإضافة بديع
للاتقان من اضافة الصفة للموصوف (قوله وهو عدم التقدم الخ) لان عدمه يفضى الى
محال وهو الدور أى تقدم الشئ على نفسه وتأخره عنه أو التسلسل وهو وجود آلهة لا نهاية
لها وكل منهما لا يقبله العقل (قوله اذا استحالة اللوازم) علة الى المحال وهو عدم التقدم أى
لان استحالة اللوازم وهى الدور أو التسلسل تقتضى استحالة الملزومات وهو عدم التقدم (قوله
والبقاء) جرى على الراجح من أنه صفة سلبية ومعناها امتناع لحوق العدم له تعالى كما وجب
له التقدم لان من ثبت قدمه استحاله عدمه كما قال الشارح ولا نه سبحانه لو قدر لحوق العدم
له كانت نسبة الوجود والعدم الى ذاته تعالى سواء فيلزم افتقار وجوده الى موجد يخرجه بدلا
عن العدم الجائز عليه فيكون حادثا واللازم باطل فكذلك الملزوم لما مر من وجوب الوجود له
تعالى (تنبيه) نقل عن القاضى والامام ان البقاء صفة نفسية ونقل عن الاشعرى انه صفة معنوية
ومن العلماء من ذهب الى ان التقدم سلبى والبقاء وجودى (قوله قيامه بنفسه) اظهر الاحتمالات

(١١ - سباعى) تعالى لان ما ثبت قدمه استحاله عدمه واللاجاز عليه العدم فيحتاج الى مرجح فيكون حادثا

لا قديما كيف وقد ثبت قدمه وثالث الصفات السلبية (قيامه) تعالى (بنفسه)

في الباعانها للآلة لان معنى قام بنفسه استغنى بنفسه أى ان غناه بنفسه لا يغيره ولا باكتساب
فهو اذا من قبل نفسه قاله سيدى عيسى الصفوى وهي مأخوذة من النفاسة لا من التنفس لانه
مستحيل عليه تعالى ونفسه هي هو فلا شئ سواه قال ابن عرفة ولا نسلم امتناع اضافة الشئ
لنفسه لصحة قولهم نفسهم وذاته اه والنفس من المشترك الذى يطلق على ماله حياة وغيره
خلا فالمن قال انها انما تطلق حقيقة على ماله حياة (قوله بمعنى سلب الافتقار الخ) تفسير
للقيام بالنفس وهو أحسن من تفسير بعضهم بعدم الافتقار الى المحل فقط واعلم ان تفسير الشارح
القيام بالنفس بسلب الافتقار الى المحل والمخصص مخرج للجوهر والجسم لانهما وان لم
يفتقرا الى محل أى ذات يقومان بها قيام الصفة بالموصوف فهما مفتقران الى المخصص الذى
أوجدهما بالصفة التى هما عليها بعدان كانا معدومين ومفتقران الى محل أى مكان محلان فيه
ومفتقران في بقاء ذاتهما الى الامداد كجميع الحوادث في الافتقار الى العزيز القهار وان
الاشياء بالنسبة الى المحل والمخصص أربعة أقسام قسم غنى عنهما وقسم مفتقر اليهما وقسم
مفتقر الى المخصص دون المحل وقسم موجود في المحل ولا يفتر الى المخصص قال اول ذات
الله والثاني العرض والثالث الاجرام والرابع صفات الله (قوله الى المحل) المراد به الذات
التي تقوم بها الصفة وأما المحل بمعنى المكان فهو داخل في مفهوم قوله بخالف للغير اه مؤلفه
(تنبيه) الدليل على عدم افتقاره تعالى الى المخصص على تفسير الشارح وجوب التقدم
والبقاء لذاته تعالى وصفاته وعلى عدم افتقاره الى المحل وجوب اتصافه بالصفات العلية
الوجودية من العلم والقدرة والارادة والحياة والسمع والبصر والكلام (قوله أما أنه الخ)
دليل على ما قدمه من سلب الافتقار وقوله فلانه القاء زائدة لتحسين الكلام واللام تعليلية
أى لانه وقوله الى ذلك أى الافتقار الى المحل وقوله اذ الذات الخ تعليل للنفي أعنى قوله لا ذاتا
وقوله اذ لو كان الخ علة لقوله لكن الخ (قوله الثبوتية) انما يقل الوجودية ليشمل الصفات
المعنوية لانه يلزم من نفي المعاني نفي المعنوية ضرورة انتفاء المصلول عند انتفاء علته وهذا
على القول بثبوت الاحوال واحتراز به عن الصفات الاعتبارية فانها توصف بذلك كقولك
حركة بطيئة أو سريعة واحتراز به أيضا عن صفات السبب (قوله اذ الصفة الخ) علة لقوله
لا استحالة الخ وقوله لا تقبل صفة أخرى أى لا يلزم عليه من التسلسل (قوله والالزم) أى والا
بان قبلت الصفة صفة أخرى وقوله أن لا تخلوعنها أى عن مثلها عينا وقوله نوع عن مثلها أى
معايرها والمماثلة في مجرد الوصفية ولو قال عن مخالفتها لكان أولى والمراد بالمخالفة غير الضد
كما قال الشيخ السنوسى فالمثلية كقبول العلم علما والمخالفة كقبول القدرة والضمدية كقبول
الجهل (قوله ويلزم مثل ذلك) أى مثل اللزوم السابق (قوله لا بد أن يتحد الخ) اذا علمت
انه يجب له تعالى قيامه بنفسه تعلم انه تعالى يستحيل في حقه ان يتحد بغيره أو يحل فيه أما الاول
فلما تقرر من امتناع اتحاد الاثنين مادام الاثنين لان أحدهما اذا اتحد بالآخر فان بقيا على حالهما
فهما اثنين لا واحد فلا اتحاد وان عدما كان الموجود غيرهما وان عدم أحدهما دون الآخر
امتنع الا اتحاد لان المعدوم لا يكون عين الموجود ولا يلزم أن يكون الواجب هو الممكن

بمعنى سلب الافتقار
الى المحل أو المخصص
أى القاعل * أما انه
تعالى لا يفتر الى محل
يقوم به قيام الصفة
بموصوفها فلا نه لو افتقر
الى ذلك لكان صفة
لا ذاتا اذ الذات لا تقوم
بالذات لكن كونه
تعالى صفة محال
اذ لو كان صفة لا استحالة
قيام الصفات الثبوتية
كالعلم والقدرة والارادة
به تعالى اذ الصفة لا تقبل
صفة أخرى تقوم بها
والالزم أن لا تخلوعنها
أو عن مثلها أو عن
ضدها ويلزم مثل ذلك
في الاخرى التى قامت
بها وهكذا اذ القبول
أمر نفسى لا بد أن يتحد
بين المتماثلين أو المتماثلات

والممكن هو الواجب وذلك محال بالضرورة وأما الثاني فلا وجه أحدها أن الحال في الشيء
يفتقر إليه في الجملة سواء كان حلول جسم في مكان أو عرض في جوهر أو صورة في مادة كما هو
رأي الحكماء أو صفة في موصوف كصفات الجردات والافتقار إلى الغير ينافي الوجود
الذاتي فإن قيل قد يكون حلول امتزاج كالماء في الورد قلنا ذلك من خواص الأجسام ومنفص
إلى الأقسام وعائد إلى حلول الجسم في المكان ثانياً أن الحلول في الغير إن لم يكن صفة كمال
وجب تنفيه عن الواجب وإن كان صفة كمال لم يكن الواجب مستكملاً بالغير وهو باطل
باتفاق ثالثها أنه تعالى لو حل في شيء لم يجزه وكما امتنع الحلول والا نحد على ذاته تعالى امتنع
على صفاته أيضاً بل هي أولى بالامتناع لاستحالة انتقال الصفة عن الذات وانظر بقية الأوجه
والرد على المخالفين من نصارى وغيرهم في كبير اللغز (قوله وهو محال) أي هذا اللزوم محال
لما يلزم عليه الخ (قوله أو بضدها) هذا لا يتقل في حد ذاته إلى الشيء لا يقبل ما ينفيه إذ لو قبل
العلم الجمل لعدم هو أي العلم والقدرة العجز لا تفت ولذا أشار له بالتأمل ويشير به أيضاً إلى
قوله ومن دخول ما لا نهاية له من الصفات في الوجود لانه لا يقبل أيضاً (قوله وهو باطل) لانه
موس وخطبة وقوله ومن دخول الخ معطوف على قوله لما يلزم الخ (قوله على أن الخ) إشارة
إلى الترتيبي في التنزيه وتوضيحه أننا لو فرضنا أن العلم محل للقدرة كانت القدرة صفة والعلم
موصوفاً ولا مرجح لأحدهما على الآخر (قوله أذ جعل الخ) علة لقوله على أن الخ
وقوله جعل مبتدأ ونحكم خبر (قوله وهو تعالى قد ثبت الخ) هذا من ثمة الدليل (قوله
وأما الخ) معطوف على قوله أما أنه الأولى (قوله أي التقوى) تفسير للتقوى والحاصل أن
التقوى في الأصل قلة الكلام والمتقى فوق المؤمن والطائع وهو الذي يتقى بصالح عمله وخالص
دعائه عذاب الله عز وجل وقد سأل عمر بن الخطاب أبي بن كعب رضي الله عنهما عن
التقوى فقال يا أمير المؤمنين هل أخذت طريقاً إذا شوك فقال نعم قال فما عملت فيه قال
شعرت وحذرت قال فذلك التقوى وهي جماع الخير كله ووصية الله تعالى في الأولين
والآخرين وهي خير ما يستفيد به الإنسان والمتقى هو المعبر عنه بالولي في عرف الشرع ولا يشترط
فيه إظهار الكرامة وإنما يشترط فيه التقوى قال تعالى إن أكرمكم عند الله أتقاكم قال أستاذنا
المؤلف في تحفته وانظر إلى قوله أتقاكم ولم يقل أعلمكم ولا أتجمعكم ولا أفصحكم ولا أجعلكم
ولا أنسبكم إلى غير ذلك اهـ ومن كلامه أيضاً عليك بالتقوى بها الضعيف بقوى وتلك
تقع عليها الوصية من العارفين قديماً وحديثاً وقد وقع أن شخصاً من الإخوان سأل الوالد في
مرض موته دعوات صالحة فقال له عليك بالتقوى والدليل على أن المتقى في عرف الشرع
وهو الولي قوله تعالى إلا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا أية وكل من كان أقرب وأشد وصالاً
كان أشد خوفاً ومراقبة وأدباً مع الله وعليه قول بعض العارفين
والذي يرجو مواسلة * فليعاقب جل آدابه
والولي الذي يصل بفضل الله تعالى إلى المراتب العليا هو الذي نالت عليه النعم من ربه
عز وجل والحفظ في قلبه وجوارحه من الزلات وإنما قال بفضل الله تعالى لأن الراجح

وهو محال لما يلزم عليه
من اتصاف الصفة
بمثلها أو بضدها أو
بمخلافها فيكون العلم عالماً
وجاهلاً وقادراً وكذا
العكس وهو باطل
ومن دخول ما لا نهاية
له من الصفات في الوجود
على أن الصفة
لو انصفت باخرى للزم
الترجيح بلا مرجح
أذ جعل أحدهما
موصوفة والاخرى
صفة لها دون أن تكون
صفة للذات التي قامت
بها الموصوفة ودون أن
تكون الموصوفة هي
الصفة للاخرى نحكم
فليتأمل وهو تعالى قد
ثبت أنه قامت به
الصفات الثبوتية فلا
يكون صفة لغيره فوجب
أن يكون ذاتاً فلا يفتر
إلى محل وهو المطلوب *
وأما أنه لا يفتر إلى
مخصص أي موجد
ومؤثر فلما يلزم من
الحدوث كما مر في
القدم (نلت) أي أدركت
(التقى) أي التقوى !
وهي أمثال المأمورات
فعلاً والمنهيات تركاً قال

ان الولاية كالنبوة غير مكتسبة ولا يتفك الولي عن الخوف والمراقبة بل هو ملازم لهما لا يجد
لظما نينة النفس سبيلا لانه لا يحيط علما بانه من فريق السعادة أو من فريق الشقاوة ثم ينظر
الى أسباب الشقاوة وأماراتها فيجدها منحصرة في المخالفات فهو يخاف الوقوع فيها ويحتملها
وهذا هو المعبر عنه بالورع وما حصل له من المراقبة فهو يخاف زوالها باضدادها حتى ان
يبدل علمه وفهمه الى الشك والجهل وكذا يخاف ان يطالبه ربه عز وجل بالقيام بالشكر فيما
أنعم به عليه فلا يطيق ذلك وكذا يخاف ان تخدعه نفسه فيحصل في عمله ما يفسده ويحبطه
من الرياء والسمعة وكذا يخاف من توجه الحقوق عليه للآدميين فتثقل أعماله في صحاتهم
وهذه أحوالهم مع الله سبحانه وتعالى وهذا أحد شروط أربعة في الولاية ذكرها اللقاني
تبعه ابن دهبان (قوله التقى) أصله وتقى فهو واوى قلبت الواو تاء كما في تجاه وتراث فان
أصلهما وجاه ووراث (قوله فكان المعنى) أى المعنى المراد من مواطن الشريعة (قوله
مخالفته) من إضافة المصدر لما عمل به وقوله لغيره متعلق بمخالفته وجمله تعالى معترضة بين
المتعلق والمتعلق به قصد بها التنزيه وتارة بمتراضون بها بين القول ومقوله كما يعترضون بنحو
عز وجل وليست الجملة حالية ولا وصفية كما لا يخفى (قوله من الحوادث) بيان للغير (ان
قلت) كان المناسب ان يقول من الممكنات لان الممكنات أعم من الحوادث لان الحوادث
ما حدث بالفعل والممكنات تشمل ما حدث بالفعل وما سيحدث وهو مخالف للجميع
(فالجواب) ان المماثلة انما تتوهم فيماله مشاركة بوجه من الوجوه وهو الموجودات أى
الحوادث أما ما سيحدث فهو معدوم فلا تتوهم فيه المماثلة فتحن في غيبة عن نفي مماثلته
بأبواب مخالفته له بالطريق الاولى اذ نفي مماثلة الحوادث الموجودة يفيد نفي مماثلة الممكن
الذى سيحدث بالاولى أو تقول هي مفهومة عن عبارته بالنص والمنطوق بان تحمل قوله
من الحوادث على العموم (قوله ومعناها عدم الموافقة) الضمير للمخالفة وان شئت قلت
معناها سلب الجرمية والعرضية عنه تعالى أو تقول سلب الكلية والجزئية ولو ازمها والمآل
واحد وتفسير الشارح شامل لكل والمعنى انه يجب له تعالى مخالفته للحوادث ذاتا وصفات
وأفعالا وسواء في ذلك السابقة كالأعدام الأزلية واللاحقة كالنعم الاخرية وانما وجب
له ما ذكر لان الحوادث اما أجسام واما جواهر واما أعراض والاعراض اما أزمنة واما
أمكنة واما جهات واما حدود ونهايات ولا شئ منها يوجب الوجود لما ثبت لها من
الحدوث واستحالة التقدم عليها وقد جمعها بعضهم بقوله

الممكنات المتقابلات * وجودها والعدم الصفات

أزمنة أمكنة جهات * كذا المقادير روى الثقات

فليس تعالى بجوهر أى لانه اسم للجزء الذى لا يتجزأ وهو متحيز وجزء من الجسم بل
وأخس الاشياء ذاتا والله تعالى منزّه عن ذلك هذا عندنا وانظر ما يتعلق بذلك عند الفلاسفة
في السعد على العقائد (قوله ولا جسم) أى لانه مركب اما من أجزاء عقلية هي الجنس
والفصل أو وجودية هي الهيولى والصورة عند الفلاسفة أو الجواهر الفردة عند أهل الاسلام

الإمام الرازى التقى
والتقوى واحدوها
لنسة بمعنى الاتقاء وهو
اتخاذ الوقاية أى ما يقى
الشخص بمعنى يحفظه
ويحول بينه وبين ما يخافه
من مثل القوس ونحوه في
الأجسام فكأن المعنى
جعل بينه وبين المعاصي
وقاية تحول بينه وبينها
من قوة عزمه على تركها
واسم حضار علمه
بقبحها ثقله الشيخ
عبد السلام اللقاني في
شرح الجزائرية وهذه
الجملة انشائية في المعنى
قصد بها الدعاء لمن حاول
معرفة صفات الله تعالى
وتكملة البيت كانه قال
اللهم اجعله محصنا
للتقوى ورابع الصفات
السلبية (مخالف للغير)
أى مخالفته تعالى لغيره
من الحوادث ومعناها
عدم الموافقة لشي من
الحوادث فليس تعالى
بجوهر ولا جسم

ولا عرض ولا متحرك ولا ساكن ولا يوصف تعالى بالكبر ولا بالصغر (٨٥) ولا بالفوقية ولا بالتحتية ولا بالحلول

أو مقدارية هي الامداد الثلاثة أعني الطول والعرض والعمق وكل مركب يحتاج الى جزئه وكل يحتاج ممكن وكل ممكن حادث وفي الاستدلال بالتركيب رد على القائلين باطلاق الجسم بمعنى المركب المتجزى ويعزى لطائفة من الحنابلة وهم مخطئون لفظا ومعنى (قوله ولا عرض) أي لانه لا يقوم بذاته بل يفتر الى محل يقوم به فيكون ممكنا والا مكان اشارة الحدوث ولا نه يمنع بقاءه زمانين وواجب الوجود يجب بقاءه والا بان قلنا بقاءه لكان البقاء معنى قائما به فيلزم قيام المعنى أي البقاء بالمعنى أي العرض وهو محال لان قيام العرض بالشئ معناه ان تحيزه تابع لتحيز ذلك الشئ والعرض لا تحيز له بذاته حتى يتحيز غيره بتبعيته اه من السعد (قوله ولا بالحلول الخ) أي لان الحلول عبارة عن تفرد بعد في بعد آخر متوهم أو محقق يسمونه أي البعد الآخر المكان والبعد عبارة عن امتداد قائم بالجسم أو بنفسه عند القائلين بوجود الخلاء والله تعالى منزلة عن الامتداد والمقدار لا استلزامه التجزى والقائلون بوجود الخلاء هم المتكلمون أي بعض منهم والبعض الآخر قائلون بالسطح وهو البعد الاول أعني المتوهم وحقيقة الخلاء أن يكون الجسمان لا يتماسان ولا بينهما ما بينهما فيكون ما بينهما بعدا وهو ما تمتددا (قوله في الامكنة) بحيث يكون متجزا فيها من الجهات الاربع فيكون مفتقرا لها وهو يناق مقام الألوهية كيف وهو خالق للمكان والزمان وقد أشار الشارح لذلك بقوله ولا بالاتحاد ولا بالاتصال الخ (قوله ولا بغير ذلك) كالفوقية والتحتية (قوله اذ لو كان) علة لعدم وصفه بصفات الحوادث (قوله من الحدوث) بيان لما (قوله لما مر) أي من انه بدور أو يتسلسل (قوله العالم) أي ما سوى الله جل وعلا (قوله فكيف) استفهام تعجبي أي ان الله جل وعلا كونه متصل بالشئ الخفير الحوادث أمر يتعجب منه أي فلا يكون حالا ولا متصلا بل هو الخالق لجميع الاشياء المفتقرا اليه كل ما سواه (قوله الكبير) أي معنى لاحمالا انه مستحيل عليه جل وعلا (قوله القديم) أي أزلا (قوله القدير) فاعل أي قادر أو بمعنى مفعول بالنظر للمقدورات (قوله وحدانية) نسبة للوحدة والنون للمبالغة كما في رقباني والياء للنسبة والتاء لتأنيث اللفظي هذا ما اشتهر ولكن يقتضي ان الواجب شئ منسوب للوحدة مع انها ترجع لعدم التركيب وهذا هو الواجب وأيضا يلزم اتحاد المنسوب والمنسوب اليه قالوا ولي ان الياء للمصدر لان وحدان بوزن سكران وصفا ومتى زيدت الياء في الوصف صار مصدرا نحو ضارب وضاربة تقول وحيد وحيدة ووحداية أي لم يكن مركبا الى آخر ما يأتي للشارح تعالى الله به (قوله وهي عبارة) أي معبر بها (قوله سلب) أي نفى (قوله المتصل) راجع لقوله اتصالا وقوله والمنفصل راجع لقوله انفصالا وقوله أي تنفى العدد الخ تفسير لكم (قوله فتنى التركيب الخ) مفرع على متصلا أي فليست ذاته مركبة من أجزاء كذواتنا (قوله ووجود ذات أخرى) راجع للمنفصل معطوف على التركيب أي ليس لاحد ذات كذاته (قوله أي انه تعالى ليست ذاته الخ) تفسير للمتصل وقوله وليس له نظير في ذاته للمنفصل

في الامكنة ولا بالاتحاد ولا بالاتصال ولا بالاتصال ولا باليمين ولا بالشمال ولا بالخلف ولا بالامام ولا بغير ذلك من صفات الحوادث اذ لو كان مماثلا لها لوجب له تعالى ماوجب لها من الحدوث والافتقار وذلك محال لما مر * واعلم أن العالم وان عظم في نفسه فهو بالنسبة لعظم قدرته تعالى ليس بشئ فكيف يكون العلي الكبير القديم القدير حالا أو متصلا أو منفصلا أو مستقرا أو على جهة لهذا الشئ الخفير الحوادث الفقير وخامس الصفات السلبية (وحدانية) وهي عبارة عن سلب الكثرة في الذات والصفات والافعال أي عدم الاثنية (في الذات) أي في ذاته تعالى اتصالا وانفصالا فوحدانية الذات تنفى عنه تعالى الكم المتصل والمنفصل أي تنفى العدد في الذات متصلا كان أو منفصلا فتنفى

التركيب في ذاته تعالى ووجود ذات أخرى تماثل الذات العلية أي انه تعالى ليست ذاته مركبة من أجزاء متصل بعضها ببعض والا لكان مماثلا للحوادث من حيث التركيب فيحتاج الى من يركبه وهو محال وليس له نظير في ذاته (أو) أي وعلم

(قوله أيضا) كما تقدم في الذات أي كما أنه ليس متعدد في الذات اتصالا وانفصالا كذلك

ليس متعدد في الصفات اتصالا وانفصالا (قوله أي تنفي) تفسير لكم (قوله أي أنه تعالى له

حياة واحدة) تفسير للمتصل وقوله ليس ثم من يتصف الخ بالمنفصل (قوله فليس ثم من له)

فعل تفسير لنفي الكم المنفصل في الأفعال وأما المتصل على التحقيق فتأبى لأن الله جل وعلا

له أفعال كثيرة خلافا لمن تمحل وتكلف فيه جعل الكموم المنفية ستة انظره في حاشية شيخنا

الشيخ عبد الله الشرفاوي على الهدى رحمه الله (قوله إذ كل ما سواه) علة لقوله فليس ثم

الخ وقوله لا تأثير له في شيء فمن اعتقد التأثير لغيره فقد أثبت الشركة له ومن أثبتها فهو كافر (إن

قلت) المعتزلة يثبتون الشركة الإلهية في بعض الأوصاف أي القدرة على الاختراع فعلى هذا

فإن قدرية مشركون مع أنهم ليسوا بمشركين (فالجواب) لا أشرك لأن الأشراك كما قال

الفتازاني هو الأشراك في الألوهية بمعنى وجوب الوجود كما للمجوس أو بمعنى استحقاق

العبادة كما لعبدة الأصنام والمعتزلة لا يثبتون ذلك بل لا يعملون خالقية العبد كخالقية الله

سبحانه وتعالى لا فتقاره إلى الأسباب والآلة التي هي بخلق الله سبحانه وتعالى إلا أن مشايخ

ما وراء النهر قد بالغوا في تضليلهم في هذه المسئلة حتى قالوا إن المجوس أسعد حالا منهم حيث لم

يبتوا الأشريك أو أحدا والمعتزلة أثبتوا شركاء لا تخصي أه كلام السعد قال ابن غرس بالعين

المعجمة المفتوحة والراء المهملة الساكنة والسين المهملة كما هو مضبوط في المتبولى بالفلم واقد

نجا وزت هذه المبالغة الحدود وكانها صدرت على سبيل التهويل والتشنيع عليهم والآنكار لمقاتلتهم

بالطريق الأقصى زجرا للعامة عن متابعتهم وصونا للعقائد المتأيدين عنها أه (قوله برهان

التامع) أي التخالف ويقال له برهان التطارد (قوله المشار إليه بقوله تعالى لو كان فيهما آلهة

الالهة لفسدتا) نية بقوله المشار إليه على أن برهان التامع ليس هو معنى عبارة الآية لأن الآية

حجة اقتناعية كما قال السعد والمشار إليه حجة قطعية وبين الحجتين مناسبة في النظم والأسلوب

ولذا أشار بأحدهما للآخرى وقوله لفسدتا أي اختلتا وخرجتا عن هذا النظام البديع والصنع

الحكم (قوله لو أمكن التعدد) أي لو أمكن أن يكون متصفان بخواص الألوهية من صنع العالم

وتمام القدرة ونحوها لئلا يرد احتمال كون أحد الواجبين بهذه الصفات والآخر معطلا

أو غير تام القدرة (قوله بأن يريد أحدهما حركة زيد) أي الشخصية (قوله والآخر

سكونه) أي الشخصية يدها (قوله في نفسه) وأما بالنظر لتعلق إرادة أحد الالهين بضده فالآخر

مستحيل لكنها استحالة عرضية لا عبرة بها على أنه يمكن نوجه الإرادتين معا فلا تتحقق

الاستحالة أه شيخنا (قوله وكذا تعلق الإرادة بكل منهما) أي أمر ممكن في نفسه

والممكن ما لا يلزم من فرض وقوعه محال (قوله وحيث) أي حين إذا حصل بينهما التامع

(قوله أولا) هذا النسق من التردد يصدق بما إذا لم يحصل واحد من المرادين وبما إذا حصل

مراد أحدهما دون الآخر واللازم على الأول محال لأنه ارتقاء للضدين المساويين للتقيضين

وعجز كل المتناقضين في الألوهية وعلى الثاني عجز أحدهما المتناقضين في الألوهية فحجز أحدهما لازم على كل

من الضدين ولعل اقتصار الشارح عليه لذلك لكن في الاقتصار عليه إخلال بتوفية

التقرير

التقرير حقه من استيفاء اللوازم وعدول عن طريق الاثمة في تقريره كامام الحرمين وغيره
وما قرر به شارحنا هو ما قرر به السعدوقدي قال هذا اقتصار على الحق (قوله اشارة الحدوث
والامكان) أي دليلهما بدون تقييد بالظني اذ العجز يلزمه الاحتياج الى الاعانة وهو نقص
يستحيل على الاله قطعا (فان قيل) اذا كان عدم حصول المراد عجزا لزم المعتزلة ان يقولوا
بالعجز في حق البارئ تعالى وتقدس وهو كفر لقولهم بان طاعة الفاسق مرادة له تعالى ولا
تحصل (أجيب) بان المشيئة عندهم نوعان مشيئة قطعية يسعونها مشيئة قسرية وليست
متعلقة بطاعة الفاسق والعجز هو التخليف عنها ومشية تفويض بمعنى ان الله أرادها
وفوض أمرها للعبد مثل ان تقول لعبدك افعل كذا ولا أجبرك عليه وهذه هي المشيئة المتعلقة
بطاعة الفاسق ولا عجز في التخليف عنها (قوله لا مكان التمانع المستلزم للمحال) يصح ان
يكون قوله المستلزم نعتا للتمانع ويصح ان يكون نعتا لامكان وعلى كل منهما فهو اشارة الى
بيان بطلان اللازم ويكون الاستدلال بقياس اقتراني مركب من شرطية متصلة وحالية
فيقال لو أمكن التعدد لا مكن التمانع وامكان التمانع محال فامكان التعدد محال أما الملازمة
فظاهرة وأما بطلان اللازم وهو امكان التمانع أي استحالة فيقرر على الاول أعني
كونه نعتا للتمانع بان التمانع يستلزم المحال وذلك لانه يستلزم اجتماع الضدين المساويين
للتقيضين أو ارتفاعهما أو عجز الاله وكل منهما محال ويقرر على الثاني أعني كونه نعتا لامكان
بان امكان التمانع يستلزم المحال الذي هو اجتماع الضدين المذكورين أو ارتفاعهما أو العجز
للتنافي للالوهية وملزوم المحال محال وقد يقرر بانه يستلزم انقلاب المحال لذاته ممكنا بان يقال
وامكان التمانع يستلزم امكان لازمه الذي هو اجتماع الضدين المساويين للتقيضين أو
ارتفاعهما أو عجز الاله وذلك محال لذاته فيلزم انقلاب المحال لذاته ممكنا وهو محال اه كمال
بإيضاح (قوله وبما ذكر اندفع ما يقال الخ) حاصله اشارة الى ابرادات ثلاثة والى اندفاعها
بأمل التقرير وحاصل كل من الابادات الثلاثة منع أشير اليه بذكر سنده أما الاول فهو
منع الملازمة بين التمانع وامكان التعدد وسنده لم لا يجوز ان يتفقا فلا يكون تمانع أي فينتفى
كون التمانع لازما لامكان التعدد فبطل الملازمة ووجه الاندفاع ان الماخوذ في التقرير
لازم ليس هو التمانع بل امكانه وهو لازم لا محالة وأما الثاني فهو منع الملازمة بين امكان
التعدد وامكان التمانع وسنده بان يقال لم لا يجوز ان يكون التمانع بينهما محالا لا ممكنا فضلا
عن لزوم امكانه ووجه اندفاعه من التقرير ان كون التمانع محالا لا يتنافى فرض امكانه لازما
لحال هو التعدد اذ لا بدع في فرض امكان المحال لازما لحال آخر للاستدلال بذلك على ان
امكانه محال وأما الثالث فاصله منع لا مكان تعلق ارادتهما بالضدين وسنده ان يقال لم
لا يجوز امتناع تعلق ارادتهما بالضدين كما يستنع ارادتا الواحد معيهما ووجه اندفاعه
انه لا تضاد بين الارادتين لانهما ليستاني محل واحد وانما التضاد في ارادتي الواحد لانهما في
محل واحد اه كمال بزيادة في اندفاع الثالث من تقرير شيخنا (قوله قاله تأثير الخ) تقرير على
ما تقدم من وجود وحدانيته تعالى وعموم علمه للمعلومات وقدرته وارادته لسائر الممكنات

وهو اشارة الحدوث
والامكان لما فيه من
شائبة الاحتياج فالتعدد
مستلزم لامكان التمانع
المستلزم للمحال فيكون
التعدد محالا وبما ذكر
اندفع ما يقال انه يجوز
ان يتفقا من غير تمانع
وحاصل الدفع ان
الامكان محال وان لم
يقع تمانع بالفعل واذا
علمت أنه تعالى يجب له
الوحدانية (فالتأثير)
أي الاختراع والايجاد
للاشياء من العدم
(ليس) أي لا يصح

واذا ثبت انفراد تعالى بالخلق والايجاد فالله هو الخالق للعباد ولا عمل لهم وحده عندنا
 واعلم ان فعل العبد واقع عندنا بقدره الله وحدها وعند المعتزلة بقدره العبد وحدها وعند
 الاستاذ بمجموع القدرتين على ان يتعلق جميعا باصل الفعل واجيب عن الاستاذ بان معنى
 ذلك ان كلا منهما متوجه لما هو مقتضاه فقدره الله مقتضاها والايجاد وقدره العبد مقتضاها
 الكسب وعند القاضي بهما أيضا لكن على ان تتعلق قدرة الله تعالى باصل الفعل وقدره العبد
 بكونه طاعة أو معصية وعند الحكماء بقدره مخلقه الله تعالى في العبد وانظر الفرق بين
 مذهب الحكماء ومذهب المعتزلة في كبر اللقائي والخاصل ان الناس بعد اتفاقهم على ان الله
 تعالى خالق العباد وخالق أفعالهم الاضطرابية اختلفوا في أفعالهم الاختيارية فقال أهل
 الحق هي مخلوقة لله تعالى بايجاده واختراعه وهذا هو الدين القيم الذي يجب اعتقاده ولا التفات
 لماعداه وقالت المعتزلة بل هي مخلوقة للعبد اذا لقائهم والقاعد والآخر كل والشارب هو العبد
 وان كان الفعل مخلوقا لله تعالى فان الفعل انما يستند حقيقة الى من قام به لا الى من خلقه
 وأوجده ألا ترى ان الابيض مثلا هو الجسم وان كان البياض القائم به من خلق الله تعالى
 وایجاده قال السعد ولا عجب في خفاء هذا المعنى على عوام القدرية وجهلهم حيث شنعوا
 على أهل الحق في الاسواق وانما العجب من خفائه على خواصهم وعلماهم حيث سودوا
 به الصحف والاوراق وبهذا ظهر عنكم بما ورد في الكتاب والسنة من اسناد الافعال
 الى العباد ليثبت لهم المدعى وهو كون فعل العبد مخلوقا له واقعا بقدرته وقد كانت الاوائل
 منهم كواصل يحاشون عن اطلاق لفظ الخالق على غير الله اقرب عهدهم باجماع السلف
 بانه لا خالق سوى الله تعالى ويكتفون بلفظ الموجد والمخترع ونحو ذلك وحين رأى
 الجبائي وأتباعه ان معنى الكل واحد وهو المخرج من المعدم الى الوجود تجاروا على اطلاق
 لفظ الخالق على غيره واحتج أهل الحق بوجوه أحدها وعليه تقتصر ان العبد لو كان خائفا
 لافعاله لكان عالما بتفاصيلها ضرورة ان ايجاد الشيء بالقدرة والاختيار لا يكون الا كذلك
 واللازم باطل فبطل المزوم فان الشيء من موضع الى موضع آخر يشتمل على سككات
 متخللة وعلى حركات بعضها أسرع وبعضها أبطأ ولا شعور للعاشي بذلك وليس هذا هو لا
 عن العلم بل لو شئ لم يعلم وهذا في أظهر أفعاله وأما اذا تأمل في مركبات أعضائه في المشي
 والاخذ والبطش ونحو ذلك مما يحتاج اليه من تحريك العضلات وتمديد الاعصاب ونحو
 ذلك فالأمر أظهر وقدر الشارح رضي الله عنه مذهبي الحكماء والمعتزلة بقوله فلا تأثير لقدرتنا
 في شيء من أفعالنا الاختيارية النخ وأما الجبرية القائلون ان العبد مجبور في أفعاله وليس له
 اختيار البتة وانما هو آلة للفعل كالسكين للقطع فقد رد عليهم السلامة بقوله فليس مجبورا
 في تنبيهات * الاول في فهم من نفى تأثير العبد فيما يؤثره من الافعال ان لا تولد بالطريق
 الاولى وهو عبارة عن ان يوجب فعل لقاعله فعلا آخر كحركة اليد توجب حركة المفتاح
 وبه قال أهل السنة وأثبتته المعتزلة قال المالحاصل في المضروب عقب ضرب انسان والكسر
 الحاصل في المكسور عقب كسر انسان والقول الحاصل في المقتول عقب قتل انسان ليس

لا يخلق الله سبحانه وتعالى لا صنع للعبد فيه عندنا البتة لا تخلقه ولا كسبا أما التخليق
 فلا يستحالته من العبد وأما الاكتساب فلا مسحالة اكتساب ما ليس قائما بحول القدرة
 الحادثة ولهذا لا يتمكن العبد من عدم حصول تلك الاشياء بخلاف الافعال الاختيارية
 والمعتزلة لما أسندوا بعض الافعال الى غير الله سبحانه وتعالى قالوا ان كان الفعل صادرا
 عن الفاعل لا توسط فعل آخر فهو خلقه بطريق المباشرة والا فهو خلقه بطريق التوليد
 الثاني مبنى مذهب الجبرية أصلا ان أحدهما ان لا بد لترجيح الفعل على الترك من مرجح
 وليس من العبد وثانيهما ان الفاعل المختار لا بد ان يكون عالما بتفاصيل أحوال أفعاله
 وتفاصيل أحوال الافعال غير معلومة للعبد ومبنى مذهب القدرية من المعتزلة أصلا ان أيضا
 أحدهما ان العبد لو لم يكن قادرا على فعل لما حسن المدح والذم والامر والنهي وثانيهما ان
 أفعال العباد واقعة على وفق مقصودهم ودواعيهم ولا شك في تعارض تلك الاصول كما ان
 المقدمات الخطائية أيضا متعارضة من الجانبين فمن جانب الجبرية ان القدرة على الاجادة
 صفة كمال لا تليق بالعبد الذي هو منبع النقصان ومن جانب القدرية ان أفعال العباد تكون
 سفها وعبثا فلا يليق بالمتعالى عن القائص ومن أراد للمزيد فعليه بشرحى اللغزاني فانه أتى فيهما
 بالعجب العجيب (قوله لا أحد) لو قال لشيء ليم العاقل وغيره لكان أنسب (قوله انهيار)
 يقال منه قهر يقهر قهرا فهو قاهر على بناء اسم الفاعل ويبالغ فيه قهار وقد قهر به قهرا اذا
 غلب والطاق والهاء والراء باطباعهن يعطين العاجلة والاضطرار ويدلان على ذلك من حمل
 المقهور على المشقة والصعوبة وصرفه عن مراده الى مراد القاهر له والقهر فعل للقوة والله أعلم
 (قوله جل) أى عظم شأنه وعز سلطانه وعلا أى ارتفع ارتفاعا معنويا بمعنى تزه وتقدس
 عما لا يليق به تعالى (قوله كالحركات الخ) مثال للافعال الاختيارية وأما الاضطرارية
 فكلاهما ارتعاش والسقوط (قوله بل جميع الخ) فى قوة قولنا انما لانه لم يظهر كونه انتقاليا
 ولا ابطاليا (قوله بلا واسطة) اشارة لرد اعتقاد من يعتقد ان أفعاله سبحانه وتعالى تفتقر الى
 الوسائط كاعتقاد ان الاسباب العادية تؤثر بقوة أودعت فيها وسياتى ابطاله فى الشرح
 أو اشارة للفرق بين فعل العبد الذى يفتقر الى الآلات والمعالجة وبين فعل الله سبحانه وتعالى
 الذى لا يفتقر الى شيء أو هو اشارة اليهما معا (قوله أى وخلق عملكم) هذا ما اختاره سبويه
 من جعل ما مصدرية لاستغنائها عن الحذف والاضمار وعليه فالمراد ظاهر وأما ان جعلناها
 موصولة بمعنى الذى والضمير محذوف أى خلقكم وخلق الذى تعملونه أى معمولكم بقرينة
 اتبعون ما تنحتون نويخا لهم على عبادة ما يعملونه من الاصنام فلا تدل للمعتزلة أيضا
 (قوله فكيف ينسب لنا العمل) استفهام تعجبي أى يتعجب من نسبة العمل لنا لعدم قدرتنا
 على المجادشي أى فلا يصح نسبة العمل الينا (قوله ونخاطب به) عطف تفسير على ما قبله
 لان التكليف هو الخطاب (قوله وقل اعملوا) استدلال على نسبة العمل الينا (قوله والسنة)
 منها قوله صلى الله عليه وسلم ان يدخل أحدكم الجنة بعمله الحديث ومنها المرء مجزى بعمله
 ان خير الخيرات ان شرافته (قوله ونخاطبنا بحصيله) عطف مغاير على ما قبله والباء فى

لا أحد (الا للواحد
 القهار) وحده (جل
 وعلا) فلا تأثير لقدرتنا
 فى شيء من أفعالنا
 الاختيارية كالحركات
 والسكنات والقيام
 والقيود ونحو ذلك بل
 جميع ذلك مخلوق له
 سبحانه وتعالى بلا
 واسطة كما أن قدرتنا
 مخلوقة له تعالى والله
 خلقكم وما تعملون أى
 وخلق عملكم (فان
 قلت) اذ لم يكن لنا قدرة
 على المجادشي فكيف
 ينسب لنا العمل وكيف
 يصح تكليفنا به
 ونخاطب به قال تعالى
 وقل اعملوا فسرى الله
 عملكم ورسوله وذلك
 كثير فى الكتاب
 والسنة * قلنا النسبة
 الينا ونخاطبنا بحصيله

من حيث أنه كسب أو اكتساب لأن من حيث أنه إيجاد واختراع وتوضيح ذلك أن قدرته تعالى أبرزت الأشياء على طبق
 إرادته من العدم إلى الوجود وهذا الابرار هو المسمى بالإيجاد والاختراع وهو المراد بتعلق القدرة القديمة وأما قدرتنا فقد
 تعلق ببعض الأفعال وهي الأفعال الاختيارية أي التي لنا فيها الاختيار والميل والقصد من غير إيجاد واختراع وهذا
 التعلق على طبق إرادتنا هو المسمى بالكسب والاكتساب فتعلق قدرة الله تعالى على وفق إرادته بتعلق إيجاد وتعلق قدرتنا
 على طبق إرادتنا بتعلق كسب (٩٠) أي تعلق هو كسب لا إيجاد فافعلنا الاختيارية قد تعلق بها القدرتان

بتحصيله للملازمة (قوله من حيث) متعلق بكل من النسبة والمخاطبة فهي حيثية تفيد (قوله
 كسب أو اكتساب) الفرق بينهما أن الاكتساب فعل الفاعل والكسب أثره (قوله
 واختراع) عطفه على ما قبله من عطف المرادف (قوله وتوضيح ذلك) اسم الإشارة عائداً إلى
 أن النسبة الينا من حيث الكسب أو الاكتساب الخ (قوله أبرزت الأشياء) أي أوجدتها
 (قوله على طبق) أي مطابق وموافق فهو مصدر بمعنى اسم الفاعل (قوله من العدم إلى
 الوجود) متعلق بأبرزت (قوله تعلق القدرة القديمة) أي تعلقاً معنوياً لا حسيماً فإنه من صفات
 الحوادث وحقيقة التعلق لا يعلمه إلا الله (قوله الاختيار الخ) هو وما بعده التفاضل مترادفة
 معناها واحد (قوله من غير إيجاد واختراع) لأنه لا يكون إلا للقدرة القديمة (قوله وهذا
 التعلق) أي تعلق قدرتنا (قوله على طبق) فيه ما سبق (قوله تعلق كسب) الإضافة للبيان
 بدليل ما بعده وهو قوله تعلق هو كسب (قوله القدرة القديمة) أي فعلتها تعلق إيجاد
 واختراع وقوله والحادثة فتعلقها تعلق كسب أو اكتساب (قوله مجرد مقارنة الخ) من إضافة
 الصفة إلى الموصوف أي مقارنة مجردة عن التأثير (قوله فأنه تعالى) تفرع على قوله وليس
 للقدرة الخ (قوله يخلق الفعل) أي يوجد وقوله عندها أي المقارنة (قوله كلاً حرقاً) تمثيل
 لقوله فأنه يخلق الفعل عندها (قوله من حيث) التفاضل والتفصيل لقوله فافعلنا
 الاختيارية قد تعلق بها القدرتان الخ (قوله ذلك) أي الحرق (قوله يتراءى الخ) أي
 وليس فعله حقيقة بل هو لله عز وجل (قوله بأن الفعل) الباء للتصوير أي قطع الناظر مصور
 بأن الفعل الخ (قوله والا) أي والابان لم يقطع الناظر بأن الفعل الخ (قوله عن ذلك) أي عن
 الشريك (قوله فعمل) أي مما تقدم لك أي من قوله فلا تأثير لقدرة الخ (قوله عبارة) أي معبر به
 (قوله وبجسبه) أي بحسب المقارنة (قوله بمحض الفضل الخ) فمحض الفضل راجع
 للثواب وقوله والعدل راجع للعقاب فهو على سبيل اللف والنشر المرتب (قوله حينئذ) أي
 حين إذ نسب العمل على سبيل المقارنة (قوله ومضطراً) عطفه على ما قبله عطف مرادف
 (قوله في هذه الحالة) أي حالة الجبر والاضطرار (قوله فبطل قول الجبرية) أي بقولنا أن
 للعبد قدرة تقارن الفعل في حال الاختيار (قوله بأنه لا قدرة الخ) تصوير لقول الجبرية وقوله
 أصلاً أي اختيارياً أو اضطرارياً (قوله كالخيط) مثال للمجبور ظاهراً وباطناً (قوله

القدرة القديمة والقدرة
 الحادثة وليس للقدرة
 الحادثة تأثير وانما لها
 مجرد مقارنة فأنه تعالى
 يخلق الفعل عندها
 لا بها كالأحراق عند
 ماسة النار للحطب
 فمن حيث أنه خلق
 لنا ميلاً إلى الشيء وقصداً
 إليه وخلق لنا قدرة
 مصاحبة خلقه تعالى
 ذلك الذي قصدها
 نسب الينا ذلك الفعل
 وطلبنا به إذ هو في
 ظاهر الحال يتراءى
 أنه فعل للعبد وإذا نظر
 إلى دليل التوحيد قطع
 الناظر بأن الفعل
 ليس مخلوقاً إلا لله تعالى
 والالزم الشريك له تعالى
 عن ذلك فلم أن هذا
 التعلق عبارة عن مقارنة
 القدرة الحادثة من غير
 تأثير وبجسبه تضاف
 الأفعال للعبد كقوله

تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ويترتب الثواب والعقاب بمحض الفضل أو العدل
 ويسمى العبد حينئذ مختاراً وعند خلق الله تعالى الفعل في العبد بلا قدرة له مقارنة يسمى مجبوراً ومضطراً وقد تفضل الله
 سبحانه علينا في هذه الحالة بإسقاط التكليف ولو شاء لكفنا عنها أيضاً والفرق بين الحركة الاختيارية والاضطرارية
 مما هو بدعي عند كل عاقل فبطل قول الجبرية بأنه لا قدرة للعبد تقارن فعله أصلاً بل هو مجبور ظاهراً وباطناً كالخيط
 المعلق في الهواء تميله الرياح بلا اختيار له في شيء أصلاً

وقول القدرة بتأثير القدرة الحادثة في الأفعال على طبق إرادة العبد والجبرية كنفار قطعا لان مذهبهم ينفي التكليف الذي جاء به الرسل عليهم السلام وفي كنفار القدرة بخلاف الاصح عدم كفرهم لانهم وان لم يثبت الشريك لله تعالى الا أنهم لما ثبتوا لله تعالى خلق العبد وقدرته وإرادته صار فعل العبد في الحقيقة مخلوقا له تعالى وعلم أيضا أنه لا تأثير للأموال العادية في الأمور التي اقترنت بها فلا تأثير للنار في الاحراق ولا للطعام في الشبع ولا للماء في الري ولا في انبات الزرع ولا للكواكب في الضجج الفواكه وغيرها ولا للافلاك في شئ من الأشياء ولا للسكين في القطع ولا لشيء في دفع حر أو برد أو جلبها وغير ذلك لا بالطبع ولا بالعلة ولا بقوة أو دعاء الله فيها بل التأثير في ذلك كله لله تعالى وحده بمحض اختياره عند وجود هذه الأشياء (ومن يقل) من أهل الضلال كالنفساء (بالطبع) أي بتأثير الطبع أي الطبيعة والحقيقة بان يقول ان الأشياء المذكورة تؤثر بطبيعتها (أو) يقل (بالعلة) أي (٩١) بتأثيرها بان يقول ان بعض الأشياء علة

أي سبب في وجود شئ من غير أن يكون لله تعالى فيه اختيار والفرق بين تأثير الطبع وتأثير العلة وان اشتركا في عدم الاختيار ان التأثير بالطبع يتوقف على وجود الشرط وانتفاء المانع صكلا احراق بالنسبة للنار فانه يتوقف على شرط خامسة النار للشيء المحرق وانتفاء مانع البطل فيه مثلا وأما التأثير بالعلة فلا يتوقف على ذلك بل كلما وجدت العلة وجد المعلول كحركة الخاتم بالنسبة لحركة

وقول القدرة) أي وبطل قول القدرة أيضا بقولنا بتأثير القدرة الحادثة الخ فهو معطوف على قوله قول الجبرية الخ (قوله قطعا) أي لقولهم بجبرية العبد مطلقا (قوله ينفي التكليف الخ) وحينئذ فيجيئهم عيب (قوله وان لم يثبت الشريك الخ) أي لبس من كل وجه بل من حيث تأثير القدرة الحادثة (قوله صار فعل العبد في الحقيقة الخ) أي فن هذه الحثية لا كفر (قوله وعلم أيضا) أي كما علمت انه لا تأثير لقدرة العبد في شئ أصلا تعلم أيضا الخ (قوله وغيرها) كالستر باللبس والتدفئ في الشمس (قوله لا بالطبع ولا بالعلة) دخول على كلام المصنف (قوله بمحض اختياره) أي لا قهر عليه (قوله عند وجود هذه الأشياء) أي لا بها وهي قوله فلا تأثير للنار في الاحراق ولا للطعام في الشبع الخ وقد أفاد ذلك المصنف بقوله والتأثير ليس الا للواحد القهار الخ (قوله ومن يقل بالطبع الخ) من مبتدأ وقوله فذاك مبتدأ ثان والثاني وخبره خبر الاول واسم الإشارة عائذ على من على سبيل المبالغة أو ان المراد اطلاق المصدر وإرادة اسم الفاعل كما قال الشارح وبطلان هذين القولين علم من وجوب انفراد الله تعالى بالخلق بالاختيار (قوله أو بالعلة) أي كلما وجد السبب وجد المسبب (قوله ولذا) أي ما ذكر من الفرق بينهما (قوله أي ملة الاسلام) يشير به الى أن ال في الملة للعبد والمراد باهل الملة الصحابة والتابعون ومن تبعهم الى يوم الدين وانما قدر جميع للإشارة الى انه لم يقل أحد بالاسلامهم (قوله تعالى) أي تلقى أي بقلبها من يعلمها على غيره ليعلمها أو ينقلها وقوله يتدين بها أي يعمل بمقتضاها (قوله واعلم أن الفلاسفة الخ) الفلاسفة أصلهم من اليونان وكانوا يشددون في الرياضات ويبالغون في الجوع حتى يمكث الواحد منهم الشهرين أو أكثر من

الاصح ولذا كان يلزم اقتران العلة بمعلولها ولا يلزم اقتران الطبيعة بمطبووعها أي لتخلف الشرط أو انتفاء المانع (فذلك) القائل (كفر) أي كافر أو ذو كفر ويصح رجوع اسم الإشارة للقول المفهوم من يقل فالحل ظاهر على معنى قوله كفر فيكون القائل به كافرا لا نه أثبت الشريك والمجزئ لله تعالى عن ذلك (عند) جميع (أهل الملة) أي ملة الاسلام والملة والدين والشريعة عبارة عن الأحكام الشرعية فهي متحدة بالذات لكنها مختلفة بالاعتبار لان الأحكام الشرعية من حيث انها على لتنقل ملة ومن حيث انها يتدين بها أي يتعبد بها دين ومن حيث انها شرعت أي بينها الشارع شريعة أي مشروعة * واعلم أن الفلاسفة كما قالوا بتأثير الطبائع والعقل قالوا ان الواجب الوجود أثر في العالم بالعلة فهو تعالى علة فيه فلذا قالوا ان العالم قديم لا نه يلزم من قدم العلة قدم المعلول فقد أثبتوا له تعالى عدم الاختيار وعدم القدرة ولا شك في كفرهم عند المسلمين والحاصل أن الفاعل بحسب الفرض والتقدير ثلاثة فاعل بالطبع وفاعل بالعلة وفاعل بالاختيار وهو الذي ان شاء فعل وان شاء ترك وكلها قال بها الفلاسفة

والثالث كالأيمان عندهم وأما المسلمون فلم يقولوا إلا بالآخر ثم هو مخصوص بالواحد القهار سبحانه وتعالى (ومن
يقول) من أهل الزيغ أن هذه الأمور العادية تؤثر (بالقوة المودعة*) أى بواسطة قوة أودعها الله تعالى فيها كما أن
العبد يؤثر قدرته الحادثة التي خلقها (٩٢) الله تعالى فيه فالنار تؤثر بقوة خلقها الله تعالى فيها وكذا

الباقى (فذلك) القائل
(بدعى) نسبة للبدعة
خلاف السنة لأنه لم
يتمسك بسنة السلف
الصالح التي أخذوها
عن النبي صلى الله عليه
وسلم ولبس بكافر على
الصحيح لما تقدم وإذا
كان بدعياً (فلا تلتفت)
أى لقوله بل يجب
الاعراض عنه
والتمسك بقول أهل
السنة من أنه لا تأثير لما
سوى الله تعالى أصلاً
لا بطبع ولا علة ولا
بواسطة قوة أودعت
فيها وإنما التأثير لله وحده
بمحض اختياره به فان
قلت أن بعض أهل
السنة قال بالتأثير بواسطة
القوة ورجحه الإمام
الغزالي والإمام السبكي
كما نقله السيوطي فكيف
يكون القائل به بدعياً
وفي كفره قولاً قلت
معنى القول بالتأثير
بالقوة عند بعض أئمتنا
أن الله تعالى هو المؤثر
والفاعل بسبب تلك

غير أن يأكل شيئاً من غير استناد في ذلك إلى رسول من الرسل وصاروا يبالغون في ذلك حتى
طاشت عقولهم فباؤوا بهوس عظيم ووقعت منهم تلك التخبطات وهم الآن الأقربج واليهود
فيرون أن العالم علوياً وسفلياً يؤثر بعضه في بعض وبطلان ما ذهبوا إليه ظاهر للمجانبين
فضلاً عن العقلاء (قوله والثالث) أى الفاعل بالاختيار (قوله ومن يقول الخ) فيه ما تقدم
من الأعراب وقوله فذلك بدعى نشأت هذه البدعة من الربط العادى بين الحرق ومس
النار مثلاً وهو أصل من أصول الكفر وهي ثمانية أو تسعة على ما قيل ولندكرها لك لتضبطها
وتكون على حذر من ارتكاب أصل منها أحدها ما تقدم ثانيها الإيجاب الذاتي أى استناد
الكائنات إلى الله سبحانه وتعالى على سبيل العلة أو الطبيعة من غير اختياره تعالى ثالثها
التحسين والتفويض العقليان أى توقف أحكامه عقلاً على الأغراض أى بحسب المصالح
وبدرء المفاسد رابعها التقليد الردىء لأجل الحمية أنا وجدنا آباءنا على أمة الآية خامسها
التعصب من غير طلب للحق سادسها الجهل المركب بأن يجهل الحق ويجهل جهله به
سابعها التمسك بالظاهر نحو استوى على العرش من غير تأمل ثامنها الجهل بوجوب
الواجبات وجواز الجائزات واستحالة المستحيلات وعدوانها الجهل باللسان العربي أى
علم اللغة والأعراب والبيان وأنظر بسط ما يتعلق بهذه الأصول مما يلزم على كل واحد منها
في حاشية المتبولى على المصنف للسوسية (قوله فان قلت الخ) هذا السؤال سئل به الشارح
وهو يؤلف هذا الشرح فاجاب عنه نور الله ضريحه بما يؤخذ من كلام أهل السنة وإن لم
بصر جوابه واستدل على هذا الجواب بقوله تعالى يعذبهم الله بأيديكم فالنار تؤثر والله بواسطة
الأسباب اه وفيه نظر للتأمل (تنمة) من يعتقد أن الأسباب العادية حادثة ولا تؤثر بطبيعتها
ولا بقوة أودعت فيها ولكن يعتقد ملازمتها لما قارنها وانه لا يصح فيه التخلف فهذا
الاعتقاد يؤل بصاحبه إلى الكفر لانه يؤدي إلى انكار كل ما كان من باب خرق العادة
كالمعجزات وأحياء الموتى ألا ترى أن الجاهلية لما وقفت مع العادة قالوا انذمتنا وكنا تراباً
وعظاماً ثم لم يبعثون أو آبائنا الأولون وأما من يعتقد حدوثها وانها لا تؤثر بطبيعتها ولا بقوة
أودعت فيها وإن لا ملازمة عقلية بينها وبين مسيئتها بل الأمر والشأن بمحض اختيار
مولانا جل وعز وانه إذا خرق العادة لم تؤثر قلنا يانار كوتى برداوسلاما فمؤمن الحق السنى
(قوله ثم أشار إلى برهان الصفات السلبية الخ) ترك الصفة النفسية التي هي الوجود لظهورها
وحاصل تقرير الدليل عليها أن يقال من الشكل الأول العالم حادث وكل حادث لا بد له من
حدث أحدثه فينتج العالم له محدث أحدثه فان قيل وما الدليل على حدوث العالم يقال ملازمته
للأعراض الحادثة من حركة وسكون وغيرها وكل ما لازم الحوادث حادث فينتج العالم

القوة التي خلقها الله تعالى في تلك الأشياء فالتأثير عنده الله وحده وإن كان بواسطة تلك القوة وأما
التدريية فينسبون التأثير لتلك الأشياء بواسطة القوة ففرق بين الاعتقادين ومع ذلك فالراجح الأول وهو أن التأثير له
وحده عندها لا بها وإن جرت المادة بانه إنما يحصل التأثير عندها ثم أشار غير الله له إلى برهان الصفات السلبية

حادث ودليل حدوث الاعراض مشاهدة تغيرها من عدم الى وجود ومن وجود الى عدم
واعلم أن حدوث العالم يتم باثبات المطالب السبعة ونظمها بعضهم من بحر الرجز بقوله

زيدم قام ما انتقل ما كنا * ما انتك لا عدم قديم لاحنا

فقوله زيد يشير الى أنه لا بد من اثبات زائد على الذات كالأعراض من حركة الخ وقوله م قام
بحذف ألف ما النافية للوزن إشارة الى نفي قيام العرض بنفسه وقوله ما انتقل باسكان اللام
يشير الى نفي انتقال العرض من جرم الى آخر وقوله ما كنا رد لقولهم بكم ون العرض لا أنه
ينعدم ونحن نقول بنعدم والالزم اجتماع الحركة والسكون وهو بدعي البطلان وقوله ما انتك
إشارة الى اثبات ملازمة الأعراض للجرم فلا يتأخر العرض عن الجرم اذ يستحيل ذلك عقلا
بل إما أن يوجد أمما أو ينعدم أمما وقوله لا عدم قديم لا نافية وعدم اسمها مبني على الفتح
والخبر محذوف أي ثابت وقوله لاحنا لا نافية والحاصة مفتوحة مقطوعة من حوادث إشارة
الى نفي حوادث لأول لها اذا الحوادث لا بد أن يكون لها أول تأمل وان أردت بسط الكلام
على هذا البيت فليكن بحاشية شيخنا على عبدالسلام (قوله اجمالا) منصوب على نزع
الخطافض أي على سبيل الاجمال وقوله بقوله متعلق بقوله أشار (قوله لولم يكن الخ) إشارة
الى قياس استثنائي من الشكل الاول حذفت صفراء وتيجته وتقريره المولى متصف بتلك
الصفات لا أنه لولم يكن متصفا بها لزم حدوثه والالزم وهو الحدوث باطل فبطل الملزوم وهو
قوله لم يكن متصفا فثبت تقيضه وهو كونه متصفا وهو المطلوب (قوله بان كان غير قديم) الباء
للتصوير وقوله أو باق أي أو غير باق (قوله اما القدم فظاهر) وحاصل القياس أن يقال
لولم يكن قديما لكان حادثا ولو كان حادثا لا ففقر الى محدث ولو افتقر الى محدث لا ففقر
محدثه الى محدث أيضا لا نقاد المماثلة بينهما ولو افتقر المحدث الى محدث لزم اما الدور إن
انحصر العدد أي وقف وعاد الى الاول وإما التسلسل ان لم ينحصر بان كان محدثه ليس أثره
بل قبل كل محدث محدث آخر وهكذا وكل منهما محال وما أدى الى المحال وهو الحدوث
محال واذا استحال الحدوث ثبت انعدمه وهو المطلوب ووجه استحالة الدور ظاهر لا أنه يلزم
عليه تقدم كل واحد من المحدثين على الآخر وتأخره عنه وذلك جمع بين متنافيين بل ويلزم
عليه أيضا تقدم كل منهما على نفسه وتأخره عنها بمرتين ومثاله ما اذا أوجد زيدا عمرا
والعكس فزيد باعتبار كونه فاعلا مقدما على نفسه باعتبار كونه مفعولا بمرتين أي
نسبتين نسبة كونه فاعلا لعمرو وقاعلية عمروله وباعتبار كونه مفعولا لعمرو وباعتبار كونه
فاعلا متأخر بمرتين أي نسبتين مفعوليه لعمرو ومفعولية عمروله فالمرتينان تجريان
في كل من التقدم والتأخر وذلك نهاقت لا يعقل (قوله فلانه الخ) إشارة الى قياس استثنائي حذفت
مالا نهاية تحت الوجود وذلك لا يعقل (قوله فلانه الخ) إشارة الى قياس استثنائي حذفت
صفراء وتقريره ان يقال المولى متصف بالبقاء لا أنه لولم يكن متصفا به لكان جائزا القدم
واذا كان جائزا القدم محتاج الى مرجح وكل محتاج الى مرجح حادث لكن كونه جائزا القدم
محال لما تقدم من وجوب الوجود وما أدى الى المحال وهو كونه جائزا القدم محال واذا انتهى

اجمالا بقوله (لولم يكن)
أي انما وجب اتصافه
بالصفات السلبية لا أنه
لولم يكن (متصفا بها)
بان كان غير قديم أو باق
أو كان مماثلا للحوادث
أو غير قائم بنفسه أو غير
واحد فيما سر (لزم)
حدوثه تعالى عن
ذلك أما القدم فظاهر
وأما البقاء فلا أنه لولم يكن
متصفا به لم يكن قديما
لان من ثبت قدمه
استحال عدمه والا
لكان جائزا لعدم
فيحتاج الى مرجح
وكل محتاج الى مرجح
حادث

كونه جائز القدم ثبت كونه واجب القدم وإذا ثبت له القدم وجب له البقاء وهو المطلوب
 فالشارح رضى الله عنه حذف الصغرى استغناء عنها بدليلها وهو قوله لأن من ثبت قدمه
 الخ وقوله والا كان الخ دليل الاستثنائية القائلة لكن كونه جائز القدم الخ (قوله وأما القيام
 الخ) تقرير الدليل أن يقال المولى يجب له القيام بالنفس لأنه لو لم يتم بنفسه لكان عرضا وإذا
 كان عرضا احتاج إما إلى المحل وإما إلى المخصص لما تقدم أن القيام بالنفس عبارة عن
 الاستغناء لكن كونه عرضا باطل فبطل ملزومه وهو لم يتم الخ حينئذ ثبت تقيضه وهو
 وجوب القيام وهو المطلوب فالشارح حذف الصغرى استغناء بدليلها وهو قوله فلا أنه لو قام
 الخ وقوله وقد تقدم الخ دليل الاستثنائية القائلة لكن كونه عرضا باطل (قوله أو كان
 صفة) معطوف على قوله لكان عرضا وهو إشارة إلى قياس استثنائي وتقريره المولى ليس
 بصفة لأنه لو كان صفة لزم أن لا يتصف بصفات المعاني واللازم وهو أن لا يتصف باطل
 وإذا بطل اللازم بطل الملزوم وهو كونه صفة وإذا بطل الملزوم ثبت تقيضه وهو كونه ليس بصفة
 وإذا انتهى كونه صفة ثبت أنه ذات وهو المطلوب (قوله لما مر) أى من أن الصفة لا تقبل
 صفة أخرى (قوله فلا نه لوما تلت شيئا منها الخ) أى بان كان جرمًا أو عرضًا أو كان متصفا
 بشئ من لوازمها وبقولنا أو كان متصفا الخ اندفع ما يقال أن اللازم من المماثلة إما قدمها
 أو وحدونه فكيف يجعل اللازم خصوص الحدوث وحاصله أنه إشارة إلى قياس استثنائي
 ذكر شرطيته وحذف الاستثنائية لوضوحها وتقريره أن تقول لو لم يكن مخالفا للحدوث
 لكان مما تلالها لكن كونه مما تلالها محال إذ لو كان مما تلالها لكان حادثا مثلها لكن
 كونه حادثا محال وما أدى إلى المحال وهو المماثلة محال وإذا انتهى كونه مما تلالها ثبت
 أنه مخالف لها وهو المطلوب (قوله فلا نه لو كان له نظير في ذاته الخ) قضية ما تقدم أن
 يقال لو لم يكن واحدا في ذاته أو صفاته أو أفعاله أى بان كانت ذاته العلية مركبة من أجزاء
 أو كان لها نظير أو اتصفت ذات بتل صفاتها أو كان موجودا أو لا يوجد أو لا يوجد
 شئ من الحوادث ودليله أنه لو كان مركبا لافتقر إلى من يركبه لأن التركيب من لوازم
 الأجسام وكل جسم حادث والحدوث عليه تعالى محال لما تقرر من عموم قدرته على الحقيقة
 هو داخل في برهان المخالفة للحدوث واستدل شيخ مشايخنا العدوى على نفيه في حاشية
 الهدى بغير هذا فليراجع وتقرير الدليل أن يقال لو لم يكن واحدا لكان متعددًا ولو كان
 متعددًا لزم المعجز لكن لزوم المعجز محال لما مر وإذا انتهى المعجز ثبت تقيضه وهو المطلوب
 وحاصل ما أشار إليه الشارح أنه قياس استثنائي حذف صغراه استغناء عنها بدليلها وهو
 قوله للزم المعجز وحذف الاستثنائية لظهورها وقوله وكل عاجز حادث دليل الملازمة وهذا
 البرهان يسمى عندهم برهان التوارد أى لتوارد قدرتين على أثر واحد وتقريره أن يقال
 لو تعدد الاله لزم عند اتفاقهما على إيجاد شئ معين توارد قدرتيهما على ذلك الشئ لمعوم
 تعلقهما بكل ممكن وتواردهما عليه يؤدي إلى عدم وجوده لأنه إما أن يوجد بهما معا فيلزم
 تحصيل الحاصل وهو محال ويلزم أيضا كون الأثر الواحد أثرين وهو باطل إذا لاثر الواحد

وأما القيام بالنفس
 فلا أنه لو قام بنفسه لكان
 عرضا وقد تقدم بان
 حدوث الأعراض
 أو كان صفة قديمة قائمة
 بوصفها فيلزم أن
 لا يتصف بصفات
 المعاني لما مر وهو باطل
 وأما المخالفة للحدوث
 فلا أنه لوما تلت شيئا منها
 لكان حادثا مثلها
 وأما الوحدةانية فلا أنه
 لو كان له نظير في ذاته
 أو صفاته للزم المعجز
 لما مر وكل عاجز حادث
 (وهو) أى الحدوث
 عليه تعالى (محال)
 لا يقبل الثبوت عقلا
 وهذا إشارة إلى
 الاستثنائية فهو في قوة
 قولنا لكن حدوثه محال
 (فاستقم) تكملة

ولا مخلوع عن فائدة وإنما كان حدوثه تعالى محالا (لانه يفضى) أى يؤدى (الى التسلسل) ان استمر العدد الى ما لا نهاية له وهو محال لما مر (و) أى أو يفضى الى (الدور) ان لم يستمر بان يرجع الى الاول فيكون الاول متأخرا والمتأخرا أولا (و) الدور (هو المستحيل المنجلي) أى الظاهر لظهور دليله وقدم (٩٥) واذا كان كل من التسلسل والدور

محالا فافضى اليهما وهو الحدوث يكون محالا واذا كان الحدوث عليه تعالى محالا ثبت اتصافه تعالى بالصفات السلبية على ما تقدم بيانه وقد تقدم برهان كل صفة على حدها تفصيلا أيضا عند ذكرها والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله ثم فرع على ما ذكره من صفات السلوب بعض أسماء وتنزيهات فقال (فهو) سبحانه وتعالى (الجليل) أى العظيم الشأن الذى يخضع لجلاله كل عظيم ويستحق بالنسبة لعظمته كل تحميم والاعتراف أن الجلال يرجع للصفات السلبية والكمالية معالا لاحدهما فقط كما قبيل بكل (والجليل) أى المتصف بصفات الجمال والكمال من علم وحياة وقدرة

لا يكون أثرين اذ الوحدة تنافي الكثرة وإما ان لا يوجد بهما معا بان وجود احدهما فيلزم عجز الاخرى لا نقاد المماثلة فلا يمكن ايجادهما بوحدة منهما واذا كان هذا عند الاتفاق فعند الاختلاف أولى فتعدده مستلزم لعدم ايجاد الاشياء عند الاتفاق وعند الاختلاف والمشاهد وجود الاشياء قد ثبت مشاهد وجودها على عدم التعدد وهو المطلوب واعلم أن الذى يجب الاعتماد عليه وحقن المصير اليه انه لا تأثير لقدرة تنافي شئ من أفعالنا الاختيارية كحركاتنا وسكناتنا وقيامنا وقعودنا ومشيئنا ونحوها بل جميع ذلك عرض لمخلوق لولانا جل جلاله وعز سلطانه بلا واسطة وقدرة تنافيها مثل ذلك عرض لمخلوق له تعالى يقارن تلك الافعال ويتعلق بها من غير تأثير لها في شئ من ذلك أصلا وإنما أجرى الله العادة أن يخلق عند تلك القدرة لا بها ما شاء من الافعال وجعل سبحانه وتعالى بمحض اختياره وجود تلك القدرة فينا مقترنة بتلك الافعال شرطاً في التكليف وإبائه أن تصفى لما وراء ذلك من الاقوال (قوله ولا مخلوع عن فائدة) فائدتها الامر بالاستقامة فانه امر عظيم يعنى به قال تعالى فاستقم كما أمرت ومن تاب معك (قوله لما مر) أى فى شرح صفة القيام بالنفس من استحالة دخول ما لا نهاية له تحت الوجود (قوله أى أو) اشارة الى أن الواو بمعنى أو (قوله بان يرجع الى الاول الخ) تقدم بيانه قريبا وقوله وقد مر أى مر حقيقة كل من الدور والتسلسل (قوله واذا كان الخ) اشارة الى قياس اقترانى من الشكل الثانى وتحريره ظاهر لمن له أدنى الملم بفن المنطق (قوله فهو الجليل) الفاء فاء الفصيحة لانها أفصح من جواب سؤال مقدر تقديره من الذى اتصف بهذه الصفات المتقدمة فأجاب بقوله فهو الخ (قوله والاعتراف الخ) وعليه فيكون من الاسماء الجامعة لان الاسم الجامع هو الذى جمع بين الصفات السلبية والكمالية (قوله الاعز) من العزة وهى عدم النظر والاحمى المحمى من كل نقص اه مؤلفه (قوله ترى العارفين به تعالى من هيته خاشعين) أى خائفين ومتأدبين ولذا قال بعض العارفين من لم يحسن الادب بعد الوصول والدخول فى الحضرة العظمى لا يأمن الرجوع الى القهقري ولا يمكنه التمتع بالطهارة الكبرى وقال أيضا ولا يأمن السالك من الرجوع الى القهقري فى الحضرة العظمى ولو حصلت له الطهارة الكبرى الا بالانحلال عن جمع مزبلة البدل المجهول المستلزم لحدث حدوث عالم الكون والفساد المعبر عنه بالدينا ولا جل هذا السر أمر النبي عليه السلام بقوله تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وقال بعضهم ياما ألد الذل فى اعتابه * وأعز جانب من حى لما حى (قوله متوطين) الوله هو شدة الحبة قالت جارية من أهل هذا الشأن

وارادة غيرها وانما تتم بالتزنيه عن كل عيب ونقص مما لا يليق بالجناب الاعز الاحمى ويندرج فى ذلك اللطف والحلم والكرم والعفو وغير ذلك مما لا يحصى اذ هى ترجع للارادة أو مع القدرة وجلاله ترى العارفين به تعالى من هيته خاشعين وجماله تراهم من حبه موطين (والولى) أى مالك الخلائق ومتولى أمورهم (والظاهر) أى المنزه عن كل ما لا يليق به (القدوس) من القدس وهو الطهر أى التعظيم والتزنيه عن كل نقص (والرب) أى المالك

ومر في الخلائق (العلي) أي المرتفع القدر المبرأ عن كل عيب (منزه) أي هو منزه ومطهر (عن الحلول) في الامكنة أو حلول السريان كسريان الماء في العود (٩٦) الاخضر (و) عن (الجهة) * لشيء فلا يقال انه فوق الجرم ولا تحته

ولا يمينه ولا شماله ولا خلقه ولا أمامه (و) منزه عن (الاتصال) في الذات أو بالغير وعن (الاتصال) فلا يقال انه متصل بالعالم ولا منفصل عنه لان هذه الامور من صفات الحوادث والله ليس بحادث وقد تقدم ان العالم وان عظم في نفسه فهو في جانب باهر قدرته كانه ليس بشيء فكيف يكون العلى الكبير الغنى القدير حالا أو متصلا أو منفصلا في شيء حقير فقير هو في نفسه عدم قال العارف ابن عطاء الله في الحكم أيا عجبا كيف يظهر الوجود في العدم أم كيف ثبت الحادث مع من له وصف التدم اه سبحانه قد دلت على وجوب وجوده آيته وشهدت بوجدانيته مصنوعاته واشتبه الامر على أقوام وقوام الامور العادية وتمسكا بظواهر نصوص

وقالت أيضا قوم قلوبهم بالله قد عقلت * فساظمهم تسموا الى أحد فطلب القوم مولاهم وسيدهم * والكل مطلبهم للواحد الصمد

طوبى لمن سهرت في الليل عيناه * وبات ذا قلق من حب مولاه وناح يوما على تربيته وبكى * خوفا لما كسبت من قبل كفاه

والولى يقال فيه من الاطلاقات ما يقال في السيد وقوله القدوس هو بمعنى ما قبله لكنه أبلغ في الطهارة كما أشار له بقوله أي العظيم الخ (تولد وصر في الخلائق) أي شينا فشيئا الى الحد الذي أراده (تولد منزه عن الحلول والجهة) علم هذا مما تقدم من وجوب الوجود والقدم والبقاء والمخافة للحوادث والقيام بالنفس والوحدانية وانما تعرض له هذا على طريقة القوم في ميلهم الى الدلالة المطابقة واعراضهم عن الدلالة التضمنية والالتزامية في باب الاعتقادات محاماة عن الجهل فيها ما أمكن لان المخطئ فيها آثم ولو اجتهد بخلاف القرعيات ومثل بالجهة للرد على المجسمة والمشبهة (تولد فلا يقال الخ) أي لان الجهة ان أريد بها منتهى الاشارة الحسية والحركة المستقيمة كما هو رأى الحكماء فهي نهاية البعد الذي هو المكان فلا تكون الا الجسم او جسمين ومعنى الجسم في جهة على هذا انه متمكن في مكان يقرب من تلك الجهة وان أريد بها المكان الذي يقرب من منتهى الاشارة الحسية تسمية له باسمها لجوارته اياها كما يقال فوق الارض وتحتها فهو نفس المكان عند المتكلمين باعتبار اضافة ما اليه فكذلك والكل محال عليه تعالى لوجوب مخافته تعالى للحوادث وللزوم الانحصار أو الاقسام ونعم الشارح الفائدة بذكر التأويل للنصوص الموهمة (قوله قال الخ) دليل على ما قبله وقوله أيا عجبا كيف هذا ما لفته في شدة التعجب أي كيف يظهر الوجود الحق الذي لا يقبل العدم بوجه ما في العدم المحض أم كيف ثبت الحادث المقتصر المحتاج المضطر مع من وجب له وصف القدم (قوله آياته) جمع آية والمراد العلامات الدالة على وجوده موجد هذا من العدم الى الوجود لا خصوص الآيات القرآنية منها هيجان البحر في زمن وهبوطه في آخر ومنها تسيير الرياح كيف شاء ومنها رفع السماء وما كها بلا عمد ومنها امساك الارض وما اتصل بها من الصخرة والثور والحوت والماء على الهوى وغير ذلك مما لا ينحصر جل الصانع الحكيم (قوله وشهدت بوجدانية مصنوعاته) أي ان صانع هذا العالم على هذا الهيكل البديع لا يكون الا واحدا وعطف المصنوعات على الآيات مرادف واعلم انك اذا تنبهت أدنى تنبه عرفت صانعك فان كل شيء نظرت فيه نجده عبدة لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ولذا قال بعض العارفين رايت خيال الظل أكبر عبدة * لمن كان في علم الحقيقة راق

شريعة فقال قوم بالجهة وقال آخرون بالجسمية ويلزم منهما الحلول والاتصال أو الاتصال تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وأجاب أنمتا سلمهم بان الله تعالى منزه عن صفات الحوادث مع تفويض معاني هذه النصوص اليه تعالى ايتار الطريق الاسلام وما يعلم تأويله الا الله وخلقهم بتعين محامل صحيحة ابطال المذهب الضالين وارشاد القاصرين

فحملوا اليد على القدرة والوجه على الذات والاستواء على الاستيلاء (٩٧) وهكذا انظر الى الطريق الاحكام وذهابا

الى أن الوقف في الآية

على والراسخون في العلم ومن ثم قيل ان طريق السلف أسلم وطريق الخلف أعلم * والحاصل أنه لا بد من تأويل أى حمل اللفظ على غير ظاهره إلا أن الخلف عينوا المحامل فتأويلهم تفصيلي وتأويل السلف اجمالي فقول العلامة الملقاني

وكل نص أو هم التبيين * أوله أى تفصيلا وقوله أو فوض أى بان تأويله اجمالا على معنى أنك لا تعين له محلا بدليل قوله بعده ورم تزيتها وأوفى كلامه رحمه الله للتخير (و) منزه أيضا عن (الفد) وهو وضع الشيء في غير محله اذ هو المدبر الحكيم الخبير العليم ولذا قال بعض أهل العرفان لما شاهد من عجيب الاتقان * ليس في الامكان أبدع مما كان ولما فرغ من الكلام على الصفات السلبية شرع في بيان صفات المعاني وقدمها لانها من باب

شخص وأشباح غرو وتنقضي * ففتنى جميعا والحركة باق

(قوله وذهابا) يشير الى أن الوقف في الآية على والراسخون في العلم هذا على مذهب الخلف وأما على مذهب السلف فالوقف على قوله وما يعلم تأويله إلا الله (قوله ومن ثم) أى ومن أجل ذلك أى ما تقدم من الطريقتين (قوله السلف) ويعبر عنهم بالمفوضة وعن الخلف بالمؤولة واعلم انه وقع الاتفاق من أهل الحق وغيرهم على تنزيهه تعالى عن كل ما يوهم ظاهره خلاف ما وجب له تعالى كان من الكتاب أو من السنة خلافا للمجسمة والمشبهة متمسكين في اثبات الجسمية له تعالى بتلك الظواهر الواجبة التأويل لقبولها إياه وانظر بسط ذلك في شرحي الملقاني على جوهرته (قوله ليس في الامكان) أى الجائز أبداع مما كان أى مما ظهر من الصنع المحكم المنتقن الذي أوجد الله تعالى العالم وأبرزه عليه بمعنى ان الله لا يقلب العالم ويوجده على نظام بدع من هذا النظام أو ان المراد ليس في الامكان أبداع مما كان أى باعتبار تعلق المسلم به لانه لما تعلق علم الله به بإيجاد هذا العالم صار وجوده واجبا واستحالة وجود غيره فلا استحالة عارضة ويؤخذ من قوت القلوب ان المراد باعتبار حال العبد اذ ليس في قدرته ولو أمده الله بجميع القوى والقول ان يدبر العالم تدبيرا أبداع من هذا التدبير وكذا قال الخواص وحينئذ فلا يقال يلزمه هي الاختيار اذ اختار له ان يأتي بنظام أبداع من هذا وإنما يأتي ما قاله على القول بان التأثير بالتعاطيل وهو لا يتخلف عن علته فلا يوجد غيره والله أعلم (قوله ولما فرغ من الكلام على الصفات السلبية) سميت سلبية لانها نفتت عنه تعالى كل ما لا يليق به (قوله وقدمها لانها من باب التخلية الخ) أى كما هو الشأن عرفان الانسان يدخل الحمام أولا لازالة أوساخه ثم يتحلل بعد بالملايس والزينة أو قدمها للاتفاق عليها بخلاف صفات المعاني فان المعترضة نفوها أو قدمها لما قيل فيها انها تفسية والصفات النفسية لا تغفل الذات بدونها أو قدمها اقتداء بالقرآن المجيد في تقديم السلب على الاثبات في قوله سبحانه وتعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير (قوله ثم المعاني) اعلم انه لا خلاف بين الناس في اتصافه تعالى بالسلب والاضافات والافعال ككونه تعالى واحدا وليس في جهة وعليا وعظما وقبل كل شيء وبعده وأرلا وآخر أو قابضا وباسطا وأما صفات المعاني فاختلف الناس فيها فانبتها أهل الحق وذهبوا الى أن له تعالى صفات أزلية زائدة على الذات فهو عالم وله علم وقادر وله قدرة وحى وله حياة الى آخره مع اختلاف في بعضها وفي كونها غير الذات بعد الاتفاق على انها ليست عين الذات وكذا في الصفات بعضها مع بعض لفرط حرزهم عن القول بتعدد القدماء حتى منع بعضهم ان يقال صفاته تعالى قديمة وان كانت أزلية بل يقال هو قديم بصفاته وآثروا ان يقال صفاته هي قائمة بذاته أو موجودة بذاته ولا يقال هي فيه أو معه أو مجاورة له أو حادثة فيه لابهام التغاير وأطبعوا على انها لا توصف بكونها اعراضا وملكات وذهب أكثر أهل الضلال كالفلألسفة والمبتدعة الى نفيها وقول بعض المعتزلة الواجب حى عالم قادر بذاته وبعضهم هو على أخص صفاته وبعضهم هو عالم حى قادر لذاته

(١٣ - سباعي) التخلية والمعاني من باب التحلية وشأن التخلية ان تقدم على التحلية فقال (ثم المعاني) أى ثم بعد أن عرفت ما تقدم من النفسية والسلبية فيجب عليك معرفة الصفات

المسماة بالمعاني لان كل واحدة منها معنى قائم بذاته تعالى ومرادهم بصفات المعاني الصفات الوجودية أى التى لها وجود فى نفسها قديمة كانت أو حادثة كعلمه وقدرته تعالى وكعلمنا وقدرتنا والبياض والسواد والحاصل ان الصفات ان كانت وجودية سميت صفات معان وان لم تكن وجودية فان كان مدلولها عدم أمرا لا يليق سميت سلبية وان لم يكن مدلولها عدما فان كانت واجبة للذات مادامت الذات غير معالة بعلة سميت صفة نفسية وحالا نفسية كالوجود والتحيز للجرم وقوله للاغراض وان كانت معالة بعلة بان كانت واجبة للذات مادامت علتها سميت معنوية كالعالمية والقادرية أى كون الذات المتصفة بالعلم عالمة وكون المتصفة بالقدره قادرة نسبة الى المعانى وهى (سبعة للرائى) أى الناظر المتأمل ثم فسرناها بقوله

ولا لعل راجع فى الحقيقة الى تقيها قال السعدى ليس النزاع فى العلم والقدرة اللذين هما من جملة الكيفيات والملكات لما صرح به أئمتنا رحمهم الله من انه تعالى حى وله حياة أزلية ليست بعرض ولا مستحيلة البقاء وانه عالم وله علم أزلى شامل لجميع الاشياء ليس بعرض ولا مستحيل البقاء ولا ضرورى ولا مكتسب وكذا سائر الصفات النبوتية وانما النزاع فى انه كالعالم منا علم هو عرض قائم به زائد عليه حادث فهل للواجب الصانع للعالم علم هو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى زائدة عليه وكذا جميع الصفات فانكره الفلاسفة والمعتزلة زعموا من المعتزلة ان صفاته عين ذاته بمعنى ان ذاته تسمى باعتبار التعلق بالمعلومات عالما وبالتقدورات قادر الى غير ذلك وقلنا نحن نعم للنصوص الدالة على ثبوت العلم والقدرة وغيرهما من الصفات دلالة لا تقبل التأويل كقوله تعالى أنزله بعلمه وقوله فاعلم انما أنزل بعلم الله أى ملتبسا بعلمه بمعنى انه تعلق علمه بنزوله فنزل مقارنا لتعلق العلم به لئلا يلزم كون العلم منزلا وكقوله تعالى ان العزة لله جميعا وقوله تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين الى غير ذلك ولان الله تعالى عالم وكل عالم فله علم اذ لا يعقل من العالم الا ذلك وكذا القادر وغيره ولان الله تعالى له معلوم وكل من له معلوم فله علم اذ لا معنى للمعلوم الا ما تعلق به العلم (قوله المسماة بالمعاني) الاضافة ببيانىة أى صفات هى المعانى نحو بلغ فلان درجة العلم ومرتبة الامامة أى درجة العلم ومرتبة هي الامامة (قوله ومرادهم بصفات المعانى الخ) الاضافة فى مرادهم للعهد الذهبى بقرينة المقام أى مراد المتكلمين والاضافة تأتى للمعانى التى تاتى لها لقاله المتبولى (قوله الوجودية) أى التى تصح الاشارة اليها ويصح رؤيتها الوأزيل المانع بخلاف المعنوية فانها لا تصح رؤيتها لعدم وصولها الى درجة الوجود المصحح للرؤية (قوله التى لها وجود فى نفسها) فيه اتحاد النظر والمظروف والجواب ان معنى وجودها فى نفسها ان وجودها بالاستقلال وليس لتعلقها تابعا لتعلق شئ بخلاف المعنوية فتعلقها تابع لتعلق المعانى عند من يشبهها أو تابع لتعلق الذات عند من نفى المعانى كالمعتزلة فعنى فى نفسها بنفسها ففى معنى الباء أى انها تتعقل وتميز على حالها استقلال لا لا بطريق التبعية لشئ (قوله سميت) أى اصطلاحا (قوله والتحيز للجرم) تبع فيه الشيخ السنوسى وفيه نظر اذ مراد القوم بالصفة النفسية صفة نبوتية يدل الوصف بها على نفس الذات دون معنى زائد عليها ككون الجوهر جوهر او ذاتا وشيئا وموجودا وبقا بلها المعنوية وهى صفة نبوتية دالة على معنى زائد على الذات ككون الجوهر حادثا ومتحيزا وقابلا للاغراض واذا كان كونه متحيزا صفة معنوية يكون التحيز صفة معنى لان المعنوية انما تحيزها المعانى لانها محالها وبعضهم ما حاصله ان معنى التحيز كون ما فى الحيز بما نع غيره ان يحل حيث حل هو والحيز هو المكان وهو الفراغ الذى لو قدر عليه جرم لشغله والفرقة بين المعانى والمعنوية اصطلاح المتأخرين وأما المتقدمون فيطهون صفات المعانى عليها معا لان ما يسميه غيرهم صفات معنوية هو عندهم عبارة عن قيام المعانى بالذات فعنى كونه عالما قيام العلم بالذات اه (قوله علتها) أى علة تلك الصفات اذ الذات لا تعمل وقوله نسبة للمعانى يشير به الى أن الاضافة على معنى اللام وقوله أى الناظر المتأمل تفسير للرائى والمراد الناظر فى الكتاب

والسنة وعطف المتأمل على الناظر من عطف الخاص على العام إذا نظر أعم من أن يكون متأملاً أم لا (قوله أي علمه) تقدم لك أن العلم ثابت بالكتاب وتقدمت أدلته وثابت بالسنة أيضاً ودليله حديث مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله إشارة إلى آية أن الله عنده علم الساعة وينزل الغيب الآية وبالاجماع أجمع المسلمون على أنه يعلم ديب النملة على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء وقوله المحيط يشير به إلى أن تعلق العلم بتعلق واحد وهو تعلق إحاطة وانكشاف فيعلم سبحانه الجزئيات والكميات أحاط بكل شيء علماً إجمالاً وتفصيلاً لا نه خلقها إلا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير وأما من اقتصر على أن الله يعلم التفصيل فليس مراده أنه لا يعلم الجملة بل أنما مراده نفي توهم أنه لا يعلم التفصيل لأنه هو الذي خالف فيه الفلاسفة فأنهم زعموا أنه يعلم الجزئيات على الوجه الكلي لا الجزئي فالقصد التصريح رد كذبهم وزورهم وضلالهم إذ لا ريب أنه لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء جملة وتفصيلاً يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور وعلمه تعالى ليس بكسبي لأن الكسبي لا يكون إلا حادثاً لا له الحاصل بالنظر والاستدلال أو الذي تعلقت به القدرة الحادثة وكلاهما محال عليه تعالى وهل ما تعلقت به القدرة الحادثة يستلزم سبق النظر عقلاً أو عادة فيجوز العقل حدوثه من غير تقدم نظر قولان والقول الثاني هو الحق المؤيد المنصور كما هو مبين في المطولات (فان قلت) بشكل على قواكم بوحدة العلم أنه سبحانه وتعالى عالم بما كان وبما يكون وبما هو كائن والعلم بكل واحد منها مبين للآخر لأن ما يكون لم يوجد إلا الآن والكائن موجود الآن وما كان قد انقضى فلو اتحدت الثلاثة للزم أن يتعلق العلم بأحدها على خلاف ما هو عليه فالجواب أن هذا تعدد في متعلق العلم لا في نفس العلم لأن الله سبحانه وتعالى تعلق علمه في أزله بوجود شيء مضاف إلى وقته المعين فالماضي والاستقبال والحال من عوارض المتعلقة لا من أوصاف العلم تقدم العلم وحدوث الزمان (قوله تنكشف بها الموجودات) أي سواء كانت واجبة كعلمه أو جائرة كالمخلوقات فهو يعلم بعلمه أن له علماً كما يعلم جميع الأشياء (فان قيل) مادة الانكشاف تشعر بسبب خفاء ولذا عبر ابن الحاجب بقوله صفة توجب تمييزاً لا يحتمل النقيض وسبق الخفاء محال على العلم القديم (فالجواب) أن المراد من الانكشاف الظهور والاتضح وعدم الخفاء لا حقيقة الانكشاف الذي هو مصدر الفعل المطاوع تقول كشفته فأنكشف انكشافاً وهو يشعر بسبق غطاء فالمراد من الانكشاف لازمه وهو الظهور بقربه أن حقيقة الانكشاف توجب محالاً في جانب العلم القديم وقول ابن الحاجب توجب الخ أي تستلزم لأنها توجب شيئاً لم يكن ثم كان لا استحالة ذلك في جانب العلم القديم قال بعضهم وهذا الحد أصح الحدود لكن دخل فيه المدرك بالحواس وعلم الله تعالى منزّه عن التخيلات والمحسوسات والموهومات لأنه أمر لا يدرك وغاية لا تستدرك (قوله والمعدومات) معناه أنه يعلم سبحانه بأنها لا توجد لأن المراد بها المستحيلات والمستحيل لا يعقل وجوده (قوله على ما هي عليه) أي على الوجه الذي هي عليه وقوله لا يحتمل النقيض مخرج للظن والاعتقاد لأن متعلقهما يحتمل النقيض والوهم أولى بالخروج

(أي علمه) وما عطف
عليه (المحيط بالاشياء)
كلها واجبها وجائزها
ومستحيلها فليس مراده
بالاشياء الموجودات
فقط كما هو المتعارف
عندهم وهو صيغة أزلية
تنكشف بها الموجودات
والمعدومات على ما هي
عليه انكشافاً لا يحتمل
النقيض بوجه

لان الاحتمال القائم فيما ذكر يصنع من الانكشاف ويوجب الخفاء والاعتقاد الجازم المطابق
 وغير المطابق محتمل كل منهما النقيض بنشكك المشكك فلا يستمر فيهما الانكشاف وقوله
 تنكشف الانكشاف حاصل و ثابت دائم مستمر اذا التعبير بالمضارع في جانب العلم الازلي
 المراد به ماذ كر واما في جانب العلم الحادث فالمراد انه يتجدد الانكشاف عند قيام البرهان
 العقلي أو السماعي القاطع من الكتاب أو السنة أو الاجماع وأما العلم الازلي فيستحيل عليه
 التجدد والحديث تقدمه (قوله حياته) أي اتصاف ذاته بالحياة أي وما يجب له تعالى اتصافه
 بالحياة ودائسل وجوبها له تعالى وجوب اتصافه تعالى بالعلم والقدرة والارادة وغيرها
 اذ لا يتصور قيامها بغيره (قوله أزلية) لوحذفها لتعلم القديعة والحادثة لكان أولى لكر
 لما كان المقام في صفات القديم خصه بقوله أزلية (قوله توجب صحة العلم والارادة) أي
 تستلزم والمراد ان العلم والقدرة والارادة متوقفة على الحياة لان تعلق القدرة تابع لتعلق
 الارادة وتعلق الارادة تابع لتعلق العلم فهي شرط صحة فيما ذكر وغيره من الصفات (قوله
 يتأتى بها ايجاد الممكن) أي جوهرها كان أو عرضا وتؤثر في العدم والوجود كما قال القاضي
 أبو بكر الباقلاني وتعلقها بالعدم السابق تعلق قبضة من حيث الاستمرار واستناد التأثير
 للقدرة بحاز والافاؤثر انما هو الذات وخرج بالممكن الواجب فانها لو تعلقت به من حيث
 الوجود لزم تحصيل الحاصل أو من حيث عدمه فهو عليه محال والمستحيل لا تعلق به القدرة
 وهذا ليس عجزا لان القدرة لا تعلق به ولا يلزم العجز الا لو كان عدم التعلق معنى يرجع
 للقدرة وقوله أزلية احتراز عن الحادثة فلا تأثير لها فيما قارنها وقوله يتأتى بها ايجاد الممكن
 واعدامه أخرج به الارادة لانها تؤثر في اختصاص أحد طرفي الممكن وأخرج به مالا يتعلق
 أصلا بالحياة وما يتعلق تنجيزه فقط كالعلم لان المراد بالتأتى التعلق الصلوحى وقوله ايجاد
 الخ أخرج به ما عدا المعروف ومعنى يتأتى يحصل ويصلح ليعم مالا يوجد بالفعل
 والابجاد الاخراج من العدم الى الوجود ودخل في الممكن أفعالنا الاختيارية كحركاتنا
 وسكناتنا ودخل أيضا ما له سبب كالحراق الموجود عند مماسة النار الشئ المحرق
 ومالا سببه كخلق السموات والارض والاعدام هو ان يصير الشئ لا شئ كما كان أولا
 خلا فالمن ذهب الى انها لا تؤثر في العدم كامام الحرمين والقاضى الا ان امام الحرمين يقول
 لا تعلق بالعدم سابقا أو لاحقا والقاضى يقول لا تعلق بالسابق وأما اللاحق فتعلق به
 وقوانا ودخل في الممكن الخ فيه رد على المعتزلة القائلين بان العبد يخلق أفعال نفسه
 الاختيارية واعلم أن تعاريف هذه الصفات رسوم وهو ما يفيد تمييز بعضها عن بعض
 لا حدود لان كنه ذاته وصفاته تعالى غير معلوم لنا (قوله ارادة) معطوفة على القدرة بحرف
 عطف مقدر حذف للضرورة ولذا قدره الشارح واعلم أن الخلاف في معنى ارادته تعالى كثير
 والقول في تفصيله شهير مع اتفاق المتكلمين والحكام وجميع الفرق على القول بانه تعالى يريد
 فعند الجبائية هي صفة زائدة قائمة لا بمحل وعند الكرامية صفة حادثة قائمة بالذات وعند
 ضرار نفس الذات وعند النجاشي كون الفاعل ليس بمكره ولا ساه وعند الكعبي ارادته

و(حياته) تعالى وهي
 صفة أزلية توجب
 صحة العلم والارادة
 (وقدرة) وهي صفة
 أزلية يتأتى بها ايجاد
 الممكن واعدامه
 و(ارادة) وهي صفة
 أزلية تخصص الممكن
 ببعض ما يجوز عليه

من وجود أو عدم ومقدار وزمان ومكان وجهة اذ لو لم يتصف بواحدة من هذه الصفات الاربعة لا تصف باضدادها من جهل وموت وعجز وعدم قصد الى شيء والمتصف باضدادها لا يمكنه أن يخلق شيئا من العالم البديع الاتقان كيف والعالم موجود على أتم النظام وسيأتي لهذا مزيد بيان * ثم ذكر مسألة تتعلق بالارادة وقع فيها النزاع بين المعتزلة بقوله (وكل شيء كائن) أي موجود من الجواهر والاعراض وهذا مبتدأ وجملة قوله (أراد) أي أراد وجوده خبره فلا يقع في ملكه تعالى الا ما يريد وهذا اذا كان الكائن قد أمر الله به كإيمان (١٠١) أي يكرر رضي الله عنه وكذا إيمان

بقية المؤمنين بل (وان يكن بضده) أي بضد ذلك الكائن (قد أمر الله)

بالف الاطلاق والضمير

يعود عليه تعالى أي

وان كان ذلك الكائن

قد أمر الله تعالى بضده

ككفر أي جهل الله الله

وكذا كفر بقية

الكافرين فانه كائن

وقد أمر الله بضده وهو

الإيمان ونهى عنه

ومع ذلك هو مراده

تعالى بدليل وقوعه *

والحاصل أن كل كائن

أي واقع فهو مراده

تعالى سواء أمر به أم لا

ومفهومه أن ما لم يكن

فهو غير مراد الوقوع

سواء أمر به كالايمان

من أي جهل أو لم يأمر به

كالكفر من المؤمنين

فلا مقام أربعة كما يأتي

واذا عرفت ذلك

(فالقصد) يعني الارادة

(غير الامر) بالشئ

بل ولا يستلزمه كما أنه

لفعله علمه به وتفضل غيره أمره * وعند محققي المعتزلة هي العلم بما في الفعل من المصلحة وعند الحكماء والفلاسفة العلم بالنظام الاكل والحق عندنا كما قال السعداني صفة شأنها التخصيص قديمة زائدة على الذات قائمة بها على ما هو شأن سائر الصفات الحقيقية لان تخصيص بعض الاضداد بالوقوع دون البعض وفي بعض الاوقات دون البعض مع استواء نسبة الذات الى الكل لا بد أن يكون لصفة شأنها التخصيص لا امتناع التخصيص بلا تخصيص وامتناع احتياج الواجب في فاعليته الى أمر منفصل وتلك الصفة هي المماسة بالارادة وهو معنى واضح عند العقل مغاير للعلم والقدرة وسائر الصفات شأنه التخصيص والترجيح لاحد طرفي المقدور من الفعل والترك على الآخر وبنه على مغايرته للقدرة ان نسبة القدرة الى الطرفين على السواء بخلافها وللعلم ان مطلق العلم نسبتته الى الكل على السواء والعلم بما في الفعل من المصلحة أو بانه سيوجد في وقت كذا سابق على الارادة والعلم بوقوعه تابع للوقوع المتأخر عنها وانما قلنا وينسب لانه قال أهل الحق ان مغايرة الحالة التي نسميها بالارادة للعلم والقدرة وسائر الصفات ضرورية اه لقائي بحروفه (توابع من وجود الخ) بيان لبعض ما يجوز وهذه المذكورات المتقابلات الست قاله مؤلفه في التقرير وبقى سابع وهو الشكل فقد يكون المقدار واحدا والشكل مختلفا كحيوان أبلق مثلا وكل واحد من هذه الست يقابل شيء فالوجود يقابل العدم والمقدار يقابل مفسد آخر وكذا الزمان والمكان والجهة وقد أشرنا الى هذه الست فيما سبق بقولنا بالامكانات المتقابلات الخ (توابع من وجود الخ) لهذا مزيد بيان أي في مبحث اتصالات (قوله ثم ذكر الخ) قد تقدم لك ان جميع الفرق اتفقوا على انه تعالى يريد ثم ان المعتزلة استثنوا مسألة وهي ارادة المعصية قالوا فلا يريدونها وهو قول باطل وقد رد عليهم المصنف نور الله ضريحه بقوله * فالقصد غير الامر فالمراد * وهذه المسألة أي التي ذكرها المصنف اشارة الى قول أهل الحق ان كل ما أرادته تعالى فهو كائن وكل كائن فهو مراده تعالى وان لم يكن مرضيا له تعالى ولا مأمورا به وهذا ما اشتهر عن السالف ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (قوله فلا يقع في ملكه تعالى الا ما يريد) اشارة الى واقعة الجبائي مع الامام أبي اسحق حين دخل الجبائي عليه ثم جلس فقال سبحان من تنزه عن الفحشاء فتنبه له وقال سبحان من لا يقع في ملكه الا ما يريد فعرف رضي الله عنه دسيسة في هذه العبارة وانها مزينة الظاهر فاسدة الباطن فهي موهجة (قوله وهذا اذا كان الكائن الخ) دخول على المبالغة وهي قوله وان يكن بضده الخ (قوله وقد ينفردان) أي يكفي كفر أي جهل فانه مراد

لا يستلزمها لما علمت أنها قد يجتمعان في شيء كإيمان أبي بكر وقد ينفردان وذلك لان الارادة صفة تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه والامر يرجع للكلام النفسي كالنهي (فاطرح) أي اترك (المرا) وهو الجدال والنزاع الباطل من المعتزلة الداهيين الى أنه تعالى يقع في ملكه ما لا يريد بناء على اتحاد الارادة والامر وهو تعالى لا يأمر بالفحشاء فلا يريد

التبائع كالكفر والمعاصي والالزام أنه (١٠٢) يأمر بها وهو باطل وحينئذ فهو تعالى لم يرد من الفاسق إلا

غير ما أمر به (قوله وحينئذ) أي حين إذا تحدثت الإرادة والامر (قوله منطوقا ومفهوما) المنطوق تحت قسمان والمفهوم تحت قسمين (قوله كلامه) أي الكلام ثم اعلم أنه كما قال السمد لا خلاف بين أرباب المذاهب والمثل في كون الباري تعالى متكلماً وإنما الخلاف في معنى كلامه فقال أهل السنة هو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى ليست بحرف ولا صوت وقالت الكرامية كلامه قدرته تعالى على التكلم وهي قديمة وقالت الخشوية وطائفة سميت أنفسها بالخنا بلة كلامه تعالى هو الأصوات والحروف المتواليبة المرتبة وانما قديمة وقالت المعتزلة كلامه هو الحروف والأصوات وهي حادثة وغير قائمة بذاته فمنه في كونه تعالى متكلماً عندهم أنه خالق الكلام في بعض الأجسام لا أنه قائم به الكلام هذا والحق ما قاله أهل الحق من أنه صفة أزلية نفسية قائمة بذاته تعالى ليست بحرف ولا صوت تتعلق بما يتعلق به العلم فاتبع الحق وأعرض عما سواه مما وقع من التخبطات المنفضية إلى الهلاك ولطول الكلام في هذه الصفة يسمى هذا الفن بعلم الكلام وإنما كان الكلام النفس منزهاً عن الحروف والأصوات لأنه لو تركب منها كان حادثاً لأن الحروف والأصوات لا توجد في محل واحد حتى يعدم سابقها ويتجدد لاحقها وكل ما سبق العدم على وجوده وطراً العدم على وجوده فهو حادث فالحروف والأصوات لا تكون إلا حادثة فلو تركب الكلام النفس من هذه كان حادثاً لأن المركب من الحادث حادث ويدل على أنه ليس بحرف ولا صوت نبوت الكلام النفس في الشاهد وهو ليس بحرف ولا صوت واللفظي دليل على النفس ولا شك أن الدال غير المدلول فالحروف إنما هي دالة عليه وهو مدلول لها ولذا اختلفت العبارة باختلاف السنة العربية وغيرها فمن حيث التعبير عنه بالأحرف العربية المخصوصة سمي قرأاً ومن حيث التعبير عنه بغيرها سمي توراة مثلاً وأما هو فلم يختلف فالحروف المعبر بها حادثة والمعبر عنه بها أي المدلول لتلك الحروف قديم وهو المعنى القائم بالذات واللفظي بالجعل والوضع والنفس حقيقة عقلية وردت المعتزلة في النفس للإرادة ورد كلامهم بوجودها لا يريدون الإرادة لأنه أمر الكفار بالإيمان والعصاة بالطاعة ولم يرد وقوع ذلك منهم إذ لو أراد ذلك لوقع والالزام النقص بنفوذ مشيئة العبد دون الرب جل جلاله (تمت) كثير من أهل العلم يمتنعون أن جميع مدلولات ألفاظ القرآن قديمة وليس كذلك لأن المدلولات قسمان مفردات ومسنندات فالمفردات التي ترجع إلى ذات الله تعالى وصفاته العلية قديمة بلا ريب والمفردات التي ترجع إلى غير ذلك حادثة بلا ريب كمدلول فرعون وهامان وقارون والسموات والأرضين والجبال ونحو ذلك من جميع المخلوقات فانها لا شك في حدوثها وأما مدلول الله الرحمن الرحيم السميع البصير وغير ذلك مما يتعلق بالله وصفاته فلا شك في قدمه وأما المسنندات فالأشياء كلها قديمة سواء كانت مدلول لفظ الخبر أو الأمر أو النهي أو الأذن أو النداء فان هذه المعاني قائمة بذات الله سبحانه وتعالى وهي في نفسها واحدة ترجع إلى صفة الكلام وتعددناها بحسب تعلقاتها لا بنا في اتحادها في أصلها كما هو مبين في علمه تامل (قوله صفة الخ) أي قائمة بالذات العلية فيخلق الله تعالى معناها في قلب الملك فيعبر

إيمانه وطاعته لا كفره ومعه صيغته قالوا ولأن إرادة القبيح قبيحة كخلقته وإيجاده فعندهم أكثر ما يقع من أفعال العباد ليس بإرادة الله ولا بخلقته وإيجاده وإنما هو بمراد العبد وإيجاده وهو شنيع هذا ونحن نمنع اتحاد الإرادة والأمر بدليل ما شاء الله كان وما لم يزل يكن والقبيح إنما هو كسب التبائع والانصاف بها لا خلقها وإرادتها وبالجملة ما ذهبوا إليه بشهد بفساده العقل والنقل (قد علمت) من قولنا وكل شيء كائن أراد الخ منطوقاً ومفهوماً (أربعاً أقساماً) عطف بيان لأربع (في الكائنات) جمع كائنة أي ذات كائنة القسم الأول مأمور به ومراد كإيمان أبي بكر الثاني عكسه كالكفر منه الثالث مأمور غير مراد كالإيمان من أبي جهل الرابع عكسه كالكفر (فاحفظ) هذا (المقام) فانه قد زلت

فيه أقسام المعتزلة ومعرفة واعتقاده على الوجه المتقدم هو مذهب أهل السنة من سلف الأمة وخلفهم وخامس صفات المعاني (كلامه) تعالى وهو صفة أزلية نفسية عنها

عنها عند تبليغها للنبي عليه الصلاة والسلام بالقاظ وهذا نوع من الوحي وهو أسهل وتارة
يخلق الله سبحانه وتعالى معناها في قلب النبي عليه الصلاة والسلام ويخلق على لسانه كلاما
يفيد ذلك المعنى وهو أيضا نوع من الوحي وهو أصعب قرره مؤلفه على العقائد (قوله ليست
بحرف ولا صوت) كالتفسير لقوله نفسية فالمراد بالنفسية القائمة بالنفس لا التي لها ثبوت في
نفسها وقدم الحرف على الصوت لانه بمنزلة الخاص والصوت بمنزلة العام ولا يلزم من
نفي الخاص نفي العام بخلاف العكس اذ قد يوجد الصوت ولا يوجد الحرف ومن قدم
الصوت لاحظ انه معروض والحرف عارض والمعرض مقدم طبعا (فان قلت) قول
أهل الحق ان الكلام الازلي يتعلق بجميع متعلقات العلم الازلي قد يقدح فيه ان امر الله تعالى
لبعض المكلفين بما علم سبحانه انه لا يقع منه يستلزم ان امره تعالى متعلق بوقوع ذلك الأمور
ولم يعلق بعدمه وعلمه قد تعلق بعدم ذلك الأمور فقد تعلق علمه بما لم يتعلق به أمره الذي هو
كلامه فالعلم اذا أعم تعلقا من الكلام (قلت) الكلام الازلي له تعلقات كثيرة وليس تعلقه
محصورا في التعلق الامرى فان كان لم يتعلق كلامه بترك الأمور في المثال بطريق الامر فقد
تعلق به بطريق النهى وبطريق الوعيد وبطريق الخبر بعدم الوقوع وهذه كلها تعلقات
الكلام الازلي فاذا لا يمكن ان يفرد العلم الازلي بتعلق لا يكون متعلقا للكلام الازلي بوجه
من وجوه متعلقاته (قوله تدل الخ) أى تدل على ما يدل عليه العلم (قوله والسمع والا بصر)
معطوفان على الكلام أى سمعه وبصره قال عوض عن المضاف اليه يعنى انه يجب له تعالى
صفة السمع وصفة البصر والمعتمد في ثبوت صفة الكلام له تعالى الدليل السمعى وأما السمع
والبصر فدليلهما سمعى بلا خلاف لان القرآن والسنة والاجماع على انه تعالى متكلم وسميع
وبصير وكلم الله موسى تكليما وهو السميع البصير واطلاق الوصف المشتق يقتضى ثبوت
ما أخذ الاشتقاق مع استحالة قيام الحوادث بذاته ووجوب قيام صفة الشئ به وقيام الدليل
على مناصرة الصفات لبعضها وأما الاستدلال بانه لو لم يتصف بها لا تصف باضدادها
واضدادها نقص فقد حوا فيه بان هذه الصفات لا يلزم من كونها كمالا في الشاهد ان تكون
كمالا في الغائب ألا ترى ان اللذة والألم في الشاهد كمال وعدمها فيه نقص مع امتناعهما
على الله سبحانه وتعالى لانهما من عوارض الاجسام وتوابع المزاج وكنه ذاته غير معروف
فلا يعرف ان هذه الاوصاف كالات في حقه لو لم يتصف بها لا تصف باضدادها فلا تعرف
الا ما دل عليه فعله أو جاء به السمع فان لم يرد الشرع بشئ وجب الوقف ونوقش في اثبات
صفة الكلام بالدليل السمعى بانه يلزم عاينه الدور لان ثبوت الدليل الشرعى يتوقف على
صدق الرسول وصدق الرسول يتوقف على المعجزة والمعجزة تتوقف على ثبوت الكلام
بناء على ان دلالة المعجزة ونوعية أى اها بمنزلة قوله صدق عبدى في كل ما يبلغ عنى وهذا دور
وأجيب باننا نختار ان دلالتها عقلية أو عادية ونعم انها وضعية وانما هي بمنزلة الوضعية والمنزل
منزلة الشئ لا يعطى سائرا حكمه (قوله فقد أطلق اسم السبب) أى الذى هو الا بصر
وأراد السبب الذى هو البصر (قوله ولو قال الخ) لو قال ذلك لاحتاج الى تضييع فى الاخر بان

ليست بحرف ولا صوت
تدل على جميع المعلومات
(و) سادسها (السمع
(و) سابعها (الا بصر)
يعنى البصر فقد أطلق
اسم السبب وأراد
السبب مجازا يدل على
مراده ان الكلام فى
المعاني وكذا ما يأتى فى
التعلق ولو قال ثم البصر
لكان أوضح والسمع
والبصر

صفتان أزليتان ينكشف بهما جميع الموجودات انكشافا تاما والاول انكشاف بهما يتغير الا انكشاف بالعلم كما ان الانكشاف
بالحداهما يتغير الا انكشاف بالآخرى * ثم فرع على صفات المعاني في الجملة اذ التفريع انما يظهر على الاربعة الاول قوله
(فهو الاله) أي المعبود بحق (الفاعل المختار) أي الذي ان شاء فعل وان شاء ترك وربك يخلق ما يشاء ويختار لا أنه
فاعل بالطبع أو بالعلة خلافا للفلاسفة (١٠٤) الملعونين ولذا قالوا بقدم العالم لانه يلزم من قدم العلة قدم المعلول ونحوه عن الله

تعالى صفاته الذاتية
وهو مذهب باطل
وكفر صراح * وما يدل
على بطلانه تنوع العالم
الى انواع مختلفة فبعضه
جماد وبعضه حيوان
وبعضه ظلماتي وبعضه
نوراني وبعضه حلو
وبعضه مر الى غير ذلك
كما أشار له الكتاب
العزيز في كثير من الآي
قال تعالى تسقى بماء واحد
وتفضل بعضها على
بعض في الاكل ان في
ذلك آيات لقوم يعقلون
فهذا يشير الى أن هؤلاء
الخاصرين ليسوا بعقلاء
اذ فصل العلة والطبيعة
ليس الا شيئا واحدا
غير مختلف * أفلا ينظرون
الى الا بل كيف خلقت
والى السماء كيف رفعت
والى الجبال كيف
نصبت والى الارض
كيف سطحت أفلم
ينظروا الى السماء فوقهم
كيف بيناها وزيناها

يقول كلامه والسمع ثم البصر * فهو الاله الفاعل المتصدر
لكن الحاجة الى المختار رأس لا جل الرد على الفلاسفة فارتكب ذلك لذلك (قوله صفتان
أزليتان ينكشف بهما الخ) هاتعريفان في قوة قوله السمع صفة الخ والبصر صفة الخ والمانع من
جعله تعريفا واحدا هو أن التعريف يجب أن يكون بحيث يصدق على كل فرد من أفراد
المعرف والثنى أو المجموع لا يصدق الا على مثنى أو مجموع لا على كل فرد فردا أيضا الجواب
بالحد لا يكون الا عند أفراد الحدود في السؤال بخلاف ما اذا جمع مع اخذ وغيره فان الجواب
انما يكون بالحد المشترك وهو الجنس فقط لا بالجنس والفصل الذي هو تمام التعريف لتباين
الفصول كالناطق والناحق والعاقل والمثالي وجميعها لا تحاد خاصيتها أي انكشاف
الموجودات بهما (فان قلت) اتحاد الخاصية يوجب صدق تعريف كل منهما على الآخر فلا
يكون مانعا من دخول الآخر بل يلزم دخول كل ادراك يحصل به انكشاف الموجودات
(فالجواب) ان ذاته وصفاته ادراك كنهما متعذرا فلا يدرك منها الا ما دل عليه فعله والدليل
السمعي اعتماد على ثبوت الصفات فقط وغاية الامر ان تعاريف صفاته تعالى انما أفادت
تميز بعضها عن بعض ولم تنفد كنه الحقيقة لان كنه الحقيقة غير معلوم انا والا قدمون لا بشرطون
أن يكون التعريف مساويا للمعرف بل يكتفون بما يحصل به التمييز قالوا يجب ثبوت صفاته
من غير معرفة الكنه على وجه يخالف صفات المخلوقات ليس كنهه شيء وهو السميع البصير
(قوله ينكشف الخ) تقدم ما لا انكشاف من الابهام وخرج به القدرة والارادة والحياة
وخرج بجميع الموجودات العلم والكلام (قوله والا ينكشف بهما الخ) أي قالا انكشاف بهما
أخص من الانكشاف بالعلم فكل ما يتعلق به السمع والبصر يتعلق به العلم ولا ينعكس كذا بل
ينعكس جزئيا أي ليس كل ما يتعلق به العلم يتعلق به السمع والبصر بل بعض ما يتعلق به العلم
يتعلق به السمع والبصر وهو الموجودات (قوله المعبود بحق) أي المستغنى عن كل ما سواه
بشرط اقتدار كل ما عداه اليه اه مؤلفه (قوله لا أنه فاعل بالطبع الخ) محترز قوله مختار (قوله
ولذا) أي ولقوله انه فاعل بالطبع المنة وممن قوله خلافا للخ (قوله فهذا) أي ما أشار له
الكتاب (قوله اذ فعل العلة الخ) علة لقوله ليسوا بعقلاء (قوله من فروع) أي شقوق (قوله
زوج) أي صنف بهيج أي مبسط مفرح وتقدم لك الكلام على ذلك (قوله رواسى) صفة
الموصوف محذوف أي جبال رواسى (قوله ومما بنوه على مذهبهم الخ) أي لان القديم لا يقبل
العدم وأما المعاد الروحاني فيقولون به (قوله كسر اب الخ) هو الذي يرى انه ماء وليس بماء وهو

وما لها من فروع والارض مددناها وألقينا فيها رواسي وأثبتنا فيها من كل زوج بهيج ولكن من يضل
الله فانه من هاد ومما بنوه على مذهبهم عدم المعاد الجسماني وقد زخرفوا مذهبهم بشبه ظنية خيالية كسر اب بقية بحسبه
الظن ان ماء حتى اذا جاء لم يجد شيئا فضلوا وأضلوا حتى ظن كثير من الناس ان هذه الزخارف علم بل فضلوا المتصكين بها
على علماء الشريعة كلا سوف يعلمون ثم كلا سوف يعلمون (واعلم) أن من اشتغل بعلم الفلاسفة قل أن تنجو عقيدته من

ظلمة ألقها كثرة التشكيك والوسوسة التي تجره إلى الابداع أو إلى الكفر والعياذ بالله تعالى فالحذر من الاشتغال بحرفاتهم على أن المطلوب من العبد أنما هو عبادة الله اعتقادا وعملا لينجو من النار في الآخرة والعلم من حيث أنه علم لا ينجي من عذاب الله ما لم يعمل به والعبادة المطلوبة بشرط صحتها العلم فينبغي للعاقل أن يقتصر من العلم على ما به العمل وهو العلم الشرعي وهو ثلاثة أنواع علم أصول الدين وعلم الفقه وعلم التفسير وما يتصل بذلك من آلائها كعلم النجوم والمعاني والبيان بخلاف علوم الفلاسفة قائمها بطلان سلم صاحبها من الضلال والافهى عين الوبال نعم علم الطب وما يوصل إلى معرفة الوقت والجهات من علم النجوم فذلك جائز أن لا نسلم أن هذا من علم الفلاسفة بل هو من الشرعي بدليل وهو الذي جعل لكم النجوم لتتدبروا بها في ظلمات البر والبحر والأذن بالطب مشهور في السنة (واعلم) أن هذه الصفات السبع هي المتفق عليها بين القوم فلذا اقتضت عليها ولم أزد ما زاد بعضهم من صفة الإدراك ولأن الحق فيها الوقف ولم أذكر الصفات المعنوية الملازمة للسبع المعاني وهي كونه تعالى عالما وكونه حيا وكونه تعالى قادرا الخ لأن الحق ما ذهب إليه إمامنا إمام أهل السنة أبو الحسن الأشعري (١٠٥) رضي الله تعالى عنه من أنها ليست

بزائدة على المعاني بل هي عبارة عن قيام المعاني بالذات لأن لها ثبوتها في الخارج عن الذهن بناء على تهي الحال وأنه لا واسطة بين الوجود والمعدوم * ولما فرغ من بيان صفات المعاني شرعا في بيان تعلقها واقتضاء الصفة أمرا زائدا على قيامها بالذات كإقتضاء العلم معلوما ينكشف به واقتضاء الإرادة مرادها بتخصص

المسمى بحر التواء عند العامة (قوله على أن الخ) ترقى في التحذير عن الاشتغال بعلمهم (قوله بين القوم) المراد بهم أهل السنة إشارة إلى أن المعتزلة خالفوا في جميع صفات المعاني فانكروها ورتبوا غراتها على الذات فقالوا قادر بذاته الخ (قوله ولا أن الحق فيها الوقف) أي لأن من قال بها أخذها من قوله وهو يدركه إلا بصار فهو مشتق من الإدراك فيكون قد قامت به صفة تسمى بالإدراك ويساعده ما تقدم من أن إطلاق الوصف المشتق يقتضي ثبوت ما أخذ الاشتقاق تدبر (قوله وواجب الخ) واجب مبتدأ وتعليق خبر أو بالعكس فالعلم أن لم يتعلق بشئ لا معنى لكونه علما وقوله حتما كالتوكيد لقوله وواجب لأن الواجب لا يكون الاحتمال (قوله أي على سبيل الدوام) إشارة إلى أنه منصوب على نزع الخافض (قوله أن يعتقد ذلك) أي تعلق تلك الصفات (قوله أربعة أقسام) الأولى أن يقول قسمان قسم لا يتعلق وهو الحياة وقسم يتعلق وهو ثلاثة أقسام الخ (قوله قدم عليه) أي للضرورة (قوله أي العالي) تفسيرا للسامي لأنه من السمو وهو العلو والرفعة لأن كلامه تعالى عبارة عن معنى قائم بذاته العلية ولا ريب في رفعة (قوله مما يتصف به الخ) أي من الفك والادغام والتفخيم والترقيق والفتنة والتقصير والمدالي غير ذلك (قوله أي أقسام الحكم العقلي) يشير به إلى أن الـ في الأقسام للمهد (قوله الواجب) أي الأمر الواجب وكذا يندرج في المستحيل والجائز لقوله

(١٤ - سباعي) بها واقتضاء القدرة مقدورا وهكذا قال (وواجب) عقلا (تعلق ذي) أي هذه (الصفات) أي صفات المعاني (حتميا) أي لزوما (دواما) أي على سبيل الدوام والاستمرار وهذا من زيادة التأكيد لأن الواجب العقلي شأنه ذلك (ماعد الحياة) بالجرف ما زائدة وعدا حرف جر فيجب على كل مكلف أن يعتقد ذلك وحاصله أن هذه الصفات بالنسبة للتعلق وعدمه أربعة أقسام قسم منها لا يتعلق بشئ وهو الحياة اذ هي صفة تصحح لمن قامت به الإدراك من غير أن تطلب أمر زائدا على قيامها بمحلها وقسم يتعلق وهو ثلاثة أقسام * الأول منها ما يتعلق بجميع أقسام الحكم العقلي وهو صفتان العلم والكلام واليه أشار بقوله (فالعلم جزما) معمول لقوله تعلقا قدم عليه (والكلام السامي) أي العالي المرتفع القدر المنزه عن الحروف والأصوات والتقديم والتأخير والسكوت واللحن والأعراب وغير ذلك مما يتصف به كلام الحوادث (تعلقا) أي أن هاتين الصفتين تعلقا جزما أي مجزوما به (بساثر) أي بجميع جزئيات (الأقسام) أي أقسام الحكم العقلي الثلاثة الواجب والمستحيل والجائز أما كونها متعلقين فلا * فهما طلبا أمر زائدا على قيامهما بمحلها أذا العلم يقتضي

معلوما يكشف به
والكلام يقتضى معنى
يدل عليه وأما تعلقهما
بجميع أقسام الحكم
العقلى فظاهر الآن
تعلقهما مختلف فتعلق
العلم بتعلق انكشاف
وتعلق الكلام بتعلق
دلالة كما فهم مما ذكرته
لك فالعلم بتعلق بجميع
الكليات والجزئيات
أزلا وأبدا بلا تأمل
واستدلال ولا سبب
من الأسباب فلا
يوصف بالضرورى ولا
بالنظرى وله تعلق واحد
تنجيزى قديم والكلام
يدل على ما ذكر دلالة
مستمرة بلا انقطاع أزلا
وأبدا فهو تعالى به أمر ناه
مخبر فهم فى نفسه واحد
وتكثيره انما هو جكثر
التعلقات كالعلم والقدرة
ولذا قسموه الى أمر
ونهى وخبر واستخبار
فمن حيث اقتضاؤه
فعلا أو تركا يسمى أمرا
ونهايا ومن حيث تعلقه
بثبوت أمر لا مر أو
تفيه يسمى خبرا

الواجب وما بعده نموت لمعنويات محدوقة وتقدير الموصوف أمر أولى من تقديره حكما لانه
يشمل الحكم واطرافه من محكوم به وعليه ونسبة ويشمل المعدوم أيضا ويشمل علمه فيعلم
ان له علما متعلقا بما ذكر وأل فى الواجب للجنس بخلاف الحكم فانه قاصر على التصديقات
ولا يشمل التصورات مع ان تعلق العلم عام فى التصورات والتصديقات والجزئيات
والكليات وجميع الاشياء ومن قدر الموصوف حكما لاحظ ان الحكم يستلزم أجزاءه أى
يستلزم ما اشتمل عليه من المفردات لكن المطلوب فى هذا الفن التخصيص على أعيان المسائل
وأبدا لا يلزم من معرفة الجملة معرفة التفصيل ولا العكس (فان قلت) اذا كان متعلق
العلم شاملا لجميع أقسام الحكم العقلى دخل فيه متعلق السمع والبصر لتعلقهما بالموجود فقط
فكان العلم يقضى عن ذكر السمع والبصر (فالجواب) ان المطلوب ذكر العقائد منفصلة
تنبيهات * الاول فهم من تعميم تعلق العلم الرد على المخالفين فيه من قائل انه لا يعلم
بعلمه ومن قائل انه لا يعلم ما لا يتناهى ومن قائل انه لا يعلم بذاته ومن قائل انه لا يعلم بغيره ومن
قائل انه لا يعلم بالجزئيات تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وانظر أدلة كل ورده فى كبر اللغوى
(الثانى) منع سيدى أحمد زروق نعمنا الله به ان يقال ان علم الله تعالى يتعلق بالمعلومات اجمالا
لا يهامه انه لا يتعلق بها تفصيلا كما منع ان يقال يتعلق بها اجمالا وتفصيلا للتناقض
وأوجب فى التعبير ان يقال يتعلق بها تفصيلا (الثالث) معنى تعلق علمه تعالى بالمستحيل
علمه تعالى باستحالته وانه لو تصور وقوعه لزم منه الفساد وهذا ما أشار له بعض السلف بقوله
علم ما كان وعلم ما يكون وعلم ما لم يكن ان لو كان فكيف كان يكون وبهذا تميز عن علمنا
بالمستحيل والله أعلم (قوله معلوما) المعلوم ما شأنه ان يعلم (قوله مما ذكرته) أى فى تعريف
كل (قوله بلا تأمل) أى لان التأمل من صفات الجاهل وقوله ولا سبب من الأسباب
منها النظر ومنها المشاهدة ومنها العقل (قوله فلا يوصف بالخ) تعريف على قوله بلا تأمل الخ
(قوله وله تعلق واحد تنجيزى قديم) أى بمعنى ان جميع الواجبات والجزاءات
والمستحيلات انكشفت له فى الازل على ما هو عليه مع اضافة الجزئات الى أوقاتها وقيل
ان تعلق العلم لا يوصف بصلاحي ولا تنجيزى لان وصفه بالصلاحي يخل به جهلا ووصفه
بالتنجيزى يبدى الى حدوثه ولا يوصف بالتنجيزى الا فى بعض الصور وهو قولهم العلم
بالوقوع تابع للوقوع لانه علم فى الازل ان المحكى معلوم وانه سيقع فى زمن كذا قبل وقوعه
انما تعلق علمه بانه سيقع ولا يتعلق بوقوعه بالفعل الا بعد وقوعه وهذا معنى قولهم العلم بالوقوع
تابع للوقوع فتعلقه بالوقوع بعد الوقوع تنجيزى وقبل الوقوع صلاحى (قوله وتكثيره الخ)
جواب عما يقال ان الكلام متنوع الى أمر ونهى وطلب وترج الى غير ذلك واذا كان
كذلك فيكون جنسا فاجاب عنه بقوله وتكثيره الخ (قوله ولذا) أى ولا جل كونه أمر او ناهيا
وهذا التقسيم فى الازل الى هذه الاقسام مع عدم وجود الامور فى الازل باعتبار المعنى
الصلاحي الذين فى علم الله انه سيوجد هم ويأمرهم الخ وذهب عبد الله بن سعيد القطان
الشهير بابن كلاب بضم الكاف وتشديد اللام أحد أئمة السنة قبل الاشعرى الى أن الكلام

لا يشترط في الازل الى الامر والنهي الخ وان التنوع الى ذلك حادث عند حدوث العلاقات
 التجيزية ورد بان الجنس لا يوجد مجردا عن أنواعه وانما يوجد في ضمن شئ من أنواعه
 وأجيب بان هذا في الأنواع الحقيقية وهذه أنواع اعتبارية لان صفة الكلام شخصية
 وتكثرها انما هو بحسب العلاقات والفرق على هذا بين مذهب ابن كلاب ومذهب
 الاشعري ان ابن كلاب يعتبر في التنوع العلاقات التجيزية الحادثة والاشعري يعتبر في
 التنوع العلاقات الصلوحية الازلية ومذهب الامام الرازي ومن تبعه الى أن الكلام انفسى
 في الازل خبر فقط وبقية الاقسام ترجع اليه لان حاصل الامر الاخبار عن استحقاق
 الثواب على الفعل والعقاب على الترك والنهي بالعكس وحاصل الاستخبار الى الاستفهام
 الخبر عن طلب الاعلام وحاصل النداء الخبر عن طلب الاجابة من المنادي ورد هذا بان
 اختلاف هذه المعاني ضروري وما ذكره الرازي انما هو لازم المعنى لانفس المعنى ولا جزؤه
 واستلزام البعض للبعض لا يوجب اتحاد المعنى والمفهوم ونظير الامر والنهي في الازل
 باعتبار المعنى الصلوحى امره صلى الله عليه وسلم من سيوجد بعد موته من أمته الى يوم القيامة
 لعدم وجودهم في حياته أو يقال هم مأمورون تبعاً للموجودين ويبحث في هذا بان
 مأموريتهم استقلالية أصلية لا تبعية لان كل مكلف مخاطب من الشارع استقلالاً لا تبعاً
 لغيره نعم المأمورون من النبي صلى الله عليه وسلم بعضهم موجود فأمرهم معهم بغيرهم بطريق
 التبعية أو من باب التغليب أو من كان موجوداً يبلغ غير الموجود بخلاف المأمورين في الازل
 لا وجود لأحد منهم في الازل وأمرهم انما هو باعتبار المعنى الصلوحى لما في علم الله الذى
 لا تغير فيه انه سيوجدهم ويأمرهم الخ ولطفاء هذا المعنى أنكره من أنكره وقد علمت الحق
 الذى هو مذهب أهل السنة فاحفظه اه متبولى رحمه الله (قوله وهل يشترط الخ)
 الصحيح انه لا يشترط وبه قال الاشعري والسبكي (قوله وينبئ عليه الخ) فان قيل
 باشتراط وجود المخاطبين بالفعل فتكون حادثة والا قديمة وقد علمت الصحيح (قوله
 أو قديمة) هو الحق المول عليه وقوله باعتبار تنزيل من سيوجد الخ اشارة الى الجواب وهو انه
 لا يشترط وجود المكلفين بالفعل بل يكفى التنزيل (قوله وصلوحى قديم الخ) هذا بناء على
 القول باشتراط وجود المخاطبين بالفعل واما على ما قبله فلا يقال ذلك (قوله وقدرة الخ) اعلم أن
 القدرة الازلية وكذا الارادة يصح لهما ان تتعلق بجميع الممكنات التى لم تقم بالواجب واجبة
 بوجوبه والمراد بالممكن ما ليس بواجب الوجود والقدم كلياً كان أو جزئياً جوهر كان
 أو عرضاً أو جسمياً تعلق علم الله تعالى بعدم وقوعه لا استحالة وقوعه كإيمان أبى جهل وأبى
 لهب أو بوقوعه كوجود العالم وقيل انهما لا يتعلقان بما تعلق علمه تعالى بعدم وقوعه
 لا استحالة وقوعه وهما لا يتعلقان بمستحيل ورد بلزوم مثل ذلك فيما تعلق علمه سبحانه بوقوعه
 لوجوب وقوعه وهما لا يتعلقان بواجب فيلزم ان لا يكون لهما متعلق البتة لعدم خروج الممكن
 عن القسمين على ان حجة الاسلام الغزالي وفق بينهما بحمل الاول على النظر لذات الممكن
 والثانى على النظر لما تعلق به العلم وشمل الممكن ما يصدر عن الفاعل الظاهر اذ هو سبحانه

وهل يشترط في تسميته
 بذلك كالمخاطب وجود
 المخاطبين بالفعل أولاً
 خلاف وينبئ عليه
 الخلاف في الاحكام
 هل هي حادثة أو قديمة
 باعتبار تنزيل من
 سيوجد منزلة الموجود
 اكتفاء بوجود المأمور
 في علم الامر وله تعلقات
 ثلاثة تنجزى قديم
 باعتبار دلالة على
 الواجبات والمستحيلات
 والجزاءات التى سيوجد
 منها وما لا يوجد وصلوحى
 قديم باعتبار دلالة على
 الامر والنهي قبل وجود
 المخاطبين وتنجزى
 حادث عند وجودهم *
 القسم الثانى ما يتعلق
 بجميع الممكنات وهو
 صفتان أيضاً القدرة
 والارادة واليه أشار
 بقوله (وقدرة) و(ارادة
 تعلقاً بالممكنات) لا
 بالواجبات ولا
 بالمستحيلات وأشار
 بقوله

(كلها) يا (أخالتقا) أي يا أيها الملازم على التقوى للرد على المعتزلة القائلين بأن قدرته تعالى لا تتعلق بأفعال العبد الاختيارية بل العبد مستقل بخلق فعله الاختياري وإن بعض أفعاله الاختيارية كالمعاصي ليست بإرادة الله تعالى بناء على أن الإرادة تستلزم الأمر وهي عنه ولا ريب في أنه مذهب قاسد ومن ثم أشرت بقولي أخالتقا إلى أن من لم يعتقد ما قلنا فليس جدي وهما وإن تعلقا بالممكن إلا أن تعلق الإرادة به تعلق تخصيص اذهى صفة تخصيص الممكن ببعض ما يجوز عليه ولها تعلقان قديمان تنجيزي (١٠٨) وصلوحى فتخصيصها في الازل الأشياء على الوجه الذي سيوجد عليه

الخالق له وإن كسبه الفاعل كما شمل الأعدام والتروك الممكنة على نزاع مذكور في كبر اللغاتي في مبحث حدوث العالم الأصح منه عدم تعلقهما به (قوله كلها) أخصر وأوضح من قول اللغاتي في جوهرته بلاتناهي ما به تعلقت (قوله أخالتقا) على حذف باء النداء كما قال الشارح وقوله أيها الملازم الخ إشارة إلى أن أخالتقا ما كان ملازماله (قوله تستلزم الأمر الخ) أي لأنهم جعلوا تعلق الإرادة بالأمر قالا مر عندهم دليل على أنه أمر المأمور به والإرادة تستلزم الأمر والتابع من حيث هو تابع يستلزم المتبوع من حيث أنه متبوع ومن المعتزلة من قال الإرادة هي العلم في الغائب ومنهم من قال هي في فعله العلم به وفي فعل غيره الأمر به ومنهم من قال الأمر هو الإرادة ومنهم من قال الإرادة تستلزم الأمر لكن كون الإرادة تستلزم الأمر يقتضي مغايرة الأمر للإرادة لأن التابع غير المتبوع (قوله ومن ثم) أي ومن أجل فساد ما أشرت الخ (قوله إلى أن) لوقال لأن لكان أسلس في التركيب بأن يقول ومن ثم أشرت إليه بقولي أخالتقا لأن من لم يعتقد الخ (قوله وهما) أي القدرة والإرادة (قوله سيوجد) الضمير المستتر في الفعل عائد على الوجه ولو أنت وأعاد الضمير على الأشياء لكان أوضح (قوله وصلوحها) بضم الصاد والطاء المهملتين (قوله قيل ولها تعلق الخ) هذا يرجع الأول كما قال بذلك بعضهم ولم يقولوا بهذا الثالث وأما موافق لمن قال بعدم ذلك لكنني تبعت في ذلك مشايخنا الأزهريين القائلين بالثلاثة واعتمده بعضهم ولكنه مستبعد ولذلك حكته بقيل اه مؤلفه (قوله وتنجيزي حادث) أي ولم يكن لها تنجيزي قديم لئلا يلزم عليه قدم العالم الذي أبرزته (قوله مترتب) أي ترتبا عقليا في الأذهان فقط لا ترتبا زمانيا لا في القدرة فإنه ترتب عقلي وفعل لأن تعلقها تابع لتعلق الإرادة (قوله حتى الموت) أي إلى الموت حتى غائية (قوله ومن لازم الأثر أن يكون موجودا بعد العدم) أي أن تعلق القدرة بإيجاده أي أو أن يكون معدوما بعد وجوده أن تعلق القدرة بأعدامه لأنها تؤثر في إيجاد الممكن وأعدامه والإرادة تؤثر في تخصيص أحد هاتين مقابله (قوله والالزم تحصيل الحاصل) أي على تعلقها بالواجب بأن تعلق بإيجاده وقلب الحقائق أن تعلق بأعدامه ويلزم على تعلقها بالمستحيل قلب الحقائق أن تعلق بإيجاده وتحصيل الحاصل أن تعلق بأعدامه وقوله بضرورة الخ متعلق بلزم (قوله لما علمت) أي من قوله والالزم الخ وقوله ذلك أي تعلقهما

فيما لا يزال تنجيزي قديم وصلوحها لأن يكون على خلاف ما هو عليه صلوحى قديم قيل ولها تعلق ثالث تنجيزي حادث وهو تخصيصها الشيء بالفعل وقت وجوده على وفق التخصيص الازل وأما تعلق القدرة به فتعلق إيجاد أو أعدام على طبق الإرادة ولها تعلقان صلوحى قديم وتنجيزي حادث وهذا التعلق الحادث هو المعبر عنه بالخلق والرزق والأحياء والأمانة المسماة عندنا بصفات الأفعال فهي حادثة وسيأتي له زيادة إيضاح في قسم الجائز (واعلم) أن تعلق القدرة والإرادة والعلم مترتب فتعلق القدرة تابع لتعلق الإرادة وتعلق الإرادة تابع لتعلق العلم فلا يوجد شيئا أو بعدمه إلا إذا أراد ولا يريد إلا

إذا علمه فما علم أنه يكون أراد كونه ثم أبرزه على طبق الإرادة وما علم أنه لا يكون فلم يرد كونه فلم يوجد وإن أمر بالواجب به كالأيمان ممن علم أنه يستمر على الكفر حتى الموت وأعلم تعلق القدرة والإرادة بالواجب والمستحيل لأنهما لما كانا صفتي تأثير ومن لازم الأثر وجوده بعد عدم لزوم أن ما لم يقبل العدم أصلا وهو الواجب وما لم يقبل الوجود أصلا وهو المستحيل لم يصح أن يكون أثرهما والالزم تحصيل الحاصل وقلب الحقائق بصيرورة الواجب والمستحيل جائزا وهو نها فتلا بعقل فالكمال المطلق في عدم تعلقهما بالواجب والمستحيل لما علمت والنقص الذي ما بعده نقص تعلقهما

بهما المؤدى ذلك الى اعدامهما أنفسهما واعدام الذات العلية وإيجاد الشريك والعجز والجهل ليعود بالله من الضلال الذى تمسك به بعض أهل الاختلال والقسم الثالث ما يتعلق بجميع الموجودات وهو صفتان أيضا السمع والبصر واليه أشار بقوله (واجزم) أيها المكلف (بأن سمعه) تعالى (والبصر) (٩٠٩) (الالف للاطلاق) (تعلقا) ما يتعلق انكشاف

(بكل موجود يرى)

بالبناء للمجهول أى يعلم أى معلوم له تعالى قد يما كان كذاته تعالى وصفاته أو حادثا كذوات المخلوقين وصفاتهم والانكشاف بهما يتاير الانكشاف بالعلم وكذا الانكشاف بكل منهما يتاير الانكشاف بالآخرى ومتعلقهما أخص من متعلق العلم فيسمع ويرى سبحانه الذوات والصفات كانت من قبيل الاصوات أو من غيرها فسمعها وبصره تعالى يخالفان سمعنا وبصرنا فى التعلق لان سمعنا انما يتعلق عادة ببعض الموجودات وهى الاصوات بشرط عدم البعد جدا وبصرنا انما يتعلق عادة ببعض الموجودات وهى الاجسام والوانها فى جهة مخصوصة على وجه مخصوص كما أنهما يخالفان سمعنا وبصرنا أيضا فى الذات فهما

بالواجب والمستحيل (قوله اعدام أنفسهما) أى وهما واجبتان وكذلك الذات واجبة الوجود (قوله بعض أهل الاختلال) المراد به ابن حزم فإنه قال ان الله تعالى قادر على ان يتخذ ولدا اذ لو لم يقدر عليه لكان عاجزا ولا اختلال بعد هذا فإنه اختلال عظيم وضلال مبين وهو مبتدعى كما قاله المصنف وهو أبو محمد على بن حزم الظاهري من حفاظ المغرب لكن غر به القدر ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم والناس فيه على فرقتين قادح ومادح طائفة نددحه بالحفظ والتأليف وكثرة المعارف وطائفة نددمه بخروجه عن طريقة المالكية واقتدائه برأيه فى أمور وقد ألف ابن حزم هذا التأليف رديه على عبد الحق من أكابر المالكية وعلى ابن سريج من أكابر الشافعية وابن حزم قرطبي وكان يطلق اسامه فى العلماء كالك وغيره من أصحاب المذاهب وكان يقال لسان ابن حزم وسيف الحجاج شفيقان وعبارة ألفية المصطلح مع شرحها الشيخ الاسلام لا تصنع أى لا غل لا بن حزم الحافظ أبى محمد على بن أحمد بن سعيد بن حزم فهو منسوب لجده أى المخالف فى ذلك وغيره لجوده على الظاهر ■ واعلم ان بعضهم نقل عن القرطبي ان الخوض فى تعلق الصفات واختصاصها من تدقيقات علم الكلام وان المعجز عن ادراكه غير مضر فى الاعتقاد (قوله بجميع الموجودات) وفى كلام السعد وغيره من المحققين ان السمع الازلى صفة تتعلق بالمسموعات وان البصر الازلى صفة تتعلق بالمبصرات والراجع ما فى الشارح (قوله بكل موجود) أخرج المعدوم فلا يتعلقان به (قوله ومتعلقهما أخص) أى فكل ما يتعلق به السمع والبصر يتعلق به العلم ولا ينعكس عكسا كلياً بل ينعكس جزئياً أى ليس كل ما يتعلق به العلم يتعلق به السمع والبصر بل بعض ما يتعلق به العلم يتعلق به السمع والبصر وهو الموجودات (قوله انما يتعلق عادة) أى وأما لو خرفت العادة فإنه لا يختص بذلك البعض بناء على ان المصحح للرؤية هو الوجود وعليه فالمرء من الموجودات انما لم نره لما نعه واعترض بان من جملة الموجودات رؤيتنا فاذا لم نرها فعدم رؤيتنا لما نعه وذلك المانع موجود فاذا لم نره فلما نعه آخر ثم كذلك وينسلس والتسلسل بحال لانه يلزم عليه دخول ما لانهاية له فى الوجود وهو محال وأجيب بمنع لزوم التسلسل بان يكون المانع الاول مانعا من رؤية نفسه ورؤية غيره فلم يلزم التسلسل فى المانع ورد بانه يلزم على هذا الجواب ان يكون المانع صفة نفسية للمانع وحينئذ فلا يجوز ان يرى وذلك يقدر فى طرد ما أصلتموه وبنيت عليه المسئلة من ان المصحح للرؤية هو الوجود وأجيب بمنع ذلك بان يكون من صفة نفسه ان لا يراه خصوص من قام به المانع ويجوز ان يراه غير من قام به ورد بان الصفة النفسية لا تختلف بالنسبة لشخص دون آخر ولا تختلف عن قيامها بحملها فالاشكال باق وقد يجاب بان رؤيتنا اذا لم نرها فذلك لان الله سبحانه وتعالى لم يخلق لنا رؤيتنا لمانع قام بالحل حتى يلزم التسلسل (قوله كما انهما يخالفان الخ)

صفتان قد يمتان قائمتان بذاته تعالى واما سمعنا وبصرنا فاثنتان قائمتان بحمل مخصوص فيصيرنا قائمتان بالعين او هو قوة مودعة فى العصبين الجوفين يتلاقيان ثم يفترقان كما هو مذهب الحكماء وسمعنا قائم بالصياخ أى تقب الاذن او هو قوة قائمة بالعصب القروش فى مقعر الصياخ والله تعالى منزوع عن ذلك وسمعنا وبصرنا من اسباب علومنا بخلاف

سمعته وبصره تعالى ولهما تعلقات ثلاثة تنجزى قديم بذاته وصفاته تعالى وصلوحى قديم بذواتنا وصفاتنا وتنجزى حادث عند وجودنا (وكلمها) أى صفات المعاني (قديمة بالذات) أى بذاتها أى أن قدمها ذاتى وليست بممكنة فى نفسها وإنما قدمها بقديم الذات المقدس أو أن ذاته تعالى علة فيها كما قال بذلك بعض علماء أهل السنة وهو قول شنيع تمجده قلوب الصالحين العارفين بربهم أذ لا يخفى ما فيه من (١١٠) إساءة الأدب بمقام الله الأعز الأسمى مع أنه لا حاجة على

ارتكابه بل الحجة قائمة على ما ذكرنا كما أشرت له بقولى (لأنها ليست بغير الذات) العلية بمعنى أنها لا تنفك عنها فلا يعقل قيام الذات بدونها ولا وجودها فى غير الذات المقدس فلا يصح القول بأنها ممكنة فى نفسها أو أن الذات العلية علة فيها وكما أنها ليست بغير الذات ليست بعينها أيضا وهو واضح والالزام أن تكون الذات صفات وأن الحياة عين العلم مثلا وهو باطل فبطل ما ذهب إليه المعتزلة من أنه تعالى قادر بذاته وحى بذاته وعالم كذلك وهكذا لا بصفات زائدة على الذات تسمى بالقدر والحياة وهكذا للالزام تعدد القدماء الحال والجواب أن الحال إنما هو تعدد ذوات أمانات واحدة متصفة بصفات

هذا لازم لتخالفهما فى التعلق وذلك أى بيان المخالفة أنه لو ماثل سمعنا وبصرنا حصلت المساواة لأن الأمثال لا تختلف فى الأمور الواجبة مع أن عمود التعلق فى سمعته وبصره واجب بخلاف سمعنا وبصرنا وأيضا مخالفة ذاته وصفاته للحوادث من الأمور القطعية التى قامت عليها البراهين العقلية والعقلية (قوله وكلها الخ) حاصله أنه لما أثبت أهل الحق الصفات الحقيقية وردت عليهم شبهة من جانب من نقاها وتقريرها أن الصفات الوجودية إما أن تكون حادثة فيلزم قيام الحوادث بذاته وخلوه تعالى فى الازل عن العلم والقدرة والحياة وغيرها من الكمالات وإما أن تكون قديمة فيلزم تعدد القدماء وهو كفر بإجماع المسلمين وقد كفرت النصارى بزيادة قديمين فكيف بالاكثر فأجاب عنها رضى الله عنه بقوله وكلها قديمة بالذات * لأنها ليست بغير الذات

وتلخيص ما أشار إليه نعمنا الله به من الجواب أن المحذور إنما هو تعدد القدماء المتغايرة ونحن نمنع تغاير الذات مع الصفات والصفات بعضها مع بعض فينتفى التعدد أذ لا يعقل إلا مع التغاير فلا يلزم التعدد ولا التكثر ولا قدم الغير ولا تكثر القدماء فعلم أن مذهب أهل السنة أن صفات الذات زائدة عليها قائمة بها لازمة لها لزوما لا يقبل التفكك فهى دائمة الوجود والبقاء فلا يطرأ عليها العدم فهو حى بحياة عالم بعلم قادر بقدرته وهكذا (قوله أى صفات المعاني) أى الصفات القائمة بذاته تعالى المقرر زيادتها عليه خارجا لا السلبية كليس بمركب ولا الاضافية كقيل العالم ولا الفعل كالأحياء والأمانة عند الأشاعرة فاتها غير ولا النفسية فاتها عين كالوجود (قوله أى أن قدمها ذاتى) هذا ما ذهب إليه عبد الحميد الضرير وتبعه عليه جماعة مستفيضة من مجتهدىهم امام القن الشيخ السنوسى وهو الذى يبنى التعويل عليه (قوله وليست بممكنة) توضيحه لا تفهم أن الصفات ممكنة فى نفسها وأن قدمها بقديم الذات بل اجزم بأن قدمها ذاتى كما أن الذات كذلك (قوله أو أن الخ) عطف على قوله وإنما الخ (قوله على ما ذكرنا) أى من أن الصفات قدمها ذاتى (قوله والا) أى والا بان قلنا أنها عينها الزم أن تكون الخ (قوله وإنما اقتصرنا على الاول) أى قوله ليست بغير الذات (قوله ولما ذهب المعتزلة الخ) دخول على قوله تم الكلام الخ (قوله والا) أى والا بان صح انصافه تعالى بالحوادث لكان الخ (قوله وصرخوا) أى المعتزلة وقوله على معنى الخ متعلق بصرخوا (قوله أجاب أهل السنة الخ) جواب لما (قوله يمنع حصر الكلام) أى عن منع حصر الكلام قالباء بمعنى عن (قوله يجعل الخ) متعلق

لا يصح الا تفكك عنها فليس محال بل هو الواجب وإنما اقتصرنا على الاول لأننا فى مقام الاستدلال بأجاب على أن قدمها ذاتى ولما ذهب المعتزلة الى استحالة الكلام عليه تعالى لأنه إنما يكون بحروف وأصوات وتقديم وتأخير وغير ذلك وهذه كلها حادثة ولا يصح انصافه تعالى بالحوادث والا لكان حادثا وصرخوا ما ورد فى الكتاب والسنة من أنه تعالى متكلم عن ظاهره على معنى أنه خالق الكلام فى غيره كالشجرة التى كلمت موسى عليه السلام مثالا فالكلام صفة غيره لا صفة تعالى أجاب أهل السنة بمنع حصر الكلام فى الحروف والأصوات بجعل الكلام قسمين لفظى ونفسى والثانى

هو المراد كما أشار إليه بقوله (ثم الكلام) أي كلامه تعالى الذي هو صفته ذاته تعالى (ليس بالحروف*) والاصوات (وليس) متلبسا (بالترتيب) من تقديم وتأخير (ك) الكلام الحادث (١١١) (المألوف) لنا ونحن فلا يلزم الحال وفي قولي

ليس بالحروف الخ

رد أيضا على الكرامية

والحنابلة الزاعمين أن

كلامه تعالى عرض

من جنس الاصوات

والحروف إلا أنه قدیم

قائم بذاته تعالى * ولما

فرغ سبحانه الله تعالى من

القسم الأول وهو ما يجب

الله تعالى شرع في بيان

القسم الثاني وهو

ما يستحيل عليه تعالى

فقال (ويستحيل) عليه

تعالى (ضد ما تقدم*)

الالف للطلاق (من

الصفات) يان لما أي

الصفات النفسية

والسلبية والمعاني

(الشائعات) أي

المرتفعات المنزهات

عن الحدوث ولوازمه

(فاعلم) أصله فاعلمن

بنون التوكيد الحقيقية

فقلت في الوقف ألفا

والمراد بالضد هنا الضد

اللغوي وهو مطلق

المنافي سواء كان وجوديا

أو عدميا فكانه قال

ويستحيل عليه تعالى

كل ما ينافي ما تقدم من

الصفات لا الضد

الاصطلاحى على ما سيأتى

أجاب (قوله ثم) أي ثم بعد ما تقدم من اثبات صفة الكلام وغيره له تعالى أخبرك بأن كلامه تعالى ليس بالحروف الخ (قوله ليس بالحروف والاصوات) أي لأنها أعراض حادثات مشروط حدوث بعضها باقتضاء البعض لأن امتناع التكلم بالحرف الثاني بدون اقتضاء الأحرف الأول بديهي (قوله من تقديم الخ) يان للترتيب (قوله ونحن) أي حين إذ لا ترتيب ولا ألفة (قوله فلا يلزم الحال) أي من التكلم بدون الحروف والاصوات (قوله إلا أنه قدیم) هذا قول الحنابلة ونقله عن الكرامية معهم تبع فيه السعد وهو سبق قلم منه رضى الله عنه فال معروف عنهم ما في المقاصد وشرحه وشرح المواقف من انهم أي الكرامية قائلون بأنه حادث قائم بالذات لتجوزهم قيام الحوادث بذاته تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وفي المقاصد وشرحه ان الكرامية سمو هذا الحادث الذي زعموا قيامه بذاته قولاً وزعموا ان كلامه قدرته على إيجاد القول اهـ من الكمال على السعد (قوله فقلت في الوقف ألفا) أي وهو جائز قال ابن مالك وأبدلتها بعد فتح ألفا * وقفا كما تقول في قفا قفا

(قوله لا الضد الاصطلاحى) معطوف على الضد اللغوي (قوله تنافي التقيضين) اعلم انه يختلف فيه فقيل انه يكون في القضايا والمفردات جميعا وقيل انه لا يكون الا في القضايا وهو المشهور ولذا مثل الشارح بمثلين الأول للمفردات والثاني للقضايا (قوله أما التقيضان) قدمهما لان التنافي فيهما أقوى لان الاجتماع فيهما بديهي الاستحالة لذاته بخلاف غيرهما فان استحالة الاجتماع فيه لا نه يؤدي الى جمع التقيضين كما هو مبين في محله وأيضا فالنقيض ينافي الذاتى والضدى ينافي العرضى وما تان فى الذاتى أقوى مثلا الخير قام به وصفان وصف ذاتى وهو كونه خيرا وصف عرضى وهو كونه ليس شرا والنقيض وهو لا خير ينافي الذاتى والضد وهو شري ينافي العرضى سكتانى قال شيخنا رحمه الله ومما يوجب قوة التقيضين أيضا ان التنافي فيهما من جهتي الثبوت والافتناء معا وفي غيرهما انما هو من حيث الثبوت وانظر تفصيل ذلك في كتب الفن (قوله وأما الضدان الخ) كان المناسب ان ينشئ بالعدم والملكية لا نهما شاركا التقيضين في ان كلا منهما ثبوت أمر وتقيده وان اختلفا في غير هذا وقد يقال وسطهما بين التقيضين وبين العدم والملكية لشاركتهمما التقيضين والعدم والملكية في عدم توقف كل من المتقايين على الآخر واذا علمت ذلك فلم يبق للمتضايفين الا التأخير (قوله المعنيان) خرج به الذوات فزيدا يضاد عمرا وكالحجر والماء مثلا فانما يقال فيهما تباين وقوله الوجوديان خرج بهما كان أحدهما وجوديا والآخر عدميا أو كانا عدميين فانه يقال فيهما تقابل العدم والملكية وخرج به أيضا المتضايفان إذ المراد بهما هو المتبادر منه أعني الوجود خارج الاعيان ونحن نحتاج لقولهم ولا يتوقف تعقل أحدهما على تعقل الآخر قال شيخنا نحن العدوى وكان سنية زيادتهم لهذا انه ربما يتوهم ان المراد بالوجود ما ليس بعدم كذا فيدخل المتضايفان لانهما وجوديان بهذا المعنى كما هو مبسوط في محله فزادوا هذا

وأواع المناقاة عند المناطقة أربعة تنافي التقيضين وتنافي الضدين وتنافي العدم والملكية وتنافي المتضايفين أما التقيضان فهما إيجاب الشيء وسلبه نحو زيد لا زيدوزيد قائم زيد ليس بقائم وأما الضدان فهما المعنيان الوجوديان اللذان

التيد ليكونا خارجين ولو على هذا التوهم وهذا بناء على مذهب أهل السنة من أن المتضايقين
من الاعتبارات ولا وجود لها وقد يقال هذا التعريف للمنطقيين وهو مبني على مذهب
جمهور الفلاسفة من أن الإضافات موجودة في الخارج فالتضايقان لا يخرجان بقوله
الوجوديان فلا بد من زيادة ولا يتوقف الخ ليجرح هذا (قوله بينهما غاية الخلاف) أن فسر
بأن لا يجتمعان في محل واحد كما فعل السنوسي كان مخرجا للخلافين فقط فانهما وإن كان
بينهما اختلاف من حيث الحقيقة إلا أنه لم يبلغ الغاية لهما مجتمعان كالحركة والبياض
فحصله أن المراد بالخلاف جنس الاختلاف المتحقق في اختلاف الحقيقة مجردا وفيه أي
في اختلاف الحقيقة مع التعاند في الصدق وغايته أي غاية الخلاف الفرد لا كمل منه وهو
الثاني أعني قولهم وفيه مع التعاند في الصدق والتضاد على هذا التفسير يسمى بالتضاد المشهور
وانظر تمام الكلام في تعليق شيخنا على آيات سيدي أحمد السجاعي وأن فسر كما فعله
بعضهم يكون كل منهما طرفا للماهية مقابلا لا آخر كطرفي اللون أعني السواد والبياض
كان مخرجا للخلافين ولما بين الطرفين كالصفرة والخضرة راجع التعليق المذكور (قوله
فهما وجودا الشيء وعدمه عما من شأنه أن يتصف به) هذا التعريف شامل لما إذا كان
شأن المحل أن يتصف به باعتبار شخصه ووقته كاللحية وعدمها لابن أربعين سنة ويقال لهما
العدم والملكة المشهوران ولما إذا كان شأن المحل أن يتصف به باعتبار ما ذكر أو باعتبار
مجرد الشخص كاللحية وعدمها للامرد أو باعتبار النوع كاللحية وعدمها للمرأة فإن نوعها
الإنسان من حيث هو قبل اللحية لوجودها في بعض جزئياته من الرجال أو باعتبار
جنسه الفر بب كاللحية وعدمها للفرس أو جنسه البعيد كاللحية وعدمها للشجر فإن جنسه
البعيد وهو جسم قبل اللحية في بعض جزئياته وهو الرجال ويقال لهما العدم والملكة
الحقيقيان وهما لأعم من الأول وخارج بقوله عما من شأنه أن يتصف به التقيضان فلا راجع
التعليق المذكور فإن فيه كلاما نفيسا وخارج بالقياس المذكور أعني قوله عما من شأنه الخ
ما ليس من شأنه أن يتصف به كالحجر والحائط وقوله كالبيصر راجع للملكة والعلم راجع
للعدم فهولاء ونشر مشوش واعلم أن كون العلم والبصر من قبيل العدم والملكة
هو مذهب المنطقيين ومذهب أهل السنة أن العلم والعلم وصف وجودي هو والبصر ضدان
وهذا اختلاف لا يترتب عليه اختلال في العقيدة ويجري هذا بعينه في العلم والجهل
والموت والحياة وإن تقابل العدم والملكة باعتبار الوجود والاتصاف وذلك أن أحدهما
لما كان وجوديا كان باعتبار وجوده بضادا لآخر باعتبار اتصاف المحل به (قوله إذا العلم
عدم البصر) هذا هو مذهب أهل السنة وقوله عما من شأنه البصر كالعقرب وبت عرس
والله أرفق من شأنها أن تبصر لكنها لم تبصر فبحان الحكيم العليم (قوله وكذا العلم والجهل)
أي أن العلم وجودي والجهل عدمي (قوله وأما المتضايقان الخ) هذا هو تعريف المتضايقين
مخرج بقوله بينهما غاية الخلاف الخلافان وخارج بقوله يتوقف تعقل الخ التقيضان
والضدان والعدم والملكة وبقي التعريف قاصرا على المعرف وقوله كالأبوة وهي كون

بينهما غاية الخلاف
ولا يتوقف تعقل
أحدهما على تعقل الآخر
كالبياض والسواد
واحترزنا بغاية الخلاف
من نحو البياض مع
الحركة وأما العدم
والمملكة فهما وجود
الشيء وعدمه عما من
شأنه أن يتصف به
كالبصر والعلم والعلم
والجهل البسيط فالبصر
وجودي وهو المملكة
والعلم عدمي إذا العلم
عدم البصر عما من شأنه
البصر وكذا العلم
والجهل وأما المتضايقان
فهما الأمران الوجوديان
الذان بينهما غاية
الخلاف ويتوقف
تعقل أحدهما على تعقل
الآخر كالأبوة والبنوة

والمراد بالوجودى فى المتضايفين ما ليس معناه عدم كذا لا الموجود فى الخارج عن الذهن اذ لا بؤة مثالا وجود لها فى الخارج عن الذهن ولا تنافى بين الخلافيين كالياس والحركة وكذا بين المثليين كالياس والياض والمحققون على التنافى بينهما قالوا لان الحل ان قبل المثليين لزم ان يقبل الضدين لان القابل للشي لا يخرج عنه أو عن ضده أو عن مثله فلو قبل المثليين لجاز وجود أحدهما فى الحل مع انتفاء الآخر فيخلقه ضده فيجتمع الضدان وهو محال اذ علمت ذلك فيستحيل عليه تعالى ثلاث عشرة صفة وهى اضداد الصفات الاولى كعلمت أنها واجبة له تعالى والواجب لا يقبل الانتفاء فيستحيل عليه تعالى العدم والحادث وطرو العدم ويسمى القناء والمحاللة للحوادث من جرمية أو عرضية أو حلول أو اتصال أو انفصال أو بعد أو قرب أو كبر أو صغر وكذا يستحيل عليه تعالى (١١٣) عدم اقيام بنفسه بان يقتصر الى محل أو

مخصص وعدم الوحدةانية

أن يكون ذا كثرة فى ذاته أو صفاته أو يكون له شريك فى فعل من الافعال وكذا يستحيل عليه تعالى الجهل مركبا أو بسيطا أو ما فى معناه من ظن أو غفلة أو نسيان أو نوم أو اشتغال بشأن عن شأن ويستحيل عليه تعالى الموت والعجز وما فى معناه من فتور أو نصب والكراهية أى عدم الارادة بان يفسح فى ملكه مالا يريد أو تصدر الكائنات عنه تعالى بالتعليل أو بالطبع لما يلزم من قدم العالم

لحيوان متولدا عنه غيره والبنوة وهى كون الحيوان متولدا عن غيره فكل من هذين الامرين لا يتعقل الا اذا تعقل الآخر وانظر توضيح المقام فى التعليق المذكور (قوله والمراد بالخ) جواب عن قوله الوجوديان الخ لان الوجودى ما وجد فى الخارج وهما هنا اعتباريان لا وجود لهما فى الخارج (قوله اذا علمت ذلك) أى قوله أما الفيضان الى آخر ما تقدم وقوله فيستحيل الخ جواب اذا (قوله فيستحيل عليه تعالى العدم) هو ضد الوجود والمراد بالضد هنا الضد اللغوى وهو مطلق متناف كما تقدم لا الضد الاصطلاحي لانها هنا من مقابلة التقيضين وهو وجود لا وجود (قوله من جرمية الخ) بيان المحاللة (قوله الجهل) مقابل للعلم وهو من مقابلة الضدين فى الجهل المركب لانهما أمران وجوديان ومن مقابلة العدم والملكة فى الجهل البسيط والمراد مطلق متناف كما سبق (قوله من فتور) أى كل وقوله نصب بفتح النون والصاد أى تعب (قوله لانه يجب الخ) بيان لوجه الملازمة (قوله وبدل على بطلانها) أى بطلان صدور الكائنات عنه تعالى بالتعليل أو بالطبع (قوله اذ معلول العلة الخ) تعليل لقوله يجب الخ (قوله وكذا يستحيل عليه تعالى البكم) أى وهو ضد الكلام وقوله وما فى معناه أى كالسكوت والخرس أو آفة تمنعه من الكلام وهو من مقابلة الضدين لانه فسر البكم آفة تقوم بالحمل تمنعه من الكلام فيه او وجوديان ولو اتصرت على قوله أى عدم الكلام لكان من مقابلة العدم والملكة (قوله ويستحيل عليه تعالى الصمم) أى وهو ضد السمع وهو من مقابلة الضدين ان فسر بآفة تقوم بالحمل تمنعه من السمع أو من مقابلة العدم والملكة ان فسر بعدم السمع (قوله هذه الصفات) أى صفات المعانى لان صفات الالوب تقدم برهانها بكن أول الكلام يقتضى انها جميع الصفات ويجوز ان يكون عائد على جميعها (قوله أى سواها) يشير به الى أن ال فى السوى عوض عن المضاف اليه (قوله من الجهل الخ)

(١١٥ - سباعى) الذى قام البرهان القاطع على حدوثه وورد الشرع به لانه يجب اقتران العلة بمعلولها والطبيعة بمطبوعها والقائل بذلك كافر باجماع المسلمين كما تقدم وتقدم الفرق بين الفاعل بالعلة والفاعل بالطبع من أن العلة لا تتوقف على وجود شرط ولا انتفاء مانع والطبيعة تتوقف على ذلك ومما يدل على بطلانها اختلاف أنواع العالم على كثرتها اذ معلول العلة والطبيعة لا يختلف وكذا يستحيل عليه تعالى البكم أى عدم الكلام بوجود آفة تمنع منه وفى معناه السكوت النفسى ويستحيل عليه تعالى الصمم والعمى تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وانما وجبت له هذه الصفات واستحال عليه اضدادها (لانه) تعالى (لولم يكن موصوفا * بهالكان بالسوى) أى بسواها من الجهل والعجز وغيرهما مما تقدم من المستحيلات (معروفا) يعنى موصوفا أى انه لولم يكن متصفا بها لا نصف باضدادها لكن انصافه تعالى باضدادها باطل لما يلزم عليه من الانتفاء والحادث كما أشار له بقوله

(وكل من قام به سواها) أي غيرها من الجهل أو ما في معناه أو العجز إلى آخره لا ضد (فهو الذي في الفقر) أي الاحتياج إلى من يكمله وهو متعلق بقوله (قد تناهى) أي بلغ النهاية في الفقر وهو محال لأنه يؤدي إلى الحدوث فيكون من جملة العالم الحادث المفقتر والواو في قولنا (والواحد المعبود) للحال (لا يفتقر * لغيره) وهو في المعنى دليل لقولنا وكل من قام به الخ لأنه في قوة قولنا أنه معبود وكل معبود لا يفتقر لغيره وقد حذفنا كبرى القياس مع النتيجة والتقدير وكل من تناهى في الفقر فهو حادث فكل من قام به سواها فهو حادث كما أشرنا له في التقرير وهذا القياس دليل الاستثنائية المطلوبة أعني قولنا لكن اتصافه باضدادها باطل كما أشرنا له (١١٤) أيضا (جل) عن ذلك الافتقار (الغنى) بالسكون للوزن أي

عن كل ما سواه لا تصافه تعالى بكل كمال وتنزهه عن كل نقص (المقتدر) على كل شيء وكل شيء فهو إليه فقير * ولما أنهى الكلام على قسمي الواجب والمستحيل شرع في بيان الجائز فقال (وجائز في حقه) تعالى (الإيجاد) أي إيجاد الممكنات سواء وجدت بالفعل أو لم توجد والإيجاد والخلق بمعنى واحد وهو متعلق القدرة بوجود المقدور فان تعلقت بالحياة سمي أحياء وبالموت سمي أماتة وبالمرزوق سمي رزقا ورزقا وهذه التعلقات هي المسماة بصفات الأفعال وهي حادثة كما نرى لأنها عبارة عن التعلق

بيان للسوى (قوله وكل من قام به سواها الخ) دليل اقتراني مبين للقياس الاستثنائي أعني قوله لكن اتصافه الخ وقد قررنا الشارح فيما بعد (قوله وهو) أي الاحتياج ولا يصح عود الضمير على بلوغ النهاية لانهما من بعض الفقر ليس بمحال (قوله والواحد الخ) في قوة قولنا غنى وكل غنى ليس بحادث ينتج الواحد ليس بحادث وإذا كان كذلك كان متصفا بما لا باضدادها (قوله وهو) أي قوله والواحد الخ فهو من باب تدقيق التدقيق لأن اثبات المسئلة بدليلها يقال له تحقيق واثبات الدليل بدليل يقال له تدقيق واثبات الدليل الثاني بدليل آخر يقال له تدقيق التدقيق كما هنا (قوله كبرى القياس) أي القياس الاقتراني الذي هو دليل الاستثنائية (قوله والتقرير) أي تقرير الكبرى مع النتيجة (قوله جل) أي تنزهه وتماظم (قوله وجائز في حقه) خبر مقدم والإيجاد مبتدأ مؤخر ولا يجوز جعل الإيجاد فاعلا للجائز لعدم الخبر لعدم الاعتماد على مذهب الأخفش الذي لا يمتطيه (قوله الإيجاد والترك) أي اختصاصهما لا نهما كليان وجنسان وإنما خص أيضا الأسعاد والاشقاء لشدة الاعتناء بهما ولأن الخلاف فيهما (قوله سواء وجدت بالفعل أو لم توجد) معناه أن الممكن في حد ذاته إيجادا جائزا في حقه تعالى أي أن ما وجد بالفعل أو وجدته تعالى على سبيل الجواز لا الوجوب وما لا يوجد يجوز إيجاده واعدامه (قوله والإيجاد والخلق بمعنى واحد) أي أنه كالجنس فيدخل تحته كل إيجاد كما في تمثيل الشارح اه مؤلفه (قوله اعتبارية الخ) أي كالسواد والبياض ولا شك أنه يوصف بالاعتبارية كما أنه يوصف بالفسية والسلبية والمعنوية بانفاق المذاهب والخلاف إنما هو في المعاني فقال أهل البينة أنه يوصف بها وقالت المعتزلة لا يوصف بها (قوله كونه الخ) تمثيل للأمور الاعتبارية (قوله يعني الخ) فيه مع نظيره المتقدم الحذف من الأول لدلالة الثاني (قوله ومن ذلك) أي ومن الأمور الجائزة في حقه تعالى وقالت المعتزلة أنها واجبة على الله وقالت البراهمة يستحيل عليه ذلك ويكتفى بالعقل فالمعتزلة نظر والى أنه من فعل الصلاح والاصلاح والبراهمة نظروا إلى تحكيم العقل (قوله ورؤية الباري) يأتي الكلام عليه في محله (قوله واثابة العاصي) أي أنه جائز وقالت المعتزلة هو الذي يجب تعذيبه

النتجيزي للقدرة وهو حادث قطعا فان قلت قد تقدم أن تعلق القدرة واجب فكيف يحكم عليه هنا بالجواز قلت الواجب التعلق الصلوح القديم أما النتجيزي فجائز وكل جائز حادث فان قلت الخلق والإيجاد من صفاته تعالى وكيف يتصف تعالى بالحوادث قلنا هذه أمور اعتبارية تعرض للقدرة لا وجود لها في الأذهان ولا تحقق لها في نفسها ككونه قبل العالم ومعه وبعده فلا يلزم قيام الحوادث به تعالى (والترك) أي ترك الإيجاد للممكنات سواء وجدت أو لم توجد يعني أن إيجاد كل ممكن أو تركه أمر جائز في حقه تعالى إن شاء فعل وإن شاء ترك ومن ذلك بعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام ورؤية الباري تعالى واثابة العاصي

وتعذيب المطيع (والاشقاء) وهو خلق قدرة الكفر أو خلق الكفر في العبد والعباد بالله تعالى ويسمى الخذلان والاضلال وقيد الاشعري بحالة الموت وأطلقه الماتريدي (والاسعاد) وهو خلق قدرة الطاعة أو هو خلق الطاعة في العبد ويسمى بالهداية وقيد الاشعري بحالة الموت قاله الشقي والسعيد من مات على الكفر أو الايمان وعند الماتريدي هو الكافر أو المؤمن وينبغي على هذا الخلاف هل الشقاوة والسعادة يتبدلان فقال الاول لا والثاني نعم والخالف لفظي وأما الاشقاء والاسعاد فلا يتبدلان اتفاقاً أما عند الماتريدي فلا تنهما الامانة (١١٥) على الشقاوة أو السعادة فهما من صفات

الافعال وهي عنده حادثة

لانها عبارة عن تعلق

القدرة بالمقدور كما مر

وأما عند الماتريدي

فلا تنهما قديمان

كالاحياء والامانة

والخلق والرزق وجميع

ما نعر عنه بصفات

الافعال فقد جزم

الماتريدي بتقديمها

ومجموعها عند محققهم

عبارة عن صفة واحدة

تسمى بالتكوين قائمة

بذاته تعالى لكونها صفة

معنى كالقدرة والارادة

يتأتى بها وجود الاشياء

على وفق الارادة

والفرق بينها وبين القدرة

أن القدرة عندهم بها صحة

التأثير في الممكن

والتكوين به وجسود

الاشياء وحاصله

أنه لا يصح أن يكون

مبدأ الوجود القدرة لان

أنها صحة الفعل والترك

قوله وتعذيب المطيع) أي انه في حد ذاته أمر جائز وان كان لا يجوز شرعاً لكن الفاعل المختار يفعل في ملكه ما يشاء ويختار (قوله وهو خلق قدرة الكفر أو خلق الكفر) العبارة الثانية أسلم اذا القائل بها سني خالص لان معناها ان الكفر مخلوق لله تعالى والقدرة انما لها مجرد مقارنة والعبارة الاولى محتملة للمذهبين لانها توهم ان القدرة مخلوقة لله تعالى والكفر مخلوق للقدرة ففيها ميل للمذهب الاعتزالي بل هي له أقرب ويجري ذلك في جانب الاسعاد هكذا قررهم مؤلفه وهو وجهه (قوله وقيد الاشعري) في النسخ بحالة الموت ملحقة وفي بعضها باسقاط ذلك وهي نسخة المؤلف وعليها فيكون فيه الحذف من الثاني لدلالة الاول كما يأتي قريباً (قوله هو الكافر أو المؤمن) أي مطلقاً لا بقيد الموت على الكفر أو الايمان (قوله قاله الشقي والسعيد من مات الخ) أي لتعلق العلم الازلي بذلك وترتب على السعادة الخلود في الجنة ونوابه وعلى الشقاوة الخلود في النار ونوابه (قوله فقال الاول لا) أي لانه متى مات على احدي الحالتين انقضى الامر ولا تبدل به الموت ومن هنا يفهم المقابل (قوله والخالف لفظي) أي لان كلا منهما نظر الى حالة ولم ينظر للثانية ولو نظر اليها لوافق الآخر وقال بما يقول (قوله وأما الاشقاء والاسعاد الخ) أي اللذان هما فعل الله فلا يتبدلان باتفاق الشيخين (قوله فلا تنهما) أي الاشقاء والاسعاد وقوله الامانة أي والامانة وما عطف عليها من فعل الله وهو لا يتبدل (قوله وهي عنده حادثة) هي مبتدأ وعنده خبر وحادثة خير بعد خبر فهو كلام مستأنف (قوله لانها الخ) علة لقوله حادثة (قوله وأما عند الماتريدي الخ) الاوضح ان يقال لانه لم يقيد بحالة الموت وهما عند قديمان ويكون قولنا وهما الخ مستأنفاً أي مجموع تلك الصفات (قوله صحة التأثير) أي صلاحيتها للفعل والفعل أي بروز الاشياء من العدم الى الوجود انما هو بالتكوين وهو كلام مشكل واسحق مذهب اليه الاشعري بن انها حادثة عبارة عن تعلق القدرة الخ فهو كلام في غاية الظهور ورحم الله الجميع (قوله وحاصله) أي حاصل مذهب اليه الماتريدي (قوله الى الطرفين) أي الفعل والترك (قوله فلا شقاء الخ) هو محط الفائدة (قوله لما علمت) أي من قوله ومجموعها الخ (قوله صفة ذاته) أي عند الماتريدي وأما عند الاشاعرة فهي التعلق بالتنجيز للقدرة (قوله لانهما الكفر والايمان) أي وهما أثر تلك الصفة المسماة بالتكوين عند الماتريدي (قوله اذا لا يلزم الخ) علة لاني أعني قوله ولا يلزم الخ (قوله وجملة القول في ذلك) أي فيما يتعلق

من الفاعل فتكون نسبتها الى الطرفين على السواء فلا بد من صفة أخرى بها الصدور وهي التكوين فهي ليست التعلق

التنجيزي للقدرة حتى تكون حادثة وجائزة والجائز انما هو الحدوث وعدمه لا الايجاد فانه قد علم لكونه صفة ذاته تعالى

قلا شقاء والاسعاد لا يتبدلان لتقديمهما لما علمت أنهما يرجعان الى التكوين الذي هو صفة ذاته تعالى والشقاوة

والسعادة يتبدلان لانهما الكفر والايمان لا بقيد الموت على ذلك ولا يلزم من قدم التكوين قدم المكون اذا لا يلزم من قدم

الصفة قدم متعلقها وجملة القول في ذلك أن الابداد والخلق والرزق والاحياء والامانة والاشقاء والاسعاد والتصوير الى

غير ذلك عند الاشعرية صفات حادثة لانها اضافات واعتبارات بين القدرة والقدور وعند المتريديدية قديمة لانها صفة
 ازلية بها صدور العالم وكل جزء من أجزائه وتسمى تكميلاً لكون ان تعلق بوجود الشيء سميت إيجاداً وخلقاً أو بموته
 سميت إمامة أو بصورته سميت تصويراً وهي زائدة على القدرة والارادة فالارادة بها التخصيص والقدرة هي القوة على
 فعل الشيء أو تركه ونسبة الأمرين اليها على السواء فليس بها صدور الأشياء وإنما بها قبول الصدور وفي مبدأ قبول الصدور
 والتكوين مبدأ النفس الصدور (١١٦) والمحققون من الاشاعرة على أنه ليس في الازل الاميداً الا إيجاداً والاشقاء

والأسعاد وغير ذلك
 ولا دليل على صفة
 أخرى سوى القدرة
 والارادة فان القدرة وان
 كان نسبتها الى وجود
 المكون وعدمه على
 السواء لكن مع انضمام
 الارادة يتخصص أحد
 الجانبين وإنما نص على
 الاشقاء والاسعاد وان
 دخلا في الإيجاد إماماً
 بشأنهما ودخلا في
 الجائز رعاية الصلاح
 والاصلاح اذ لو وجب
 عليه تعالى ما هو الا صلاح
 في حق العبد ما وقعت
 محنة وما خلق الله تعالى
 الكافر الفقير المعبود
 دنيا وأخرى وما حصل
 ألم لطفل لا تكليف عليه
 ولما كانت بعض البهائم
 والطيور في غاية الضعف
 والبلاء ولما كان
 لطلب الهداية وكشف
 الضرر معنى لوجوب
 الإصالة والتكوين (قوله صفات الخ) خبران (قوله لانها اضافات واعتبارات) أتى به دفعاً
 لما يرد من انكم تقولون بحديث صفات الافعال فكيف يتصف القديم بالحادث فاجاب
 بانها اضافات واعتبارات وهو يتصف بها فيقال الله خالق ورازق وعي الخ أي تعلق
 قدرته بذلك وبصح أن يكون قوله لانها الخ علة لقوله صفات حادثة (قوله الصدور) أي
 بروز العالم وخروجه من العدم الى الوجود (قوله فان القدرة الخ) علة لقوله ولا دليل الخ
 (قوله لكن) خبران الاولى (قوله ما وقعت محنة) أي لانه يجب عليه تعالى أن يفعل بالعباد
 ما هو الا صلاح لهم وهو وما عطف عليه جواب لو (قوله ودخل الخ) أي على مذهب أهل
 السنة (قوله وما خلق الكافر الخ) أي لان الاصلاح له عدم خلقه ثم اذا خلق فالاصلاح إمامته
 أو سلب عقله قبل التكليف فان قيل لا نسلم ان الاصلاح ما ذكر بل الاصلاح له الوجود
 والتكليف والتعرض للنعم المتيمة أجيب بانه يرد عليك حينئذ من مات طفلاً (قوله ولما كان
 لطلب الهداية وكشف الضرر معنى) أي لان ما لم يفعله في حق كل أحد مفسدة له يجب عليه تعالى
 تركه أي انه اذا لم يفعل الهداية بالنسبة للشيء وكشف الضرر عن مسته الضرر والبسط في
 الخصب والرخا عن هوى في جذب وغلاء وغير ذلك مما لم يفعل مع من هو متلبس بضده فكل منها
 مفسدة ولان الفرض ان الذي فعل به هو الاصلاح فكيف يطلب ما هو مفسدة للطلب
 (قوله اذ قد أتى الخ) علة لقوله ولما بقي الخ أي أتى بما في وسعه فعلى معنى الباء ونهنا هذا
 الاعتقاد الفاسد من قصور نظرهم في المعارف الالهية ورسوخ قياس الغائب على الشاهد في
 طباعهم وقد تقرر بطلانه وغاية شبهتهم في ذلك ان ترك الاصلاح يكون بخلا وسفها وقد
 ثبت بالدلة القطعية كرمه وحكمته وعلمه بالعقائد مقدس وتعالى عما يقولون علواً كبيراً
 (قوله ومن يقل الخ) هذه المسئلة هي المترجمة في كتب القوم بمسئلة وجوب الصلاح والاصلاح
 وقوله قد أساء خبر عن من الواقع مبتدأ والادب مفعول لاساء والخاص ان المعتزلة قالوا
 بوجوب ما هو الاصلاح للعباد عليه سبحانه وتعالى غير ان في نسبة القول بوجوب ذلك اليهم
 اجمالاً لعدم تعلق غرضه بتفصيل مذهبهم وتفصيله يطلب من المطولات (قوله استعارة
 بالكناية) أي فشبّه الادب بانسان اصابته مصيبة تشبهها مضمر في النفس على طريق
 الاستعارة بالكناية واثبات الاساءة تخييل (قوله ثم الكلام الخ) أي بعد ان كان استعارة
 نصريحاً وتخييلية فالكلام كله حينئذ كناية الخ (قوله لانه يلزم الخ) علة لقوله ثم الكلام الخ

ايصال ما هو الاصلاح للعبد ولما بقي في قدرة الله تعالى بالنسبة الى مصالح العباد شيء
 آخر اذ قد أتى على ما في وسعه من الاصلاح الواجب (ومن يقل فعل الصلاح وجباً) الالف للاطلاق (عليه) تعالى
 وهم المعتزلة (قد أساء) حذف الفاء ضرورة أي فقد أحزن (الادب) اللائق بحقه تعالى والالف للاطلاق أيضاً في الادب
 استعارة بالكناية وفي الاساءة استعارة تخيلية ثم الكلام كناية عن عدم انصافهم بالادب لانه يلزم من اساءتك لغيرك
 بعله عنك وقرنته منك بل لا يستطيع أن ينظر اليك

وهي أبلغ من الحقيقة يعني أنهم أخلوا بالدب مع الله تعالى غاية الإخلال حتى خلت قلوبهم عن بوارق الاجلال وارتكبوا بدعة شنيعة وقوة قطيعة وذلك لأن من وجب عليه شيء فهو مقهور ثم لا يصح أن يراد بالوجوب عليه تعالى ما يستحق تاركة الذم والعقاب كما في حق المكلفين وهو ظاهر فماتوا إلا أن معناه لزوم صدور الأصلح عنه بحيث لا يتمكن من الترك والافلامعنى للوجوب وأقوى ما تسكوا به في ذلك أن ترك الأصلح يستلزم المحال من سفه أو جهل أو عبت أو بخل وظاهر أنه رفض لقاعدة الاختيار وتمسك بالفلسفة الظاهرة العوار * وحكي أن الامام أبا الحسن الأشعري رضي الله عنه سأل شيخه أبا علي الجبائي وهو يقرر مسألة وجوب الصلاح فقال له ما تقول في ثلاثة أخوة مات أحدهم مطيعا والآخر عاصيا والثالث صغيرا فقال الأول يثاب في الجنة والثاني يعاقب (١١٧) في النار والثالث لا يثاب ولا يعاقب فقال

الأشعري فان قال الثالث

يا رب لم أمتني صغيرا ولم تقني الى أن أكبر قاطيعك لا ثاب في الجنة فقال الجبائي يقول الرب تعالى اني كنت اعلم منك أنك لو كبرت لعصيت فدخلت النار فكان الأصلح لك موتك صغيرا فقال الأشعري فان قال الثاني يا رب لم تمتني صغيرا لئلا أعصى فادخل النار فماذا يقول الرب فبهت الجبائي ويروي أنه قال للأشعري أبك جنون فقال الأشعري لا ولكن وقف حمار الشيخ في العقبة فترك الأشعري مذهبه واشتغل هو ومن معه

(قوله وهي) أي الكناية (قوله بوارق الاجلال) أي أنوار الاجلال (قوله قطيعة) هو بمعنى ما قبله (قوله ثم لا يصح أن يراد بالوجوب عليه تعالى ما يستحق تاركة الذم والعقاب) أي لا ما يستحقه شرعا ولا ما يستحقه عقلا لكن قال بعض المعتزلة أن معناه استحقات الذم عقلا ويلزمه ما مر وما يأتي من اللوازم الباطلة (قوله من سفه الخ) بيان للمحال (قوله رفض لقاعدة الاختيار) أي مع أنهم أعني المعتزلة قائلون بأنه تعالى فاعل بالاختيار فتركوا مذهبهم ومالوا الى القول بالاجباب بالذات وهو قول الفلاسفة والعوار بفتح العين المهمل هو العيب كما في المصباح وحكي فيه عن أبي زيد انه قد تضمن (قوله فبهت) بضم الموحدة كما في التنزيل (قوله رئيسهم) سمي بذلك لأنه أول من أسس مذهب الاعتزال (قوله الحسن البصري) من أكابر التابعين (قوله أخى في الاسلام) أي ولو كان أبك أو أخاك لأن الأب واحد كما قال وقوله بلا تناهي حال من الرؤية (قوله بمعنى الانكشاف التام بالبصر) أي لا على وجه الاحاطة ولا المقابلة في الجهة ولا اتصال الاشعة وتعبيره بالانكشاف تنبيه على ان الرؤية في كلام المتن مصدر المبني للمفعول لأن الانكشاف صفة للمرئي ومصدر المبني للفاعل صفة للرائي وقوله التام احتراز عن غير التام وهو الانكشاف حالة اغماض العين بمسند الرؤية وقوله بالبصر تنبيه على انه ليس المراد الرؤية العقلية التي هي عبارة عن دوام استحضار انصافه تعالى بعصافات الجلال ونعوت الاكرام المسمى عند الصوفية بمقام الشهود أو عن أمر يخلق الله تعالى في القلب في المنام وهو الرؤيا (قوله من غير احاطة الخ) هو معنى قول المحقق * لكن بلا كيف ولا انحصار * واعلم ان أهل السنة قاطبة على جوازها بالبصر بالشروط المذكورة والمعتزلة على إحالتها كذلك والكرامية والمشيبة على تجويزها في جهة ومكان لا اعتقادهم له الجهة وانه لا كالأجسام تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وتمسكت المعتزلة بشبه عقلية اقواها شبهة

بإبطال رأي المعتزلة واثبات ما وردت به السنة ومضى عليه الجماعة فسموا أهل السنة والجماعة وسبب تسمية المعتزلة معتزلة أن رئيسهم واصل بن عطاء اعتزل عن مجلس الحسن البصري يقرر أن مرتكب الكبيرة ليس يؤمن ولا كافر وبثبت المنزلة بين المنزلتين فقال الحسن قد اعتزل عنا واصل (واجزم) أي اقطع واعتقد وجوبا (أخى) في الاسلام إذ الأب الذي خرجنا بسببه من ظلمة الكفر الى نور الايمان واحد وهو النبي عليه الصلاة والسلام (برؤية الاله) سبحانه وتعالى بمعنى الانكشاف التام بالبصر أي بوقوعها (في جنة الخلد) أي الإقامة على سبيل الدوام حال كون الرؤية حاصلة (بلا تناهي) للمرئي تعالى أي من غير احاطة بمحدود المرئي ونهاياته لا استحالة الحدود والنهايات عليه تعالى فكأنهم يعلمونه بلا حدودنهاية وبلا كيف يرونه كذلك فيرى لا في مكان ولا في جهة

على مسافة بينه تعالى

وبين الرائي لان الرؤية

عندنا بخلق الله تعالى

في أي محل شاء وليس

بالاخر أن لا يكون

الا عند اجتماع الشرائط

كما سيأتي توضيحه وتقع

لكل من دخل الجنة من

انس وجن من هذه الامة

وغيرها حتى النساء

والصبيان وتتفاضل

الرؤية كما وكيفاء ولذة

على قدر العلم بالله تعالى

وحبه في الدنيا حتى ان

البعض لا تنقطع عنه أبدا

كما أنه كان في الدنيا

لا يتعلق قلبه بغير الله

تعالى أبدا كذا ذكرنا

(اذا الوقوع) أي وقوع

رؤيته تعالى (جائز

بالعقل) اذا العقل اذا

خلى نفسه لم يحكم

بامتناعها وتقرر

الدليل العقلي اننا قاطعون

برؤية الاعيان

والاعراض ضرورة اما

نميز بين الاعيان

والاعراض ولا بد

للحكم من علة مشتركة

بينهما وهي اما الوجود

أو الحدوث أو الامكان

اذلا رابع لها مشترك

والحدوث الوجود بعد العدم والامكان استواء الوجود والعدم

المقابلة وسيأتي تقريرها في الشارح (قوله ولا باتصال شعاع الخ) يشير به الى رد شبهة أوردها
 المعتزلة تسمى شبهة الشعاع والا لطباع وهي أضعف الشبه العقلية وتقريرها ان الرؤية
 اما باتصال شعاع العين الخارج منها على شكل مخروطي ذبابه بالباصرة وقاعدته على سطح
 المرئي واما بانطباع الشبح من المرئي في حدة الرائي على اختلاف المذهبين في الرؤية وكلاهما
 في حق الباري سبحانه وتعالى ظاهر الاتناع فتصنع رؤيته تعالى (والجواب) ان هذا
 انما يتوجه على مذهب الفلاسفة القائلين بتأثير الحاسة بارتسام صورة المبصر فيها اما بواسطة
 وقوع شعاع على المرئي في الخارج أو بانطباع صورته فيها ومذهب أهل السنة ان السمع
 والبصر ادرا كان لا يتوقفان الا على وجود محل يقومان به واختصاص بعض الاشياء
 بالادراك في حقنا انما هو باجراء الله عاداته بخلق ذلك فيها على ما هو الحق في مبحث القوى
 (قوله لان الرؤية الخ) علة لقوله ولا باتصال الخ (قوله ان لا يكون) أي خلق الرؤية وقوله
 كما سيأتي توضيحه أي في الحاصل الا في (قوله والصبيان) وكذا البله والحاجين الذين
 أدركهم البلوغ على الجنون وما تواعليه ومن اتصف بالتوحيد من أهل الفترة لا نه ايمان صحيح
 اذ هو في حكم ما جاء به الرسول في الجملة (قوله اذا خلى ونفسه) أي مع نفسه بقطع النظر عن
 الامور المادية والقواعد الفلسفية لم يحكم بامتناع رؤيته تعالى ما لم يتم له برهان على ذلك مع
 ان الاصل عدمه (قوله ضرورة انما نميز بين الاعيان والاعراض) أي وبين الاعراض
 فبين مسطرة على الثاني أيضا والمعنى انما نميز بين نوع ونوع من الاعيان كاللجر والشجر
 ولون ولون من الالوان كالبياض والسواد مثلا وبين حكم مشترك وهو صحة الرؤية المشتركة
 بين الاعيان والاعراض ولا بد للحكم المشترك من علة مشتركة (قوله ولا بد للحكم من علة
 مشتركة) أي لا متناع تعليل الامر الواحد وهو صحة كون الشيء مرئيا بعقل مختلف
 وأورد على قوله انما نميز الخ انه ان أريد التمييز برؤية البصر فصادرة لا خذ المدعى وهو
 الرؤية في الدليل وان أريد استعمال البصر فغير مفيد لا نميز بالبصر بين الاعمي والاقطع
 مع ان المشترك بينهما عدمي اذا عدمي البصر والاقطع عدم اليد والجواب ان التمييز
 باستعمال البصر بين ذاتي الاعمي والاقطع بان ندرك ذات الاعمي لا بصرها وذات الاقطع
 لا يد لها وبازم هذا الفرق فرق بحض العقل بين المعدمين لا باستعمال البصر لان البصر لم
 يدرك عدم بصر الاعمي ولا عدم يد الاقطع (قوله بينهما) أي بين الاعيان والاعراض
 (قوله اذلا رابع لها مشترك) أورد عليه أي من المشترك بينهما التحيز المطلق وجوب
 الوجود بالغير والمقابلية وأجيب بان كلاهما امر اعتباري لا يصح متعلقا للرؤية والمراد
 بعلة صحة رؤية هنا ما يصلح متعلقا للرؤية كما يدل عليه كلام امام الحرمين وفيه نظر
 وذلك لان الوجود ومأمه امر اعتباري قالوا في الجواب ان يقال ان مطلق التحيز لا يصح
 ان يكون جامعا لان تحيز الجوهر ذاتي وتحيز العرض تبعي فهما متغايران فلا يجتمعان في امر
 واحد والقابلية ترجع الى الامكان تدبر وأورد أيضا انه يشترك بينهما الامور العامة
 كالمهية والمعلومية والمذكورية ونحوها وأجيب بان الامور العامة تستلزم صحة رؤية

ولا مدخل للعدم في الرؤية ضرورة فتمين الوجود وهو مشترك بين (١١٩) الله وبين غيره فصيح أن يرى لتحقيق

لواجب فلا يضر النقص بها على أنها تقتضي صحة رؤية المعدومات مع استحالتها قطعاً
واعترض هذا الجواب بأنه يجوز أن تشترط الرؤية بشئ من خواص الموجودات الممكنة قال
في شرح المقاصد والانتصاف إن ضعف هذا الدليل جلي وعلى ما ذكرنا يعني ما دل عليه
كلام إمام الحرمين من أن المراد بالعلة هنا ما يصلح متعلقاً للرؤية يكون المرئي من كل شئ
وجوده ورده الإمام الرازي في نهاية العقول بأنه مكابرة قال بل الوجود علة لصحة كون
الحقيقة المخصوصة مرتبة (قوله ولا مدخل للعدم في الرؤية) أي في التأثير في صحة الرؤية لأن
التأثير صفة أثبات فينا في العدم فلا يصح ترتيبه عليه فبطل كون المصحح للرؤية الحدوث
أو الامكان لا تنفاه كل منهما بانتفاء جزئيه وهو العدم وتعين الوجود للعلة واعترض بأن
الوجود أيضاً يقتضي الإدراك بسائر الحواس سيما على ما قال الأشعري من أن الاحساس
هو العلم وهذا ممنوع لأن اللبس والشم والذوق من خواص الأجسام والأعراض وقد التزم
ذلك بعض فقال هو إدراك من غير اتصال الحواس كما في الرؤية وإنما منع من الإطلاق أي
إطلاق الرؤية بسائر الحواس عدم ورود الدليل بذلك وهو قطعي (قوله ضرورة) أي ليس
محال نزاع إذ لا يبع الخصم إنكاره في ادعى الخصم الامتناع كان عليه بيان ذلك بالدلائل
(قوله فصيح أن يرى الخ) يؤخذ منه قياس بأن يقال الله موجود وكل موجود يصح أن يرى
فينتج الله يصح أن يرى (قوله وعدم رؤيتها الخ) أي فلا يقال لو كان يصح أن ترى لرؤيت
(قوله بدليل سمعي) أي لأن الدليل متى كان له مستند من الكتاب أو السنة أو كانت إحدى
مقدمتيه سمعية يسمى بذلك ولا يسمى عقلياً إلا أن كان من صرف العقل ولا مستند له من ذلك
أصلاً (قوله فلو لم تكن) أي الرؤية ممكنة بيان للاول من وجهي الاستدلال (قوله والانبيا
منزهون عن ذلك) أي عن كل من الجهل بأحكام الألوهية والسفه والعبث بوقا من الخصم
على ذلك وقوله بأحكام الألوهية متعلق بقوله جهلاً وقوله بطلب المحال متعلق بسفها أو عبثاً
(قوله وإن الله تعالى) بيان لوجه ثان من الاستدلال بالآية (قوله والمعلق على الممكن
ممکن) أي فانه لو كان ممتملاً لا يمكن صدق الملزوم بدون اللازم (قوله وهو استقرار الجبل) أي
وهو أمر ممكن في نفسه (قوله لزم الخلف) أي الكذب في خبره تعالى لأنها محالة سواء نبت
الجبل أم لا لأنها ممتنة أي والخلف في خبره تعالى محال فثبت الرؤية وهو المطلوب (قوله بل
هو استقرار الجبل حال تحركه) لأنه لو علق وجود الرؤية على استقرار الجبل حال سكونه لزم
وجود الرؤية بمحصول الشرط الذي هو الاستقرار وذلك باطل (قوله وما قيل) أي من جانب
المعتزلة وهذا وجه مما اعترض به واعترض أيضاً بأن موسى إنما سأل العلم الضروري وعبر عنه
بالرؤية مجازاً لأنه لا زمامها واستعمال رأي بمعنى علم وارد شائع فكانه قال اجعلني عالماً بك
علم ضروري وهذا تأويل أبي حنبله آلاف وتبعه فيه أكثر معتزلة أهل البصرة وقد أجيب
عنه بأنه لو كانت الرؤية المطلوبة في أرني بمعنى العلم الضروري لكان النظر المترتب عليه
بمعناه والنظر وإن استعمل بمعنى العلم إلا أن استعماله فيه بالي مستبعد جداً ومخالف

لتعليم قومه أنها ممتنة حين قالوا إن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة ولا نسلم أن المعلق عليه ممكن بل هو استقرار الجبل
حال تحركه وهو محال فجوابه

ان كلام من ذلك خلاف الظاهر فلا وجه للحمل عليه على ان قومه ان كانوا مؤمنين كفاهم قوله لهم انها ممنوعة واللام بصدق قومه في حكم الله بالامتناع فالسؤال عمت (١٢٠) على كل حال والاستقرار حال التحرك ممكن بان يقع السكون بدل الحركة

انما الحال اجتماع الحركة والسكون (وقد أتى فيه) اي في وقوع الرؤية للمؤمنين (دليل النقل) من الكتاب والسنة واجمع الامة على ذلك قبل ظهور البدع بابقاء النصوص الواردة على ظاهرها من غير تأويل وكل ما هو كذلك فالجزم به واجب اما الكتاب فقبوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة واما السنة فغير ما حديث منها قوله صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وهو حديث مشهور وخالف في ذلك المعتزلة فاحالوها متمسكين بشبه اقواها شبهة المقابلة وتقريرها انه تعالى لو كان يرى لكان مقابلا للرأي ضرورة فيكون في جهة وحيز ويلزم اتصال الاشعة من الباصرة بالرئي والمسافة بين الرئي والمري بحيث لا يكون بعيدا جدا ولا قريبا جدا ولكان المرئي

للظاهر قطعا ومخالفة الظاهر لا يجوز الا لدليل ولا دليل هنا فوجب حمله على الرؤية ويصح حمله على العلم الضروري لئلا يلزم ان يكون موسى غير عالم بربه ضرورة مع انه يخاطبه وذلك مما لا يعقل فان قيل المراد العلم بهو بته الخاصة والمخاطبة انما تقتضي العلم بوجه كمن يخاطبنا من وراء جدار قلنا ان اريد العلم بهو بته على وجه الاحاطة فممتنع لما تقرر في محله وان اريد لا على وجه الاحاطة فهو علم بوجه أيضا لا على سبيل الرؤية عند الخصم وليس علما بالهوية اه كمال (قوله ان كلام من ذلك) أي من ان سؤال موسى كان تعليميا لقومه واما لا نسلم ان المعلق عليه ممكن الخ (قوله خلاف الظاهر) أي فلا يرتكب الا لدليل ولا دليل هنا وكون الاول أعنى ان السؤال كان للتعليم خلاف الظاهر ظاهر واما الثاني فلان المعلق عليه في الآية استقرار الجبل من غير تقييد بحال حركة أو سكون والالزام الاضمار في الكلام واستقرار الجبل من حيث هو أمر ممكن الخ (قوله فلا وجه للحمل عليه) أي لانه لا ضرورة في ارتكابه ولو كان الامر كما قال الخصم لقال ارقومي ان ينظروا اليك (قوله وقد أتى الخ) بيان لوجوبها بالنقل (قوله للمؤمنين) الالف واللام في المؤمنين للاستغراق والمعنى كل فرد فرد من المؤمنين يعني المتوفى على الايمان والتصديق الشرعي سواء كلف به بالفعل أو كان صالحا للتكليف به فخرج به الكفار والمناقون فلا يروونه تعالى لقوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ولا انهم لبسوا من اهل الاكرام والتشريف (قوله ناضرة) اي حسنة جميلة وناظرة اي باصرة اذ لا معنى لناظرة الا باصرة ووجه الاستدلال بهذه الآية الكريمة ان النظر اذا تعدى بالى كان ظاهرا في معنى الرؤية ويؤيده اسناد النظر الى الوجه الحاوي للعين الباصرة واما اذا تعدى بنى فمعناه التفكير أو لم ينظروا في ملكوت السموات والارض واذا تعدى نفسه فمعناه الا تنظار انظرونا فتبس من نوركم ومنه قول الشاعر

وشدت على دم المطايا رحالنا * ولم ينظر الغادى الذي هو راح

وقد تعدى الذي بمعنى الا تنظار بالى كقول امرأة انا ناظرة الى ما يفعل الله في ويكون بمعنى العطف فيتعدى باللام نحو نظرت له أي عطف عليه وقد تعدى هذا الى أيضا نحو ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولهذا كان التعدى بالى ظاهرا في الرؤية لا نصا وأيضا حروف الجر تنوب عن بعضها وجعل الجبائي ناظرة بمعنى منتظرة وجعل الى اسما بمعنى النعمة مفردا لا عو هو مفعول به مضاف لما بعده لا حرف جر أي منتظرة نعمة ربه وورد بانه لو اريد ذلك لما خص باسناده الى الوجه ولم يكن للتقيد يومئذ فائدة لان انتظار ربح الله سبحانه وتعالى لا يختص بيومئذ بل حاصل في الدنيا أيضا ولا يختص بالمؤمنين بل والكفار في الدنيا ينتظرون نعمه أيضا (قوله وهو حديث مشهور) قال السعد رواه أحد وعشرون من أكابر الصحابة قال مؤلفه في تقريره على السعد وهذا يقتضي التواتر فينا في القول بالشهرة لكن قوله أحد وعشرون غير مسلم وهو تابع فيه لبعض المحدثين الا ان يقال ان الرواة قلت بعد ذلك

اما جوهر او اما عرضا ولكان المرئي اما كلفه فيلزم التناهي والحصر واما بعضه فيلزم التبعض والتجزؤ والا والوازم كلها محالة فاللزم مثلها وحاصل الجواب ما اشرنا له سابقا من ان الرؤية عبارة عن نوع من الادراك يخلفه الله

متى شاء ولاى شىء شاء فى اى محل شاء فلا يلزم ما ذكره قياس الغائب على الشاهد فاسد فكان العلم ادراك وهم يعلمونه
لا فى مكان ولا جهة ولا محدودا ولا محصورا فكذا الرؤية نوع من الادراك فيدركونه كذلك ومع ذلك هو انكشاف
تام كما نص عليه النبي صلى الله عليه وسلم فى كثير من الاحاديث وبالجمله (١٢١) فالمعتزلة فى مخالفتهم لاهل السنة

قدما الواعى الحق اما
لتمسكهم بالعادات
واما ليلهم الى القواعد
الفلسفية والله يهدي
من يشاء الى صراط
مستقيم وقول فى جنة
الخلد واما فى عرصات
القيامة فى السنة
ما يقتضى وقوعها فيها
للمؤمنين ايضا وهو
الصحيح بل قيل
وللكفار ليكون الحجب
عليهم حسرة ولا مانع
من ان يروه فى صفات
الجلال واما رؤيته تعالى
فى المنام فقد وقعت
لكثير من الصالحين من
سلف الامة وخلفهم
ولا خفاء فى أنها نوع
مشاهدة تكون بالقلب
لا بالعين والمعتمدان
النبي صلى الله عليه وسلم
رأه ليلة الاسراء بالبصر
لا بالقلب فقط ولما
فرغ من القسم الاول
من اقسام هذا الفن
وهو الالوهيات شرع
فى القسم الثانى وهو

والا فالاربعة من الصحابة تقتضى التواراه والاحد والعشرون مذكورون فى حاشية
ابن ابي شريف على السعد فلا تطيل عليك بعدهم قال المتبولى لم يخالفهم غيرهم فكان اجماعا
والله اعلم بحقيقة الحال (قوله متى شاء) اى فى اى وقت شاء فهو اشارة الى الزمان وقوله ولاى
شىء شاء اشارة الى المرئى اى ليرى المرئى اى شىء شاءه تعالى وقوله فى اى محل شاء اشارة الى
الرائى اه مؤلفه (قوله فكذا الرؤية) اى يرونه لا فى مكان ولا فى جهة ولا محدودا ولا محصورا
(قوله ومع ذلك) اى مع كونهم يدركونه لا فى مكان الخ (قوله وقول فى جنة الخلد) مبتدأ خبره
محذوف تقديره مسلم او ثابت (قوله واما فى عرصات القيامة الخ) هذا ما قاله ابن ناسى وقوله
وهو الصحيح مسلم وقال غير ابن ناسى لا نص فيها والحق ما لا بن ناسى ولا عبرة بقول الغير قال
الجلال السيوطى رحمه الله فى تحفة الجلساء ورؤيته تعالى يوم القيامة فى الموقف حاصلة لكل
حد بلا نزاع واما الرؤية فى الجنة فاجمع اهل السنة على انها حاصلة للانبياء والمرسلين
والصديقين من كل امة وان اردت المزيد على ذلك فعليك بكبير اللقائى فانه اى فيه بالمعجب
العجاب (قوله بل قيل ولل كفار) جعل النوى محل الخلاف المناق واما الكفار فلا يرونه
تعالى وقيل براه مناهة قوه هذه الامة وهذا ضعيف والصحيح الذى عليه جمهور اهل السنة ان
المناقين لا يرونه كما لا براه باقى الكفار اتفاقا وفى حكاية الاتفاق نظر فقد ذهب قوم من اهل
السنة الى انهم يرونه تعالى ثم يجزون فيكون عليهم حسرة واعلم انه اختلف فى الملائكة
ومؤمنى الجن والنساء ومؤمنى الامم السابقة والراجع انهم يرونه تعالى وانظر بسط ذلك
فى كبير اللقائى (قوله فى المنام) فيه خلاف والجمهور على الجواز وحكى عياض عليه الاتفاق
وقيل بالمنع وعليه القاضى ابو بكر لان المرئى فى المنام خيال ومثال وذلك على القديم محال
واختلف فيها فى اليقظة ايضا هل وقعت لغيره عليه الصلاة والسلام خلاف والصواب المنع
لغيره مسلم واعلموا انه لن يرى احدا منهم ربه حتى يموت (قوله تكون بالقلب لا بالعين) اى
لان البصر فى حال النوم مقبوض وغمض الاجفان المانع من الرؤية مشاهد محقق (قوله
والمعتمد الخ) هذا ما ذهب اليه ابن عباس وعليه جمهور اهل السنة ومقابله ما ذهب اليه
السيدة عائشة من انه رآه صلى الله عليه وسلم قلبه وهو المشهور عن ابن مسعود (قوله النبوات)
ويسمى بالنبويات ايضا (قوله الرسل) جمع رسول فعول فهو صفة كصوبور من الرسالة وهى
سفارة العبد بين الله وبين ذوى الالباب من خليفته يكشف بها عنهم فيما قصرت عنه عقولهم
من مصالح الدنيا والآخرة والسفارة بالسين المهملة والفاء اصلها التردد بين فريقين للاصلاح
ينهم فكانه قال من الرسالة وهى اصلاح العبد الذى هو الرسول بين الله وبين ذوى
الالباب الخ (قوله ولونهى كراهة) هذا عند بعض المحققين وهو الراجح اى كونهم

(١٦ - سباعى) النبوات فقال (وصف) ايها المكلف وجوبا (جميع الرسل) يسكون السين للضرورة اى
يجب عليك ان تعتقد انهم عليهم الصلاة والسلام متصفون (بالامامة) وهى حفظ الله تعالى يواظبهم وظواهرهم من
التلبس عنهم ولونهى كراهة ولو حال الطقولية وهى المسماة بالعصمة اذ لو جاز عليهم ان يخونوا الله تعالى بفعل محرم او
مكروم لزم ان يكون ذلك المحرم او المكروه طاعة يان الملازمة ان الله تعالى قد امرنا باتباعهم

لا يتصور ان يكونوا عند الله الا كذلك فلا تكون أفعالهم محرمة ولا مكروهة ولا خلاف
 الاولى لان كمال شرفهم وعلو قدرهم بأبي وقوع ما نهوا عنه ولو تنزهوا منهم على غير وجه
 التشريع المندوب الذي ربما وجب عند توقف البيان على الفعل مثل وضوئه عليه الصلاة
 والسلام مرتين مرتين نعم تكون واجبة أو مندوبة أو مباحة لا تؤدي الى ازالة حشمة ولا
 خرم مروعة (قوله في اقوالهم وافعالهم) أي غير الجبيلة كالقعود والقيام والمشي فالتأخير
 متعبد به بذلك وتندرج فيما تقتدي بهم فيه تقريراتهم وسكونهم اذ لا يقرون على الباطل ولا
 يسكتون عليه وناقش بعضهم في الملازمة بأنه قد يقال لا يلزم انقلاب المحرم أو المكروه طاعة
 يلزمنا اتباعهم فيه لا حتمال ان يقال انما يلزمنا اتباعهم فيما يبلغونه عن الله تعالى من التوحيد
 وأحكام الشرائع لا في غير ذلك كالأموال الجبيلة ونحوها قال والدليل الذي لا غبار عليه على
 وجوب عصمتهم الاجماع (قوله الا فيما ثبت اختصاصهم به) كمنكاح أزيد من أربع
 وفيه اشارة الى ان الاصل اتباعه في اقواله وأفعاله حتى تثبت الخصوصية فلا يتوقف المكلف
 لاحتمال التخصيص اذ الاصل عدمه وهذا مبني على أحد قولين للاصوليين في التمسك
 بالعام بعد وفاته عليه الصلاة والسلام قبل البحث عن المخصص وقيل لاحتمال التخصيص
 وقد أمرنا باتباعهم أي الاقتداء بهم أما الاقتداء بنينا عليه الصلاة والسلام فظاهر وأما
 الاقتداء بغيره فيلزمنا وقد يقال انه مبني على ان شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد ناسخ وهو
 مختار مذهب مالك ومختار الشافعي ان شرع من قبلنا ليس شرعنا ولو لم يرد ناسخ وأجاب
 بعضهم بان ضمير أمرنا المطلق المكلفين الشامل لهذه الامة وأقربها فهو من باب التنازع
 ومقابلة الجمع بالجمع تقتضي القسمة على الآحاد أي أمر كل أمة باتباع نبيها على حد ركب القوم
 دواهم أي ركب كل واحد دابته قيل وهذا الجواب يتوقف على ثبوت نص من الشارع ان
 شرع الامم السابقة وجوب الاقتداء بانبياؤها كشرعنا والاحتجاج بأية قل ان كنتم
 تحبون الله فاتبعوني ظاهر ان كان الخطاب للامة على العموم وان كان الخطاب لقوم
 مخصوصين قالوا نحن أبناء الله ونحن أحياء الله فزلت الآية او نزلت في قوم قالوا يا رسول الله اننا
 نحب الله قال لا احتجاج بها من جهة نتمنى لان غير المخاطبين يقاس على المخاطبين ولان الآية
 بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وهكذا الحكم في كل خطاب للموجودين فانه يدخل فيه
 من سيوجد أي ان كنتم تحبون طاعته فافعلوا ما أمركم به لان محبة العبد لله ورسوله طاعته
 لهما ورضاهما وحبها ومحبة الله للعبد عفوه عنه وانعامه عليه برحمته والذي يحب الله يتبع حبيبه
 اتباع محبة وصدق وإخلاص (قوله والصدق) هذه هي الصفة الثانية وقوله أي دعواهم
 اشارة الى ان المراد التصديق في نوع خاص دفعا لما يقال ان الصدق داخل في الامانة
 لانها شاملة للأفعال والاقوال وعلى هذا فهو أخص من الامانة التي هي العصمة في الظاهر
 والباطن ومن المعلوم ان الاخص فيه ما في الاعم وزيادة فكانه غيره ونكتته الاهتمام به أي
 بالخاص (قوله قال تعالى الخ) اشارة الى الدليل السمي وقوله ولا نهم الخ اشارة الى
 الدليل العقلي واعلم ان الامة أجمعت فيما كان طريقه البلاغ والقرض منه ان يبلغ للامة

في أقوالهم وأفعالهم من
 غير تفصيل الا فيما ثبت
 اختصاصهم به عن الامة
 وحينئذ فكل ما صدر
 منهم فتحن مأمورون
 به وكل مأمور به فهو
 طاعة لان الله تعالى
 لا يأمر بالفحشاء
 (والصدق) أي في
 دعواهم الرسالة في تبليغهم
 الاحكام وهو مطابقة
 حكم الخبر للواقع قال
 تعالى وما ينطق عن
 الهوى ولا نهم لوجاز
 عليهم الكذب للزم
 الكذب في خبره تعالى
 لانه تعالى صدقهم
 بالمعجزة النازلة منزلة
 قوله صدق عبدي في كل
 ما يبلغ عني وتصديق
 الكاذب كذب محض
 والكذب على الله محال
 لانه قص وما أدى
 الى المحال محال

ليعملوا به أو يعتدوه على العصمة فيه من الاخبار عن شئ منه بخلاف الواقع لا قصد او عمدا
 ولا سهوا وغلطا واما ما ليس طريقه البلاغ بان كان من غير الاخبار التي تسند اليها الاحكام
 واحوال المعاد بل لا تضاف الى وحي وانما تتعلق بامور الدنيا واحوال انفسهم او غيرهم بما
 طريقه الخبر المحض فجزم القاضي عياض فيه ايضا بانه يجب تنزيه الانبياء عن ان يقع خبرهم
 في شئ من ذلك بخلاف خبرهم لا عمدا ولا سهوا ولا غلطا وانهم معصومون من ذلك كله
 في حالة الرضا والسخط والجد والمزح والصحة والمرض ودليل ذلك اتفاق الصحابة
 ومن بعدهم على ذلك فاننا نعلم من ديدن الصحابة وعاداتهم مبادرتهم الى التصديق في جميع
 اقواله والثقة بجميع اخباره في أي باب كانت وعن أي شئ وقعت ولم يكن لهم توقف ولا تردد
 في شئ منها ولا استفهام عن حاله عند ذلك بل وقع فيها سهوا لم لا فان اخباره وسيره وآثاره
 صلى الله عليه وسلم وشماله معتنى بها مستقصى تفصيلا ولم يرد في شئ منها استدراك عليه
 الصلاة والسلام أو اعترافه بوجه في شئ آخر به ولو كان ذلك لنقل وأيضا فالكذب متى
 عرف من أحد في شئ من الاخبار على أي وجه كان استريب في خبره وانهم في حديثه ولم يكن
 لقوله في النفوس موقع وأيضا لعدم الكذب في أمور الدنيا معصية والا كثر منه كبيرة
 باجماع مسقط للمروءة وكل هذا مما يترده عنه منصب النبوة والمرة منه فيما يستشع مما نحل
 بصاحبها وتزري بقائلها لاحقة بذلك واما في ما لا يقع هذا الموقع فان عددناها من الصغائر
 فتجري على حكمها واختلف فيها والصواب تنزيه النبوة عن قليله وكثيره وسهوه وعمده
 اذ عمدة النبوة البلاغ والاعلام والتبيين وتصديق ما جاؤا به وتجويز شئ ما من هذا اذ اذ
 في ذلك ومشكك فيه مناقض للمعجزة فالنفع عن يقين بانه لا يجوز على الانبياء خلق في القول
 في وجهه من الوجوه لا بقصد ولا بغير قصد ولا بتسامح مع من تسامح في تجويز ذلك عليهم
 في حالة السهو فيما ليس طريقه البلاغ وبانهم لا يجوز عليهم قبل النبوة ولا الاتسام به في أمورهم
 واحوال دنياهم لان ذلك مما يزري ويريب بهم وينفر القلوب عن تصديقهم ومن أراد
 المز يدفعه بالمطولات كشرحي اللقاني على جوهرته (قوله والمعجزة أمر خارق للعادة)
 اعلم ان الخارق خمسة اثنان للنبي الاول الارهاص وهو ما قبل النبوة والثاني المعجزة
 وهو ما بعدها وما ظهر على يد عبد صالح فكرامة وما ظهر على يد عبد ما كتحليصه من كربة
 كظلم ظالم فعمونة وما يظهر على يد عبد قاسق قسيان استدراج أو اهانة قالوا لكان يظهر
 على يده أمر فيه صلاح والثاني ضده ثم دلالة المعجزة على صدق مدعي الرسالة فيها خلاف
 فالذي في كتاب الشيخ السنوسي وكتب المتريدية وبعض الاشاعرة انها عقلية علما وذلك
 بانه لا يجوز كذبه عقلا ولو كان كاذبا لكان مصدقه الله تعالى وتصديق الكاذب كذب
 والكذب على الله محال والذي مشى عليه السعد في هذا المقام انها عادية وهو الحق بحيث
 لو خرق الله له العادة وهو كاذب لم يلزم عليه محال وقيل وضعية أقوال ثلاثة وأنت اذا تأملت
 نجد شارحنا نور الله ضريحه جمع بينها اذ قوله ولا نهى لوجاز عليهم الكذب الخ صريح في
 الاول وقوله والمعجزة أمر خارق للعادة الخ صريح في الثاني وقوله المنزلة الخ صريح في الثالث

والمعجزة أمر خارق
 للعادة

مقرون بالتحدى مع
عدم المعارضة فدخل
في قوائنا أمر الفعل
والترك كعدم احراق
النار لابراهيم وقولنا
خارق الخ احتراز من أن
يتمسك بالعادات وقولنا
مقرون بالتحدى أى
دعوى الرسالة احتراز
من كرامات الاولياء
والارهاصات وهى
ما تقدم بعثة الانبياء
تأسيسا لها وقولنا مع
عدم المعارضة احتراز
من السحر والشعوذة
وسيدنا محمد بن عبد الله
ابن عبد المطلب صلى
الله عليه وسلم وعلى
والديه وأولاده وآله
وصحبه وأمتة قدادعى
أنه رسول الله الى الانس
والجن بل الى الخلق
جميعا وأظهر المعجزة على
دعواه أماد دعواه الرسالة
فقد علم بالتواتر حتى
لا ينكر ذلك مؤمن ولا
كافر واما اظهار المعجزة
فلوجهين أحدهما أنه
أظهر كتابا من عند الله
تعالى وتحدى به

والمعجزة مشتقة من الاتجاز وهواثبات المعجز للمعارض عن الاثبات بثلها واسناد الاعجاز
الى الخارق مجاز لا نعم الاسناد الى السبب والثناء في المعجزة للنقل من الوصفية الى الاسمية
وقيل للمبالغة كما في علامة وفيه مجاز آخر على مذهب الامام الاشعري وهو اطلاق المعجز على
نقى القدرة كاطلاق الجهل على عدم العلم وهو معنى وجودى ضد القدرة يتعلق بالموجود فعجز
الزمن انما هو عن القعود الموجود لا عن القيام المفقود بمعنى ان القعود وجد منه اضطرارا لا
اختيارا ووجه التجوز هنا على مذهب الشيخ الاشعري انه لا يأتى هنا لان مقتضى المعجز
عن المعارضة تعلق المعجز بالمعارضة الموجودة بمعنى ان المعارضة وجدت منهم اضطرارا
لا اختيارا وهذا غير مراد هنا والمراد بالمعجز عن المعارضة عدم القدرة عليها مع عدم المعارضة
أى بان لا يقدر أحد من الناس على ان يأتى بمثل ما يأتى به (قوله مقرون بالتحدى) هو فى
الاصل المعارضة والمراد دعوى الرسالة وزمن التحدى زمن النبوة برمتة فانه فى كل يوم
حاله قائل ان رسول الله وليس المراد الزمن الملاصق لقوله ان رسول الله والا ازم عدم القول
بكثير من المعجزات وهو كفر اه مؤلفه (قوله من ان يتمسك بالعادات) أى كقدوم زيد
مثلا (قوله احتراز من كرامات الاولياء) قال سيدى عيسى هذا انما يأتى على القول بان الولي
لا يدعى الولاية ويتحدى بالكرامة والا فالتعريف شامل له اه وقد أشرنا الى جوابه فى
القول الذى قبل هذه بقولنا والمراد الخ والولى لا يدعى النبوة ان سلم ان دعوى الولاية يسمى فى
اللغة تحديا نعم فى المسئلة قولان المشهور ان الولي يعرف ولاية نفسه وقيل لا يجوز ان يعرف
ولاية نفسه لان مبناها الخوف وتهمة النفس (قوله من السحر والشعوذة) اخراج السحر
بهذا التيد مبنى على القول بان السحر خارق للعادة وهو قول ابن عرفة وصاحب المقاصد
وهو ضعيف وقال القرافى سبب غرابة السحر الجهل بأسبابه وهو الحق ومضى عليه الشيخ
فى الكبرى فانه قال ومن المعتاد السحر ونحوه وعلى هذا القول يخرج السحر بقوله خارق
للعادة وقوله الشعوذة بالذال المعجمة ويقال الشعبة قيل ويقال لها أبو موسى لانها تسلى
الناس عن أشغالهم وفى القاموس الشعوذة خفة فى اليد وأخذ كالسحر يرى الشئ بغير ما عليه
أصله فى رأى العين وظاهره انه ليس بخارق لان خفة اليد من المعتاد وعلى هذا يخرج بخارق
للعادة ويخرج به ما يتوصل به الى الخوارق كالسيميا والطلسمات والعزائم واستخدام العلويات
فالسيميا عبارة عما يركب من خواص أرضية كدهن خاص أو مائعات خاصة أو كلمات
خاصة توجب تخيلات خاصة وتوجب ادراك الحواس الخمس أو بعضها لحقائق خاصة
من المأكولات والشمومات والملبوسات والمبصرات ويجعل القرافى ذلك قسما من السحر
وهو عنده من المعتاد والطلسمات نقش أسماء خاصة لها تعلق بالافلاك والكواكب على زعم
أهلها فى اجسام من المعادن أو غيرها تحدث لها آثار خاصة ربطت فى مجارى العادات
ولا يأتى ذلك من كل أحد بل من بعض النفوس القوية الضالة لهذه الاعمال المجبولة على ذلك
اه متبولى (قوله وعلى والديه) بكسر الدال فيه رد على من تكلم بغير اللاتق فى أحواله عليه
الصلاة والسلام (قوله وأولاده) سبعة القاسم وابراهيم وعبد الله الملقب بالطيب والظاهر

مع كمال بلاغتهم وقوتهم على معرفة أساليب الكلام وطلب من انهم وجنهم ذلك فلم يقدر واعلى المعارضة قل لئن اجتمعت
الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا أي معينا فتحدى بعشر سور فلم
يقدر وافتحدى بسورة الصادق باقصر سورة فلم يقدر واعلى المعارضة مع شدة حرصهم على ذلك حتى خاطروا بمهجهم
وأعرضوا عن المعارضة بالحروف الى المقارعة بالسيوف ولم ينقل عن واحد منهم مع توفد واعيهم الا تيان بشيء مما يدانيه
بل جعل الكذاب أن يعارضه فاني بخرافات مضحكة أي انسان سمعها الا وضحك وعلم انها هذيان كافي معارضته
لسورة الكوثر بقوله انا أعطيناك العقيق فصل ربك وازعق ان شئت هو الا بلى وكافي معارضته سورة الفيل بقوله
الفيل ما الفيل وما أدراك ما الفيل له ذنب طويل ومشفر وتيل وما أحسن (١٢٥) قول شرف الدين الابوصيري في البردة

ردت بلاغتها دعوى

معارضها

رد الغيور يد الجاني عن

الحرم

ثانيها أنه قل عنه عليه

الصلاة والسلام من

خوارق العادات ما بلغ

القدر المشترك من حد

التواتر وان كان تفاصيلها

أحادا كتسبيح الحصى

في كفه وتكليم الجمادات

والحيوانات ونبع الماء

من الاصابع وظهور

البركة في الاطعمة

والاشربة وغير ذلك مما

لا يحصى كثرة هذا مع

ما كان عليه من حسن

الخلق الذي لا يراه أحد

الا ويقطع أنه ليس

يكذاب وان كان يقع

والا ناث اربع قاطمة ورقية وزينب وام كلثوم والد كورما تواسفارا ولم يعقب من النساء
الا السيدة فاطمة فكان منها احياء نسله صلى الله عليه وسلم رضى الله تعالى عنها وعن بقية
اخواتها وسائر أهل البيت (قوله مع كمال بلاغتهم) الضمير للعرب وكان منهم الشعراء الخذاق
ومع ذلك قام بهم العجز الكلي عن أن يأتوا بمثله فلم بهذا انه من عند الله قل لو كان من عند
غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا (قوله مع شدة حرصهم على ذلك) أي على المعارضة (قوله
حتى خاطروا الخ) أي مارضوا بدليل ما بعده (قوله دواعيهم) المراد بالدواعي الاسباب
والآلات وقوله يدانيه أي يقاربه (قوله الكذاب) هو ميلة اللعين وهذه الخرافات
تقشر منها جلود الصالحين ولا تلتفت اليها نفوس العارفين (قوله ردت بلاغتها) أي
صرفت وأبطلت فصاحتها دعوى معارضها رد الغيور عن لسانه الحرم فان كونه غيورا
يقتضى أن لا يسلم في ترك الجناة بالتماس النساء وان لم تكن من محارمه بل يرد أيديهم عنهن
بمقتضى طبعه فكيف لا يرد يدى الجاني عن حرمة هو ومعارض به أيضا سورة النازعات
قبحة الله والطاحنات طحنوا العاجنات عجبنا والخابرات خبزا فافتضح لا بارك الله فيه
(قوله من حسن الخلق) بفتح الخاء وسكون اللام المنظر الحسن والهيئة الجميلة (قوله الذي
لا يراه أحد الخ) فقد رآه بعض الكفار فمجرد ما نظره قال لا ينبغي أن يكذب من مثل هذا
ونطق بالشهادتين في الحال (قوله وكال خلقه) بضم الخاء واللام أي الطبع الجميل (قوله مع قلة
يا كله جدا) يشير الى قول الابوصيري

وشد من سغب احشاء وطوى * تحت الحجارة كنعما ترف الادم

وكان عليه الصلاة والسلام بأكل بثلاث أصابع (قوله حيث يحجم الا بطل) أي
تأخر (قوله صناديد) جمع صنديد وهو الفارس الشجاع الباسل الذي لا يقدر
على دفعه أحد (قوله لدى شديد الا هوال) من اضافة الصفة الى الموصوف

من الضالين العناد وكال خلقه من تمام الحلم والعلم مع كونه ولد في قوم لا يعرفون شيئا من غير أن يتعاطى أسباب العلم ووفور
البركة مع قلة أكله جدا فيقدم حيث يحجم الا بطل ويقف حيث يفر عند شدة الهول صناديد الرجال ويثبت على حاله
من الدعوى لدى شدائد الا هوال حتى لم يجد أعداؤه اليه مطعنا في حال من الاحوال بل شهد له العدو والحبيب بوفور
الكمال والافضال كل ذلك نقل الينا بالتواتر فعلمنا ذلك علمنا ضرور يا فلا يعاند في ذلك الا من استحق من الله تعالى شديد
النكال وأما نبوة غيره كما تدم فمن بعده فقد علم بالكتاب والسنّة وأثنى عليهم الله تعالى في كتابه بقوله رسلا مبشرين ومنذرين
وغير ذلك فيجب لهم ما يجب له عليه الصلاة والسلام والبعض قد عتبه الكتاب والبعض لم يمينه وقد نبت بالكتاب
والسنّة انه آخر النبيين فلا تبدأ نبوة بعده عليه الصلاة والسلام وقد ضرب الاشياخ لصدق مدعى الرسالة بدليل المعجزة
مثلا يضح به دلالتها على صدقه ويعلم ذلك بالضرورة فقالوا مثال ذلك ما اذا قام رجل في مجلس ملك بحضور جماعة وادعى

انه رسول هذا الملك اليهم
فطلبوا منه الحجة على
ذلك فقال دليلي على
صدق قولي أن بغير الملك
عادته بان يقوم عن سريره
ويقعد ثلاث مرات
والملك يسمع ذلك ففعل
الملك ذلك فلا شك أنه
يحصل للجماعة العلم
الضروري أنه صادق
في دعواه ومستل منزلة
قوله صدق هذا الرجل
فيما ادعاه ولا فرق في
حصول العلم بذلك لمن
شاهده أو لم يشاهده
ولكن قل اليه خير
هذا الفصل بالتواتر
(والتبليغ) أي إيصال
الاحكام التي أمروا
بتبليغها الى المرسل اليهم
اذ هم مأمورون بالتبليغ
قال تعالى يا أيها الرسول
بلغ ما أنزل اليك من
ربك وان لم تفعل فما
بلغت رسالته والامر
للوحيوب وقد تقدم
أنهم لا يخونون الله تعالى
بفعل منهي عنه وما ثبت
له عليه الصلاة والسلام
ثبت لهم وقال تعالى

أي الهول الشديد والاضافة على معنى من أي الشديد من الهوال (قوله والتبليغ) هذا هو
الوصف الثالث أي ويجب وجوبه عقليا في حق الرسل تبليغهم لجميع ما أوثابه من عند الله
تعالى وأرسلوا لتبليغه للعباد ويجب شرعا اعتقاد انهم بلغوه اليهم اعتقاديا كان أو عمليا للاجماع
على عصمتهم من كتمان الرسالة والتقصير في التبليغ ولو في قوة الخوف (قوله أي إيصال الخ)
أي الوفاء بما أمروا بتبليغه (قوله وان لم تفعل فما بلغت رسالته) أي وان لم تبلغ بعض
ما أمرت بتبليغه من الرسالة فحكمك حكم من لم يبلغ شيئا منها فانظر هذا التخويف العظيم
لاشرف خلقه وأكملهم معرفة به فكان خوفه على قدر معرفته ولهذا كان يسمع لصدره
عليه الصلاة والسلام از يز أي غليان كاز يز المرجل بكسر الميم وسكون الراء المهملة من
خوف الله تعالى وقد شهد له تعالى بكمال التبليغ فقال تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت
عليكم نعمتي وقال تعالى لا اكره في الدين قد تبين الرشد من الغي أي الضلال وقال تعالى
فتول عنهم فما أنت بعلوم والآي في ذلك كثيرة والمرجل القدر المتخذ من حجر أو نحاس اه
من المصنف بز يادة وقوله أي المصنف أي وان لم تبلغ بعض ما أمرت الخ أشار به الى مغايرة
الشرط والجزاء لان قوله وان لم تفعل بمعنى وان لم تبلغ فما بلغت أي وان لم تبلغ البعض فما
بلغت رسالته أي فحكمك حكم من لم يبلغ شيئا وعبرة الواحدى ان كتبت آية مما أنزل
عليك لم تبلغ رسالتي أي أن من ترك بلاغ البعض كان كمن لم يبلغ شيئا وعلى هذا فحل التأويل
هو الشرط لا الجزاء وقد يقال ما جعلوه تأويلا هو ظاهر الآية لان فان لم تفعل في مقابلة
العموم الذي في بلغ ما أنزل اليك لان ما موصولة للعموم أي كل ما أنزل اليك وعليها ينصب
النفى فتكون لنفي العموم والشمول وهو سلب جزئي أي وان لم تبلغ الكل بان بلغت البعض
فما بلغت رسالته وأولى اذا لم يبلغ شيئا أصلا وهذا ظاهر اللفظ لا تأويل فيه (فان قلت) اذا كان
النفى للبعض كيف يصديق فما بلغت رسالته مع انه قد بلغ البعض بل الاكثر (الجواب)
ان الرسالة عبارة عن الكمال والفرد اذا أطلق انما ينصرف للكمال والاضافة تاني لما تاني له
ال فتحمل على الاستغراق أي فما بلغت جميع افراد رسالته او فما بلغت رسالته بكاملها
وتمامها وحينئذ فلا تأويل في الشرط ولا في الجزاء قال سيدي عيسى وهذا شئ خفي
على خول المصنفين من الله سبحانه وتعالى به فلا تكن ممن يعرف الحق بالرجال اه قيل
وقد يقال تأويل المصنف بالنسبة للجزاء لان قوله فحكمك حكم من لم يبلغ شيئا تأويل للكلام
لانه نزل من لم يبلغ البعض منزلة من لم يبلغ الكل اه وقد يقال ان المصنف ظاهر كلامه
ان التأويل بالنسبة للشرط والجزاء مع انه قال أي وان لم تبلغ بعض الخ وبعضهم جعل
التأويل بالنسبة للجزاء وجعله من اقامة السبب أي الكتمان مقام السبب أي العقاب أي وان لم
تبلغ الرسالة وجب عليك عقاب من كتبتها فغير بالسبب عن السبب مجازا ومنشأ الاحتياج
الى التأويل يوم اتحاد الشرط والجزاء أي ان لم تبلغ الرسالة فما بلغت الرسالة وقد عرفت
عدم اتحادهما (تنبيهات) الاول قوله يا أيها الرسول ناداه باشرف الصفات البشرية الثاني
لابد في الرسالة من ثلاثة امور المرسل والرسول والمرسل اليه ولكل منهم شأن فللمرسل

صح الظاهر وهي حدة العقل
وذكأؤه فلا يجوز أن
يكون الرسول ولا النبي
معتقلا أو أبلا أو بليدا
لأنهم أرسلوا لأقامة
الحجج وإبطال شبه
المجادلين ولا يكون ذلك
من معتقل ولا أبلا ولا نا
مامورون بالاعتداء بهم
في الأقوال والأفعال
والمقتضى به لا يكون
بليدا ولا ن البلادة صفة
نقص تخل بمنصبتهم
الشريف ومن ذلك يعلم
أنهم لا يكونون الآمن
أشرف الناس رجالا
ولساء أذشان دنى
الأصول أن تأنف
النفس من اتباعه
والاعتداء به ولذا كانوا
مترهين عن كل ما يخل
بالروعة وكل ما يؤدى
إلى نقص في مراتبهم
العلية عليهم صلوات الله
وسلامه (ويستحيل)
في حقهم عليهم السلام
(ضدها) أى ضدهذه
الواجبات الأربعة
المتقدمة (عليهم*) فيمتنع
في حقهم الغيبة بفعل
منهى عنه إذا فعلهم
لا تخلو عن الواجب
والمندوب والمباح

لا رسال وللرسول التبليغ والمرسل اليه القبول والتسليم الثالث التبليغ على نوعين احدهما وهو الاصل ان يبلغه بعينه وهو خاص بالقرآن ثانيهما ان يبلغ ما يستنبط من اصول ما تقدم انزاله فيترل عليه موافقة ما استنبطه اما بنصبه واما بما يدل على موافقته الرابع ما ذكر اعني الصدق والانة والتبليغ لا يعني منها احد عن الآخر لان بينها عموم وخصوصا من وجه وما ذلك شانه لا يعني بعضه عن بعض فتشترك الثلاثة في نفي تبديل شيء مما امروا بتبليغه أو تغيير معناه عمدا لانه كذب وخيانة وكتمان لما امروا بتبليغه مع نسبه الى الله تعالى وبشترك الاول والثاني في نفي زيادة شيء عمدا من عند انفسهم فيما امروا بتبليغه مع نسبه الى الله تعالى ويشترك الثاني والثالث في نفي كتمان شيء من المأمور بتبليغه عمدا وبشترك الاول والثالث في نفي تبديل شيء مما امروا بتبليغه نسيانا وينفرد الاول بامتناع الكذب نسيانا في غير المأمور بتبليغه وينفرد الثاني بامتناع معصية غير الكذب والتبليغ وينفرد الثالث بامتناع كتمان بعض شيء مما أمروا بتبليغه نسيانا من تبديل ولا اخلال فيما بلغوه (قوله مبشرين) أي للطائفة بالشواب ومنذرين للعاصي بالعقاب (قوله وهي حدة العقل) أي والمراد التفتن واليقظ لالزام الخصوم واجهاجهم وطرق ابطال دعاويهم الباطلة والتفتن والذكاء ادراك الامور الدقيقة وهو أخص من الفهم قال الشيخ عبد السلام اللقاني والظاهر اختصاص هذا الواجب بالرسول واستدل أيضا بقوله تعالى وذلك محجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وبقوله يا نوح قد جادلتنا وبقوله وجادلهم بالتي هي أحسن اه لكن الظاهر خلافه وانه عام في الرسول والنبي كما أشار له الشارح بقوله ولا يجوز ان يكون الرسول ولا النبي مقفلا الخ اذا لا نبيا وان لم يكونوا رسلا لا احد لكن عندهم من الفطنة والذكاء ما يردون به الخصم ويفهمونه على تقدير وقوعه جدا لا منهم كما هو اللائق بمنصب النبوة الا أن يقال ان المشترط في النبوة مطلق الفطنة بخلاف الرسالة ويؤخذ من كلامهم ان عطف الذكاء على الحد من عطف الخاص على العام (قوله أو بليدا) عطف على المتفعل من عطف المعايير اذا المتفعل هو الذي تدخل عليه الامور الخفية كالشبه المزخرفة لكن اذا نبهته تنبه وأما البليد فهو الذي لا يفهم المسئلة الا بعسر والابله مرادف للمغفل (قوله لانهم الخ) علة للنفي والمنق معافاتهم (قوله وابطال) معطوف على اقامة والشبه جمع شبهة وهي الكلام المزخرف أي المزين الظاهر الفاسد الباطن (قوله ولا يكون ذلك) أي اقامة الحجج (قوله ولا نا الخ) معطوف على قوله لانهم الخ وكذا قوله ولان البلادة الخ (قوله ان شأن دنى الاصول) أي لان شأن دنى الاصول فاذا تعليلية ومثله السعد بغير الامهات والفجور بان تكون أم الانسان عامرا أي بان تمكن من نفسها من طلب منها فاحشة أو كان أحد أصوله الذكور فاجرا (قوله ولذا كانوا الخ) هذه الواو تكتب حمرا لانها من المن والواو في قوله ويستحيل زائدة فالمناسب للسبك حذفها (قوله ويستحيل ضدها عليهم) هذا شروع في بيان ثانی أقسام الحكم العقلي مما يتعلق بالرسول وهو ما يستحيل عليهم عقلا وضمير ضدها عائدا على الواجبات الاربعة المتقدمة كما فسرہ الشارح يعني انه يستحيل عليهم صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين اضداد تلك الصفات

وهذا بالنظر الى الفعل في حد ذاته وأما النظر اليه بحسب عوارضه فالحق ان افطاهم دائرة بين الواجب والمندوب لا غير وأما
المباح فلا يقع منهم كما يقع من غيرهم بل لا يقع (١٢٨) منهم الا مصاحبة لنية تصرفه الى كونه مطلوباً بأقله قصد التشرع للغير

الواجبة لهم عقلاً فلا يتصور العقل نحوهم طارئاً منها حول ساحة شرفهم الكريم ومنصبهم
العظيم واعلم انهم معصومون من الكفر قبل النبوة وبعدها بالاجماع عند من يعتد به في الاجماع
وقد عبرت الامم أنبياءها بما قدروا عليه فلم يروموا شيئاً منه مطلقاً وما ذاك الا لأنهم لم يجدوا
اليه سبيلاً ولو كان لنقل يقين والامساك بكتواته كما لم يسكتوا عن تحويل القبلة حيث قالوا
ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها وفيه نظر اذ لا يدل الا على عدم الوقوع لا على امتناعه
الذي هو محل النزاع وأما الكبار غير الكفر ومنها اللسانية والجنانة فقد أجمع الناس على
امتناع صدورها عنهم عمداً بعد البعثة وانما اختلفوا في دليل امتناعها فقليل السمع وهو
الراجح عند الجمهور ومن المحققين واليه ذهب القاضي أبو بكر وقيل العقل وهو قول الكافة
واليه ذهب الاستاذ أبو اسحق وبه جزم اللقاني في جوهره حيث عد الحليانة من
المستحيلات العقلية وأما الصفات عمداً فقد جوزها عليهم جماعة من السلف وغيرهم كامام
الحرمين منا وأبي هاشم من المعتزلة واليه ذهب أبو جعفر الطبري وغيره من الفقهاء والمحدثين
والمتكلمين ومنهم المحققون من الفقهاء والمتكلمين وبه جزم في الجوهره وعليه فهم معصومون
من الصفات عمداً كعصمتهم من الكبار وهو الحق الذي ينبغي التصير اليه والتعويل عليه
وذهبت طائفة الى الوقف فقالوا العقل لا يحيل وقوعها منهم ولم يأت في الشرع قاطع باحد
الوجهين قال المحققون ويجب على جميع الاقوال ان لا يختلف في انهم معصومون عن تكرار
الصفات وكثرها بحيث تصل الى حد لحوقها بالكبار كما ان محل الخلاف غير صغيرة أدت
الى ازالة الحنطة واستفاط المروءة وألحقت بقا عليها الازراء والخسة كسرقة لقمة وتطيف
بحبة لقيام الاجماع على عصمتهم من مثلها وانظر حجة كل من المجوزين والمالعين في المطولات
(قوله وهذا) أي وقوع المباح منهم (قوله بل لا يقع الخ) أي بخلاف غيرهم فانه يقع منه بمقتضى
الشهوة كالنشوق للحم الضأن أو كسوة حنة مثلاً (قوله وللنسل المطلوب) اشارة الى خبر
تنا كحو اتنا سلوا الحديث (قوله وغير ذلك) كالنوم لراحة البدن ليتقوى على الطاعة (قوله
للمامر) أي من لزوم الكذب في خبره تعالى (قوله ولو تقول علينا بعض الاقاويل) الاقاويل
الا كاذبة أي الاقوال الكاذبة وقوله لا خذنا منه باليمين المراد منه هنا الهلاك وقوله ثم
لقطعنا منه الوتين لازم لما قبله لانه يلزم من الهلاك قطع الوتين عرقاً باللقا (قوله كتمان شيء) أي
سهو او اماناً عمداً فيؤخذ من الامانة (قوله وبعض هذا التسم) أي الذي لم يؤمر وابعدم تبليغه
(قوله وكذا يستحيل عليهم البلاهة الخ) وكذا يستحيل عليهم الجنون والجذام والبرص والعنة
والاعتراض (فان قلت) ان الواجبات والمستحيلات التي ذكرها المؤلف عامة في الرسل
والانبياء فلم خص الرسل (فالجواب) ان الرسل هم الذين يبلغون عن الله الاحكام وهم الذين
دلت المعجزة على صدقهم لتحديد بها وأمروا الخلق بانبياءهم وهم أخبرونا بعصمة الانبياء
والملائكة كما أخبرونا عن المعاد والقرون الماضية وما بقي من أركان الايمان مندرج تحت

وذلك من باب التعليم
وناهلك به مرتبة واذا
كان بعض تابعيهم
كالا ولياء لا تحسبوا
أفعاله من الواجب
والمندوب بصرف
المباحات بالنية الصالحة
الى المندوبات كأن
يصرف الا كل للتقوى
على العبادة واقامة البنية
والجماع لصون النفس
عن الحرام والنسل
المطلوب وغير ذلك
فكيف بهؤلاء السادة
الكرام عليهم أفضل
الصلاة والسلام وكذا
يستحيل عليهم الكذب
لما مر ولقوله تعالى ولو
تقول علينا بعض
الاقاويل لا خذنا منه
باليمين ثم لقطعنا منه
الوتين لئلا منكم من أحد
عنه حاجزين وكذا
يستحيل عليهم كتمان
شيء مما أمروا بتبليغه اذ
كيف يقع منهم الكتمان
وهو ملعون صاحبه
بنص قوله تعالى ان
الذين يكتُمون ما أنزلنا
من البيانات والهدى من
بعد ما ينه للناس في

الكتاب الالية وأما ما لم يؤمر وابتليغه فبعضه يخبرون في تبليغه وهو ما لم يؤمر وابتليغه فبعضه يجب الايمان
كتمانه وهو ما لم يؤمر وابتليغه فبعضه يخبرون في تبليغه وهو ما لم يؤمر وابتليغه فبعضه يجب الايمان
الاربعة وكافي هريرة رضي الله عنهم وهذه الاسرار الالهية وبعض هذا القسم أذن لهم في ايصاله لبعض الافراد كالخلفاء

(وجائز) عليهم كل عرض بشري لا يؤدي الى نقص في مراتبهم العلية بان لا يكون منبها عنه ولا مباحا مزر يا ولا مرضا مزمننا أو تمافه النفس كالجدام والبرص سواء كان محملا يستغنى عنه عادة (كالاكل) والشرب والنوم أم كان محملا يستغنى عنه ككل القواكه والنكاح أو كان من الامراض غير المزمنة وغير المنفرة فكل ذلك جائز (في حقهم) عليهم الصلاة والسلام ولا تخلو هذه الاعراض النازلة بهم من فوائد كعظيم أجورهم وعلوم مراتبهم عند الله تعالى والله تعالى وان كان قادرا على أن يفعل بهم ذلك من غير اجلاء ومشفة تحصل لهم الا أن حكته (١٢٩) تعالى اقتضت ترتب ذلك على

الاجلاء لا يستل عما يفعل كالشرع كما عرفنا احكام السهو في الصلاة من سهوه صلى الله عليه وسلم وكيف تؤدي الصلاة في حال المرض والخوف من فعله عليه الصلاة والسلام حال ما ذكر ودلالة الفعل أقوى من دلالة القول والتسلي باحوالهم اذا نزل بنا منزل بهم والتبني على حقارة الدنيا وخسة قدرها عند الله تعالى ولذا قال عليه الصلاة والسلام لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها جرة ماء فذا نظر العاقل في احوالهم عليهم الصلاة والسلام من امراض وأسقام وقلة مال وأذية الخلق لهم علم أنها لا قدر

الايمان بالرسول كالايمان بالملائكة والكتب السماوية واليوم الآخر والقدر (قوله وجائز الخ) شروع في بيان أقسام ثالث أقسام الحكم العقلي مما يتعلق بالانبياء والرسول عليهم الصلاة والسلام وهو الجائز العقلي وهو ما لم يجب عند العقل ثبوته لهم ولا نفيه عنهم بل يصح عنده وجوده لهم وعدمه (قوله كل عرض الخ) احتراز بالمرض من وصفهم بصفة الألوهية كالنصارى في عيسى عليه السلام وقوله بشري احتراز به من وصفهم بالملكية كما تزعم جهلة العرب فانهم منعوا وصفهم باوصاف البشر وقالوا لا يكونون الا ملائكة (قوله لا يؤدي الى نقص) احتراز به عن وصفهم من جهة المؤرخين والمحدثين واليهود بالنقائص والمخالفة أخذ بظاهر الكتاب والسنة كنسبة الكذب الى ابراهيم وما يذكرونه في قصة داود في ان هذا أخى له تسع وتسعون نعجة الآية وما يذكرونه في قصة أبوب انى مسنى الشيطان بنصب وعذاب الى غير ذلك مما هو مبسوط في المطولات وهذا القيد خرج لجميع النقائص (قوله بان لا يكون الخ) تصوير لقوله لا يؤدي الخ (قوله أو تمافه النفس) عطفه على ما قبله عطف تفسير وقوله كالجدام راجع لقوله مزمننا وقوله والبرص راجع لقوله أو تمافه النفس (قوله سواء كان) أى الجائز في حقهم عليهم الصلاة والسلام (قوله والنكاح) أى ونكاحهم لنسائهم على الوجه الشرعى لا في حيض أو احرام أو اعتكاف أو نفاس أو صوم واجب (قوله ان يفعل بهم ذلك) اسم الإشارة عائدا على تعظيم الاجور وكذا في قوله ترتب ذلك (قوله وكالتشريع) معطوف على قوله كتعظيم أجورهم (قوله من سهوه) فيه تلويح لحديث ذى الديدن (قوله والتسلي الخ) معطوف أيضا على قوله كتعظيم أجورهم وكذا قوله والتبني الخ (قوله على انها الخ) ترقى في التبني على خستها وقوله فاعرض تقرير على جواب قوله اذا نظر الخ (قوله وما قيل ان شعيا الخ) هذا من كلام اليهود وهو باطل كما قال (قوله ويعقوب انما حصلت له غشاوة) أى ضعف بصره لا عى حقيقة خلا فاللزم محشري ولعل شبهته والله أعلم قوله تعالى فارتد بصيرا لان البصر يضاد العمى (والجواب) ان المراد ازال ما كان يرى بعينه من الماء المتفرق حال البكاء (قوله دون الاقوال) أى الاخبار البلاغية أى الاحكام التى يبلغونها عن الله مثل عذاب القبر حق ونعيمه حق ومثله الغلط

(١٧ - سباعى) لها عند الله تعالى فاعرض عنها بقلبه بالكلية وعلق قلبه بربه في البكرة والعشية ان كان ذا حمة عليه حتى يرى أثر موته عاقبة هذه العيشة المرضية ودخل في قولنا المباح المزرى سؤال الصدقة بل قبولها فلا يجوز عليهم والاكل في السوق ودخل في المرض المزمن العمى والجنون ولوقل لان شأنه أن يزمن ولانه نقص ولم يعم نبي قط وما قيل ان شعيا عليه السلام كان ضريرا الاصل له ويعقوب انما حصلت له غشاوة وزالت وأما السهو فيجوز في الافعال كالسلام من ركعتين دون الاقوال وأما نسيان الاحكام فلا يجوز عليهم قبل التبليغ

و يجوز بعده لخطئه
بعده ولو جوب
ضبطه على المبلغ
ليعمل به وليعلمه
و يجوز نسيان المنسوخ
مطلقا قبل التبليغ و بعده
واعلم ان ما جاز عليهم
من الاعراض البشرية
التي لا تؤدي الى نقص
في مراتبهم العلية فاعلم
هو بحسب ظواهرهم فقط
وأما بواطنهم فهي
معمورة بالاسرار الالهية
متعلقة بحسب خالق البرية
فلا يحصل منهم ضجر
ولا شكوى ولا تأوه منها
بل لا يزبد منهم الاقربا
وحبا بل هذه الحالة
تكون في كثير من أمتهم
فكيف بهم عليهم
الصلاة والسلام ولما
أوجبت المعزلة ارسال
الرسول بناء على قاعدتهم
من وجوب الصلاح
عليه تعالى والا صلاح
في حق عبيده أن يرسل
اليهم الرسل لينبئهم على
ما ينجيهم من الهالك
وما يؤيقم فيهم وأحالة
السمية والبراهمة نظرا
الى أنه عبث لكون
العقل كافيا عنه أنشأ الى
الرد عليهم بقوله (ارسلهم

وأولى القصد والعمد وغير البلاغية كالأقوال الدينية الانشائية فالمراد بالأقوال ما يعبرها
(بإله ويجوز بعده) ثم يجوز ان يتذكر واذلكت بتذكر الله أيام بلا واسطة وان يتذكر وامن أمهم
الاما قضى الله تعالى بنسخه ومحوه من القلوب وترك استذكره فيجوز ان ينساه النبي صلى
الله عليه وسلم جملة عدوى عن اللغاني رحمة الله وأما قبله فينادى بتذكره قبل ان يتل عنه
شرع وقيل يتذكره قبل موته ومن صرح بجواز النسيان في حقهم النووي والفرق بين السهو
والنسيان ان السهو زوال الصورة من القوة المدركة لا من القوة الحافظة والنسيان زواله منهما
معا (ثم لا يعمل به) متعلق بقوله ولو جوب ضبطه (قوله بالاسرار الالهية) أي التي لا يعلم
قدرها الا الذي من عليهم بها فلا يخجلوا المرض ونحوه بسلامة ظفر منها ولا يكدر شيئا من
صفوها (نقطة) قال الشيخ أبو حامد الغزالي لا يجوز على الانبياء الاغناء الطويل الزمن
وجزم به البلقيني وتبعه السبكي على ان الاغناء الذي يحصل لهم ليس كالاغناء الذي يحصل
لغيرهم وانما هو غلبة الاوجاع للحواس الظاهرة فقط دون القلب قال لانه قد ورد انه انما
تنام أعينهم دون قلوبهم فاذا حفظت وعصمت من النوم فن الاغناء أولى قال والاشهر امتناع
الاحتلام عليهم كما قاله النووي أي يمنع عليهم المنى في المنام لانه من الشيطان وهو لا سلاطة له
عليهم اهـ متبولى (قوله السمنية) بفتح السين المهملة وسكون الميم وكسر النون وتشديد الياء
المنشأة من تحت نسبة الى سمن ويقال له سومان والبراهمة جمع من الهند أصحاب برهام والحاصل
ان السمنية أحوال على الله تعالى ارسال الرسل اتوقعه على علم للرسل بمن أرسله ولا طريق
اليه الا الخبر وأعلى أنواعه المتواتر وهو لا يفيد عندهم علما وان البراهمة زعمت انه عبث
لا يليق بالحكيم لا غناء العقل عن الرسل لان ما جاء به الرسول ان كان موافقا للعقل حسنا
عنده فهو يفعله وان لم يأت به وان كان مخالفا له فيحيط عنده فهو يتركه ولا يقبله وان لم يكن
عنده حسنا ولا قبيحا فان احتاج له فعله والتركه (قوله ارسلهم) أي الرسل من البشر الى
الخلق من الثقلين من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم بادخال المبدأ والغاية ليلغونهم أمره
ونبيه ووعده ووعيدهم ويبينون لهم عنه سبحانه وتعالى ما يحتاجون اليه من أمور الدنيا
والدين مما جؤا به من شرائعهم وأحكامهم التي أنزلها الله عز وجل في كتبه عليهم اختصاصا
كالقرآن واشتراكا كالتوراة لموسى وهارون ويوشع حتى تقوم الحجة عليهم بالبينه اذ قد خلق
تعالى الجنة والنار وأعد فيهما من الثواب والعقاب ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر وتفاصيل أحوالها وطريق الوصول الى الاول والا حترار عن الثاني
مما لا يستقل به العقل كما بشير اليه بقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا أي ولا مثيبين
مع ما في ذلك من قطع التعليقات المشار اليها بقوله تعالى ولوانا أهلكتناهم بعدذاب من قبله
لقالوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل ان نذل ونخزى فلم يترك سبحانه للعبد
سببا للاعتذار يتمسك به ولم يعاقب الا بعد حجة وهذا هو الاعتذار ولولا لتوهوا ان لهم عذرا
وحجة وذلك من أوجه ثلاثة أحدها أن يقولوا ان الله تعالى انما خلقنا لنعبده لقوله تعالى وما
خلق الجن والانس الا ليعبدون فكان يجب عليه ان يبين لنا العبادات التي يريدنا مناهي وكم

تفضل) واحسان من الله تعالى (ورحمة) منه (للعالمين) وليس بواجب عليه لما علمت أنه الفاعل المختار الذي لا حرج عليه ولا يستل عما يفعل ولا بمستحيل لأن العقل اذا خلى ونفسه (١٣١) قد يغفل عن أكثر الاحوال المناسبة له

في معاشه فكيف بدقائق الشرائع والسمعيات التي لا تتلقى الا من الصادق (جل مولى) بضم الميم وكسر اللام أى معطى (النعمة) التي من أجلها ارسل الرسل اليها فله الحمد على ذلك وعلى كل حال * ولما كانت مباحث

هي وكيف هي لان الطاعة وان وجب اصلها بحكم العقل لكن كيفيتها وكميتها غير معلومة لنا ثانيها أن يقولوا انك ياربنا قد ركبنا في هياكل تهل السهو والقفلة وسلطت علينا الشيطان والشهوة والهوى فهلا أبدتنا عن اذاسهونا بنهنا واذا مال بنا الهوى منعنا فلم تركتنا مع نفوسنا وأهوائنا كأن ذلك منك اغراء على تلك القبايح لنا ثالثها أن يقولوا ياربنا هب انا نعلم بقولنا حسن الايمان وقبح الكفر لكننا لم يصل ادراك عقولنا الى أن من فعل القبيح عذب خالدنا بخلاف الاسيا ونحن تعلم أن لنا في الفعل القبيح لذة وليس عليك فيه مضرة ولم نعلم أن من آمن وعمل صالحا استحق الثواب لاسيا وقد كنا علمنا أنه لا منفعة لك في شيء فلا جرم اقتحمنا وعلى شهواتنا أقدمنا (قوله تفضلا الخ) أى فلو كلف الخلق قاتا بهم أو عاقبهم من غير ارسال لكنا نتابته اياهم محض الفضل وكان عقابه اياهم محض العدل فيهم فانه سبحانه وتعالى منزعه عن البخل والبخل والسفه والعبث والظلم والجور كما يشير اليه قول العلامة

فان يتبنا فبمحض الفضل * وان يعذب فبمحض العدل

في ارسال الرسل تهوية للعقل فيما يستقل بمعرفته كوجود الباري تعالى وعلمه وقدرته واستفادة الحكم من الرسل فيما لا يستقل العقل بمعرفته كباحث الكلام والرؤية والمعاد الجسماني وتعليم الاخلاق الفاضلة الراجعة الى الاشخاص والسياسات الشاملة العائدة الى الجماعات من المنازل والمدن وغير ذلك من الثمرات والقوائد والغايات الراجعة للارسال حسب ما جرت به العوائد (قوله السمعيات) أى التي لا تعرف الا من السمع وليس للعقل فيها مجال (قوله ويلزم الايمان بالحساب) يعنى ان الحساب ثابت بالعقل والنقل والكتاب والسنة والاجماع وهو مصدر حسب قياسا وحسب الشيء بحسبه بالضم اذا عده سماعا وعليه اعتمد من قال كالشارح هولغة العبد واصطلاحا توقيف الله عباده قبل الانصراف من الخشر (قوله توقيف) أى تعليم أى انه تعالى يعلمهم ما لهم وما عليهم قال نجر الدين بان يخلق الله سبحانه وتعالى في قلوبهم علوما ضرورية بمقادير أعمالهم من الثواب والعقاب (قوله على أعمالهم) مرتبط بقوله توقيف الله عباده الخ (قوله تفصيلا) حال من توقيف (قوله بان يكلمهم الخ) يقتضى بظاها أنه تصوير لقوله توقيف الله الخ وليس كذلك بل هو إشارة الى قول ثان وتوضيحه ان الله تعالى يكلم عباده في شأن أعمالهم وكيفية ما لها من الثواب وما عليها من العقاب قال القزوينى بان يسموا كلامه القديم أو بان يسموا صوتا يدل عليه بتولى تعالى خلقه في اذن كل واحد من المكلفين أو فى محل يقرب من اذنه بحيث لا تبلغ قوة ذلك الصوت منع الغير من سماع ما كلف به اه ولا شك في شهادة الا^٣ نار الصحيحة أنه قاله اللقاني (قوله وكيفيته مختلفة الخ) ومنه يعلم الجمع بين قوله تعالى وقفوم انهم مسؤولون ولا يستلون ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون كلا انهم عن ربهم يومئذ محجوبون يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والاقدام فور يكلف انفسهم

هذا الفن ثلاثة الهيات ونوبات وسمعيات وقد تقدم الكلام على بيان الاوabin شرع في الثالث وهو السمعيات فقال (ويلزم) أى يجب على المكلفين (الايمان) أى التصديق (بالحساب) وهو لغة العبد واصطلاحا توقيف الله عباده في الخشر على أعمالهم فعلا أو قولاً أو اعتقاداً تفصيلاً بان يكلمهم الله تعالى بكلام قدیم ليس بحرف ولا صوت بان يزيل عنهم الحجاب حتى يسمعه أو بصوت يخفه الله تعالى يدل عليه وقد يكون من الملائكة فقط وقد يكون منه تعالى ومن الملائكة جميعا وكيفيته مختلفة فمنه اليسير ومنه العسير والسر والجهر والفضل والعدل على حسب الاعمال فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ويكون للمؤمنين والكافرين انا واجنا بعد اخذهم الكتب لقوله تعالى قام من اوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا او ينقلب الي اهل مصر وراية

ومن الملائكة جميعا وكيفيته مختلفة فمنه اليسير ومنه العسير والسر والجهر والفضل والعدل على حسب الاعمال فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ويكون للمؤمنين والكافرين انا واجنا بعد اخذهم الكتب لقوله تعالى قام من اوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا او ينقلب الي اهل مصر وراية

أجمعين عما كانوا يعملون إذا القيامة مواطن شتى ومحاسب المؤمنين سرا والمناقضون والكفار
 جهر والجن كالانس مؤمنهم وكافرهم فيتولى تعالى خطاب المكلفين بنفسه ويكون ذلك
 عتيد من النبيين وغيرهم لقوله تعالى وحجى بالنبيين والشهداء ومحاسب القاسق بين معارفه
 ليكون ذلك أقطع في حقه تأمل واعلم أن الناس عند الحساب كما قال العلماء ثلاث فرق فرقة
 لا تحاسب أصلا وفرقة تحاسب حسابا يسيرا وهما من المؤمنين وفرقة تحاسب حسابا شديدا
 يكون منها مسلم وكافر وإذا كان من المؤمنين من يكون أدنى إلى رحمة الله تعالى فلا يحاسب
 فلا يبعد أن يكون من الكافرين من هو أدنى إلى غضبه فيدخل النار ولا يحاسب أيضا
 (نعمه وأيسر الحساب الخ) إشارة إلى قول ثالث ونقل أى هذا القول عن ابن عباس وهو
 أن يوقف الله تعالى عباده بين يديه ويؤتيهم كتب أعمالهم فيها سيئاتهم وحسناتهم فيقول هذه
 سيئاتكم وقد تجاوزت عنها وهذه حسناتكم وقد ضاعفتها لكم (قوله يقول) متعلق بقوله
 محاسبة الله الخ (قوله وهذه الامة الخ) فائدة زائدة على حل المتن (نعمه) الحساب
 منه عاجل ومنه آجل فالحساب العاجل للحسنة نورها في القلب ثوابها وللسيئة ظلمتها في
 القلب عقوبتها والآجل ما أخرج جزاؤه إلى دار الآخرة والعاجل عكسه ثم حكمة الحساب
 مع علمه تعالى بجميع الاشياء اظهر تفاوت شرف أرباب الكمال وقضائهم أرباب الضلال
 ثم أول ما يحاسب عليه العبد صلاته وأول ما يقضى فيه بين الناس الدماء ونقل العلقى عن
 شيخه السيوطي فيما نقله عن العراقي في شرح الترمذي لا تعارض بين حديث أول ما يحاسب
 عليه العبد يوم القيامة صلاته وبين حديث الصحيح أن أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة
 في الدماء حديث الصلاة محمول على حق الله على العبد وحديث الصحيح محمول على حقوق
 الآدميين فيما بينهم (فان قيل) أيهما يقدم محاسبة العباد على حقوق الله أو محاسبتهم على حقوقهم
 (الجواب) ان هذا أمر توقيفي وظواهر الاحاديث دالة على ان الذي يقع أولا المحاسبة
 على حقوق الله تعالى قبل حقوق العباد اه والله أعلم ثم مقتضى كلام الفخر سؤال الاطفال
 والبله والمجانين سوى أهل الفترة وقال اللقاني لم أقف على حسابهم كالبهائم والطيور
 والوحوش وسائر الحيوانات وان كان الحق انها تحشر وأما ما روى من الاقتصاص
 للجماة من القرناء وللحجر من الحجر اذا ركبته فليل هو كناية عن اظهار العدل على ان التحقيق
 حله على ظاهره ويحاسب الله سبحانه وتعالى عباده مالا واحدا واحدا وتنوع قدرته
 لمحاسبهم مما كان تنوع لحدائهم وما وكما يرزقهم في غداة واحدة كذلك يحاسبهم في ساعة
 واحدة قال هشام بن عبد الملك لا يجمع محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب
 رضى الله تعالى عنهم وعنا بهم ما الذي يأكل الناس ويشربون الى أن يفصل بينهم يوم الحساب
 فقال له تحشر الناس على مثل قرص تقي منها أنهار متفجرة يأكلون ويشربون منها حتى
 يفرغوا من الحساب فلما سمع ذلك هشام رأى انه ظفريه فقال الله أكبر فما أشغلهم عن
 الاكل والشرب يومئذ فقال له أبو جعفر هم في النار أشغل ولم يشغلوا ان قالوا أفيضوا علينا من
 الماء أو مما رزقكم الله فسكت هشام ولم يرجع كلاما وينبئ لن خاف من يوم الحساب ان يكثر

وأيسر الحساب محاسبة
 الله فقط حتى لا يعلم بذلك
 انس ولا جن ولا ملك
 يقول له تعالى هذه
 سيئاتك قد غفرتها لك
 وهذه حسناتك قد
 ضاعفتها لك ولا يكون
 للمعصومين ويستثنى
 ممن يحاسب سبعون
 ألفا أفضلهم أبو بكر
 الصديق رضى الله عنه
 فانهم يدخلون الجنة
 بغير حساب كما ورد
 بذلك الحديث وهذه
 الامة وان كانت آخر
 الامم الا أنها تقدم في
 الآخرة في الحساب
 وغيره

من الاعمال الصالحة ولا يعل وذلك ليعطى منها أخصامه يوم القيامة فان الظالم اذا لم يكن معه
شيء يعطيه لا خصامه طرح على ظهره من سيات خصمه ثم قذف به في النار وكان سيدي
على الخواص نعمنا الله به يقول لا ينبغي لاحد ان يستكثر أعماله في عينه فان أعمال أمثالنا
لو صارت كالجبال ربما لم يحصل منها في الميزان الا خروى مثقال ذرة لعدم الاخلاص منه
فيها نسأل الله اللطيف بنا اه وانظر يا أخي الى مقالة هذا الامام العظيم فبالك وبأمثالي
فحاسب نفسك في الدنيا ترخ من حساب الآخرة قال عليه الصلاة والسلام حاسبوا أنفسكم
قبل ان تحاسبوا (قوله وبجب الايمان بالحشر) اعلم انه اختلف في طريقه فقالت المعتزلة
طريقه العقل وقال أهل الحق طريقه السمع قال تعالى وانقوا الله الذي اليه تحشرون يحشر
الناس لرب العالمين قل يحيبها الذي أنشأها أول مرة كما بدأ كم تعودون الى غير ذلك من
النصوص الناطقة بحشر الاجساد هذا وعلى مقالة المعتزلة هو من الممكنات التي أخبر بها
الشارع وكل ما هو كذلك فهو ثابت (قوله أي حشر الاجساد) أنكره الفلاسفة بناء على
امتناع إعادة المعدوم بعينه وهو مع انه لا دليل لهم عليه يعتد به غير مضر بالمقصود لان مرادنا
ان الله تعالى يجمع الاجزاء الاصلية للانسان وبمسد روحه اليه سواء سمي ذلك إعادة
للمعدوم بعينه أو لم يسم وبهذا يسقط ما قالوا انه لو أكل انسان انسانا آخر بحيث صار
جزأ منه فتلك الاجزاء اما ان تعاد فيهما وهو محال لما يلزم عليه من حلول الجوهر في محلين
أو في أحدهما فلا يكون للاخر معاد بجميع أجزائه وذلك أي وجه سقوط ما قالوا أن
المعاد انما هو للاجزاء الاصلية الباقية من أول العمر الى آخره والاجزاء المأكولة فضلة في
الآكل لا أصلية والمشهدان الانسان باق مدة عمره وأجزاء الغذاء تتوارد عليه وتزول عنه
واذا كانت كذلك فلا يجب إعادة نها فيه بل في المأكول (فان قيل) يحتمل ان تصير تلك
الاجزاء الغذائية الاصلية في المأكول الفضلة في الآكل نطفة وأجزاء اصلية لبدن آخر
ويعود المحذور (أجيب) بان الفساد انما هو في وقوع ذلك لا في امكانه (فان قيل) هذا
أي قولكم بإعادة الاجساد قول بالتاسخ وهو انتقال الروح من جسد الى جسد آخر لان البدن
الثاني ليس هو البدن الاول (قلنا) انما يلزم التاسخ لو لم يكن البدن الثاني مخلوقا من الاجزاء
الاصلية للبدن الاول وان سمي ذلك تناسخا كان نراعا في مجرد الاسم ولا دليل على استحالة
إعادة الروح الى مثل هذا البدن أي البدن المخلوق من الاجزاء الاصلية للبدن الاول بل
الدالة قائمة على حقيقته سواء سمي تناسخا أم لا (قوله وهو سوقها الخ) أي لفصل
القضاء بينهم (قوله المسمى بالحشر بعد بعثهم) قال السنوسي في بعض شراحه الفرق بين
البعث والحشر ان البعث عبارة عن احياء الموتى واخراجهم من قبورهم والحشر سوقهم جميعا
الى الموقف الهائل اه فاذا تقرر ذلك فقول الشارح بعد بعثهم أي بعد احيائهم واعلم ان
حشر الاجساد هو المعبر عنه بالمعاد الجسماني وأنكر الطبيعيون من الفلاسفة أيضا حشر
الارواح المسمى بالمعاد الروحاني وأثبت الالهيون منهم الروحاني والاقوال الممكنة في
مسئلة المعاد كما في شرح المواقف خمسة نبوت المعاد الجسماني فقط أي إعادة كل جسد بروحه

(و) يجب الايمان
(الحشر) أي حشر
الاجساد وهو سوقها
الى الموقف المسمى
بالحشر بعد بعثهم من
قبورهم المسمى بالنشر

الناس في الحشر متفاوتة
فمنهم الرأكب ومنهم
الماشي على رجليه ومنهم
من يمشي على وجهه
ويكون في صور مختلفة
على حسب الاعمال
فمنهم من هو على صورة
الفردي وهم الزناة ومنهم
على صورة الخنازير
وهم آكلو السحت
والمكس ومنهم الاعمى
وهو الجائر في الحكم
ومنهم الاصم الابلهم
وهو الذي يعجب بعمله
ومنهم من يعض لسانه
مدلما على صدره بسيل
التيح من فيه وهم الوعاظ
الذين يخالف أفعالهم
أقوالهم ومنهم المقطوع
الأيدي والارجل وهم
الذين يؤذون الجيران
ومنهم من يصلب على
جذوع من النار وهم
السعاة بالناس الى
السلطان ومنهم من هو
أشد تننا من الجيف
وهم الذين يقبلون على
الشهوات واللذات
ويمنعون حق الله من
أموالهم ومنهم من يلبس
جبة سائغة من قطران
لا صفة بجوده وهم أهل
الكبر والعجب والخيلاء

بناء على انها جسم لطيف سار في البدن سر بان الماء في العود الاخضر والنار في الفحم وهو
قول أكثر المتكلمين النافين للنفس الناطقة وسائر الجردات والثاني ثبوت المعاد الروحاني
فقط وهو قول الفلاسفة الالهيين وهو عندهم عبارة عن مفارقة النفس بدنها واتصالها بالعالم
العقلي الذي هو عالم الجردات وسعادتها وشقاوتها هناك بقضائها النفسانية ورذائلها
والثالث ثبوتها معا وهو قول كثير من المحققين كاخليمي والغزالي والراغب وأي زيد
الدبوسي ومعمري من قدماء المعتزلة وكثير من الصوفية فانهم قالوا الانسان بالحققة هو النفس
الناطقة وهي المكلف والطيع والعاصي والمتاب والمعاقب والبدن يجري منها مجرى الآلة
والنفس باقية بعد فساد البدن فإذا أراد الله تعالى حشر الخلائق أعاد البدن وأعاد الروح الى
تعلقها به الرابع عدم ثبوت شيء منهما وهو قول القدماء من الفلاسفة الطبيعيين فيحهم الله
والخامس التوقف في هذه الاقسام والمنقول عن جالينوس التردد بين مذهب القدماء من
الطبيين وبين مذهب الالهيين (قوله كاسياتي) أي في حل قوله والنشر الخ (قوله
فمنهم الرأكب) أي وهو المتقى وقوله ومنهم المشي على رجليه وهو الذي قل عمله وقوله
ومنهم من يمشي على وجهه أي يتقي به كل جذب وشوك وهل المراد ماش على وجهه وبطنه
وانما خص الوجه لكونه أشرف الاعضاء وهو الظاهر والمراد ماش على وجهه فقط ورجلاه
الى جهة العلو انظر في ذلك وحرره قسلا (قوله آكلو السحت) أي الرشوة على الحكم
قال عليه الصلاة والسلام اللحم النابت من السحت النار أولى به قيل وما السحت يا رسول
الله فقال الرشوة على الحكم وانظر ما يتعلق بذلك في كتب الفقه وعليه فيكون عطف المكس
على السحت معايرا وجعله المؤلف في التفسير ير عطف خاص على عام فيكون مراده
بالسحت أعم مما في الحديث وانطبط سهل (قوله وهو الجائر في الحكم) انما جوزي
بالعمى لانه تعامى عن الحق في دار الدنيا قصدا وبدل الدين بالدنيا وما أحسن قول
الابوصيري في اخذارة نفس في تجارتها * لم تشتر الدين بالدنيا ولم تنم
(قوله مدلما) أي مدلى على صدره (قوله يخالف أفعالهم أقوالهم) أي فيقولون ما لا يفعلون
ولله در القائل حيث قال

يا أيها الرجل المعلم غيره * هلا لنفسك كان ذا التعليم
تصف الدواء الذي السقام وذى الضنا * كما يصح به وأنت سقيم
واراك تنصح بالرشاد عقولنا * أبدا وأنت من الرشاد عقيم
أبدأ بنفسك فانها عن غيبها * فإذا انتهت عنه فانت حكيم
لأنه عن خلق وتأتى مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم
فهناك يسمع ما تقول ويشقى * بالقول منك وينفع التعليم

(قوله السعاة) هم أعوان الظلمة (قوله شيخنا) المراد به العلامة العدوي رحمه الله ناقله
في طيارة وليس في تأليفه (قوله والعقاب) معطوف على الحساب لما ركسه له في الحكم
اذ حكم كل الوجوب أي ومما يجب على المكلف اعتناؤه والايمان به العقاب في القبر وفي

كذار أجه بخط شيخنا ناقله عن الشعلبي (والعقاب) على الذنوب والكفر في القبر وفي الحشر الحشر

الحشر ويكون للكافرين ولبعض عصاة المؤمنين اذ منهم من لا يريد الله عقابه فلا يعاقب
وانما يريد تنعيمه دلت على ذلك النصوص من الكتاب والسنة كقوله تعالى ويقفر
مادون ذلك لمن يشاء وكحديث مسلم عن سلمان الفارسي يرفعه رباط يوم وليلة في سبيل الله
خير من صيام شهر وقيامه وان مات أجرى الله عليه الذي كان يعمل وأجرى عليه رزقه
وأمن الفتانات وفي سنن النسائي وجامع الترمذي وغيرهما ان الشهيد جبار من عذاب القبر
(قأن قيل) الحديث الصحيح الوارد في سؤال الملكين ليس فيه الا ان عذاب القبر للكافرين فما
دليل وقوعه لبعض عصاة المؤمنين قلنا يدل عليه حديث القبرين وهو في الكتب الستة ففيه
لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا وذلك يدل على انهما مسلمان اذ لو كانا كافرين لما شفع فيهما
يفرس الجريدتين راجيا التخفيف عنهما ولما كان لاضافة التعذيب في أحدهما الى ترك
الا تشار من البول وفي الآخر الى المني بالنميمة معنى اذ يكون كفر كل منهما أولى باضافة
التعذيب اليه هذا وما صنفه المصنف من اثبات العذاب والثواب في القبر أولى مما وقع في
بعض الكتب من الاقتصار على اثبات العذاب دون الثواب أي التنعيم في القبر وبعده
الجزاء على الاعمال مستند ذلك البعض الى أن النصوص الواردة في العذاب أكثر وان
عامة أهل القبور كفار وعصاة فالتعذيب بالذکر أجدر (قوله وبعده) أي بعد الحشر (قوله
فقد يقرظهم) أي بدليل قوله تعالى ان الله لا يقران بشرك به ويقفر مادون ذلك لمن يشاء
وقال المحقق

اذ جازعقران غير الكفر * فلا تكفر مؤمنا بالوزر

وما ألفت قول شيخنا رحمه الله

أيها السيد المذلل ضاعت * في الهوى ضيعت وأنسيت نسكي
وانظر الحق في علو علاه * كل شيء يحويه غير الشرك

(قوله فحله الروح والجسد قطعا) أي كما هو مذهب الجمهور وخالف محمد بن جرير الطبري
وعبد الله بن كرام ومطامحة فقالوا ان المذهب الجسد ولا يشترط إعادة الروح وان الله يخلق
فيه ادراكا بحيث يسمع ويعلم ويلذ ويألم قال أصحابنا وهذا فاسد لان الالم والاحساس انما
يكون عادة في الحي ولا حياة عادة الا بالروح (قوله في البرزخ) البرزخ أصله الحاجز بين الدنيا
والآخرة وله زمان ومكان وحال فزمانه من حين الموت الى يوم القيامة وحاله الارواح
ومكانه من القبر الى عليين لارواح أهل السعادة وأما ارواح أهل الشقاوة فلا تفتح لها
أبواب السماء بل هي في سجين مسجونة وبلغنا الله فيه مصفودة أي مقيدة (قوله على المشهور)
ومقابل ما ذهب اليه ابن حزم وابن هبيرة من ان محله الروح فقط وقد أشار اليه الشارح بقوله
وقيل الخ وذكر نحو ما لابن حزم القرطبي عن بعضهم ولفظه قيل ان العرض للنعيم
والتعذيب انما هو على الروح وحده ويجوز أن يكون معه جزء من البدن ويجوز أن يكون
عليها مع جميع البدن فتداليه الروح كما ترد حين يقعه الملك انما هو المراد بالعرض انما هو للبدن
لانه المتبادر من المقام وحينئذ فيقرأ بكون الراء (قوله بان بعيد الخ) الباء فيه للتصوير أي

وبعده بنوع مختلفة على
حسب الاعمال فمنهم
من يعاقب بالحينات
أو بالمقارب ومنهم من
يعاقب بالضرب ومنهم
من يعاقب بتعذيب ذلك
ثم ما آل الكفار الى
النار ويخلدون فيها وأما
أهل المعاصي فقد يقرظ
لهم فلا يدخلون النار
وبعضهم يدخلها
ولكن لا يخلد فيها بل
لا بد من خروجه منها
بشفاعة نبينا صلى الله
عليه وسلم أو غيره على
ما سيأتي ان شاء الله
تعالى وأما بعد البعث
فمحله الروح والجسد
قطعا وكذا قبله في البرزخ
على المشهور بان يعيد
الله الروح اليه

المعقاب مصور بان يعيد الروح اليه أي الى البدن بنامه وقت السؤال (قوله أو الى جزء منه)
قال ابن حجر وظاهر الخبر انها تحل في نصف الميت الاعلى فيسأل البدن وفيه الروح وهو
مذهب الجمهور كما تقدم مع ذكر مقابله وعلى كل حال هي حياة لا تنفي اطلاق اسم الميت
عليه بل هي أمر متوسط بين الموت والحياة كوسط النوم بينهما اهـ بمعناه وقد انفقوا
على ان الله سبحانه لم يخلق في الميت القدرة والافعال الاختيارية وانه لا يدرك الحاضرون
حياته كن اصابتة السكنة قال السعد وهو مشكل بحوايه للملكين وقال اللقاني يمكن
التخصيص بغيره (قوله قد تفرقت أجزاءه الخ) لا يبعد ان يخلق الله تعالى الحياة في أجزائه
أو بعينه كما كان خصوصا على قول أبي المعاني المرحوم عندنا ان السؤال يقع على أجزاء يعلمها
الله تعالى من القلب أو من غيره بحسبها ويوجه السؤال عليها وذلك غير مستحيل عقلا قاله
القرطبي (قوله والثواب) عطف على الحساب وهذه الامور أي الحساب وما عطف عليه
الى آخر السمعيات جارة عقلا واجبة سمعا ودليل وجوبها انها أمور ممكنة عقلا أخيرا بها
الصادق على ما نطق به النصوص وكل ما هو كذلك فهو حق بحسب شرعنا قوله وهذا مذهب
أهل السنة والجماعة وجمهور المعتزلة ولا يحتاج الايمان بما ذكرنا الى بيان كيفية الحقيقة فان
العقول تعجز عن مثل ذلك وهو مما نقله الأئمة متواترا فمن أكره شيئا من السمعيات فهو كافر
اذ يلزمه تكذيب الله ورسوله في خبريهما وكذلك كل ما علم من الدين بالضرورة (قوله أي
الجزاء) تفسير للثواب اذ الثواب مقدار من الجزاء يعلمه الله يعطيه لمن يشاء من عباده في نظير
أعمالهم الحسنة (قوله وغيرها) أي غير الجنة ومصداق النعم هو القبر ومن النعم فيه
توسيعه وجعل قنديل فيه وفتح طاقة فيه من الجنة وامتلاؤه خضرا وجعله روضة من
رياض الجنة وكل هذا محمول على حقيقته عند العلماء وأما نعيم الجنة فثمة الرؤية وهي أجل
أنواعه ومنه التمتع بالجوهر العين والاكل من آثارها والشرب من أنهارها والتزه في القصور
وخدمة الولدان وغير ذلك مما لا يمكن حصره قال تعالى وفيها ما تشبه الانفس وتلك الاعين
هو تنبيه على تنعيم الله المؤمنين في القبر واجب لما ورد في ذلك من النصوص البالغ مجموعها
حد التواتر وان كانت نفا صليها أحادا ولا يختص تنعيم القبر بمؤمني هذه الأمة كما انه
لا يختص بالمكاتبين غير ان من زال عقله قبل التكليف حكمه حكم النجاة وأما من زال عقله
بعده فالمعتبر حاله التي زال عقله وهو عليها من كفر وإيمان ونحوها وكذا لا يختص بالقبور اهـ
شيخنا الملامة الشنواني ناقله من كبير عبد السلام (قوله والنشر) معطوف على الحساب
وقوله وهو البعث تفسير له أي وبما يجب على المكلف اعتقاده ان النشر وهو البعث واجب
ودليله سمعي قال تعالى ثم انكم يوم القيامة تبعثون قل يحيا الذي أنشأها أول مرة كما
بدأكم تعودون الى غير ذلك ثم بعده تساق الخلائق الى المحشر بالشام ويحشرون على أرض غير
هذه الأرض وهي الأرض البيضاء قال تعالى يوم تبدل الأرض غير الأرض والحشر اقيام
لرب العالمين ثم بعده العرض ثم تنزل الملائكة وتصطف بهم وتدنو منهم الشمس ثم
تطير الصحف ثم أخذها بالايمان والشمال أي يأخذها الملاك ويعطيها للمؤمن يمينه

أو الى جزء منه ان قلنا
ان المعذب بعض
الجسد ولا يمنع من ذلك
كون الميت قد تفرقت
أجزأؤه أو أكلته السباع
أو الحيتان فان القادر
لا يعجزه شيء وقيل انه
يتعلق بالارواح فقط
(والثواب) أي الجزاء
على الاعمال بالجنة في
الآخرة وغيرها من
أنواع النعم وكذا في
البرزخ وبعده وأنواعه
مختلفة أيضا على حسب
الاعمال والافضل
من الواحد المتعال
(والنشر) وهو البعث

والكافر بشماله فيقرؤها ويعلم ما فيها ثم يشفع فيهم النبي عليه الصلاة والسلام وهذا اليوم
مقداره خمسون ألف سنة ثم ينصرفون الى الميزان فتوزن به أعمالهم ثم يؤمر بهم الى الصراط
وبشرون من الخوض والكفار لا يشربون منه وكذلك من غير وبدل من أمته ثم يمررون
على الصراط وهذا على الترتيب وما في النظم غير مرتب اه مؤلفه وسيأتي الكلام على الصراط
وما بعده عند ذكره (قوله والمراد به) أي بالنشر وحاصله ان الناس اختلفوا في البعث فقال
بعضهم هو الاحياء وقال الآخر هو الاخراج والنيادر من صنع الشارح ترجيح الاول والله
أعلم بحقيقة الحال (قوله بعد جمع اجزائهم الخ) أي ان الاجسام تعود بعد جمع الله الاجزاء أي
بعد تفريقها وهو مذهب الاقل وحكاها الامدي بصيغة التمريض (قوله الاصلية) أي
لا جميع الاجزاء على الاطلاق لتناول الاجزاء الفضلية الحاصلة بالتغذي ومن الأدلة
المصرحة باعادة جميع الاجزاء الاصلية حديث ابن عباس في البخاري قام فينا رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال انكم تحشرون حفاة عراة غرلا كما بدأنا اول خلق نعيده الآية فقيه انه تعالى
يعيد القلفة التي قطعت منه لانها من اجزائه الاصلية اذ هي من جلده الذي من شأنه البقاء معه
الى الموت (قوله ما عدا عجب الذنب) يعني انه اختلف في فناءه وبقائه على قولين مشهورهما
انه لا يبقى لحديث الصحيحين ليس من الانسان الا يلى الاعضاء واحدا وهو عجب الذنب
منه خلق الخلق يوم القيامة وفي رواية مسلم كل ابن آدم با كلة التراب الا عجب الذنب منه
خلق ومنه يركب وفي رواية لابن حبان وما هو بارسل الله قال هو مثل حبة خردلة منه
تنشئون ومن هنا قال العلماء انه عظم كالخردلة في العصص وهو آخر سلسلة الظهر وفي بقائه
أسرار لا يعلمها الا الله تعالى (قوله وقيل بعدمها الخ) هذا مذهب الاكثرين حيث قالوا
ان الله سبحانه وتعالى يعلم الذات بالكلية ثم يعيدها قال البدر الزركشي وهو الصحيح
وهذا قول أدل السنة والمعتزلة القائلين بصحة الفناء على الاجسام بل بوقوعه قال الامدي
وهذا هو الصحيح وعليه الاكثر ثم حكى مقابله بصيغة التمريض اه من صغير
اللقاني فاذا علمت هذا تعلم انه كان ينبغي للشارح ان يقدمه على الاول ويحكي الاول بقيل
الا ان يقال انه لاحظ القول بالتوقف وانه لم يرد دليل تعيين أحدهما لان العمل اذ كرر
القولين قال والحق التوقف وهو اختيار امام الحرمين حيث قال يجوز عقلا ان نعدم الجواهر
ثم تعاد وان تبقى وتزول أعراضها المعبودة ثم تعاد بعينها ولم يدل دليل سمى على تعيين
أحدهما فلا يبعد ان تغير اجسام العباد الى صفة أجسام التراب ثم يعاد تركيبها الى ما عهد ولا
يحيل ان يعدم منها شيء ثم يعاد وفي المواقف وشرحه السيد حل بعدم الله الاجزاء البدنية ثم
يعيدها أو يفرقها ويمد فيها التأليف الحق انه لم يثبت في ذلك شيء فلا جزم فيه ثبوتها ولا انبائها
أعدم الدليل على شيء من الطرفين وليس في قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه دليل على
الاعدام لان التفريق هلاك كالأعدام فان هلاك كل شيء خروجه عن صفاته المطلوبة منه
وزوال التأليف كذلك ومثله يسمى فناء عرقا فلا يتم الاستدلال بقوله تعالى كل من عليها
فان على الأعدام أيضا اه ونحوه للفخر بعد حكاية الخلاف وتعريف التفريق وعبارة
الغزالي في كتاب الاقتصاد (فان قيل) ما تقولون أعدم الجواهر والأعراض ثم يعادان

والمراد به احياء الله
الموتى من قبورهم بعد
جمع اجزائهم الاصلية
بان يجمعها الله تعالى بعد
تفريقها وقيل بعدمها
بالكلية ما عدا عجب
الذنب فانه لا يعدم
وقيل هو الاخراج من
القبور بعد احياء برد
الروح فيه

جميعا أو بعدم الاعراض دون الجواهر وانما تعاد الاعراض قلنا كل ذلك ممكن والحق
انه ليس في الشرع دلائل قاطع على تعيين أحد هذه الممكنات ورأيت لبعضهم الحق وقوع
الامر بين جميعا إعادة ما انعدم بعينه وإعادة ما تفرق باعراضه وهو حسن اه. لقائي
(تنبيهات * الاول) معنى الفناء ذهاب المين والاثرا ما تسميه العامة فناء من مطلق
ذهاب صورة الشيء (الثاني) معنى التفريق ان لا يبقى في الجسم جوهران فردان على
الاتصال لا بمعنى انحلال البنية والتركيب اذ ليس محلا للخلاف في الاعادة كما ان ما تسميه
العامة فناء ليس محلا للخلاف (الثالث) محل الخلاف من لم يرد فيه نص انه لا يبلى أما من ورد
فيه ذلك فلا يغني اتفاقا كالأنباء فان الارض لا تأكل أجسامهم وفي الحديث ان الله عز
وجل حرم على الارض أجساد الأنبياء قال ابن العربي حديث حسن وقال غيره صحيح
بل هم أحياء في قبورهم يصلون ويسبحون ويحجون ويتقربون الى ربهم بسائر عباداتهم
التي كانوا عليها في الدنيا فلذلك لا يقتضاه التكليف وكما شهداء والمؤمنين احتسابا وحديثهم
في الطبراني وحامل القرآن وحديثه عند ابن منده ومن لم يعمل خطيئة قط وحديثه عند
المروزي والعلماء العاملين زادهم بعضهم ومثله لا يقال الا بتوقيف والروح وعجب الذنب
والجنة والنار وأهلها والعرش والكرسي واللوح والقلم على ما قاله ابن عباس وبجاهد اه
لقائي (قوله والصراط) بالصاد والسين المهمتين وبشام الصاد زايامعجمة من صراط
الشيء بكسر الراء اذا ابتلع (قوله وهولعة الطريق الواضح) أي لانه يتبع المسار كما ان
الطريق كذلك أي يفهم هذا وجه المناسبة بين المعنى اللغوي والاصطلاحي (قوله وشرعا
جسر محدود) أي وهوتايت ويجب الايمان به اذ ورد به الكتاب والسنة وانفقت عليه الكلمة
في الجملة أي بقطع النظر عن ابقائه على ظاهره وصرفه عنه فاهل السنة يتقونه على ظاهره
وأنكرا بقاءه على ظاهره كثير من المعتزلة قالوا بل المراد به طريق الجنة المشار اليه بقوله تعالى
سيهديهم ويصلح بالهم وطريق النار المشار اليه بقوله تعالى قاهدوهم الى صراط الجحيم وقيل
المراد به الادلة الواضحة قال تعالى ولونشاء لطمسناعلى أعينهم فاستبقوا الصراط فانى
يصبرون وقال تعالى وان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله
وفي مسلم عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه ان أناسا قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تمارون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل
تمارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا قال فانكم ترونه كذلك يجمع الله الناس يوم
القيامة فيقول من كان بعد شيئا فلينبه فيتبع من كان بعد الشمس الشمس ويتبع من كان
بعد القمر القمر ويتبع من كان بعد الطواغيت الطواغيت وتبقى هذه الامة فيها مناقبها
فيأتيهم الله في صورة غير صورته التي يعرفون فيقول أنار بكم فيقولون نعم وبالله منك هذا مكاننا
حتى ياتينار بنا فاذا جاء نار بنا عرفناه فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون فيقول أنار بكم
فيقولون أنت ربنا فيتبعونه ويضرب الصراط بين ظهرا في جهنم فاكون أما وأمتى
أول من يحوز ولا يتكلم يومئذ الا الرسل ودعواهم يومئذ اللهم سلم سلم وفي

(والصراط) وهولعة
الطريق الواضح وشرعا
جسر محدود على

متن جهنم بين الموقف والجنة لان جهنم بينهما ترده المؤمنون والكفار للمرور عليه الى الجنة أدق من الشعرة واحدا من
السيف وأنكر القرافي تبعاً لشيخه العز كونه أدق من الشعرة واحداً من السيف بل هو منسج لما ورد ما يدل على ذلك والظاهر
أنه مختلف في الضيق والانساع باختلاف الاعمال وقيل ان (١٣٩) الكفار لا يبرون عليه بل يؤمر بهم الى النار

من اول الامر وقيل
بعضهم يمر وبعضهم
لا يمر والمارون عليه
مختلفون فمنهم سالم
بعمله ناج من الوقوع
في نار جهنم وهم على
أقسام فمنهم من يجوزه
كلوحة البصر ومنهم
من يجوزه كالبرق
الخالط ومنهم كالريح
العاصف ومنهم كالطير
ومنهم كالجواد السابق
ومنهم من يسعى سعياً
ومنهم من عشى ومنهم
من يمر عليه حبوا على
قدر تفاوتهم في الاعمال
الصالحة والاعراض
عن المعاصي فكل من
كان أسرع اعراضاً
عنها اذا مرت على
خاطره كان أسرع
مروراً ومنهم من يخذله
كلاليه فيسقط ولكن
يتعلق بها فيعتدل ويمر
ويجاوزه بعد أعوام
ومنهم غير سالم بل يسقط
في نار جهنم وهم متفاوتون
أيضاً بقدر الجرائم فمنهم
من يخذل في النار كالكفار

جهنم كلاليب مثل شوك السعدان غير انه لا يعلم عظمها الا الله تختطف الناس بأعمالهم فمنهم
المؤمن يوفى بعمله ومنهم الجازي حتى ينجي الحديث وأنكره أكثر المعتزلة قائلين لانه لا يمكن
العبور عليه وان أمكن فهو تعذيب للمؤمنين (والجواب) ان الله تعالى قادر على ان يمكن من
العبور عليه ويسهله على المؤمنين حتى أنهم يجوزونه كالبرق الخاطف الى آخر ما يأتي في الشارح
مما ورد في الحديث فان الذي قدر على ان يسير الطير في الهواء قادر على ان يسير الانسان على
الصراط وفي الصحيحين عن أنس أن رجلاً قال يا بني الله كيف يحشر الكافر على وجهه
يوم القيامة قال أليس الذي أمشاه على الرجلين قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة
وبعبارة أنكره جميع المعتزلة (قوله من جهنم) أي ظهرها (قوله للمرور عليه) تنازعه كل من
مدود وترده وقوله الى الجنة متعلق بالمرور (قوله وأنكر القرافي الخ) عبارة الزركشي
الصراط وردت فيه الاخبار الصحيحة واستغاضت وهو محمول على ظاهره بغير تأويل
والله أعلم بحقيقته وانظر بسط ذلك في اللقائي (قوله بل هو منسج الخ) هذا من كلام القرافي
ونصه والصحيح انه عرض وفيه طريقان يمتني ويسرى فاهل السعادة يسلك بهم ذات
اليمن وأهل الشقاوة يسلك بهم ذات الشمال وفيه طاقات كل طاقة تفصل الى طبقة من طباق
جهنم وجهنم بين الخلائق وبين الجنة والجسر على ظهرها منصوب فلا يدخل الجنة أحد
حتى يمر على جهنم وهو معنى قوله تعالى وان منكم الا واردها على أحد الاقوال وله تنمة انظرها
والرد عليه في اللقائي ورأيت بخط شيخ مشايخنا العدوي بطرقة ان معنى قوله تعالى وان
منكم الا واردها أي داخلها وهو التحقيق اه انظر في ذلك (قوله وقيل ان الكفار
لا يبرون عليه) قاله الحلبي وهو ضعيف نعم يمكن حمله على أثناء المرور لا على استدانته (قوله
يسعى سعياً) أي يجري جرياً (قوله ومنهم غير سالم) معطوف على قوله فمنهم سالم بعمله
(قوله بشفاعته النبي) متعلق بقوله يخرج (قوله وهو) أي الصراط وهو إشارة الى قياس
اقتراي وهو الذي لم تذكر نتيجته ولا يفيضها بالفعل ونظمه الصراط من الممكنات التي
أخبر بها الصادق وكل ما هو كذلك يجب الايمان به فيخرج الصراط يجب الايمان به وفيه
إشارة الى الدليل العقلي والسمعي معاً (قوله وفي الحديث) أي حديث مسلم عن أبي هريرة
وتقدم لك ذكره (قوله بين ظهري) ثنية ظهر والمراد بالظهير النواحي بالنسبة للصراط وقيل
ان بين معنى على والنون والياء اثنان أي على ظهرها اه مؤلفه (قوله قال ابن القاهناني الخ)
ولفظه والصراط الذي وصفناه موجود والاخبار عنه صحيحة (قوله فذهب أهل السنة الخ)
قد تقدمت لك عبارة الزركشي (قوله خلافاً للمعتزلة) أي الداهيين الى التأويل وتقدم بيانه

ومنهم من يخرج منها بعد مدة على حسب ما شاء الله تعالى وهم عصاة المؤمنين بشفاعته النبي صلى الله عليه وسلم أو غيره من
الاخيار وهو من الممكنات التي أخبر بها الصادق وكل ما كان كذلك يجب الايمان به قال تعالى فاستبقوا الصراط وفي
الحديث يضرب الصراط بين ظهري جهنم فاكون أنا وأمتي أول من يجوزه وغير ذلك قال ابن القاهناني وهو موجود
والأخبار عنه صحيحة اه فذهب أهل السنة الى إيمانها على ظاهرها مع تفويض علم حقيقته الى الله تعالى خلافاً للمعتزلة

الحاجة اليه (والميزان) وهو قبل الصراط توزن به أعمال العباد دل عليه الكتاب في آيات متعددة والسنة حتى بلغت أحاديثه مبلغ التواتر والجل على الحقيقة ممكن فيجب الايمان به وان كنا لا نعرف حقيقة جوهره والتأويل تمام العدل كما ذهب اليه المعتزلة عناد ومكابرة والصحيح أنه ميزان واحد لجميع الامم والجميع الاعمال والجمع في قوله تعالى ونضع الموازين القسط للعظيم وأن خفة الموزون وتقله على صورته في الدنيا وان الكفار توزن أعمالهم كالؤمنين بدليل قوله تعالى ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم الآية وأما من خفت موازينه فامهها وية وقوله تعالى فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا أي نافما ولا يكون للانبياء ولا للملائكة ولا لمن يدخل الجنة بغير حساب لانه فرغ عن الحساب ولا حساب على من ذكر وهو على صورة ميزان الدنيا

قريباً فراجع (قوله وقال بعضهم انه سيوجد الخ) مقابل قول ابن القماهي وقال الزركشي لم يجعلوا فيه الخلاف في النار هل هو مخلوق الا أن أوقيا بعد وفي كثر الاسرار تعلقا عن بعضهم يجوز ان يخلفه الله تعالى حين يضرب على من جهنم ويجوز ان يكون خلقه حين خلق جهنم ونحوه في كلام القاضي عياض (تنبيهات) الاول ورد في بعض الآثار ان طوله مسيرة ثلاثة آلاف سنة ألف منها صعود وألف منها هبوط وألف استواء وفي بعض الآثار ان جبريل في أوله وميكائيل في وسطه يسألان الناس عن عمرهم فيما أفنوه وعن شبابهم فيما أبوه وعن علمهم ماذا عملوا به وفي بعض الآثار فيه سبع قناطر يسئل كل عبد عند قطرة منها عن أنواع من التكليف ويانها في كبر اللقاني (الثاني) قال الحلي لم يثبت انه بقي الى خروج الموحدين من النار ليجوزوا عليه الى الجنة أو يزال ثم يعاد لهم أولاً يعادوا وتصعد به الملائكة الى السور الذي في الاعراف (الثالث) قال البدر الزركشي قالوا من الحكمة فيه أن يظهر للمؤمنين من عظيم فضل الله تعالى النجاة وتصير الجنة أسرتهم بعد ذلك تحسر الكافر بفوز المؤمنين بعد اشتراكهم في العبور (الرابع) سألت عائشة رضي الله تعالى عنها النبي صلى الله عليه وسلم أين يكون الناس يوم تبدل الارض قال على الصراط والله أعلم اه من اللقاني (قوله والميزان) أي والوزن فقيه حذف الواو وما عطف أي وما يجب اعتقاده ان الميزان والوزن حق ثابت يجب الايمان بهما مثل أخذ العباد الصحف وذلك بالكتاب والسنة والاجماع كما قال الشارح ولا يكون في حق كل أحد بدليل الحديث الصحيح فيقال يا محمد أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه من الباب الايمن الحديث وأخرى الانبياء وذكر بعضهم ان أهل الصبر لا توزن أعمالهم وإنما يصب لهم الاجر صبا (قوله حتى بلغت أحاديثه الخ) أي جمعتها وان كانت تفصيلها أحاداً وكل ما هو كذلك أي بلغت جمته مبلغ التواتر فالحق يجوز (قوله والجل) أي حمل الميزان على الحقيقة ممكن فوجب لكونه ورد به الشرع (قوله وان كنا لا نعرف الخ) قال اللقاني لم أقف الى الا أن على ماهية جرم الميزان من أي الجواهر هو كما لم أقف على نص في أنه موجود الا أن أوسيو جسد (قوله والتأويل) مبتدأ وقوله عناد خبر (قوله لجميع الامم والجميع الاعمال) قال يوسف بن عمر صفة الوزن ان يجعل جميع أعمال العباد في الميزان مرة واحدة فالحسنات في كفة النور والسيئات في كفة الظلمة ويخلق الله لكل انسان علماً ضرورياً يفهم به خفة أعماله وتقلها اه وعليه فالرجحان معنوي وقيل لكل أمة ميزان وقيل لكل مكلف ميزان وقيل للمؤمنين موازين بعدد خيراته وأنواع حسناته فلصومه ميزان ولصلاته ميزان وهكذا وقوعه بصيغة الجمع يؤيد التعدد وقد أشار الى جوابه الشارح بقوله والجمع الخ (قوله للعظيم) نحو كذبت عاد المرسلين كذبت قوم نوح المرسلين وإنما هو رسول واحد (قوله وان الكفار توزن أعمالهم) الحاصل ان في وزن أعمال الكفار قولين قيل توزن وقيل لا توزن وحجة الاول ظواهر الآيات والاحاديث بوزن أعمالهم وأول دليل الثاني وهو فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً بأن معناه مفيداً كما أولاد دليل قوله تعالى وقد مننا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً بكاهلها في عدم ثقله وحصول قاعدته

والحق ان مؤمنى الجن كؤمنى الانس فى الوزن وكفارهم ككفارهم (قوله) أى للميزان
 كفتان كل كفة منهما كطباق السموات والارض (قوله) وهى عن شمال العرش) وتأخذ
 جبريل عليه السلام بعموده وينظر الى لسانه فهو صاحب الوزن يومئذ وميكائيل أمين
 عليه تحضره الجنة والناس كما جاءت به الاحاديث وظواهر الاحاديث ان وزن الاعمال
 خفة وثقل على صورة وزن الدنيا فيهما فثقل نزل الى أسفل ثم يرفع الى عليين وما خف
 طاش الى أعلى ثم نزل الى سجين وبه صرح القرطبي وقال بعض المتأخرين الصفة مختلفة
 وان عمل المؤمن اذا رجح صعود وتسفلت سياحته وان الكافر تسفل كفته فخلوا الاخرى
 عن الحسنات ثم تلى قوله تعالى والعمل الصالح يرفعه فاذا علمت ذلك تعلم ان قول الشارح
 وتوزن الاعمال الخ اشارة الى طريق آخر غير هاتين الطريقتين (تنبيهات الاول) يؤخذ
 للمظلوم من حسنات الظالم فاذا تعدت طرح عليه من سيئات المظلوم فان لم تكن له سيئة
 كالا نبياء ولا للظالم حسنة كالكافر عوضه الله حسب علمه بظلامته ثم عذب الظالم بقدرها
 وظلامته الذى يستوفى بها النبي صلى الله عليه وسلم وقيل تسقط كالحرى (الثانى) الوزن لغة
 معرفة كمية بأخرى تحقيقا على وجه مخصوص والميزان واوى الفاء قلبت ياء لكونها
 وانكسار ما قبلها (قوله وقبل الخ) هذا ما ذهب اليه جمهور المفسرين وأبو المعالى واستقر به
 ابن عطية قال الفخر وهو الذى قاله عليه الصلاة والسلام حين سئل عن ذلك (قوله)
 ويشهد له حديث البطاقة) هذا ما استشهد به المحققون وحاصله انه روى عبد الله بن عمرو بن
 العاص رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يستخلص رجلا من أمتى
 على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل منها مد البصر
 ثم يقول أأنكر من هذا شيئا أظلمك كتنى الحافظون فيقول لا يارب فيقول ألك عذرا وحسنة
 فيقول لا يارب فيقول بلى ان لك عندنا حسنة وانه لا ظم عليك اليوم فيخرج له بطاقة وفى
 رواية كالأمثلة فيها أشهدان لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فيقول احضر وزنك
 فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال انك لا تعلم قال فتوضع السجلات
 فى كفة والبطاقة فى كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يتحمل مع اسم الله شئ
 والبطاقة بكسر الموحدة وهى الورقة الصغيرة وما يستفاد من هذا الحديث ان الوزن هناك
 ليس بحسب كبر الاجرام وصغرهما كما هو المألوف فى الدنيا بل هو بحسب معان وأسرار
 مودعة فيها كما يشهد به قوله صلى الله عليه وسلم ولا يتحمل مع اسم الله شئ وما قيل من ان الراجح
 فى الميزان يرتفع والمرجوح يسفل مناف لظاهر هذا الحديث (قوله فمن يعمل الخ) دليل
 لقوله وهناك صنع الخ (الطيفة) الموزونات منها ظاهر ومنها باطن فالظاهر منها يوزن بميزان
 ظاهر يعدله ميزان باطن هو المنير من صفات العقل والباطن تزنه العقول باطنا وتعبر عنه
 الالسن بعبارات متوازنة الخارج والمعانى فليس اذا فى الدنيا غير الوزن وتوابعه ومعانيه
 وفى مثل هذا قول القائل

ملك تقوم الحادثات لعدله * فلكل حادثة لها ميزان

له كفتان ولسان وتوزن
 الاعمال بان تصور
 الاعمال الصالحة فى
 صورة حسنة نورانية
 فتوضع فى كفة النور وهى
 المدة للحسنات وهى
 عن يمين العرش مقابلة
 للجنة وتصور الاعمال
 السيئة بصورة قبيحة
 ظالما نية فتوضع فى كفة
 الظلمة المدة للسيئات
 وهى عن شمال العرش
 تجاه النار وقيل توزن
 الصحف المكتوبة فيها
 الاعمال بناء على أن
 الحسنات متميزة عن
 السيئات بكتاب ويشهد
 له حديث البطاقة وهناك
 صنع مثاقيل الذر يعلم
 بها كمية التفاوت
 تحقيقا لتمام العدل فمن
 يعمل مثقال ذرة خيرا يره
 ومن يعمل مثقال ذرة
 شرا يره

تصرف الاشياء في ملكوته * فلكل شئ مدة وأوان

(قوله والحوض) أي ومما يجب الايمان به حوض النبي صلى الله عليه وسلم الذي يعطاه في الآخرة (قوله بلغت حد التواتر) أي بلغت جملتها حد التواتر المعنوي وان كانت تفاصيلها آحادا (قوله وفي الصحيحين) أي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ولا ينافي التواتر ما ورد في رواية لا حمد من أن الحوض كما بين عدن وعمان البلغاء فعدن مدينة باليمن وعمان بفتح العين المهملثة وتشديد الميم مدينة قديمة بالشام وفي رواية في الصحيحين ما بين صنعاء والمدينة وفي رواية قيم ما أيضا ما بين المدينة وعمان وفي رواية ما بين ابلية ومكة وفي رواية لابن ماجه ما بين المدينة الى بيت المقدس لان كلام من هذه المسافات شهر تقريبا وان كان بعضها يزيد على بعض فالمقصود بيان المسافة لا التحديد وذ كر لكل مخاطب ما يعرفه وأما رواية ما بين جرباء وأذرح فهي دون الشهر بل دون نصف الشهر بل قد قيل انها مسافة ثلاثة أيام وانما تكون غير منافية للروايات اذا كان المراد تمثيل طول المسافة لكل أحد بما يعرفه دون تحديد وان استبعد هذا التأويل فيرجع الى الروايات الراجحة ورواية ما بين جرباء بفتح الجيم وسكون الراء وموحدة مقصورا ومعدودة اقربة بالشام وأذرح بفتح الهمزة وسكون المعجمة وضم الراء بعدها حاء مهملثة قريبة به أيضا قيل انها غلط وان عدا اختلاف الروايات في المسافة اضطرابا فالقدر المشترك بينها طول المسافة وكلها مثبتة للحوض لكن عده اضطرابا قصور قال القرطبي ظن بعض القاصرين ان الاختلاف الواقع في الروايات في قدر الحوض اضطراب وليس كذلك بل كلها تفيد انه كبير متسع الجوانب قال ولمل ذكره للجبهات المختلفة بحسب من حضره ممن يعرف تلك الجهة فمخاطب كل قوم بالجهة التي يعرفونها وقال النووي ليس في ذكر المسافة القليلة ما يدفع المسافة الكثيرة فالأكثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة وقيل ان سبب هذا الاختلاف الواقع في الروايات ملاحظة اختلاف السرعة وعدمها فان البردي يعني الرسل منهم من يقطع مسافة شهر في عشرة أيام ومسافة عشرة أيام في شهر (قوله وزواياه سواء) معناه ان كلاما من نواحيه الاربع لا يزيد على كل من بقيتها كما ورد ان طوله وعرضه واحد في روايات لاحمد باسناد حسن اه كمال (قوله أيضا من اللبن) الرواية أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل بلفظ اللبن وفي أخرى مأؤه كانه المنخفض وفي أخرى أشد بياضا من الثلج وأبرد من الثلج وأحلى من العسل هكذا جاءت الروايات بهذه الصفة (قوله من شرب منه فلا يظلم أبدا) ظاهر داله كناية عن دخول الجنة بدون تعذيب بالنار التي دخولها بسبب الظلم قيل ويحتمل ان المراد لا يعذب بالظلم من شرب منه وان دخل النار وهذا احتمال بعيد اه كمال (قوله والصحيح الخ) في حديث الترمذي ان لكل نبي حوضا وانهم يتباهون بهم أكثر واردة وأنا أرجو ان أكون أكثرهم واردة قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب وروى ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوقوف بين يدي رب العالمين هل فيه ماء فقال إي والذي نفسي بيده ان فيه ماء وان أولياء

(والحوض) أي حوض

رسول الله صلى الله

عليه وسلم وورد فيه

أحاديث كثيرة بلغت

مبلغ التواتر وفي

الصحيحين حوضي

مسيرة شهر وزواياه سواء

مأؤه أيضا من اللبن

وزيجه أطيب من المسك

وكيزانه أكثر من نجوم

السما من شرب منه

لا يظلم أبدا

والصحيح أن لكل نبي حوضا فليس من خصوصيات نبينا صلى الله عليه وسلم وأنه يكون قبل

(١٤٣)

الميزان وهل هو حوض واحد أو حوضان والثاني بعد الصراط قولان وقيل الذي بعد الصراط هو الكوثر وهو نهر في الجنة لا حوض وإنما الحوض قبل الصراط وهو جسم مخصوص يصب فيه ميزان من ماء الكوثر ترده أمته عليه الصلاة والسلام من شرب منه شربة لا يظمأ بعدها أبد أو يكون الشرب في الجنة إنما هو على سبيل التلذذ لا العطش ويطرد عنه من بدل وغيره ما بالارتداد وما أن يحدث في الدين ما ليس منه كاهل البدع على اختلاف أنواعهم وكاهل الكبار المعلنين بها كالظلمة الجاثرين في أحكامهم لأن المرتد مغلل في النار وخالف المعتزلة في ذلك وهم أحق بالطرد عنه من غيرهم (والنيران) بكسر النون جمع نار وهي جسم لطيف محرق يميل إلى جهة العدو والمراد بها دار العقاب الذي أشده النار بجميع

الله ليردون حياض الانبياء ويعتد الله سبعين ألف ملك بأيديهم عصي من نار يذودون الكفار عن حياض الانبياء (قوله والصحيح أن لكل نبي حوضا) قال البكري المعروف بابن الواسطي لكل نبي حوض إلا صاحب الحوض ضرع ناقته (قأن قلت) لا شيء خص الإيمان بحوض نبينا صلى الله عليه وسلم حيث قال أي حوض رسول الله الخ (قلت) لأن الأحاديث التي بلغت مبلغ التواتر إنما وردت في خاصة وأما غيره فالوارد فيه إنما هو آحاد لا تكاد تبلغ الصحة لقائي بمعنى (قوله وأنه يكون قبل الميزان) قال القرطبي اختلف في الميزان والحوض أيهما قبل الآخر فقيل الميزان قبل وقيل الحوض قبل قال أبو الحسن القاسمي والصحيح أن الحوض قبل الميزان قال القرطبي والمعنى يقتضيه فإن الناس يخرجون من قبورهم عطاشا فيقدم لهم الحوض قبل الصراط والميزان وبالجملة قال بعضهم جهل التقدم والتأخر في الصراط والميزان والحوض غير قاض في العقيدة بعد اعتقاد الثبوت وما صح من ذلك واجب اعتقاده (قوله وهل هو حوض واحد أو حوضان) الذي صححه القرطبي أن له صلى الله عليه وسلم حوضين فإذا علمت هذا تعلم ما تقر في القولة التي قبل هذه على ما صححه أي على ما رجحه من كلام القاضي عياض من أن الحوض قبل الصراط (قوله وهو) أي الكوثر نهر في الجنة (قوله وإنما الحوض قبل الصراط) قال الحافظ ابن حجر ظاهر الأحاديث أن الحوض بجانب الجنة ينصب فيه الماء من النهر الذي في داخلها فلو كان قبل الصراط لحالت النار بينه وبين الماء الذي ينصب فيه من الكوثر فلهذا لفتني تأمل ورد على ابن حجر بأن الحوض إذا كان عند الجنة لم يحتاج إلى الشرب منه وأجيب بأنهم يحسبون هناك لأجل المظالم التي بينهم حتى يتحالفوا منها وهو المسمى بموقف القصاص (قوله إنما هو على سبيل التلذذ الخ) جواب عما يقال إذا كان من شرب منه لا يظمأ أبدا فلا يحتاج إلى الشرب من الكوثر في الجنة فاجاب بقوله إنما هو الخ (قوله ويطرد الخ) ففي حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأني لا أصد الناس عنه كما يصد الرجل أبل الناس عن حوضه قال يارسول الله أتعرفنا يومئذ قال نعم لكم سبيل ليس لاحد من الأمم تردونه غرام مجلين من الوضوء (قوله إلا أن المرتد الخ) أي وأما المسبل بالمعاصي فهو في مشيئة الله حتى يمضي مراده (قوله وخائف في ذلك المعتزلة) أي منعه قال سيدي يوسف بن عمر من كذب به فهو مبتدع (قوله والنيران) أي أن النار ثابتة بالكتاب والسنة واتفاق عظماء علماء الأمة وكل ما هو كذلك فلا يمان به واجب (قوله جمع نار) الألف من نار منقلبة عن واو بدليل تصغيرها على نورة وتجمع على نيرة جمع قلة وكذا على أنوار وعلى نيران جمع كثرة وعلى نور وأما التور فهو ضوءها وهو كل نير (قوله أعلاها جهنم) وفيها من يعذب على قدر عمله من المؤمنين ثم يخرج وقوله فلظى وفيها اليهود فالخطمة وفيها النصارى فالسمير وفيها الضابئون فسقر وفيها الجوس فالجحيم وفيها عبدة الأصنام فالهاوية وفيها المناقون وقد نظم ذلك شيخنا رحمه الله بقوله

طبقاتها السبع أعلاها جهنم وهي لعصاة المؤمنين ثم تخرب بعد خروجهم منها فلظى فالخطمة فالسمير فسقر فالجحيم فالهاوية

جهنم للعاصي لظلي ليهودها * وحطمة دارالنصارى أولى الصمم
 صغير عذاب الصابئين ودارهم * مجوس لها سقر جهنم لذى صنم
 وهاوية دارالنفاق وقتها * وأسأل رب العرش أمنا من النعم
 وتسكن الطاء والقف للوزن (قوله وباب كل من داخل الاخرى) أى ان فى كل طبقة بابا
 ينزل الاخرى على استواء لان كل واحدة على الاخرى و بين أعلى جهنم وأسفلها خمس
 أو سبعمائة سنة وفيها الحر والبرد والجوع وجميع ما فيها من الآلام التى يجدها الداخلون انما
 يكون عند دخولهم متى دخلوها واذ لم يكن فيها أحد من أهلها فلا ألم فى نفسها ولا فى نفس
 ملائكتها بل هى ومن فيها من زبانية فى رحمة الله منعون متلذذون يسبحون لا يفترون
 ذكره سيدى محيى الدين فيما نقله عنه سيدى عبدالوهاب وأقره اه شيخنا الشنوائى ناقله
 من كبير عبدالسلام ثم قال ومن أراد المزيد فعليه به (قوله والجنان) عطف على النيران أى ومما
 يجب الايمان به الجنة والدليل عليها قصة آدم الا فى بيانها (قوله وهى امة البستان) هكذا
 قال الجوهرى وقال غيره هى ما تكائف من الشجر وظلت أغصانه بعضها على بعض
 (قوله دار الثواب) أى التى فيها ملاعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
 بجميع أنواعها والمراد بالثواب الجزاء على الاعمال الصالحة (قوله وفوقها) أى الفردوس
 عرش الرحمن أى هو سقفها بمعنى انه متصل بها علوها وان كان سقفا للجميع لكنه مرتفع
 كارتفاع السماء عن الارض قاله اللقائى فى حاشيته على الجوهرة (قوله ومنها تنفجر أنهار
 الجنة) أى الاربعة وانما كانت الانهار أربعة لان التجلى لا يقع الا على الاربع صور ماء
 ولبن وخمر وعسل ولكل منها أهل فاهل أنهار الماء هم أصحاب العلوم التى تدخلها الآراء
 وأصحاب أنهار اللبن الحليب الذى لم يتغير طعمه لمسته أو مخضه هم أصحاب الاستنباط
 الصحيح من الاثمة المجتهدين وأصحاب أنهار الخمر هم الامناء من أصحاب العلوم الذوقية
 كعلم الخضر عليه السلام وأصحاب أنهار العسل المصنقى هم أصحاب العلم بالله تعالى وشرائعه
 من طريق أولى الايمان وصفاء الالهام (قوله الجنة المأوى الخ) انظر هل هى على هذا
 الترتيب المذكور أى فالأعلى الفردوس ويلها الجنة المأوى ويلها الجنة الخلد وهكذا انظر
 النصوص فى ذلك المعنى (قوله بدليل ما فى سورة الرحمن) أى من قوله ولمن خاف مقام ربه
 جنتان أى جنة النعيم وجنة المأوى ثم قال ومن دونهما جنتان أى جنة عدن وجنة الفردوس
 قاله شيخنا البخارى العدوى عن بعض المفسرين (قوله اذ كل اسم صالح لها) أى لتحقيق
 معانى تلك الاسماء كلها فيها وعلى ما ذهب اليه ابن عباس من انها سبع جئات قال اللقائى
 متجاوزة وصورة ذلك كما ذكره سيدى محيى الدين كدوائر ثمانية جنة فى قلب جنة أعلاها
 جنة عدن ثم لثة دار الملك بدور عليها ثمانية أسوار بين كل سورين جنة وتلى جنة عدن فى
 الفضل جنة الفردوس ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم الخ وكل جنة من هذه الجنان يصدق عليها
 اسم أخواتها فجنة النعيم مثلا جنة خلد ودار السلام وجنة مأوى وجنة مقامة وجميع الجنان
 بمقام الوسيلة لينعموا بمشاهدة طلته صلى الله عليه وسلم فساثر الجنان تنفر عن مقام الوسيلة

وباب كل من داخل
 الاخرى على الاستواء
 وحرها هواء محرق لا جمر
 لها سوى بنى آدم والجن
 والاحجار المتخذة آلهة
 من دون الله لعس وذباب الله
 منها (والجنان) جمع
 جنة وهى لغة البستان
 والمراد منها دار الثواب
 وهى سبع أعلاها
 وأفضلها الفردوس
 وفوقها عرش الرحمن
 ومنها تنفجر أنهار الجنة
 فجنة المأوى فجنة الخلد
 فجنة النعيم فجنة عدن
 فدار السلام فدار الجلال
 هذا ما ذهب اليه ابن
 عباس وجماعة وذهب
 الجمهور الى أنها أربع
 بدليل ما فى سورة الرحمن
 وقيل الجنة واحدة وما
 تقدم أسما على واحد
 اذ كل اسم صالح لها
 والجنة والنار

فلها شعبة في كل جنة ومن تلك الشعبة يظهر محمد صلى الله عليه وسلم لأهل تلك الجنة فهي في كل جنة أعظم منزلة تكون اهـ ومكان الجنة كما صرحت به الأحاديث الصحيحة السماء السابعة وتحت عرش الرحمن وأرضها تنتهي إلى مدرة المنتهى وأبوابها ثمانية كما في الحديث وفيه ان من كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الصيام فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله ما على هذا يدخل الجنة من تلك كلها ناس فهل يدعى منها كلها أحد يا رسول الله قال نعم وأرجو أن يكون ذلك لهم بالباب كما قال سيدى محي الدين معناه ان دعاء الله الناس إلى الدخول دعاء واحد منهم من يدخل من باب واحد ومنهم من يدخل من بابين ومنهم من يدخل من ثلاثة وأعمهم دخولا من دخل من الثمانية في آن واحد وايضاح ذلك ان أعضاء التكليف ثمانية لكل عضو باب اهـ من كبر عبد السلام (قوله موجودان) أى وباقيان لا يفتيان ولا يفتي أهلها (قوله والجنة هي التي أهبط منها آدم) هذا دليل أول على وجود الجنة والنار والمدنى ان آدم وحواء كانا ساكنين في الجنة ثم أخرجتهما بالاكل من الشجرة وكونهما يخلصان من ورق الجنة على ما نطق به الكتاب والسنة والاجماع قبل ظهور المخالفين (فان قلت) قصة آدم إنما تدل على الجنة فقط (قلت) لا قائل بخلق الجنة دون النار فتبوتها بشبوتها والدليل الثاني الآيات الصريحة في ذلك كقوله تعالى واقدراة نزلة أخرى عند مدرة المنتهى عندها جنة المأوى وقوله تعالى أعدت للمتقين أعدت للنار الذين آمنوا بالله ورسوله وأزلفت الجنة للمتقين أعدت للكافرين وبرزت الجحيم للعاوين وحمل هذه الآيات على التعبير عن المستقبل بلفظ الماضي مبالة في تحقق وقوعه مثل ونفخ في الصور ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار خلاف الظاهر فلا يرتكب الا لرد الفاطح عن ابقاء تلك النصوص على ظواهرها ولذا قال بعضهم اتفق سلف الامة ومن تابعهم على اجراءها لا آتى والا حاديت على ظواهرها من غير تأويل وأجمعوا على ان تأويلها من غير ضرورة الحاد في الدين فان عورض هذا الدليل بقوله تعالى تلك النار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا (أجيب) بانه محتمل الجمال والاستمرار ولو سلم فقصة آدم تبقى سالمة عن المعارض (قوله بخلاف المعتزلة) المراد أكثرهم كما قال السعد ولما كان القائل بعدمهما الآن ووجودهما عند الحاجة اليهما الاكثر والا عظم كافي هاشم الجبائي وعبد الجبار وأتباعهما قال بخلاف المعتزلة (قوله الذاهبين الخ) أى وتمسكوا في ذلك بوجوه (الأول) ان خلقهما قبل يوم الجزاء عيب لا يليق بالحكيم وضغفه ظاهر (الثاني) انهما لو خلقتا لهلكتا لقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه واللازم باطل للاجماع على دوامهما للنصوص الشاهدة بدوام اكل الجنة وظلها (وأجيب) بتخصيصهما من آية الهلاك جمعا بين الأدلة وبحمل الهلاك على غير القناء بان يحمل على الخروج عن الحد الذي يرادله وبان الدوام المجمع عليه هو انه لا انقطاع لبقائهما ولا انتهاء لوجودهما بحيث لا يفتيان على المدم زمانا يعتد به كافي دوام المأكول فانه على انه جدد ولا نقضاء قطعا فلا يمكن دوام ما كول بعينه وانما المراد بالدوام

مسجودان الآن
والجنة هي التي أهبط
منها آدم عليه السلام
خلافاً للمعتزلة الذاهبين
إلى أنهما سيوجدان
في الآخرة

أنه إذا فني شيء جنى عيده وهذا لا ينافي في الفناء لحظته والثالث أنهما لو وجدنا فلكيات هذا العالم لا تسعها وكذلك عنصرياته وكونهما في عالم آخر مستلزم للمحال الذي هو الخرق والالتزام لمقدمات بنوها على قواعد فلسفية جهلا أو عنادا تعلم من كبير اللقائي وملخص الجواب أن الجنة والنار موجودتان الآن في عالم يعلمه الله الذي أحاط بكل شيء علما وفي الحديث أن هرقل كتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم تدعوني إلى الجنة عرضها السموات والأرض فأين النار فقال عليه السلام سبحانه الله أين الليل إذا جاء النهار وهو حديث صحيح يشهد له ما أخرجه الحاكم وصححه عن أبي هريرة أن أعرابيا قال يا رسول الله أرايت قوله تعالى وجنة عرضها السموات والأرض فأين النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرايت الليل إذا جاء فأين يكون النهار قال السائل الله ورسوله أعلم فقال كذلك الله يفعل ما يشاء اه من اللقائي بزيادة الحديث من عبد السلام (قوله وإن آدم) معطوف على قوله إلى أنهما الخ وحمل الجنة في قصة آدم على بستان من بساتين الدنيا وآدم على رجل كان يسمى بذلك وكان في حديقة له على ربوة فصص فيها فاهبط منها إلى بطن الوادي يجري بحرى السلاعب بالدين والمزاحمة لاجتماع المسلمين (قوله بوجود الجن) قال النووي الجن موجودون وقديراهم بعض الأدميين وأما قوله سبحانه وتعالى أنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم فمحمول على الغالب ولو كانت رؤيتهم محال لما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الشيطان الذي تغفلت عليه في صلواته لقد صممت أن أربطه حتى تصبحوا تنظرون إليه كلكم وتلعب به ولدان المدينة وقال القاضي عياض قيل رؤيتهم على خلقهم وصورهم الأصلية ممتعة لظاهر الآية إلا لآل نبياء ومن خرق له العادة وأما إراهم بنو آدم في صور غير صورهم كما جاء في الآثار (قلت) هذه دعوى مجردة فإن لم يصح لها مستند فهي مردودة اه كلام النووي قال اللقائي قلت وجزم شيخ الإسلام بما جزم به النووي اه من اللقائي بحروفه (قوله نارية) الذي في صغير اللقائي والجن أجسام لطيفة هوائية تتشكل بأشكال مختلفة ويظهر منها أفعال عجيبة منهم المؤمن والكافر والطيع والمعاصي والشياطين أجسام نارية شأنها اللقاء الناس في الفساد والقوابة بتذكيرنا أسباب المعاصي واللذات وأناس ثمان من جميع الطامات وما أشبه ذلك على ما قال سبحانه وتعالى حكاية عن الشيطان وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعونكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم قال قيل تركب الأنواع الثلاثة يعني الشياطين والجن والملائكة من امتزاج العناصر الأربعة إلا أن الغالب على الشياطين عنصر النار وعلى الأخيرين عنصر الهواء وانظر تعليل ذلك في الشرح المذكور (قوله وبوجود الملائكة) أي ويجب الإيمان بوجود الملائكة وقوله وعصمتهم أي ويجب الإيمان بعصمتهم وهي لغة المنع والحماية واصطلاحا بناء على أصلنا معاشر أهل السنة من أسنادنا جميع الممكنات للفاعل المختار ابتداء وبلا واسطة أن لا يخلق في المكلف الذنب مع بقاء قدرته واختياره وقال العدوي وهذا معنى قولهم هي لطف من الله بالعبد يحمله على فعل الخير ويذره عن الشر مع بقاء الاختيار تحقيقا للاقتلاء اه نقلا عن السعد وقوله أيضا أي كما يجب الإيمان

وأن آدم أهبط من بستان
على ربوة من الأرض
(و) يجب الإيمان
بوجود (الجن) وهم
أجسام لطيفة نارية لهم
قدرة على التشكلات
(و) بوجود (الملائكة)
وعصمتهم أيضا قال
تعالى لا يعصون الله
ما أمرهم ويفعلون
ما يؤمرون جمع ملك
وهو جمع لطيف
روحاني نوراني

بوجودهم بحسب الايمان بمصمتهم أيضا من آض يض اذ ارجع وقوله قال الخ دليل على الثاني ويؤخذ منه دليل الاول بداهة على انه ورد به السمع في غير ما آية (قوله له القدرة الخ) أي جعل الله تعالى له القدرة على ذلك وقوله الجميلة قال مؤلفه كان يكون في صورة طائر جميل أو آدمي كذلك اه وهو كامل في العلم والقدرة على الافعال الشاقة شأنه الطاعات ومسكنه السموات وهم رسل الله الى أنبيائه وأمنائه على وجهه (قوله منكرو وكبر) قيل هذا باعتبار الكافر وأما باعتبار المؤمن فهما مبشر وبشير (قوله أو بالنوع) معطوف على قوله بالشخص وهو راجع لقوله اجمالا وقوله بالشخص راجع لقوله تفصيلا ففي كلامه لف ونشر مشوش (قوله كحمة العرش) أي الثمانية كما في الآية (قوله وأعوان السيد عزرائيل) عطف على قوله كحمة العرش وكذا قوله الحفظة (قوله وهم) أي الحافظون وقوله يحفظ البشر متعلق بموكلون وقوله من الجن متعلق بحفظ البشر (فان قلت) هل على الجن والملائكة حفظة (قلت) نرد في ذلك الجزولي ثم جزم بان على الجن حفظة واستبعد القول بذلك في الملائكة قال اللغاني ولم أقف عليه في الجن لغيره اه والحق الوقف عن ذلك فيها لكن الجزولي حافظ ومن حفظ حجة على من لم يحفظ (قوله وكافرا) أي لانه تضبط أفعاله وأعماله له وعليه واقف النورى الصواب الذي عليه المحققون بل تقل فيه بعضهم الا جماع ان الكافر اذا فعل أفعالا جميلة كالصدقة وصلة الرحم ثم أسلم ومات على الاسلام ان ثواب ذلك يكتب له وأما دعوى انه مخالف للقواعد فغير مسلمة اه قال اللغاني قلت وضابط ذلك كما قاله بعضهم الطاعات التي لا تتوقف على نية وقد سلمه ابن حجر وابن المنير وابن بطل المالكيان ايضا ومن نص على ان على الكافر حفظة يوسف بن عمر قال بعضهم وهو الذي لا يصح غيره وهو الجاري على القول بكليتهم بخروج الشريعة والصحيح كتب حسنات الصبي وان كان المجنون لا حفظة عليه لان حاله ليست متوجهة للتكليف بخلاف الصبي اه (قوله قال تعالى الخ) دليل على وجود الحفظة وقوله من أمر الله من معنى الباء (قوله والكتبه) معطوف على قوله كحمة العرش عطف مغايرة كالذي قبله (قوله يكتبون) اللائق ان الكتب حقيقي بالآلة وقرطاس ومداد حقيقة يعلمها الله سبحانه وتعالى حملا للنصوص على ظاهرها كما هو الواجب وعلم الآلة مفوض اليه سبحانه غاية الامر اعتقاد انهما يكتبان على شئ يحتمل الطي والنشر لقوله تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا والذي خلقهم وخلق غيرهم لا يعجزان بخلق لهم سوى الاوراق والجلود وسائر ما يكتب الناس عليه شيئا يكتبون عليه اما بقلم يحلقه لهم سوى هذه الاقلام أو بشئ آخر مداد أو غير مداد وأما حديث ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب ولا صورة فمحمول على ان المراد دخول اكرام لصاحبه ودعاؤه وتبركه عليه ولا يمنع ذلك دخولهم لكتابة الاعمال وقبض الارواح على ان الخطابي قال المراد الملائكة الذين ينزلون بالرحمة والبركة لا الحفظة فانهم لا يفارقون والله أعلم من كبير عبد السلام (قوله من قول الخ) بيان لما من قوله ما صدر عنه (قوله لا يفارقون الا في حالة الجماع الخ) وذلك لا يمنع من كتبهم ما صدر

له القدرة على التشكلات الجميلة ويجب الايمان بهم اجمالا فيمن علم منهم اجمالا وتفصيلا فيمن علم منهم تفصيلا بالشخص كعزرائيل واسرافيل وميكائيل وعزرائيل وهم رؤساء الملائكة عليهم الصلاة والسلام أجمعين ومتبركون ونكير ورضوان خازن الجنان ومالك خازن النيران أو بالنوع كحمة العرش وأعوان السيد عزرائيل والحفظة وهم ملائكة موكلون بحفظ البشر ولو صغيرا وكافرا من الجن مثلا قال تعالى له معقيات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله والكتبه وهم ملائكة يكتبون على المكلف جميع ما صدر عنه من قول ولو نفسيا وفعل واعتقاد لا يفارقونه الا في حالة الجماع والنسل والغلاء

والمشهور أنهما ملكان يسمى أحدهما الرقيب والثاني العتيد كما في سورة ق ولكل يوم ولية ملكان يتعاقبون عند صلاة
المصر وصلاة الصبح وقيل بل هما ملكان (١٤٨) فقط لا يتغيران مادام حيا فإذ مات جلسا على قبره يستقران

له أي أن كان مؤمنا
وعجلهما من الإنسان
عاقاه وقيل ذقته وقيل
شفته وقيل عنقه وقيل
التاجدان وقيل أن
الكتابة هم الحفظة وبالجملة
قالوا يجب اعتقاده أن
على الإنسان حفظه
وكتابة على سبيل الإجمال
(ثم) يجب الإيمان بوجود
(الأنبياء) عليهم الصلاة
والسلام تفصيلا فيما علم
منهم تفصيلا وهم
المذكورون في القرآن
كمحمد عليه الصلاة
والسلام وآدم ونوح
وإدريس وهود وصالح
وإسحق وإسماعيل
ويعقوب ويوسف
ولوط وداود وسليمان
وشعيب وموسى وهارون
وزكريا ويحيى وعيسى
وإجمالا فيما علم منهم إجمالا
والأولى ترك حصرهم
في عدد معين لقوله تعالى
منهم من قصصنا عليك
ومنهم من لم نقصص

عنه في تلك الأحوال كاعتقاد القلبى يجعل الله لهم أمانة على ذلك (قوله والمشهور
أنهما ملكان) أي بالنوع وهو المعتمد (قوله كما في سورة ق) وهو قوله تعالى ما يلفظ من
قول إلا لديه رقيب عتيد (قوله ولكل يوم ولية ملكان) أي بالنوع فهو من جملة المشهور
وإنما قال والكتابة بالجمع لما كلفه ما قبله (قوله وقيل بل هما ملكان فقط) أي بالشخص
وهو مقابل المشهور (قوله أي أن كان مؤمنا) أي وبلغناه أن كان كافرا (قوله عاقاه) أي
كتفاه أحدهما على عاتقه الآخر وهو كاتب الحسنات والآخرة على عاتقه الآخر وهو كاتب
السيئات وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فلا يمكنه من كتبها إلا بعد مضى ست
ساعات من غير توبة من المكلف أو استغفار أو فعل مكفر لها مع مبادرته بكتب الحسنات
فورا وفي بعض الآثار أن كتب المباحات على القول به لكاتب السيئات ويؤرخون
ما يكتبون من أعمال العباد بالأيام والجمع والشهور والأعوام والأما كن فمليك بحسابة
نفسك لترج الملائكة من التعب وتخفف عليك من الرهب فعدد على نفسك كل صباح جميع
ما عملته ليلا وكل مساء جميع ما عملته نهارا ثم كل جمعة كذلك ثم كل شهر كذلك ثم كل عام
كذلك ثم مدة حياتك على ذلك فواجده في ذلك كله من حسنة حمدت الله عليه ومن
سيئة استغفرت الله وتب منها وأقرب منه إلى السلامة أن نحاسبها على كل فعل قبل الإقدام
عليه حتى لا تلبس به إلا بعد معرفة حكم الله فيه فما كان خيرا فعلته وما كان شرا أمسكت
عنه فنحاسب نفسه في الدنيا ما كان عليه حساب الآخرة (قوله التاجدان) هما جنانا الباب
من داخل (قوله وقيل أن الكتابة الخ) وعليه فيكون العطف مرادفا والحق ما تقدم
فقد ذكر بعضهم أن المعقبات في الآية غير الكاتبين بل خلاف (قوله وبالجملة) أتى به قطعاً
للنزاع في هذه المسئلة وهو أن الشيخ العزيز رحمه الله لما قرر هذا المحل قال إن من لم يعلم
الملائكة تفصيلا يكون كافرا والحق الذي انحط عليه الحال أنه لا يكفر إلا أن أنكر
الملائكة (قوله والأنبياء) فيه حذف الواو مع ما عطفت أشار إلى ذلك بقوله ويجب الخ
وهو متعلق بقوله تفصيلا والأنبياء جمع نبي كالأولياء جمع ولي وقد تعرض الشارح لتعريفه
في الخطبة وسبق الكلام عليه هناك وآثر ذكر النبوة على ذكر الرسالة إماما لأنه يعلم منه
وجوب الإيمان بوجود الرسل بالطريق الأولى أو أنه لاحظ القول بالترادف (فائدة) في
الأنبياء كلهم عجم إلا خمسة محمد وإسماعيل وهود وصالح وشعيب وأسماؤهم كلها أعجمية إلا
أربعة محمد وشعيب وهود وصالح وحينئذ فمحمد وشعيب وهود وصالح ذواتهم عربية
وكذا أسماؤهم وأما إسماعيل فاسمه أعجمي وذاته عربية خلافا لمن فهم خلاف ذلك أه
شبرخيتي (فائدة) أخرى أسماء الملائكة كلها ممنوعة من الصرف إلا أربعة مالك
ورضوان ومنكر ونكير (قوله تفصيلا) منصوب على التمييز (قوله كحمد) الكاف
أدخلت الأسباط وقمان والعزير وذو القرنين على قول في الثلاثة الأخيرة (قوله وإجمالا)

عليك ولا يؤمن في ذكر العدد أن يدخل فيهم من ليس منهم لجواز أن يذكر أكثر من الواقع أو يخرج
منهم من هو منهم إن كان العدد أقل وما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن عددهم فقال مائة ألف وأربعة وعشرون

عطف على قوله تفصيلا (قوله خبر آحاد) أي وخبر الآحاد على تقدير اشتباهه على جميع
الشرائط المذكورة في أصول الفقه لا يفيد إلا الظن ولا عبرة بالظن في باب الاعتقادات كما قال
خصوصا إذا اشتمل على اختلاف رواية وكان القول بموجبه مما يفضي إلى مخالفة ظاهر
الكتاب وهو أن بعض الأنبياء لم يذكر للنبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل إلى مخالفة الواقع وهو
عد النبي صلى الله عليه وسلم من غير الأنبياء أو غير النبي من الأنبياء على أن اسم العدد اسم خاص
أي نص في مدلوله لا يحتمل الزيادة ولا النقصان (قوله ويجب اعتقاد أن محمد أفضلهم) يعني
أن أفضل المخلوقات العلوية والسفلية من بشر وجن وملاك في الدنيا والآخرة في سائر
خلال الخير ونعوت الكمال هو نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فإن آياته ومعجزاته أبهر الآيات
والمعجزات وأشهرها وأمته أزكى الأمم وأكثرها وذاته أكمل الذوات وأطهرها وأخلاقه
أعظم الأخلاق وأجلها وأشرفها الإجماع على ذلك حتى قال الصدر الزركشي هو مستثنى من
الخلافا في المقاضلة بين الملك والبشر وفي الكتاب العزيز كنتم خير أمة أخرجت للناس
وفيه وكذلك جعلناكم أمة وسطا أي عدولا وخيارا ولا شك أن خيرية الأمة إنما هي
بحسب كمالها في الدين وذلك تابع لكمال نبينا الذي تتبعه تفضيلها مع أنها أمة تفضيل
لرسولها الذي هي أمة وفي السنة المطهرة أنا أكرم الأولين والآخرين على الله سبحانه
ولا نفر إلى غير ذلك والظاهر أن هذا الحكم واجب الاعتقاد على كل مكلف على ما يؤخذ من
ظواهر كلامهم وبعضهم صرح به ولفظ النووي ولا بد من اعتقاد التفضيل اه ولا شك
في عصيان منكره وتبديعه وتأديبه والشاك مثله ومثله إذا كانا عالمين والافعالان (تنبيه)
لا يعارض هذا الحكم قوله عليه الصلاة والسلام لمن قال له ما خير البرية ذلك إبراهيم وإسماعيل
عليه الصلاة والسلام لا تخيروني على موسى ولا قوله لا تفضلوا بين الأنبياء ولا قوله ما ينبغي
لعبدان أن يقول أني خير من يونس بن متى أمالانه قال ذلك قبل أن يعلمه الله سبحانه وتعالى بانه
سيد الأولين والآخرين فلما أعلمه سبحانه بذلك أخبر به وأمالانه قاله تأدبا وتواضعا واحتراما
لخلقة إبراهيم عليه الصلاة والسلام وأمالانه أراد بركة عصر إبراهيم وأمالان النهي أنما هو عن
تفضيل يؤدي إلى تنقيص المفضول أو يؤدي إلى الخصومة والفتنة كما هو مشهور في سبب
ورود تلك الأحاديث وأمالان النهي عن التفضيل في النبوة نفسها وهي لا يتصور فيها ذلك بل
في خصائصها وتوابعها اه لقائي (قوله وانه آخرهم) أي باعتبار عالم الأجسام وأما باعتبار
عالم الأرواح فهو أولهم والكل نواب عنه (قوله وبليه الخ) أي ورتبة أولى العزم في التفضل
بعد مرتبة عليه الصلاة والسلام وكذا يقال فيما بعده وإن تفاوتوا في مراتبهم كما أشار له العلامة
بقوله * وبمض كل بعضه قد يفضل * (قوله أولو العزم) أي وهم خمسة محمد وإبراهيم وموسى
وعيسى ونوح ثم اختلف فيمن يليه عليه الصلاة والسلام من أولي العزم قيل نوح وقيل
إبراهيم وقيل موسى وقيل عيسى وانظر تعليق كل في كبر عبد السلام ثم قال أي عبد السلام
والذي قاله الحافظ ابن حجر ورد أن إبراهيم خير البرية خص منه محمد صلى الله عليه وسلم
بالإجماع فيكون أفضل من موسى وعيسى ونوح عليهم الصلاة والسلام فالثلاثة بعد إبراهيم

ألقا في رواية ما ثنا ألف
وأربعة وعشرون ألفا
خبر آحاد لا يفيد القطع
ولا عبرة بالظن في باب
الاعتقادات ويجب
اعتقاد أن محمد صلى الله
عليه وسلم وعليهم أجمعين
أفضلهم وانه آخرهم
وبليه في التفضل أولو
العزم من الرسل

أفضل من سائر الأنبياء والرسل قال ولم أقف على نقل أيهم أفضل والذي يتقدح في النفس
تفضيل موسى ثم عيسى ثم نوح عليهم الصلاة والسلام ثم قال ولو ذهب إلى الوقف عن تعيين
الفاضل والمفضل منهم بعد نبينا عليهم الصلاة والسلام لم يعد عن الصواب وانظره فان فيه
زيادة (تنبيه) أصل العزم التصميم على الشيء ثم نقل إلى الصبر وتحمل المشاق العادحة وهو
المراد هنا أي أصحاب الصبر ذكره اللقائي في حاشيته على الجوهرة اه عدوى (قوله فبقية
الرسول) أي فهم أفضل من الأنبياء غير الرسول قال تعالى ذلك الرسول فضلنا بعضهم على بعض
ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض (قوله فالأنبياء) أي وهم متفاوتون فيما بينهم وكذا رؤساء
الملائكة خيريل أفضل من غيره منهم كيكائيل وهو أفضل ممن بقي لقوله تعالى الله يصطفى
من الملائكة رسلا ومن الناس وانظر فيما بين اسرافيل وعزرائيل أيهما أفضل فاني لم أقف على
نص صريح في أيهما أفضل والذي يؤخذ من بعض العبارات ان اسرافيل أفضل فبقية
الملائكة أي غير الرسول منهم والحاصل ان في التفضيل بين البشر والملائكة طريقتان
الاشعري وهي المفضلة للأنبياء عليهم الصلاة والسلام على الملائكة وللملائكة على غير
الأنبياء من البشر من غير تفصيل وهي مرجوحة وطريقة المازيدي وهي المفضلة
وحاصلها ان رسل البشر كوسى أفضل من رسل الملائكة كجبريل ورسول الملائكة كاسرافيل
أفضل من عامة البشر وأولياهم غير الأنبياء كابي بكر وعمر رضي الله عنهما وعامة البشر
كأولياهم غير الأنبياء أفضل من عامة الملائكة وهم غير الرسول منهم كحاملة العرش والكرويين
وهي الراجحة اه ملخصا من صغير اللقائي فاذا علمت ذلك تعلم ان ماسلكه الشارح من
التفصيل هو الحق (تنبيه) الكرويون بفتح الكاف وتخفيف الراء ملائكة حافون
بالعرش هم أقرب الملائكة من الله رتبة بعد الرسل لقبوا بذلك لعدم قدرتهم عن ذكر الله سبحانه
وتعالى ونسيجه قاله عبد السلام في حاشيته على شرحه للجوهرة وقرر شيخنا العلامة أحمد
برغوث عن بعضهم لقبوا بذلك لكونهم متصدين للدعاء برفع ما ينزل بالامة من الكروب جمع
كرب وهو الامم المهم اه (قوله من غير تعيين) راجع لقوله وبلي الخ بدليل قوله اذ لا تعلم
الحقيقة وذلك لان عدم العلم بالحقيقة حاصل في الجميع وقوله اذ لا تعلم الخ علة لقوله من غير تعيين
(قوله فأصحاب النبي) أي ومما يجب اعتقاده ان أصحابه صلى الله عليه وسلم وهم الذين آمنوا به
ومحبوه أفضل من جميع الامم غير الأنبياء الاحاديث البالغة مبلغ التواتر وان كانت تفاصيلها
آحادا كحديث الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسووا
أصحابي فوالذي نفسي بيده لو ان أحدكم أنفق ملأ أحد ذهابا وفي رواية مثل أحد ذهابا ما أدرك
مدأخدهم ولا نصيفه وكحديث ان الله اختار أصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين
وفي القرآن لقد رضي الله عن المؤمنين الآية وفيه أيضا والسابقون الاولون من المهاجرين
والانصار الآية والمراد من كان محبا في نفس الامر وصل اليه علم محبته أم لا ولا يستترط
طول المدة والمراد بالفضل كثرة الثواب فهم أكثر ثوابا من غيرهم لانهم آووه ونصروه والمفضل
كل فرد من الصحابة من حيث محبته على غيرهم ولا يخفى ترجيح رتبة من لازمه صلى الله

فبقية الرسول فالأنبياء
فرؤساء الملائكة فبقية
الملائكة من غير تعيين
اذ لا تعلم الحقيقة فأصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم وقاتل معه أو قتل تحت رايته على من لم يلزمه ولم يحضر معه مشهدا أو على من كلفه
يسيرا أو ماشاء قليلا أو رآه على بعد أو في حال الطفولية وإن كان شرف الصعبة حاصلا
للجميع (قوله وأفضلهم أبو بكر الخ) يشير إلى قول العلامة

وخيرهم من ولي الخلافة * وأمرهم في الفضل كالخلافة

أي ومما يجب اعتقاده أن أفضل الصحابة هؤلاء الأربعة وهم الذين ولوا الخلافة بعده صلى
الله عليه وسلم وهي النيابة عنه في عموم مصالح المسلمين من إقامة الدين وصيانة المسلمين
بحيث يجب على كافة الخلق الاتباع ويحرم عليهم المخالفة وبين عليه الصلاة والسلام مدتها
بقوله الخلافة ثلاثون سنة ثم نصير ملكا عضوضا وهذا الترتيب كالجوهرة صريح في أن
الأئمة الأربعة أفضل الصحابة لأن هذه المدة كانت دور خلافتهم فقد جزم بعض الحفاظ
بأن خلافة أبي بكر رضي الله تعالى عنه كانت سنتين وخمسة أشهر وخلافة عمر رضي الله
تعالى عنه عشرة أعوام وخلافة عثمان رضي الله عنه ثلاثة عشرة سنة ثم ولي على رضي الله عنه
أربعة أعوام فجمعتها تسع وعشرون عاما وخمسة أشهر وقال النووي كانت مدة أبي بكر
رضي الله عنه سنتين وخلافة عمر رضي الله عنه عشرين وخمسة أشهر وواحد وعشرين
يوما وخلافة عثمان رضي الله عنه اثنتي عشرة سنة الاست ليال وخلافة علي رضي الله عنه
خمس سنين وقيل الأشهر وخلافة الحسن رضي الله عنه نحو سبعة أشهر فعلى هذين التقنين
لم يكمل دور الخلافة ثلاثين سنة إلا بعدة الحسن وعلى أن مدة الحسن سبعة أشهر تكون
المدة ثلاثين سنة ونصف شهر وعليه فلا ينافي أن النصف الزائد وقع فيه بعض خلل
وعلى أن السبعة أشهر ناقصة فلا إشكال والحسن هو الحسن البصري ناهيك إلا ما
على كان يخرج من بيته في كل يوم قطب ويقول أود أن لا يكون لي ولا على فأنظر لنفسك
يا أخي وهذا قول أبي الحسن وهم في الفضل على ترتيبهم في الإمامة وقول أبي منصور
المازدي أصحابنا مجمعون على أن أفضلهم الخلفاء الأربعة على الترتيب المذكور ثم غام
العشرة ثم أهل بدر ثم أهل أحد ثم أهل بيعة الرضوان ومن له منزلة أهل العقبات من
الأصهار وكذا السابقون الأولون اه وفيه رد على الماوردي الواقف عن القول بالتنزيل
قائلا لكل فضل ولا ندري من فضله الله على غيره وليس أمرا يؤخذ فيه بالقياس والرأي
فوجب الامساك عن الخوض فيه تفقه عن طائفة وهذا التفضيل قطعي في الظاهر والباطن
كما قال الأشعري (تنبيه) علم من قوله وأفضلهم أبو بكر الخ الرد على الخطائية في قولهم
أفضلهم عمر بن الخطاب والرد على الراوندي في قولهم أفضلهم العباس بن عبد المطلب والرد
على الشيعة في قولهم أفضلهم علي بن أبي طالب كما علم منه الرد على قول مالك الأول
بتفضيل علي بن أبي طالب على عثمان رضي الله عنهم (قوله فبقية العشرة) يعني المبشرين
بالجنة الذين من جملتهم المشايخ الأربعة السابقون وهم طلحة بن عبد الله والزبير بن العوام
ابن عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن
زيد وأبو عبيدة بن الجراح أمين هذه الأمة وأما تفاوت بعضهم في الأفضلية على بعض قاصر

وأفضلهم أبو بكر فعمر
فعثمان فعلى فبقية
العشرة

لا يدرك بالقياس ولا يؤخذ بالرأى وإنما طريقه التوقيف ولم يرد به نص وهذا مع قطع النظر
 عن القرابة الشريفة وعن السبق والتقديم في الاسلام والهجرة بدليل قول العلامة «والسابقون
 فضيلهم نصاعرف» وإنما خص هؤلاء العشرة لشهرة حديثهم الجامع لهم وإن كان المبشرون
 بالجنة أكثر انظره مع سنده في صغير اللقائي (قولاً فبقية البدرين) أي أن مرتبة أهل بدر
 في الافضية تلي مرتبة هؤلاء الستة والمراد بالبدرين أصحاب غزوة بدر استشهدوا فيها أولاً
 و بدر اسم للوادي أولبؤ فيه وكانوا ثلاثمائة واختلف في الزائد إلى ستين وهو أقصى ما قيل
 والا صرح أن الزائد سبعة عشر هذا من الاس واما من الجن فسيبعون مؤمننا واما من الملائكة
 فتلاثة آلاف وقيل ألفان وفي الحديث جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له
 ما تعدون أهل بدر فيكم قال من افضل المسلمين او كلمة نحوها فقال وكذلك من حضرها من
 مؤمنى الجن ولقد اجاد الشارح في هذا الترتيب حيث افاد أن مرتبة الملائكة تلي مرتبة
 الانبياء في الفضل فلا يرد عليه ما ورد على العلامة اللقائي من أن ظاهر كلامه يشعر بأن
 الستة افضل من الملائكة الذين حضروا غزوة بدر وهو مردود بما يعلم من عبارة شارحنا
 من أن مرتبة الملائكة تلي مرتبة الانبياء نعم الملائكة الذين شهدوا بدر افضل ممن لم يشهدوا
 منهم وقياسه ان يقال كذا في مؤمنى الجن (تنبيه) اسقط الشارح أهل احد ورتبتهم
 تلي مرتبة البدرين في الافضية أي أهل غزوة احد جبل معروف بالمدينة قال فيه صلى الله
 عليه وسلم احد جبل يحبنا ونحبه قيل به بئر هارون اخي موسى عليهما الصلاة والسلام
 والصحيح انه جبل من جبال الجليل وكانوا ثلثمائة من المنافقين أي مع ثلاثمائة
 استشهدوا فيها كالسبعين ام لا والمراد من كان مسلماً ظاهراً وباطناً احترازاً من عدو الله ابن ابي
 ابن سلول ومن معه من المنافقين الذين رجع بهم وهم الثلاثمائة قاتلاً اطاع محمد الولدان
 وعصاني فعلاهم قتل انفسنا معه وقد كان اشار على النبي صلى الله عليه وسلم ان يقيم بالمدينة
 ولا يخرج للعدو فان دخلوا قاتلوهم والا اقاموا بشر مقام وكان امر الله قدراً مقدوراً (قوله
 فاهل بيعة الرضوان) قد علمت ان رتبته تلي مرتبة أهل احد وقيل لها بيعة الرضوان لقوله
 تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين الآية وكانوا القوارر بعمامة وقيل وخمسائة خرج بهم النبي
 لزيارة البيت فصدده المشركون فارسل اليهم عثمان الصلح فشاع انهم قتلوه فقال عليه الصلاة
 والسلام عند ذلك لا نبرح حتى نناجزهم الحرب وودعي الناس عند الشجرة للبيعة على الموت
 أو على أن لا يفر وأبايعوه على ذلك ولم يتخلف عنها الا الجند من قيس وكان منافقاً اختبأ
 تحت بطن ناقته وكان من المؤلفة فلو بهم أيضاً ويقال انه تاب وحن اسلامه ثم تبين حياة
 عثمان فصالحهم النبي صلى الله عليه وسلم على شرط وهو ان يرد اليهم من أسلم منهم ورجع إلى
 المدينة (قولاً قالتا بكون) أي في رتبة الصحابة في الافضية رتبة التابعين من غير تخلل
 واسطة بينهما والتابعون جمع تابعي والكلام فيه على حده في الصحابي يقال تابعي بالياء
 وبعدها وهو على ما صححه ابن الصلاح والنووي من لقي الصحابي وقال الخطيب هو من
 صحب الصحابي وعليه فجرد اللقي لا يكفي والفرق ان الاجتماع به صلى الله عليه وسلم بشرق

بقية البدرين فاهل
 بيعة الرضوان فبقية
 الصحابة قالتا بكون

في القلب من أنواع المعارف ويودع من ثمرات اليقين مالا يشرقه ولا يودعه فيه الاجتماع
 بغيره اذ غايته انه ولي ولا بد في تأثيره من طول الصحبة وتكرار الارشاد قال اللقاني ولا يشترط
 فيه التميز ولو اشترط في الصحابي لمزيد شرف الصحبة اه قيل واشتراطه في التابعي أولى
 وقد علمت الجواب من ان اشتراطه في الصحابي لمزيد شرف الصحبة على ان اشتراطه
 في الصحابي على قول ضعيف والصحيح عدم اشتراطه فيه واختلف في تعيين أفضل
 التابعين والصحيح بل الصواب قول أهل الكوفة انه أويس بن عابد القرن من بني قرن
 بفتح القاف والراء بطن من مراد واسم مراد جابر بن مالك بن ادد بن يشجب بن يعرب بن
 زيد بن كلان بن سباح حديث مسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول ان خير التابعين رجل يقال له أويس الحديث وهو قاطع للنزاع وفضل
 لتابعات حفصة بنت سيرين اه ملخصا من كبير عبد السلام وصغير والده (قوله فتابع
 التابعين) أي فيل التابعين في الفضل بالمعنى السابق أي من غير تداخل واسطة تابعهم في
 الاقتداء واتباع السنن والهدى الحسن وهو من تلي أو من صحب على القولين السابقين في التابعي
 وفيه اقامة الظاهر مقام المضمرا أي فتابوهم ولا شك في تفاوتهم في الفضل أيضا كما يعلم من
 كتب التواريخ والطبقات والاصل في هذا الترتيب ما في الصحيح عن عبد الله عن النبي
 صلى الله عليه وسلم خير أمتي القرن الذين يلوني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وفي رواية سئل
 النبي صلى الله عليه وسلم أي الناس خير قال قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فلا أدري في
 الثالثة أو في الرابعة قال ثم يخلق بعدهم خلق نسبق شهادة أحدهم بيمينه وشهادته قال
 الحافظ العسقلاني اقتضى هذا الحديث ان الصحابة أفضل من التابعين وان التابعين أفضل
 من تابع التابعين لكن هل هذه الافضلية بالنسبة الى المجموع أو الافراد محل بحث والى الثاني
 نحا الجمهور وانظر في كبير اللقاني ثم اختلف في تفاوت بقية القرون بالسببية فذهب جماعة الى
 ذلك وان كل قرن أفضل من الذي بعده الى قيام الساعة لخبر ما من يوم الا والذي بعده شر منه
 وانما يسرع بخياركم وبه قال المغربي وذهب القاضى أبو الويلد ابن رشد المالكي الى أن ما بعد
 القرون الثلاثة سواء لا مزية لاحدها على الآخر وانظر ما يتعلق بزوجاته صلى الله عليه
 وسلم من الخلاف في أفضلهن وكذا بناته ومريم وآسية امرأة فرعون في المطولات (قوله
 ويجب الامساك الخ) فقد قال بعض المحققين ان البحث عن أحوال الصحابة رضوان الله
 الله عليهم أجمعين وعمما جرى بينهم من الموافقة والمخالفة ليس من العقائد الدينية ولا من العقائد
 الكلامية وليس هو مما ينتفع به في الدين بل ربما ضر باليقين وانما ذكر القوم منها بعضها في
 كتبهم صونا للقاصرين عن التأويل عن اعتقاد ظواهر حكايات الرافضة ليجتنبها من
 لا يصل الى حقيقة علمها ولان الخوض في ذلك انما يباح للتعليم أو الرد على المتعصبين
 أو تدريس كتب تشتمل على تلك الآثار فلا محل لذلك للعوام لفرط جهلهم بالتأويل وقال
 عليه الصلاة والسلام الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى وقال أيضا من آذاهم
 فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله يوشك ان يأخذه وقال لا تسبوا أصحابي

فتابع التابعين ويجب
 الامساك عما وقع بين
 الصحابة

وفي رواية من سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين (قوله من الزناح) بيان لما أي
 كخاصمة قاطعة لا يبي بكر حين منعها ميراثها من أبيها ووقوف على عن مبايعة أبي بكر رضي
 الله عنه ووقوفه عن القصاص من قتلة عثمان رضي الله تعالى عن الجميع وانظر تاويل كل في
 المطولات (قوله والخور) بفتح الحاء (قوله ومن نساء الجنة) أي وعلى صورة خلق
 الانس لكنهن لسن باناسي وصورة نكاحهن كنكاح الانسانية ولو أراد الرجل ان ينكح
 جميع من عنده من النساء والخور كنكحهن في لحظة واحدة من غير تقدم ولا تاخير لحرق
 العوائد هناك ولما سئل صلى الله عليه وسلم أي الجنة نكاح قال نعم دحما دحما أي كثيرا ومراده
 استغراق أهل الجنة بذلك في لذة عظيمة بنا لونها بخلاف لذة الواقع في الدنيا فقد قيل انها
 وهمية لا حقيقية فاذا أفضى الرجل الى الخور أو الانسانية كان له في كل دفعة شهوة ولذة
 لا يقدر قدرها لو وجدها أهل الدنيا لتعشى عليهم من شهوة حلاوتها فيكون من الشخص في
 كل دفعة ربح مثيرة تخرج من ذكره فيتلقاها رحم المرأة فتكون من حينه فيها ولدا من كل دفعة
 وتكمل نشأته ما بين الدفتين فتخرج مولودا مصورا مع النفس الخارج من المرأة روحا مجردا
 طبيعيا هذه صورة التوالد المشار اليه في الحديث ان المؤمن اذا انتهى الولد كان حمله ووضع
 وسنه في ساعة كما يشتهي وفي رواية ولكنه لا يشتهي قال الشيخ أبو طاهر وأصل هذه المسائل
 وأشباهاها نكتة واحدة وهي ان شهوات النفوس في الدنيا تابعة لمشتهاها ومشتهاها أهل
 الجنة تابعة شهواتهم قال تعالى ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولم يقل ما تشتهي اه من
 كبير عبد السلام (قوله وبالولدان) أي ويجب الايمان بالولدان فهو معطوف على ما قبله
 ومشارك له في الحكم (قوله وهم على صورة غلمان الدنيا) أي وليسوا من الانس ويؤخذ
 من حكاية المقابل بصيغة التمر بضم اعتماده هذا القول والله أعلم (قوله انهم) أي اولاد
 الكفار (قوله جمع ولي) فعيل بمعنى مفعول لان الله سبحانه وتعالى تولى أمره فلم يكنه الى
 نفسه ولا غيره لحظة بل تولى رعايته قال تعالى وهو يتولى الصالحين أو بمعنى فاعل لانه يتولى
 عبادة الله وطاعته على الدوام والتوالى من غير ان يتخللها عصيان وكلا المعنيين واجب تحقيقه
 حتى يكون الولي عندنا وليا في نفس الامر بحيث يتحقق قيامه بحقوق الله تعالى على
 الاستقصاء والاستيفاء بجميع ما أمر ويتحقق دوام حفظ الله تعالى اياه في السراء والضراء
 قال القشيري قالولي بالمعنى الثاني هو الذي توالى طاعته لربه وارتفعت في درجات قرب
 وبالمعنى الاول هو الذي توالى عليه النعم من ربه والحفظ له في قلبه وجوارحه من اللذات
 فيصح وصف الغيب بالولي بهذين المعنيين وفي شرح الارشاد لابن دهاق يشترط في الولي
 ان يكون عارفا باصول الدين ليفرق بين الخلق والخالق والنبي والمتمني وان يكون عالما باحكام
 الشريعة حتى اذا اذهب الله علماء أهل الارض وجد عنده ما كان عندهم وأقام قواعد
 الاسلام من اولها الى آخرها وان يخلق بالخلق المحمود الذي يدل عليه الشرع والعقل
 قالذي يدل عليه الشرع هو الورع عن المحرمات وامثال جميع الامور التي يدل
 عليه العقل ما يثمره العلم باصول الدين كالعلم بمحدوث العالم فانه يثمر عدم التعلق بشئ منه

من الزناح (و) يجب
 الايمان بوجود (الخور)
 جمع خوراء والخور شهوة
 يياض العين مع شهوة
 سوادها ومن نساء الجنة
 وصفن بالعين لا تساع
 أعينهن (و) (الولدان) أي
 الغلمان وهم على صورة
 غلمان الدنيا وهم خدمة
 أهل الجنة وقيل انهم
 اولاد الكفار الذين
 يموتون قبل البلوغ فانه
 ورد انهم خدمة أهل
 الجنة (م) يجب الايمان
 : (الاوليا) جمع ولي
 وهو القائم بحقوق الله
 تعالى وحقوق العباد

للعلم بانه في قبضة الله سبحانه وتعالى والعلم بالوحدانية فانه يشعر بالخلاص في سائر الاعمال
وان يلزمه الخوف أبدا ولا يجد لطمأينة النفس سبيلا فانه لا يحيط علما بانه من فريق
أهل السعادة او من فريق أهل الشقاوة والأولياء محفوظون بمعنى انهم كلب أذنبيوا
وقهم الله للتوبة لا معصومون فلا تمتنع وقوع الذنب منهم ولذلك لا يأمنون مكر الله
سبحانه وتعالى فهم يرجون رحمة ويخافون عذابه وما أحسن ما قيل في المعنى
على قدر علم المرء بعظم خوفه * ولا عالم الا من الله خائف
وأمن مكر الله بالله جاهل * وخائف مكر الله بالله عارف

وهذا في كامل الولاية واما ناقصها فلا يشترط فيه ذلك كله فلا يناق ما قدمناه لك ان معنى
قولهم ما اتخذ الله من ولي جاهل ولو اتخذ له لعله اى بعلوم الذوقيات وأما العلوم الشرعية
فلا بد فيها من التلقي (تنبيه) قال عبد السلام في كبره والظاهر ان الولاية كالنبوة قلبت
مكتسبة فهي فضل منه سبحانه لكنهم سكتوا عنه لوضوحه غير انه ينبغي ان لا يكفر من
جوزا كنسبها بخلاف النبوة اه (قوله حسب الامكان) أشار به الى أن القيام بجميع
ذلك متعسر وما أحسن قول العارف بالله أستاذنا شيخنا سيدى مصطفى بن كمال الدين
البكرى صاحب ورد السحر والذي يرجو مواصلة * فليعاقب جل آدابه

(قوله وهو معنى قول من قال الخ) قاله اللقاني عند قوله * وأثبتن للاريا الكرامة * (قوله
المجتنب للمخالفات) أى للمعاصى أى المجتنب للاصرار عليها والوقوع فيها ثم يتوب
لا يقدح في الولاية اذ الولي ليس بمعصوم (قوله الانهمالة) أى التوغل (قوله امر خارق
للعادة) جنس شمل المعجزة والارهاص والمعونة والاهانة والاستدراج وقوله يظهر على
يد عبد ظاهر الصلاح فحصل أخرج المعونة وهي ما يظهر على يد بعض عوام المسلمين تخلصها
لهم من الحن والمكاره وقوله غير مقرون الخ فصل ثان أخرج المعجزة ويزاد على هذين
الفصلين فصول ثلاثة فيقال ظاهر الصلاح أى وملتزم لتابعة نبي لتخرج الاهانة وهي
المؤكدة لكذب الكاذبين كبصق مسيلة في البئر ومصحوب بصحيح الاعتقاد والعمل
الصالح ليخرج الاستدراج كما يخرج السحر وقوله غير مقرون بدعوى النبوة أى ولا مقدمة
لها ليخرج الارهاص وفي الكرامة تثبيت للولي ولهاذا بما وجدها أهل البدايات في بداياتهم
وقد لها أهل النهايات في نهاياتهم لان ما هم عليه من الرسوخ والتحكين لا يحتاجون معه الى
تثبيت ولذلك قل ظهورها على يد السلف الصالح من الصعابة والتابعين فالخارق ان قارن
الحدى فمعجزة وان سبقه كتسليم الحجر وظلال النعام قبل البعثة على النبي صلى الله
عليه وسلم فارهاص للنبوة أى تأسيس لها وان تأخر بما يخرجها عن المقارنة العرفية فكرامة
فيما يظهر وان ظهر بلا محمد على يد ولي فكرامة وعلى يد تلميذ مستور بلا سبب فعونة
وعلى يد ظاهر الفسق وهي طبق دعواه بلا سبب فاستدراج وبسبب فسحرا وشعبذة كالكل
الحيات وهي تلذغه ولا يتأثر منها وان لم يكن طبق دعواه بل ضدها كبصق مسيلة فاهانة
(تنبيهات * الاول) الكرامة على قسمين حسنة ومعنوية ولا تعرف العامة الاحية

حسب الامكان وهو
معنى قول من قال هو
العارف بالله تعالى
وصفاته حسب الامكان
المواظب على الطاعات
المجتنب للمخالفات
المعرض عن الانهمالة
في اللذات والشهوات
ومحجب اعتقاد كراماتهم
والكرامة أمر خارق
للعادة يظهر على يد عبد
ظاهر الصلاح غير
مقرون بدعوى النبوة

كلاخبار بالمغيبات الآتية وطى الارض واجابة الدعوة في الحال واما المغنوية فهي التي بين
 الخواص من أهل الله تعالى وأجلها وأشرفها ان يحفظ الله على العبد آداب الشريعة فيوفق
 لفعل مكارم الاخلاق واجتناب سفاسفها ويحافظ على اداء الواجبات والسنة في أوقاتها
 والمسارة الى الخيرات وازالة القل والحقد والحسد وطهارة القلب من كل صفة مذمومة
 وتجليته بالراقبة مع الانفاس ومراعاة حقوق الله في نفسه وفي سائر الاشياء ومراعاة انفاسه
 في دخولها وخروجها فيتلقاها بالادب ويخرجها وعليها حفلة الحضور مع الله تعالى لانها
 رسل الله اليه فترجع شاكرة من صنعه معها فهذه عند المحققين هي الكرامات التي لا يدخلها
 مكر ولا استدراج بخلاف الكرامات التي تعرفها العامة فانه يمكن ان يدخلها المكر
 والاستدراج (الثاني) يجوز في الكرامة ان تقع بسائر وجوه خوارق العادات على اختلاف
 أنواعها ولو كقلب العصي حية وكوجود ولد بغير أب الا بمثل القرآن مما خرج من المعجزات
 الى باب الاختصاص قاله السعد والنووي خلافا لمن ادعى انها تختص بمثل اجابة دعاء
 ونحوه قال النووي وهو غلط من قائله وانكار للحس بل الصواب بجرانها بقلب الاعيان
 (الثالث) لا يصلح الولي مادام عاقلا بالغ قادرا الى مرتبة سقوط التكليف بالاوامر والنواهي
 لعموم الخطابات الواردة بالتكليف واجماع المجتهدين على ذلك خلافا لبعض الاباحيين
 (قوله كل ذلك) اسم الاشارة عائد على الكرامة وذكر باعتبار كونها أمرا ولو حذف كل
 وقال دل على ذلك الكتاب الخ لكان أظهر أتمل وقد يقال أني بكل نظرا لتعدد الافراد
 (قوله ورد به الكتاب) أي كافي قصة مريم فانها كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد
 عندها رزقا قال يا مريم اني لك هذا قالت هو من عند الله كان يحدها فاكهة الشتاء في
 الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء وولادتها عيسى دون زوج مع كفالة زكريا عليه الصلاة
 والسلام لها وكان لا يدخل عليها غيره واذا خرج من عندها غلق عليها سبعة أبواب وسألها
 عن طريق وصول ذلك الرزق اليها في غير أوانه مع ان الابواب عليها مغلقة والحراس
 يعرفها محدقة فاجابته بانه من الله والله يرزق من يشاء بغير حساب تفضلا وقصة أهل الكهف
 ولبثهم في كهفهم سنين بلا طعام ولا شراب وقصة صاحب سليمان وهو آصف بن برخيا
 من اتيانه بعرش بلقيس قبل ان يرتد طرف سليمان عليه السلام (قوله والسنة) روى ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يسوق بقرة قد حمل عليها اذ التفت اليه وقالت اني لم
 أخلق لهذا وانما خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله بقرة تكلمت قال النبي آمنت بهذا
 أخرجه الشيخان (قوله قبل ظهور المخالفين) خالف في ذلك جمهور المعتزلة وجماعة من
 أهل السنة كالاسفرائيني والحليمي قالوا لو ظهرت الخوارق من الاولياء لا لتبس النبي بغيره
 اذا خارق انما هو المعجزة وانما لو كثرت بكثرة الاولياء خرجت عن كونها خارقا للعادة
 والجواب عن الاول الفرق بين المعجزة والكرامة وعن الثاني بان غايته استمرار نقض
 العادة وهو لا يوجب كونه عادة ولا حجة للزعم في نمسكه لا بطل الكرامات بقوله تعالى
 عالم الغيب والشهادة فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارتضى من رسول لان الاطلاع على

كل ذلك ورد به الكتاب
 والسنة وأجمعت عليه
 الإمة قبل ظهور المخالفين

وكل ما كان كذلك فالإيمان به واجب (و) كذا يجب الإيمان به (كل ما جاء) أي روى وقيل (من) أي عن النبي (البشير) أي المبشرين أو في اليهود بانه محمود العاقبة صلى الله عليه وسلم (من كل حكم) بيان لكل ما جاء (صار) في الاشتغال بين الخاصة والعامة (ك) الأمر (الضروري) الذي لا يخفى على أحد وهذا من عطف العام على الخاص لشموله ما تقدم من الحساب وما عطف عليه وغيره كوجوب شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج بيت الله الحرام وحرمة الزنا والفحشاء والربا وحل النكاح والبيع ونحو ذلك وكالمعراج بحجده الشريف صلى الله عليه وسلم بقطة وهو العروج إلى السماء مع جبريل عليه السلام بلا براق بعد الأسراء ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى راكباً للبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار (١٥٧) ودون البعل يضع حافره عند منتهى

طرفه والمراد بالمعراج ما يعم الأسراء وقصته مشهورة * وكسؤال الملكين منكرونيكروها ملكان أسودان أزرقان أي أعينهما يأتیان للميت مؤمناً كان أو كافراً ومناقلاً بعد غام الدفن في القبر الذي يستقر فيه دائماً وعند انصراف الناس فيقعدانه ويعيد الله فيه الروح بتمامه وقيل في نصفه ويسأله من ربك وما دينك وما تقول في الرجل الذي بعث فيكم فيقول المؤمن ربي الله ودينى الاسلام والرجل المبوء فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولان له انظر مقدمك

الغيب فرد من أفراد الكرامة ونفيه نفي الاختصاص ولا يستلزم نفي الاعم (قوله وكل ما كان كذلك) أشار به إلى قياس اقتراي ونظمه الكرامة دل عليها الكتاب والسنة والاجماع وكل ما كان كذلك فالإيمان به واجب فينتج الإيمان بالكرامة واجب (قوله وكل ما جاء) معطوف على قوله ويلزم الإيمان بالحساب الخ لأن المعاطيف اذا تكررت وكان العطف بالواو تعطف على الاول على الصحيح وان كان باو يكون كل واحد معطوفاً على ما قبله (قوله بانه الخ) متعلق بقوله المبشر الخ (قوله صار في الاشتغال الخ) تفسير لقولهم ما علم من الدين بالضرورة والمعنى ان المكلف الملتزم لدين الاسلام ظاهر اذا أكره شيئاً مما علم من الدين بالضرورة يكفر بذلك اذ يلزم من انكاره تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم في اخباره عنه انه من الدين ويقتل ككفر لا حدا ان لم يتب أي ان قتله لا يكون كفارة لجرمه كما اثر الحدود ومخلص القول فيه عندنا انه ان كان مظهر لذلك قتل ان لم يتب وماله فيء وان كان مستتراً قتل ولا تقبل له توبة لانه زنديق لكنه ان تاب بعد الاطلاع عليه قتل وماله لو رثته كما لو تاب قبل القدرة عليه على المذهب وان لم يتب قتل وماله فيء والله أعلم (قوله وهذا) أي قوله وكل ما جاء الخ (قوله كوجوب شهادة أن لا إله إلا الله) هو وما عطف عليه تمثيل لما علم من الدين بالضرورة وفيه إشارة إلى حديث بنى الاسلام على خمس الخ (قوله في القبر الذي يستقر فيه دائماً) أي وأما الذي لا يستقر فيه فلا يأتينا به (قوله به) أي بدله فالباء فيه للبدل كما في قول الشاعر

فليت لي بهم قوما اذاركبوا شتوا لا غارة فرسانا وركبانا

(قوله بمطراق من حديد) وفي رواية بمرزبة من حديد (قوله على الصحيح) ومقابل له يقول يسألان الكل بلسان واحد ويفهمه كل أحد ولو لم يكن بلغته (قوله ولو تمزقت أعضاؤه) مبالغة في قوله وسبأ لانه (قوله اذ لا يعد) تعليل للمبالغة (قوله وأحوال المسؤولين الخ) مستأنف

من النار قد أبدلك الله به مقعداً من الجنة فيراها جميعاً وأما المنافق أو الكافر فيقول لا أدري فيقولان له لا دريت ولا تليت وبضرب بمطراق من حديد في يد أحدهما فيصيح صيحة يسمها من يليه غير الثقلين ويرتقان بالمؤمن وينهران الكافر والمنافق ويسألان كل أحد بلسانه على الصحيح ولو تمزقت أعضاؤه أو أكلته السباع أو حرق وسحق وذرى في الهواء اذ لا يعد أن يخلق الله تعالى الحياة فيه وأحوال المسؤولين مختلفة فمنهم من يسأله الملك ومنهم من يسأله أحدهما قال القرطبي اختلفت الاحاديث في كيفية السؤال والجواب وذلك بحسب الاشخاص فمنهم من يسأل عن بعض اعتقاداته ومنهم من يسأل عن كلها انتهى واختلف في اختصاصه بهذه الامة ولا يسأل الانبياء ولا الملائكة ولا الصديقون والمراجلون والشهداء وملازم قراءة بآرك كل ليلة ومن قرأ في مرض موته الا خلاص ثلاثاً والمبطون ومن مات في أيام

الطاعون ولو لم يطعن والجنون والالبه وجزم الجلال السبوطي بعدم سؤال الاطفال وسؤال الجن لتكليفهم وعموم أدلة السؤال وهذا السؤال هو فتنة القبر (١٥٨) وكنعيم القبر وعذابه والمراد عذاب البرزخ ونعيمه ولو لم يقبر

والتعير بالقبر جري على
الغالب ومحل الروح
والجسد جميعا اذ
لا مانع أن يخلق الله تعالى
في جميع الاجزاء أو
بعضها نوعا من الحياة
قدر ما يدرك ألم العذاب
ولذة النعيم وهذا لا
يستلزم أن يتحرك أو
يضطرب أو يرى أثر
العذاب عليه حتى ان من
أكلته السباع أو صلب
في الهواء يعذب وان لم
نطلع على ذلك وقيل
يختص بالروح والنعيم
يكون للمؤمنين والعذاب
للكافرين ولعصاة
المؤمنين من هذه الامة
وغيرها وهو قسمان دائم
وهو للكفار وبعض
العصاة ومنقطع وهو
لبعض العصاة ممن خفت
جرائمهم وانقطاعه
اما بسبب كصدقة ودعاء
أو بلا سبب بل بمجرد
العفو ومن عذاب القبر
ضغطته وهي التقاء حلقته
حتى تختلف أضلاع
الميت وتختلف باختلاف
العمل حتى ان الصالح
يضمه ضمة الام الشفوقة

واقف في جواب سؤال مقدر كان قائلا قال له قد عرفنا ان السؤال واجب وما أحوال المسؤولين
فاجاب بقوله وأحوال المسؤولين الخ (قوله وسؤال الجن) أي وجزم بسؤال الجن (قوله
وكنعيم القبر وعذابه) معطوف على قوله كوجوب شهادة أن لا اله الا الله الخ (قوله ولو لم يقبر)
أي هذا اذا قبر بل ولو لم يقبر (قوله جري على الغالب) أي الاصل والاكثر (قوله ومحل
أي النعيم والعذاب (قوله اذ لا مانع) تمليل لقوله ومحل الخ (قوله ان يخلق) أي من خلقه
فان مصدرية (قوله نوعا) مفعول يخلق (قوله وهذا) أي خلق الله نوعا من الحياة (قوله
حتى ان من أكلته السباع الخ) حتى فيه غائية أي فهي غاية لقوله لا مانع الى آخره (قوله وقيل
الخ) هذا مقابل لقوله ومحل الخ ويؤخذ من حكاية بقل ان الاول هو المعتمد (قوله والنعيم
الخ) مستأنف واقف في جواب سؤال مقدر تقديره ظاهر (قوله وكيفية الشهادة) أي ومما
يجب اعتقاده حياة الشهداء والحياة الحادثة كيفية بازما قبول الحس والحركة الارادية أو
يصح لمن قامت به العلم وظاهر الشارح وغيره ان الشهداء أحياء حقيقة كما هو قضية الآية
الشريفة و به جزم بعض المحققين كما انهم يرزقون مما يشتهون كما ترزق الاحياء بالاكل
والشرب واللباس وغيرها وهو ممكن فالعدل عنه من غير معارض غير لائق وقال بعضهم
يجوز ان يجمع الله تعالى جملة من أجزاء الشهيد فيحييها فتنتع بالاكل والشرب وقال بعضهم
الحياة للروح لا للجسد وقال العلامة العارف بالله تعالى الجزولي ان حياة الشهداء حياة
غير مكيفة ولا معقولة للبشر يجب الايمان بها على ما جاء به ظاهر الشرع ويجب الكف
عن الخوض في كيفية اذ لا طريق للعلم بها الا من الخبر ولم يرد فيها شيء يبين المراد اه ونحوه
قول شيخ الاسلام الانصاري في حواشي تفسير البضاوي أكثر المفسرين على ان حياة
الشهداء ليست بالجسد وقال ابن عادل ويحتمل ان حياتهم بالجسد وان لم نشاهد الجسد حيا
فان حياة الروح نابعة لجميع الاموات بالاتفاق فلو لم تكن حياة الشهداء بالجسد لاستووا هم
وغيرهم اه وقال بعض المتأخرين والنفس الى ما قاله الجزولي أميل (قوله وهم من قبلوا
في جهاد الكفار الخ) أخرج المبطلون والمطعون وصاحب الهدم والغريق والحريق
ونحوهم من شهداء الاخرة فقط قاتلهم وان أعطوا منازل الشهداء فيها غير لازم مساواتهم
لهم كما ذكره النووي وغيره ودخل فيه فريقان أحدهما من قتل في سبيل الله لاعلاء كلمة
الله من غير اقتحام مؤثم أي أمر محرم وثانيهما من قتل في سبيل الله لغرض ديني وكما
لو غل في النعمة بان يقصد اعلاء الكلمة والنعمة معا وظاهر كلام أئمتنا ارادة القيلين
خلافا لمن قصر الحكم على الاول فقط كما هو أصل ورود الآية فقد صرح جمع منهم بان ارادة
النعمة أو الوقوع في المعصية لا ينافي حصول الشهادة نعم اختار جمع التفصيل بين قصد
الاخرى فيؤجر بقدره وقصد الدين فيؤجر فلا أجر كما اذا قصد اتمام كلام الشارح كغيره
ظاهر في قصر الحكم المذكور على شهيد حرب الكفار ولعله لكونه فيه اتم أول كونه
مقطوعا له بذلك والا فقد صرح القرطبي بان كل مقتول على الحق هذا سبيله ولفظ النووي

على ولها وكيفية الشهداء ومن قتلوا في جهاد الكفار لاعلاء كلمة الله تعالى حتى انهم باكلون ويشربون وهذا

ويشتمون في الجنة قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون وإن لم تعلم كيفية هذه الحياة أذهي غير معقولة لا كثر البشر وسموا شهداء لأن أرواحهم شهدت دار السلام أي حضرتها ودخلتها بخلاف غيرهم فإنه لا يدخلها إلا يوم القيامة أولان الله وملائكته شهدوا له بالموافاة وكأخذ العباد المكلفين من الثقلين في الحشر ما عدا الأنبياء والسبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب كتبهم التي كتبت فيها الملائكة الحفظة أعمالهم التي صدرت عنهم في الدنيا بالإيمان والشمالك فاما من أوتي كتابه يمينه (١٥٩) فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب

وهذا الفضل وإن كان الظاهر أنه في قتال الكفار يدخل فيه من خرج في سبيل الله في قتل البغاة وقطاع الطريق وفي إقامة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحو ذلك (قوله ويتنعمون) اعلم أن الآثار الواردة في تنعمات الشهداء كثيرة وفي كل ما ليس في الآخرة ولذا جمع بينها إبراهيم بن شبيب في الإفصاح جمعا حسنا ملخصه أنهم منعمون بضروب من النعيم مختلفة فمنهم من هو طائر يعلق في شجر الجنة ومنهم من هو في حواصل طير أخضر ومنهم من بأوى إلى قناديل تحت العرش ومنهم من هو في حواصل طير أبيض ومنهم من هو في حواصل طير كالزرازير ومنهم من هو في أشخاص وصور من صور الجنة ومنهم من هو في صور تخلق لهم من ثواب أعمالهم ومنهم من تسرح روحه وتردد إلى جنتها تزورها ومنهم من يتلقى أرواح المقبوضين ومنهم من هو في كفالة ميكائيل ومنهم من هو في كفالة آدم ومنهم من هو في كفالة إبراهيم عليه السلام والمراد من كون أرواحهم في جوف طير أو في حواصل طير أنها تتركب تلك الطير أو تكون أجوافها لها كالهوادج الشفافة الواسعة أو المراد أنها كالطير في سرعة قطع المسافة البعيدة لأن أرواحهم لها أجنحة أو أنها تعمر أجساما أخرى غير أجسامها فتدبرها لئلا يلزم التناسخ (قوله أذهي غير معقولة لا كثر البشر) صريح في أن بعض البشر ممن اصطفاه الله من عباده المخلصين يعقل كيفية حياة الشهداء ولا خرج على فضل الله تعالى يخص من يشاء بما يشاء (قوله لأن أرواحهم الخ) قاله النضر بن شميل وقوله أولان الله الخ قاله ابن النباري (قوله شهدوا له) المناسب لقوله سموا شهداء أن يقول شهدوا لهم وقد يقال أن آل في الشهداء جنسية أي جنس الشهيد الصادق بالواحد والمتعدد (قوله وكأخذ العباد الخ) أي ومما يجب اعتقاده أخذ العباد كتبهم (قوله كتبهم) معمول أخذ (قوله بالآيمان) متعلق بأخذ وقوله فاما من أوتي كتابه الخ دليل له (قوله في خزنة) بكسر الخاء ليس إلا (قوله حتى إذا كان يوم القيامة) أي إلى أن يأتي يوم القيامة حتى غاية وقوله بعث أي بعث وعبر بالماضي لتحقق الوقوع (قوله ولمن شعاع الخ) الضمير للكتاب (قوله وأما أبو بكر الخ) أي ولا يأخذ كتابا ويقال أين أبو بكر يا رسول الله فيقول هيئات زفت به الملائكة إلى الجنة (قوله وذلك) أي قولنا أبيض وجهه الخ

كتابا من وراء ظهره وأول من يأخذ كتابه يمينه على الإطلاق عمر بن الخطاب رضي الله عنه وله شعاع كشعاع الشمس وأما أبو بكر فهو رئيس السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب وبعد عمر أبو سلمة عبد الله بن عبد الأسد الخزومي رضي الله عنه وأول من يأخذه بشماله أخوه الأسود بن عبد الأسد الخزومي ثم إذا أخذ العبد كتابه وجد حروفه نيرة أو مظلمة على حسب الأعمال الحسنة والقيحة وأول خط فيها اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا فإذا قرأه أبيض وجهه وإن كان مؤمنا وأسود إن كان كافرا وذلك قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه الآية ويخلق الله تعالى له علم القراءة وإن لم يكن يقرأ في الدنيا والصحيح أن عصاة المؤمنين يأخذون صحائفهم بإيمانهم ويكون علامة على دخولهم الجنة ولو بعد دخولهم النار

وكالشفاعة وهي أنواع
 الاول شفاعة صلى الله
 عليه وسلم في فصل
 القضاء لراحة الخلق
 من طول الوقوف
 ومشقة وهي مختصة به
 صلى الله عليه وسلم الثاني
 شفاعة في ادخال قوم
 الجنة بغير حساب قال
 النووي وهي مختصة
 به * الثالث الشفاعة
 فيمن استحق دخول
 النار أن لا يدخلها قال
 عياض وليست مختصة
 به وتردد النووي أي
 لأنه لم يرد تصريح بذلك
 * الرابع الشفاعة في اخراج
 قوم من النار ويشاركه
 فيها الانبياء والملائكة
 وصالحو المؤمنين
 * الخامس الشفاعة في
 زيادة الدرجات في الجنة
 وجوز النووي اختصاصها
 به عليه الصلاة والسلام
 * السادس الشفاعة في
 تخفيف العذاب عن
 استحق الخلود في النار كما
 في حق أبي طالب في
 الصحيح أنا اول شافع
 وأول مشفع وأنه ذكر
 عنده عمه أبو طالب فقال
 لعله تنفعه شفاعتي فيجعل

(قوله وكالشفاعة) هذا نوع من التسميات وردت به آثار بلغت مبلغ التواتر المعنوي وانعقد
 عليه اجماع السلف الصالح قبل ظهور المبتدعة وهي لغة الوسيلة والطلب قال شيخ مشايخنا
 العدوي أي مجموعهما لا كل واحد على انفراد هذا هو الظاهر قال وعبارة المصباح وشفعت
 في الامر شفعا وشفاعة طالبت بوسيلة اه قال وحرره اه وعرفا سؤال الخير للغير من الشفع ضد
 الوتر كان الشافع ضم - وانه الى سؤال المشفع له من شفع يشفع بفتح العين فيهما كما قاله النووي
 يقال شفع يشفع شفاعة فهو شافع وشفيع والمشفع بكسر الفاء هو الذي يقبل الشفاعة والمشفع
 بفتحها هو الذي يقبل شفاعة اه باختصار رأي ومما يجب اعتقاده عند أهل الحق الشفاعة
 وهي عند أهل السنة يجوز أن تكون لأهل الكبار وقصرها المعتزلة على المطيعين والتائبين
 واستدل أصحابنا على العموم باحاديث كثيرة منها وعليه تقتصر ادخرت شفاعة لأهل
 الكبار من أمي وانظر ما استدلت به المعتزلة والاجوبة عنه في المطولات (تنبيه) معنى
 التواتر المعنوي ان يرويه جماعة كثيرة يستحيل تواترهم على الكذب لكن بالفاظ مختلفة
 مؤداها واحد (قوله وهي أنواع) أي سنة على ما ذكره هنا وانظر ما وراء ذلك في المطولات
 فانهم ذكروا فيها أنواعا وردت بها آثار لا تخلو عن مقال (قوله الاول شفاعة في فصل
 القضاء الخ) أي وهي أعظمها وأعمها وتكون بعد ان يتكلم الانبياء عليهم السلام حين
 يعاينون من شدائد الموقف وأمواله وطول القيام فيه فرب العالمين وزيادة القلق وتضاعف
 العرق ما يذهب الا كباد وينسى الاولاد مدة ثلاثة آلاف سنة فيزادونها من آدم الى عيسى
 خمسة آلاف سنة أيضا اذ بين سؤال كل نبي وآخر ألف سنة كما قاله ابن حجر والقرطبي
 وغيرهما فاذا انتهوا اليه قال أنا لها أنا لها أمي أمي وكل ممن قبله لا يقول الا نفسي نفسي اذهبوا
 الى غيري فيشفع وهذه مختصة به صلى الله عليه وسلم وتسمى الشفاعة العظمى وهذه مجمع
 عليها لم ينكرها أحد ممن يقول بالحشر (قوله لراحة الخلق من طول الوقوف) أي يتمنون
 الا نصرف من موقفهم ذلك ولولا النار (قوله قال النووي) أي تبعه القاضى وتردد ابن
 دقيق العيد في الاختصاص وتبعه السبكي وابن حجر قائلا لا دايمل عليه ومثله لا يدرك
 بالقياس والاجتهاد وقد ذكر حديثها مسلم انظره ان شئت (قوله فيمن استحق دخول
 النار ان لا يدخلها) أي وان كان بحاسب (قوله قال عياض) وتبعه ابن السبكي في جمع
 الجوامع (قوله بذلك) أي بالاختصاص (قوله ويشاركه فيها الانبياء الخ) وفصل القاضي
 عياض فقال ان كانت هذه الشفاعة لاخراج من في قلبه وثقال ذرة من الايمان اختصت به
 صلى الله عليه وسلم والاشاركة غير فيها (قوله الخامس الخ) هذه لا ينكرها المعتزلة أيضا
 كالاولى (قوله وجوز النووي) وجزم العراقي في كتاب الانتقاد باختصاصها به عليه
 الصلاة والسلام (قوله في تخفيف العذاب الخ) قال اللقاني في كبره والظاهر ان هذا
 التخفيف انما هو في عذاب ما زاد على الكفر من القروع وما يجري مجراها لا عذاب الكفر
 اه (قوله كافي حق أبي طالب) أي فانه لم مات قال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم يا ابن
 أخي ان أبا طالب كان يعزك ويكفلك أينفعه ذلك قال نعم اني وجدته في ضحضاح من النار

— — — — —

■

—

—

1.

في ضحضاح من نار وكثر انط الساعة الخمسة المتفق عليها أي علاماتها أي العلامات الدالة على قربها أو لها خروج المسيح الدجال بالخاء المهملة على الصحيح سمي مسيحا لمسحه الأرض في أمديس أي مدة أربعين يوما كما هي آت في الحديث وقيل لأنه مسح القدم أي أنه لا أنحس له وقيل لأنه مسح العين اليسرى ووصف بالدجال أي الكذاب للفرق بينه وبين المسيح عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام وسمى عيسى مسيحا لمسحه الأرض أي سياحته فيها وقيل لأنه ما مسح على ذي طامة إلا يرى بإذن الله تعالى وقيل لأنه مسح بالبركة ثانيا نزول المسيح عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام من السماء وقتله للدجال ففي الصحيح لينزل ابن مريم حكما عدلا فيكسرن الصليب وليقتلن الخنزير وليضممن الجزية الحديث وفي مسند أحمد من حديث جابر يخرج الدجال في خفقة من الدين وأدبار من العلم وله أربعون ليلة يسبحها في الأرض اليوم منها كالسنة واليوم منها كالشهر واليوم منها كالجمعة ثم سائر أيامه كأيامكم هذه وله حمار يركبه عرض ما بين أذنيه أربعون ذراعا فيقول للناس أنا ربكم وهو أعور وإن ربكم ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل (١٦١) مؤمن كاتب وغير كاتب يرد كل ماء

ومنهل إلا المدينة ومكة

حرمهما الله عليه

وقامت الملائكة بأبوابهما

ومعه جبال من خبز

والناس في جهد ومشقة إلا

من تبعه ومعه نهران أنا أعلم

بهما منه نهر يقول له الجنة

ونهر يقول له النار فمن

ادخل الذي يسميه

الجنة فهو في النار ومن

ادخل الذي يسميه النار

فهو في الجنة قال وتبعته

مع شياطين تلثم ومعه

فتنة عظيمة يأمر السماء

تطر فيما يرى الناس

ويقتل قسا ثم يحياها

فيما يرى الناس فيقول

الحديث أنه عدوى (قوله في ضحضاح من نار) أي يسير من نار (قوله وكثر انط الساعة) معطوف على حياة الشهداء أي ومحاميج اعتقاده شرائط الساعة (قوله المتفق عليها) انظر المختلف فيها في كبير اللغاني (قوله على الصحيح) ويقال له مسيح بالخاء المعجمة (قوله فليكسرن) بضم الياء وفتح الكاف وكسر السين المهملة مشددة (قوله وليضممن الجزية) أي يبطلمن أصلها ولا يقبل من النصاري واليهود إلا الإسلام أو القتل اه مؤلفه (قوله في خفقة) من الخفوق وهو الغياب أي في غيبة من الدين وقوله أدبار من العلم أي أعراض عن العلم (قوله اليوم منها كالسنة) أي اليوم الأول منها كالسنة واليوم الثاني كالشهر واليوم الثالث كالجمعة (قوله وإن ربكم ليس بأعور) لعله قاله تنبيها وحذرا من أن يذموه على كذبه (قوله ومعه جبال من خبز) كناية عن الكثرة وقوله في جهد أي شدة وغلاء وقوله إلا من تبعه أي إلا من تبعه فإنه في خصب (قوله أنا أعلم بهما منه) الضمير الأول للنبي عليه الصلاة والسلام والثاني للدجال لعنه الله (قوله وتبعته مع شياطين تلثم) أي تلثمكم الأزمنة (قوله فيما يرى الناس) أي وفي الواقع لا مظهر (قوله فيفر الناس) أي المؤمنون الذين يخافون على إيمانهم من فتنه (قوله فيشتد حصارهم) بكسر الحاء المهملة من باب ضرب يقال حصر يحصر حصارا وحصارا (قوله ويجهدهم جهدا شديدا) أي يتعبهم تعباً شديداً (قوله في السحر) تنازعه كل من ينزل ويأتي (قوله فيقول) أي عيسى عليه السلام (قوله أمامكم) أي المهدي (قوله بمعنى ذلك) أي ما ذكر

(٢١ - سباعي) للناس أيها الناس هل يفعل مثل هذا إلا الرب فيفر الناس إلى جبل الدخان

بالشام فيأتيهم فيحاصروهم فيشتد حصارهم ويجهدهم جهدا شديدا ثم ينزل عيسى عليه الصلاة والسلام فيأتي في السحر فيقول أيها الناس ما يمنعكم أن تخرجوا إلى هذا الكذاب الخبيث فينطلقون فاذا هم بعيسى فتقام الصلاة فيقال له تقدم يا روح الله فيقول لي تقدم أمامكم فليصل بكم فاذا صلوا صلاة الصبح خرجوا إليه حين يراه الكذاب فيباع أي يذوب كما يباع الملح في الماء فيقتله حتى إن الشجر والحجر نادى يا روح الله هذا يهودي فلا يترك ممن كان يتبعه أحدا إلا قتله وفي الصحيح أحاديث بمعنى ذلك انتهى ذكره السيوطي ثالثها خروج ماجوج بالهمز وبدونه وهما قبيضان من ولد يافث بن نوح عليه السلام فهما من ذرية آدم عليه السلام من غير خلاف روى مسلم من حديث النواص بن سميان أن الله تعالى يوحى إلى عيسى عليه السلام بعد قتله الدجال أني قد أخرجت عبادي لا يدا أن لا حديقاتهم فخر عبادي إلى الطور ويبعث الله ماجوج وماجوج وهم من كل حدب ينسلون أي من كل شر يمشون مسرعين فيمروا ولهم على بحيرة

طبرية فيشربون ماءها وهي بالشام طولها عشرة أميال ويمر آخرهم فيقولون لقد كان بهذا أترماء ويحصرون عيسى واصحابه حتى يكون رأس الثور لا حدم خيرا من مائة دينار لا حدمكم فيرغب نبي الله واصحابه الى الله تعالى فيرسل الله عليهم النعنف في رقا بهم فيصبحون فرسي كوت نفس واحدة ثم يهبط نبي الله عيسى واصحابه في الارض فلا يجدون في الارض موضع شرب الا ملاء ته زهمتهم فيرغب الى الله نبي الله واصحابه فيرسل الله طيرا كاعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله تعالى مطرا لا يكن منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الارض حتى يتركها كالزلفة ثم يقال للارض اني تمرك الحديث وقوله لا يدان لاحد تنسية يد ومعناه لا قدرة ولا طاقة ومعنى حرزهم الى الطور ضمهم اليه واجعله لهم حرزا وقوله النعنف هو يتحرك العين المعجمة الدود الذي يكون في أنوف الابل والنعف وقوله فرسي كقتلى وزنا ومعنى واحده فرس وفي التعلي من حديث حذيفة قلت يا رسول الله ما يا جوج وما جوج قال أمم كل أمة أربعمائة ألف لا يموت الرجل حتى يرى ألف عين تطوف بين يديه من صلبه وهم من ولد آدم فيسيرون الى خراب الدنيا فيكون مقدمتهم بالشام وساقهم بالامراق فيمرون بانهار الدنيا فيشربون الفرات والدجلة وبحيرة طبرية حتى ياتون بيت المقدس فيقولون قد قتلنا اهل الدنيا قتلوا من في السماء فيرمون نسايم الى السماء فيرد الله تعالى نسايمهم محررا وما وقد ورد ان الدجال يقتله عيسى بن مريم فيخرج بعده بأجوج ومأجوج فيقتلون من اتبع الدجال الذي قتله عيسى وينحصر عيسى ومن معه في رؤس الجبال فيسلط الله عليهم داء في أعناقهم فيموتون كوت رجل واحد انتهى ذكر جميعه النفاوى في شرح الرسالة رابعها خروج الدابة التي تكلم الناس آخر الزمان المشار اليها بقوله تعالى واذا وقع القول عليهم أخرجناهم دابة من الارض تكلمهم اى واذا قرب وقوع معنى القول عليهم (١٦٢) وهو ما وعدوا به من البعث والعذاب أخرجناهم دابة من الارض تكلمهم

قل تكلمهم بطلان
الاديان الا دين الاسلام
وقيل تقول يا فلان انت من
اهل الجنة ويا فلان انت
من اهل النار وقيل تقول

ان الناس كانوا يا آياتنا لا يوقنون وروى أنه سئل عليه الصلاة والسلام عن مخرجها فقال من أعظم المساجد حرمة لان على الله تعالى يعنى المسجد الحرام وروى عنه عليه الصلاة والسلام ان لها ثلاث خرجات خرجة باقصى اليمن فيفسو ذكرها في البادية ولا يدخل ذكرها مكة ثم تمكث زمنا طويلا وخرجة قرية من مكة فيفسو ذكرها بالبادية وبمكة وخرجة ينما عيسى بن مريم عليه السلام بطوف بالبيت ومعه المسلمون اذ نهزوا الارض تحتهم وينشق الصفا على المشعر فيخرج رأس الدابة من الصفا تجرى القرس ثلاثة أيام وما خرج نلثها وبعد خروجها يس رأسها السحاب وتسمى الجساسة وفي الحديث ان طولها ستون ذراعا ولها اربعة قوائم وزغب وریش وجناحان لا يقونها هارب ولا يدركها طالب وعن كعب صورتها صورة حمار وقيل لها رأس ثور وعين خنزير وأذن ابل وعنق نعامة وصدر أسد ولون نمر وخاصة هرو ذنب كبش وخف بعمر خامسها طلوع الشمس من مغربها واختلف في ذلك هل هو في يوم واحد أو في ثلاثة أيام ثم تطلع من المشرق على عادتها الى يوم القيامة واذا طلعت من المغرب غربت في المشرق وعند ذلك يعلق باب التوبة على المؤمن العاصي والكافر وقيل هو خاص بالكافر لقوله تعالى يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل او كبت في ايمانها خيرا وهل ذلك خاص بالمكلف أو عام وهل يستمر الى يوم القيامة وهو ظاهر قول البرهان اللقاني في شرح جوهرته الحق ان من يوم طلوع الشمس من مغربها الى يوم القيامة لا تقبل توبة أحد كما في حديث ابن عمر لكن صحح الاجهوري في حاشيته على الرسالة أن عدم قبولها من المؤمن والكافر خاص بمن شاهد الطلوع وهو مميز أما غير المميز لصبي أو جنون ثم حصل له التمييز أو ولد بعد ذلك فانه تقبل منه التوبة وقال في شرحه على المختصر عن ابن عباس لا تقبل توبة الكافر الا اذا كان صغيرا ثم أسلم بعد ذلك فانها تقبل منه وأما المؤمن المذنب فتقبل منه توبه وواعلم أن التصديق بما ذكره هو الايمان الشرعى

لان الايمان لغة هو مطلق التصديق وشرعا هو تصديق النبي صلى الله عليه وسلم بالقلب في جميع ما علم بحجته به من الدين بالضرورة اى فيما اشتهر بين اهل الاسلام وصار العلم به بما به العلم الحاصل بالضرورة بحيث يعلمه العامة من غير افتقار الى نظر واستدلال وان كان في أصله نظريا كوحدة الصانع جل وعلا ووجوب الصلاة ونحوها اجالا فيما علم اجمالا وتفصيلا فيما علم كذلك والمراد من تصديقه عليه الصلاة والسلام (١٦٣) الاذعان والقبول لما جاء به بحيث يقع عليه

اسم التسليم من غير تكبر وعناد لا مجرد وقوع نسبة التصديق اليه في القلب من غير اذعان وقبول حتى يلزم ايمان كثير من الكفار الذين كانوا عاقلين بحقيقة نبوته عليه الصلاة والسلام وما جاء به لا نهم لم يكونوا اذعنوا لذلك ولا قبلوه بحيث يطلق عليه اسم التسليم وعلى هذا قال ايمان الشرعى هو حديث النفس التابع للمعرفة اى الادراك الجازم بناء على الصحيح من ان ايمان المقلد صحيح فالاذعان والقبول والتصديق والتسليم عبارات عن شئ واحد هو حديث النفس المذكور فيكون الايمان فعلا من افعال النفس وليس من قبيل العلوم والمعارف و يظهر من كلام بعضهم انه الراجح وذهب الخقق التفاتانى وكثير

لان الايمان الخ) ووزنه افعال من الا من هذا أصل مأخذه لغة فان الفعل المصوغ من الا من وهو امن بوزن علم يتعدى لمفعول واحد تقول أمنت أمتنا فاذ دخلت الهمة تعدى الى مفعولين تقول أمنت زيدا ما يحذره منى ايمانا ثم استعمل في التصديق اما مجازا لغويا غلب استعماله فيه واما حقيقة عرفية وكلام الزمخشري في الاساس يشعر بالثاني فكان معنى آمن به أمنة التكذيب والمخالفة ويتعدى باللام كما في قوله تعالى فآمن له لوط أنؤمن لك واتبعك الارذلون ويتعدى بالياء كحديث أن تؤمن بالله وملائكته أى تصدق قال في الكشف وتعديته بالياء لتضمنه معنى أقر وأعترف اه والتضمن ان يلاحظ بفعل مع قصده معناه الحقيقي معنى فعل آخر يتناسبه ويدل على الفعل الملاحظ بذكري من متملقاته كقولك أحمد اليك فلانا فانك لاحظت فيه معنى أحمد انى ودلت عليه بذكري صلته وهى كلمة الى كانك قلت انى حمده اليك فالمعنيان في التضمن مقصودان أصلا وتبعاً من غير ان يستعمل اللفظ في المعنى التابع ولا يحتاج ان بقدره لفظ كما حققه الكمال في حواشى تفسير البيضاوى (قوله هو مطلق التصديق) أى تصديق الخبر بالفتح لحكم الخبر بالكسر وهو الاذعان (قوله فيما علم كذلك) أى تفصيلا (قوله والمراد من تصديقه الاذعان) هذا هو المعتمد (قوله لا مجرد وقوع نسبة التصديق اليه في القلب) أى الخبر أو الخبر بالكسر اذ يوصف كل منهما بالتصديق (قوله من غير اذعان) أى كما للسوفسطائى بالنسبة الى وجود العالم فان له يقينا خاليا عن اذعان هكذا حققه بعض المتأخرين (قوله حتى يلزم الخ) أى لا تقول انه مجرد وقوع النسبة حتى يلزم الخ (قوله لذلك) أى لما يقع في القلب من نسبة التصديق (قوله وعلى هذا) أى وعلى قولنا والمراد الخ (قوله فيكون الايمان فعلا من افعال النفس) مفرع على قوله وعلى هذا الخ (قوله انه) أى قوله فيكون الخ (قوله ويكون الخ) جواب عما يقال اذا كان ليس بفعل ولا افعال فكيف يكلف به فاجاب بقوله ويكون الخ (قوله قال) أى التفاتانى (قوله وهو معنى التصديق المتقابل للتصور) ظاهره أنه مرادف له وليس كذلك بل هو اعنى الايمان أحد نوعي التصديق كما يؤخذ من شرح المقاصد فهو أخص منه اذا الايمان هو التصديق البالغ حد الجزم والاذعان واطلاق الايمان عليه ظاهر متعارف لاهل اللسان والمعنى المعبر عنه بكرويد أسرقطى كما صرح به في شرح المقاصد وأما التصديق المتقابل للتصور فكما يصدق بذلك بصدق بالظن الذى لا جزم فيه لان الذى في كتب المنطق تقسيم العلم بالمعنى الأعم تقسيما خاصا يتوصل به

من المحققين الى أن التصديق الشرعى المعبر عنه بالايمان والاذعان والتسام هو نفس الادراك فيكون من قبيل العلوم والمعارف والاصح في الادراك أنه كيف لا فعل ولا افعال للنفس ويكون التكليف به باعتبار أسبابه من الفكر الموصل اليه قال وهو معنى التصديق المتقابل للتصور في علم الميزان حيث يقال العلم اما تصور واما تصديق أى فيكون التصديق عند المناطقة هو الاذعان بحيث يطلق عليه اسم التسليم

قال فلو حصل هذا المعنى لبعض الكفار كان اطلاق اسم الكافر عليه من جهة أن عليه شيئا من أمارات التكذيب
والانكار كما لو فرضنا أن أحدا صدق بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وأقر به وعمل ومع ذلك شد الزنار بالاختيار
أو سجد للصنم بالاختيار نجعله كافرا لما أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل ذلك علامة التكذيب والانكار وتحقيق هذا
المقام على ما ذكرنا يسهل لك الطريق الى حل كثير من الاشكالات الواردة في مسألة الايمان اه كلامه وعلى ما ذكرنا
قال ايمان بسيط وهو الحق وعليه فمن صدق (١٦٤) بقلبه ولم يقر بلسانه لا لعذر منه ولا لابعاء بل كان بحيث لو طلب

منه النطق لا جاب فهو
مؤمن عند الله تعالى ناج
من الخلود في النار فالنطق
انما هو شرط كمال فيه
كبقية الاعمال من صلاة
وصوم وزكاة وحج
لا شرط صحة ولا جزء
من حقيقته نعم هو شرط
لاجراء الاحكام الدينية
لان التصديق خلفاته
بكونه قلبيا لا بد له من
علامة ظاهرة تدل عليه
وقيل انه مركب من
التصديق والنطق
بالشهادتين فالنطق جزء
من حقيقته الا ان التصديق
جزء لا يحتمل السقوط
والاقرار قد يحتمله كما
في المعذور من خرس
أو كراه وقيل بل النطق
شرط صحة له ولا فرق
بينه وبين القول بالجزئية
الا باعتبار ان الجزء
داخل الماهية والشرط
خارج عنها ثم الرجوع ان

الى بيان الحاجة الى المنطق بجميع أجزائه اه كمال فهو أخص منه اجمالا لا تفصيلا
كايما ناهل بيعة العقبة من الانصار ومن أسلم باسلامهم من اهل المدينة قبل قدوم مصعب
(قوله قال) اي الفتازاني (قوله لما ان) اي لان (قوله يسهل لك الطريق الى حل كثير
من الاشكالات الخ) قيل عليه ليس كذلك بل يوجب كثيرا من الاشكالات منها ان الذي
يشد الزنار انما يحكم بكفره في الظاهر وقد يكون مصدقا في نفسه ذلك عند الله كما اننا نحكم
بايمان المقر في الظاهر لان الاقرار علامة التصديق وقد يكون مكذبا وهو المنافق اه
وأجيب بان المراد بتسهيل حل الاشكالات ان اطلاق الكفر تارة يكون بحسب الظاهر
الامارات الدالة عليه وان كان من اطلق عليه ذلك مؤمنا عند الله وتارة بحسب ما في نفس
الامر فيحمل كل مقام على ما يلائمه وهذا المراد يشعر به قوله كان اطلاق اسم الكافر
وقوله نجعله كافرا اذ لا يخفى على المتأمل ما في العبارتين من الاشعار بان الكفر في مثل هذه
الصوره بحسب الظاهر وبالنسبة الى اجراء الاحكام لا فيما بينه وبين الله تعالى اه كمال
(قوله انتهى كلامه) اي السعد (قوله وعلى ما ذكرنا) اي من قولنا هو حديث النفس
التابع للمعرفة (قوله شرط كمال) اي شرط في كمال الايمان الذي هو مجرد التصديق وان
كان النطق واجبا في حد ذاته كفعل الصلاة وغيرها من الواجبات (قوله لان التصديق
الخ) علة لقوله نعم هو شرط لاجراء الاحكام الدينية الخ (قوله لا بد له من علامة
ظاهرة تدل عليه) اي دلالة على وجه الاعلان على الامام وغيره من اهل الاسلام بخلاف
ما اذا كان ركنا فانه يكفي فيه مجرد التكلم في عمره مرة وان لم يظهر على غيره أفاده الخ الى
رحمة الله تعالى (قوله وقيل انه مركب الخ) هذا مقابل لقوله وهو الحق (قوله الا ان
التصديق جزء لا يحتمل السقوط) لا يرد عليه أفعال المؤمنين فانهم مؤمنون ولا تصديق
فيهم لان الكلام في الايمان الحقيقي لا الحكمي (قوله للقطع بان ايمان الفساق
لا يساوي ايمان الصديقين والانبياء) هذا انما يدل على تفاوت أفراد المؤمنين في الايمان
لا على قبول ايمان الشخص الزيادة والنقص الذي هو محل النزاع ولو استشهد بقول سيدنا
ابراهيم عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي لدل على هذا (قوله توجب زيادة اشراقه وضيائه
في القلب) وذلك لان بين الجوارح والقلب ارتباطا قاذافعت الجوارح طاعة أشرق

الايمان يزيد وينقص بزيادة الاعمال ونقصها للقطع بان ايمان الفساق لا يساوي ايمان الصديقين ضياؤها
والانبياء والمرسلين ولقوله تعالى واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا وغير ذلك من الآيات ولقوله صلى الله عليه وسلم لا ين
عمر رضى الله عنهما حين سألته الايمان يزيد وينقص نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار
وبالجملة فزيادة الاعمال الباطنية والظاهرية توجب زيادة اشراقه وضيائه في القلب وقتها توجب ضعفه وظاهر أن
التصديق قد يقوى بقوة الاسباب

ولذا يقال ليس الخبر كالعيان وقيل لا يزيد ولا ينقص لأن التصديق البالغ حد الحزم لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان حتى
ان من حصل له حقيقة التصديق فسواء أتى بالطاعات أو ارتكب المخالفات فتصديقه باق على حاله من غير تغيير فيه أصلا
وقيل الخلف لفظي لأن ما يدل على أن الإيمان يزيد وينقص فهو محمول على الإيمان الكامل المركب من تصديق وعمل
قال زيادة والنقصان مصروفان إلى ما به الكمال من الاعمال وما يدل (١٦٥) على عدم الزيادة والنقص فمحمول على

أصل الإيمان وهو

التصديق وفيه نظر وأما

الاسلام فهو لغة

الخضوع والالتحاق فهو

غير الإيمان لغة قطعا

وأما شرعا فقد اختلف

فيهما فذهب أكثر

الماتريدية وبعض

محققي الأشاعرة إلى أنه

الخضوع والالتحاق

للاوامر والنواهي بمعنى

قبول ذلك والافتقار له

وعليه فهو عين الإيمان

قالا إيمان والاسلام

مترادفان شرعا قال

النسفي في العقائد

والإيمان والاسلام

واحد والاكثر من

الأشاعرة مع كثير من

الماتريدية إلى تغايرهما

مفهوما كتغايرهما لغة

اذ مفهوم الإيمان تصديق

القلب بكل ما جاء به النبي

صلى الله عليه وسلم مما

علم من الدين ضرورة أي

الاذعان لذلك ومفهوم

ضياؤها في القلب فيزاد يقينا فكان ذلك سببا لازما لزيادة الطاعات يزيد اشراق القلب
(قوله ولذا) أي ولا جمل ظهور ان التصديق يقوى الخ (قوله وقيل لا يزيد ولا ينقص)
هو مذهب أبي حنيفة وأصحابه وكثير من العلماء وعليه قال أعمال غير داخلية في مفهومه لعطفها
عليه والعطف يقتضي المغايرة في قوله سبحانه وتعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ومن
يعمل من الصالحات وهو مؤمن جعل الإيمان شرطا في صحة الأعمال والشرط غير المشروط
هو تنبيه على كون العطف يقتضي المغايرة في غير عطف الخاص على العام نحو وملائكته
ورسله وجبريل تنزل الملائكة والروح فيها فإنه لنكات مبنية في محلها كالتنبيه على فضل
الخاص أو غير ذلك اه متبولى (قوله من غير تغيير فيه) أي والآيات الدالة على زيادة الإيمان
محمولة على ما ذكره أبو حنيفة رحمه الله أنهم كانوا آمنوا في الجملة ثم أتى فرض بعد فرض فكانوا
يؤمنون بكل فرض خاص وحاصله انه كان يزيد بزيادة ما يجب الإيمان به وهذا لا يتصور
في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم وفيه نظر لأن الاطلاع على تفاصيل الفرائض ممكن
في غير عصر النبي صلى الله عليه وسلم اه من السعد على العقائد (قوله وفيه نظر) أي من
وجهين الأول ان الإيمان بسيط والأعمال شرط كمال لا دخل لها في مفهومه والالزام
اشتراط الشيء في نفسه الثاني ان قوله وما يدل على عدم الزيادة والنقص فمحمول على أصل
الإيمان وهو التصديق فيه على أن الإيمان مركب والنطق جزء من حقيقته أنه لا بقاء
للشيء بعد انعدام ركنه فتدبر (قوله بمعنى قبول ذلك) أي الاوامر والنواهي بمعنى أن
الاسلام هو الخضوع والالتحاق بالاحكام وهو معنى التصديق بجميع ما جاء به النبي صلى
الله عليه وسلم فيرادف الإيمان والترادف يستلزم الاتحاد المطلوب تأمل (قوله فليتأمل)
أمر بالتأمل لأنه يرد على القول بالتغاير قوله تعالى فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما
وجدنا فيها غير بيت من المسلمين فإنه يؤيد الاتحاد وأجاب القائلون بالتغاير بان الاستثناء
انما يدل على الاتحاد ما صدق الا مفعول ما هو مسلم الا انه ليس محل النزاع وانما النزاع في
الاتحاد مفهوما على انا نقول الاستثناء أيضا لا يدل على الاتحاد ما صدق فقد يكون المستثنى
أخص كقولك أخرجت العلماء فلم أترك إلا بعض النحاة والحاصل ان الاتحاد ما صدق
لا تنازع فيه إلا الأشاعرة لأن الإيمان القلبي شرط لصحة الاسلام الظاهري والاعتداد
به شرعا والاسلام الظاهري شرط لاثبات الوصف بالإيمان واجراء الاحكام الشرعية
عليه حتى ان من صدق بقلبه وكذب بلسانه عناد فهو كافر فلا ينسك الإيمان المعتبر عن

الاسلام امثال الاوامر والنواهي بناء العمل على ذلك الاذعان فهما مختلفان وان تلازما شرعا بحيث لا يوجد مسلم ليس
بمؤمن ولا العكس اذ يلزم من الاذعان الامتثال المذكور ومن الامتثال الاذعان فليتأمل (فان قلت) ان الاسلام قد يفرد
عن الإيمان في المناق كإشهاد اليه قوله تعالى قالت الإعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا (قلت) كلامنا في الاسلام
المعتبر شرعا للنجى من خلود النار

وأما في الآية فالمراد به الاقياد الظاهري فقط (فان قلت) قد فسر النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام بنفس العمل حيث قال عليه السلام الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت أن استطعت اليه سبيلا (فالجواب) أن مراده عليه الصلاة والسلام بالاسلام علاماته الدالة عليه كما قال عليه الصلاة والسلام لو قد قدموا عليه أتدرون ما الايمان بالله تعالى وحده فقالوا الله ورسوله أعلم فقال شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة وصوم (١٦٦) رمضان وأن تعطوا من المغنم الخمس فقد فسر الايمان بعلاماته

الاسلام المعبر وكذا العكس قال السعد وظاهر كلام المشايخ انهم أرادوا عدم تعابيرها بمعنى انه لا ينفك أحدهما عن الآخر لا الاتحاد بحسب الماهيوم قال ابن أبي شريف وعليه فالنزاع بين الفريقين لفظي لا معنوي اذ لم يتوارد على معنى واحد بنيتة أحدهما وينفيه الآخر (قوله) وأما في الآية فالمراد به الاقياد الظاهري (والاولى ان يقال قولهم أسلمنا لا يستلزم تحقق مدلوله ولذا يصح ان يقال ولكن قولوا آمنا قاله الخياي (قوله ان تشهد الخ) هذا الحديث أخرجه الشيخان وكذا الذي بعده (قوله فالجواب ان مراده عليه الصلاة والسلام بالاسلام علاماته الدالة عليه) أي فلا يتوهم منه انه من تعريف الشئ بنفسه لان كون الايمان بمعنى التصديق ليس مسؤولا عنه فيكون المطلوب تعريفه انما المسؤول عنه الايمان الشرعي الذي هو تصديق خاص باعتبار خصوص متعلقاته فالمطلوب بالسؤال بيان ذلك المخصوص فالمعنى التصديق المطلوب بيان خصوصه وان يصدق بكذا وكذا الخ اه كمال (قوله لو قد) أي وقد عبد قيس أي جماعته (قوله وقد جمع) أي السعد جمع بالبناء للفاعل يدل عليه قوله رحمه الله (قوله وينطوي الخ) لما كان مدار هذا الفن على تحقيق مباحث الايمان والاسلام وكان الدخول في أصلها والا تصاف بهما متوقفا على النطق بكلمتي الشهادة أراد ان ينبه على حكمة اعتبار الشارع لعمادون غيرهما في ذلك التوقف فقال وينطوي الخ (قوله أي يندرج) يعني نصريحا وتلويحا (قوله في معنى) هو في الاصل مصدر ميمي من العناية ثم استعمله في معنى الظرف وهو هنا ما يراد من اللفظ (قوله من اضافة الدال للمدلول) أو من اضافة السبب للسبب أي التي لا يحصل الاسلام الا بها ومن اضافة الجزء الى الكل أي التي هي الجزء عالا عظم من الاسلام فاقاله ليس بمتعين (قوله سميت الخ) جواب عما يقال كيف تقول كلمة مع انها كلمات فاجاب بقوله سميت الخ (قوله أي جميع) هذا هو المتعين ولا يصح تفسيره بياقي تامل (قوله بيان ذلك) أي بيان انطواء ما ذكر في كلمة الاسلام (قوله فالمعنى لا معبود بحق موجود أو في الوجود الا الله) اعلم انه وقع اضطراب في اعراب هذه الكلمة الشريفة والمعول عليه ان الاسم الكريم في هذا التركيب مرفوع في الكثير ولم يأت في القرآن بغير الرفع وقد ينصب وجملة الاقوال في وجه رفعه خمسة أقواها انه بدل وهو المشهور الجاري على السنة المعربين واختاره ابن

لظهور أن الايمان ليس ماذ كريل التصديق والاذعان قاله الفتازاني وقد جمع رحمه الله بين قبولي الماتريدي والاشاعرة بالترادف وعدمه بانهما خلاف في حال فان مفهوم الاسلام ان فسر بالاقبياد الظاهري بمعنى امتثال الاوامر والنواهي والعمل بمقتضى تلك الاحكام من غير ملاحظة الاذعان والتسليم القلبي كان مخالفا لمفهوم الايمان وان فسر بالاستسلام والاقبياد الباطني بمعنى قبول تلك الاحكام والاذعان لها وترك الالباء والاستكبار عنها كان متحدا معه اه وقوله من غير ملاحظة الاذعان يعني في مفهومه فلا ينافي انه لا بد من

ملاحظة البناء عليه ليتأتى التلازم (وينطوي) أي يندرج (في) معنى (كلمة الاسلام) أي الدالة على مالك الاسلام وهي لا اله الا الله محمدا رسول الله فاضاقتها للاسلام من اضافة الدال للمدلول سميت كلمة لدالتها على معنى واحد وهو الاسلام (ما قدمضي) ذكره (من سائر) أي جميع (الاحكام) الالهيات والنبويات والسمعيات بيان ذلك انها جملتان الجملة الاولى لا اله الا الله والاله هو المعبود بحق فالمعنى لا معبود بحق موجود أو في الوجود الا الله فقد دلت هذه الجملة على نفي الالهية التي هي استحقاق المعبود للعبادة كما عرفت عن كل ما سواه

مالك وعليه فالأقرب أنه بدل من الضمير المستتر في الخبر المقدر وهو لا يصح وقيل أنه بدل من اسم لا باعتبار عمل إلا ابتداء قبل دخول لا كذا قاله ناظر الجيش وفيه نظر انظره والجواب عنه مع بقاء الأقوال في كبر اللغاتي ثم البديل أن كان من الضمير المستتر في الخبر كان البديل فيه نظير البديل في نحو ما قام أحد الأزيد وإن كان البديل من اسم لا كان البديل فيه نظير البديل في نحو لا أحد فيها الأزيد إذا البديل على الأول في المثلثين باعتبار اللفظ وعلى الثاني باعتبار الحل فيهما وقد استشكل البديل في نحو ما قام أحد الأزيد من جهتين أحدهما أنه بدل بعض وليس ثم ضمير يعود على المبدل منه الثانية أن بينهما مخالفة فإن البديل موجب والمبدل منه منفي وقد أجيب عن الأول بأن الأول ما بعدهما من تمام الكلام الأول والأقرينة مفهومة أن الثاني قد كان يتناول الأول فعلم أنه بعضه فلا يحتاج إلى رابط بخلاف قبضت المال بعضه وعن الثاني بأنه بدل من الأول في عمل العامل فيه وتخالفاً بينهما بالنفي والإيجاب لا يمنع البديلية لأن طريق البديل أن يجعل الأول كأنه لم يذكر والثاني في موضعه وقد قال ابن الضائع أعلم أن البديل في الاستثناء إنما المراعى فيه وقوعه مكان المبدل منه فاذا قلت ما قام أحد الأزيد فالأزيد هو البديل وهو الذي يقع في موضع أحد قبليس زيد وحده بدلاً من أحد قال والأزيد هو الآخر الذي نقيت عنه القيام فالأزيد يبين للاحد الذي عينته ثم قال بعد ذلك فعلى هذا البديل في الاستثناء أشبه ببدل الشيء من الشيء من بدل البعض من الكل وقال في موضع آخر لو قيل أن البديل في الاستثناء قسم على حدته ليس من تلك الأبدال التي ثبتت في غير الاستثناء لكان وجيباً وهو الحق (فان قلت) هلا قدرنا الخبر في الامكان أو ممكن مع أنه أبلغ في نفي الوجود (الجواب) أن هذا رد على المشركون في اعتقادهم تعدد الآلهة في الوجود ولأن القرينة وهي نفي الجنس إنما تدل على نفي الوجود دون الامكان لأنها إنما هي مستعملة في نفي الوجود ولأن التوحيد إنما هو بيان وجوده ونفي وجوده غيره لا بيان امكانه وعدم امكان غيره وإذا قدرت الخبر لفظ ممكن بصير المعنى لا اله ممكن إلا الله أي فانه ممكن وهذا ليس بمراد ولا يفيد التوحيد لأنه لا يلزم من امكان الشيء وجوده بالفعل فكممكيات باقيات على أعدامها الأصلية لم تبرز إلى الوجود ولا يجوز أن يكون استثناء مفراً نحو ما قام الأزيد بدلاً من المعنى هنا نفي وجود آلهة غيره وإذا جعلنا مفراً كان واقعا موقع الخبر فلا يفيد الكلام نفي وجود غيره من الآلهة لأن المعنى حينئذ لا اله معاير له وليس المراد إلا أن نفي الآلهة المعاير في الأوصاف بل المراد نفي وجود الآلهة للرد على المشركون الذين يعتقدون وجود الآلهة وأيضاً نفي الآلهة المعاير في الأوصاف بما ثبت لها مما لا في الأوصاف مع أن المراد من الكلمة المشرقة نفي وجود كل ما يقدر وجوده من الآلهة كيفما كانت وعلى أي صفة كانت إلا الله فانه المنفرد بوجوب الوجود الجامع لجميع الكمالات (فان قلت) تقدير الخبر موجود أو في الوجود لا يلزم منه نفي الآلهة الممكن الوجود فلا يحصل التوحيد بالكلمة المشرقة لأن التوحيد هو اعتقاد عدم الشريك بالفعل وعدم تجويز وجوده (الجواب) أننا إذا قمنا الوجود عن الآلهة فقد ثبت عدمها وإذا ثبت عدم وجودها ثبت

عدم امكانها لان الاله المعدوم الوجود معدوم اه كان الوجود أيضا لان الاله واجب الوجود عقلا لا يتصور عدمه ولا يتصور امكان عدمه لان الاله يتألف من عدم ويستلزم وجوب الوجود (فان قلت) تقدير الخبر لفظ موجود لا ينفي الاله الثابت لان الثابت أعم لانه تارة يكون موجودا وأخرى غير موجود على القول بثبوت الخال أي الوسطة بين الوجود والعدم فنفي وجود الاله حينئذ لا ينفي انها من الوسطة أي انها ثابتة غير موجودة (فالجواب) ان هذا مني على القول بنفي الخال بل هو ساقط حتى على القول بثبوتها لان الخال على القول بثبوتها صفة معنوية منسوبة الى صفة المعنى فهي أضعف من صفة المعاني لانها لم تصل الى درجة الوجود والاله لا يصح أن يكون أمرا معنويًا بتا غير موجود ولم يتوهم أحد من العقلاء ان هناك الها بهذه المثابة (قوله منطوقا) لو قال فقد دلت باعتبار صدرها على نفي الالهية عن كل ما سواه وأثبتها له باعتبار عجزها لكان أوضح ثم وجه الالابات ان الاستثناء من النفي اثبات سيما اذا كان بدلا فانه يكون هو المقصود بالنسبة ولذا كان البديل الذي هو المختار في كل كلام تام غير موجب بمنزلة الواجب في هذه الجملة حتى لا يكاد يتحمل لا اله الا الله بالنصب ولا اله الا اله (فان قيل) كيف يصح ان البديل هو المقصود والنسبة الى البديل منه سلبية (فالجواب) انه ما وقعت النسبة الى البديل الا بعد النقص بالا فالبدل هو المقصود بالنفي المعترف في البديل منه لكن بعد نقضه ونقض النفي اثبات ثم اعلم ان المعبود بياطل له وجود في الخارج ووجود في ذهن المؤمن ووجود في ذهن الكافر فيوصف بكونه حقا فهو من حيث وجوده في الخارج في نفسه لا ينفي لان الذوات لا تنفي وكذا من حيث وجوده في ذهن المؤمن أي من حيث كونه معبودا بياطل لا ينفي اذ كونه معبودا بياطل أمر محقق لا يصح نفيه والا كان كذبا وانما ينفي من حيث وجوده في ذهن الكافر أي من حيث وجوده في ذهن الكافر بوصف كونه معبودا بحق فالمعبودات الباطلة لا تنفي الا من حيث كونها معبودة بحق فلا ينفي في لا اله الا الله الا المعبود بحق غير الله تعالى ذكره التحقيق شيخ مشايخنا العلامة الملو في لا اله الا الله وقال شيخنا رحمه الله يظهر لنا ذلك بل المنفي وجوده معبود بحق في الخارج غير الله بناء على ان خبر لا من مادة الوجود كما هو مشهور وقوله لان الذوات لا تنفي فيه ان النفي من حيث الحكم بالوجود وأمثاله شائع في نحو ليس زيد بموجود لا ينكره أحد وأما كون الوجود عين الموجود فعناءه انه غير زائد على محقق الشيء فلا يتألف اختلاف المفهوم على ما بين في الكلام وقوله انما ينفي من حيث وجوده في ذهن الكافر الخ فيه ان حقيقة تاجسة في ذهن الكافر وهو الوجه الذي كفر به فان أراد تعيين مطابقة ما في ذهنه للخارج اعدم ثبوت معتقده خارجا رجعا الى ان النفي يكون في الخارج وهو الحسي كما أسلفنا قد بر (قوله وهو يستلزم الخ) أي نفي الالهية عن غيره واثباتها له يستلزم الخ وقوله وهو يستلزم الخ أي التزعه وذلك لان من خلا عن التفاتص انصف بالكمالات (قوله من ذلك الغرض) الغرض السبب الحامل له على الفعل فلم يفعله لكان تقصا في حقه لتكملة بفعل ذلك الشيء وليس المراد بالغرض الحكمة كما فهمه

منطوقا وعلى ثبوتها له تعالى وحده مفهوم وهذا يستلزم استغناء تعالى عن كل ما سواه واقتدار كل ما سواه اليه تعالى أما استغناؤه عن كل ما سواه فيوجب له تعالى الوجود والقدم والبقاء ومخالفته للحوادث وقيامه بنفسه اذ لو ماثل شيئا منها للزمه ما لزمها من الافتقار وهو محال ولو قام بنفسه لكان مفتقرا الى ذلك الغير ويوجب له أيضا التزعه عن التفتيش وهو يستلزم وجوب السمع والبصر والكلام والتزعه عن الاغراض في الافعال والاحكام والالكان مفتقرا الى ما يتكامل به من ذلك الغرض

وعدم وجوب فعل شيء من الممكنات أو تركه وعدم كون شيء من الممكنات يؤثر بقوة أو دعاء الله فيه واللام يكن مستغنيا عن كل ما سواه كيف وهو الغنى بالاطلاق عن كل ما سواه وأما افتقار كل ما سواه إليه تعالى فهو بوجوبه تعالى القدرة والارادة والعلم والحياة والوحدانية لما تقدم من أن التعدد يوجب العجز ويؤخذ منه حدوث العالم بأسره ونفى تأثير شيء منه بالطبع أو بالعلة وإذا وجب شيء استحال ضده هذا حاصل ما بينه الامام السنوسي رضي الله عنه ولك أن تقول الله علم على الذات الواجب الوجود الخالق للعالم وقد دلت هذه الجملة على حصر الألوهية فيه تعالى وظاهر أن كونه واجب الوجود وخالف العالم يتضمن جميع ما ذكر وأما الجملة الثانية وهي قولنا محمد (١٦٩) رسول الله فقد دلت على

ثبوت الرسالة صلى الله عليه وسلم وذلك يستلزم صدقه في كل ما أخبر به وأمانته وتبليغه للعباد كل ما أمر بتبليغه من الأحكام وفظائنه إذا الرسول لا يكون إلا معصوما واستحالة تضادهما عليه صلى الله عليه وسلم وجواز كل ما لا يؤدي إلى نقص في علومه ورتبته من الأعراض البشرية ووجوب صدقه يستلزم الإيمان بكل ما جاء به ومن ذلك إرسال الرسل وهو يستلزم ما يجب في حقهم وما يستحيل وما يجوز والإيمان بسائر الكتب السماوية واليوم الآخر والحساب وما عطف عليه مما من جميع السمعات

بعض حاش الله لانه هو الحكيم الخبير المتقن اه مؤلفه (قوله وعدم وجوب فعل شيء الخ) معطوف على مفعول وهو يستلزم أي ان التزمه يستلزم عدم وجوب فعل شيء من الممكنات أو تركه وقوله وعدم كون شيء الخ معطوف عليه أيضا (قوله كيف) أي كيف ذلك وهو الغنى الخ فهي للتعجب (قوله وأما افتقار كل ما سواه) معطوف على قوله أما استغناؤه الخ (قوله ويؤخذ منه الخ) أي من افتقار كل ما سواه إليه (قوله ونفى تأثير شيء) أي ويؤخذ منه نفى تأثير شيء فيه أي في العالم وانظر بسط ذلك في المصنف على السنوية (قوله ولك الخ) هذا كلام مختصر مفيد وأجمل هنا اتكالا على ما فصله في الصبغات (قوله وذلك) أي ثبوت الرسالة وقوله وأمانته أي ويستلزم أمانته وتبليغه وقوله وفظائنه معطوف على قوله صدقه (قوله إذا الرسول الخ) تليل لما قبله (قوله واستحالة تضادهما) معطوف على قوله يستلزم صدقه وكذا قوله وجواز الخ (قوله ومن ذلك إرسال الرسل) أي من ثبوت الرسالة صلى الله عليه وسلم يستدل على إرسال الرسل عليهم الصلاة والسلام وهو يستلزم الخ (قوله ولم قبل الخ) أي ولا بد فيها من النفي والاثبات مضموما إليها الشهادتان فان أتى بمعناها بان قال الكافر أنا مصدق بغلي ان الله واحد وان محمدا رسول الله لا يكفي عند السادة الشافعية وبعض المالكية والمعتمد اذا أتى بمعناها تكون مدخله في الاسلام (قوله ومن ثم) أي ومن أجل ذلك أي من أجل تضمنها لجميع عقائد الإيمان (قوله فاكثر من ذكرها) يشير به إلى بيان ما جاء في الأكتاف من ذكر الله سرا وجهرا وفي المداومة عليه روى الشيخان مرفوعا يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه اذا ذكرني فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه الحديث وفي رواية لابن حبان مرفوعا يقول الله عز وجل أنا مع عبدي بي اذا هود ذكرني وتحركت بي شفعا وروى ابن أبي الدنيا والطبراني مرفوعا أحب الأعمال إلى الله عز وجل ان يعوت أحدكم واسانه رطب من ذكر الله وغير ذلك انظر قواعد الشرائع ونقل شيخنا رحمه الله عن شيخه المؤلف من ذكر الله ثلاثمائة يقال ذكر الله كثير افيدخل في الآية وصلاة التسايح فيها

(٢٢ - سباعي) ولتضمنها جميع عقائد الإيمان جعلها الشارع ترجمة على ما في القلب ولم يقبل من أحد الا سلام الابهام ومن ثم كانت أفضل الاذكار قال صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلته أنا والنبون من قبلي لا اله الا الله وقد ورد في فضلها أحاديث كثيرة ولذلك اختارها السادة الصوفية في السلوك الى الله تعالى على غيرها من الاذكار اذا علمت ذلك (فاكثر) بنون التوكيد الخفيفة (من ذكرها) أي كلمة الاسلام (بالادب) أي مع الآداب التي ذكرها القوم وهذا شروع منه سبحانه تعالى في فن التصوف الذي هو حياة القلوب رتبة على معرفة عقائد الإيمان لا اله الا الله لا يمكن السير الى الله تعالى الا بطلب معرفتها وحقها والتصوف

ثلاثمائة تسبيحة وثلاثمائة تحميدة الخ فمن فعل ذلك كتب من المسبحين كثيرا الحامدين
 كثيرا الذين كثيرا اه وهيننا لمن وقفه الله تعالى ولو باقل من ذلك مع المواظبة عليه
 اللهم وقفنا لما تحبه وترضاه قال بعض العارفين ولا يكن حظك من الذكركم مجرد اللسان بل
 أشغل الجنان بعظمة المذكور اه وقال الغزالي أترى اذا قلت لا اله الا الله وأنت عابد
 هوالك ودرهمك ودينارك ودنياك ماذا يكون جوابك كذبت يا عبدي لم تقل ما لم يكن
 لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله وقال أيضا اذا قلت لا اله الا الله وأنت غافل القلب
 عائب الفهم ساهى السرفلست بهذا كرفويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون اذا ذكرته
 فكن قلبا واذا انطقت به فليكن لك لسانا واذا سمعت به فكن لك سمعا والا فانت تضرب
 في حديد بارد اه وانظريا أخى ما يقع في زماننا من الازكار المحتوية على المحرمات المبيدة
 عن رحمة الله ولا سيما اذا كان فيهم الاحداث بطيب لهم اذ ذاك الحال ويحسن ويعتقدون
 انهم مستغرقون في حضرة العزيز الفقار كلا والله بل مستغرقون في مقت العزيز الجبار فانا
 لله وانا اليه راجعون ويسمعون من براعي تلك الهزات ويحارون تلك الاصوات ذكرا
 حاش الله فانظروا انظروا والداهية الطامة اذا نهوا قالوا لا تعترضوا وهذا دهي وأمر يحملون
 تعليم السنة الشرعية اعتراضا ينهى عنه وما خالفها اسلاما واثباتا هذا أمر يخشى منه الكفر
 والردة وأما اذا غنى لهم منشد حالة الذكرك فهناك راعوا الحانه وحركانه وجعلوا الذكركنا بما
 للهوى في نهزاته بل ربما لم يعجبوا المنشد فيتدى بهم الذكرك ويتقل ويغير على موافقة هواه
 فيصير المعنى شيئا كما شاهدناه كثيرا وان أنصحنا عن المقاسد الواقعة الآن أخرجنا عن
 الاختصار ويطول الحال وانا لله وانا اليه راجعون وبرحم الله شيخ مشايخنا العدوي حيث
 نهى عن الانشاد حال الذكرك سد هذه الذريعة وأما ما ورد في فضلها فكثير جدا منها قوله
 عليه الصلاة والسلام أفضل ما قلته أنا والنبليون من قبلي لا اله الا الله وقال صلى الله عليه وسلم
 لكل شئ مصفلة ومصفلة القلب الذكرك وأفضل الذكرك لا اله الا الله وقوله عليه السلام
 لا يسبقها عمل ولا ترك ذنبا وقوله عليه الصلاة والسلام ان الله حرم النار على من قال لا اله
 الا الله يتننى بها وجه الله أى لا ترى يا مولد السمعة بل قالها خالصة فيخرج المنافقون لا بهم
 يتننوا بها وجه الله وقال صلى الله عليه وسلم اذا قال العبد المسلم لا اله الا الله خرفت السموات
 حتى تقف بين يدي الله فيقول الله لها اسكني فتقول كيف أسكن ولم تغفلنا ثلها فيقول
 ما أجر يتك على لسانه الا وقد غفرت له رواه الديلمي بسند يعمل به في الفضائل وقال صلى
 الله عليه وسلم ان الله عز وجل عهد ان لا يأتيني أحد من أمتي بلا اله الا الله لا يخلط بها شيئا
 الا وجب له الجنة قالوا يا رسول الله وما الذي يخلطه بلا اله الا الله قال حرصا على الدنيا وجمعا
 لها ومنعها ليقولون قول الانبياء ويعملون بعمل الجبابرة وقال صلى الله عليه وسلم لا يفعد
 قوم يذكرون الله تعالى الا حقنهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكروا
 الله فيمن عنده وقال صلى الله عليه وسلم اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله
 وما رياض الجنة قال خلق الذكرك بكسر فتفتح جمع حلقه بفتح فسكون وهي جماعة من

الناس يستدبرون كحلقه الباب وجاء في حديث آخر تفسير رياض الجنة بمجالس العلم
 وجاء في حديث آخر تفسيرها بالمساجد وقد كان صلى الله عليه وسلم بين لكل قوم ما يناسبهم
 فالواظب على الذكر بين له الرياض بحلقه وعلى العلم بمجالسه وعلى السعي للمساجد بها
 وقال صلى الله عليه وسلم ما من قوم جلسوا مجلسا وتفرقوا منه ولم يذكروا الله فيه الا كانهم
 تفرقوا عن جيفة حمار وكان عليهم حسرة يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله
 ترفع عن قائلها تسعة وتسعين بابا أدناها اثم وقال صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله
 كانت له كفارة لكل ذنب لولا من يقول لا اله الا الله لسلطت جهنم على اهل الدنيا وقال
 صلى الله عليه وسلم ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات عليها الا دخل الجنة قال أبو ذر قلت وان
 زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق وكرر ذلك الى أن قال في الرابعة وان رغب أنف أبي ذر
 وورد ما عدا في أحد مثل ما عادي اذا كبر بنفعه بالله من بغض أهل الله المشتغلين بذكره
 وبالضرورة من يذكرك المني عليك الرؤف الرحيم تحبه ولا يبغض ذا كره الا لئيم شقي وفي بعض
 الآثار ان من قال لا اله الا الله سبعين ألف مرة نجا من النار ولو قالها انسان لميت لعجا من النار
 ولو كان فيها طخرج منها قال سيدي على الاجهوري جرب فصيح وكان اليافى وسيدي محمد
 ابن الترجما في وغيرهما من العارفين يفعلون ذلك لمن مات من أصحابهم فينبغي فعلها اقتداء
 بالصوفية لحافظتهم عليها وأمرهم بها وهذا ما أوردنا ذكره من بحر فضلها الوافر وانما أتينا من
 كثير قليل وحسبنا الله ونعم الوكيل (قائدتان الفائدة الاولى) قال الامام الشيرازي في
 الاجوبة المرضية عن أئمة الفقهاء والصوفية مانصه ومما أنكره على القوم بما يلزمهم يمينا
 وشمالا عند قول لا اله الا الله وقالوا لم يرد بذلك نص انما ورد الحث على ذكر الله من غير ذكر
 تمايل وأجاب شيخ مشايخنا المرحوم بكرم الله الخفي ان الحافظ أبانصم روى عن الفضيل بن
 عياض انه قال كان أكابر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكروا الله تعالى تمايلوا
 يمينا وشمالا كما تمايل الشجرة في الريح العاصف الى قدام ثم ترجع الى وراء اه فاعلم ذلك
 يا أخي وان كنت ولا بد منكرا فانكر على أهل المحرمات بالنص التي تراها في بلدك وغيرها
 ولا تنكرها وذكر بعض العارفين في سر الأبداء بالنفي من الجهة اليمين ان النفس الامارة
 فيها وهي نفس خبيثة قال يوسف الصديق عليه الصلاة والسلام ان النفس لا مارة بالسوء
 وقال فيها نبينا صلى الله عليه وسلم أعدى أعدائك نفسك التي بين جنبيك وذكروا ان الشيطان
 من جندها لا يقدر على الدخول في الانسان الا بواسطتها وهي تخيل للعبد القبايح حتى الشرك
 فرد عليها بنفيه والقلب في الجهة اليسرى وهو محل الانوار والاسرار فجعل لفظ الجلالة
 الشريف عليه ليتلقى أنواره وأسراره (الفائدة الثانية) ذكر شيخ مشايخنا الشيخ أحمد
 ابن عبد الفتاح الملوى المندفون بمسجد الامام الحسين في رسالته المسماة بفتح الاله في الرد على
 من كفروا من أخطأ في لفظ لا اله الا الله مانصه قال ابن حجر في فتاويه الحديث هل الذكروا
 باللسان أفضل أو غيره وعبارته في الجواب يعني ابن حجر الذكروا الخفي قد يطلق ويراد به ما هو

بالقلب فقط وما هو بالقلب واللسان بحيث يسمع نفسه ولا يسمعه غيره ومنه خير الذ كرا
 الخفى أى لا نه لا يتطرق اليه الربا وما حيث لم يسمع نفسه فلا يعتد بحركة لسانه وانما العبرة
 بها في قلبه على ان جماعة من أئمتنا يعنى الشافعية وغيرهم يقولون لا ثواب في ذكر القلب
 وحده ولا مع اللسان حيث لم يسمع نفسه وينبغى حمله على انه لا ثواب عليه من حيث الذ كرا
 المخصوص واما اشتغال القلب بذلك وأمله لما فيه واستغراقه في شهوده فلا شك انه يقتضى
 الأدلة ثاب عليه من هذه الحثية الثواب الجزيل ويؤيده خبر البيهقي الذ كرا الذى لا تسمعه
 الحفظة يز يد على الذ كرا الذى تسمعه الحفظة بسبعين ضعفا اه بحروفه وأما مذهبا أعنى
 المالكية فهوان حركة اللسان تكفى وان لم يسمع نفسه (قوله علما) أى من حيث كونه علما
 أو حالة كونه علما وكذا يقال في قوله وعملا (قوله هو الاخذ بالاحوط) أى بان يأتي
 بعبادة متفق عليها عند أصحاب المذاهب الاربعة فان كان حنفيا أو شافعيًا يسح جميع رأسه
 وان كان مالكيًا يأتي بالبسملة وهكذا اه مؤلفه (قوله ويقال الخ) ويقال هو علم يعرف
 به أحوال تزكية النفوس وتصفية الاخلاق وتعمير الظاهر والباطن لنيل السعادة الابدية
 ويقال أيضا هو ترك الاختيار ويقال هو الا نكباب على العمل والاعراض عن العمل
 وهو مدوح ومطلوب لانه مأخوذ من الصفاء وهو مدوح بكل لسان وضده الكدر وهو
 مذموم كذلك (قوله ومراعاة الانفاس) أى الحركات (قوله وغايته صلاح القلب الخ)
 وبعبارة وغايته نيل السعادة الابدية وهي مرتبة على ما قاله مؤلفه رضى الله عنه وعنايه (قوله
 وموضوعه الاخلاق الحميدة الخ) وفي عبارة وموضوعه التزكية والتصفية والتعمير
 المذكورات وعليه فهو متحد مع قولهم هو علم يعرف به أحوال تزكية النفوس الخ لفظا ومعنى
 فاقاله المؤلف أسس ثلوه عن التكرار اللفظي ولم يتكلم على مسائله وهي ما يذكرك في كتبه
 من المقاصد وهذا العلم هو علم الوراثة الذى هو نتيجة العمل المشار الى ذلك بخيركم من عمل
 بما علم اه من شرح الرسالة التفسيرية (قوله والطريقة) الطريقة هي تتبع أفعال النبي
 صلى الله عليه وسلم قال مؤلفه المراد العمل بالنول المتفق عليه أو الاكثر لا برخص المسائل
 او ضعيفا (قوله فهي الاحكام الخ) وبعبارة هي فعل الأمور وترك المنهيات والمآل
 واحد وفي عبارة المؤلف حذف مضاف أى فهي العمل بالاحكام الخ وهي عندهم أمر العبد
 بالتزام العبودية والحقيقة مشاهدة الربوبية أى رؤيته اياها بقلبه (قوله معارف) جمع معرفة
 وهي على لسان العلماء غير الصوفية العلم فكل علم معرفة وكل معرفة علم وكل عالم بالله عارف
 وكل عارف عالم وعند هؤلاء القوم المعرفة صفة من عرف الحق سبحانه باسمائه وصفاته ثم
 صدق الله في معاملاته ثم انضى من أخلاقه الرديئة وآفاته ثم طال بالباب وقوفه ودام بالقلب
 اعتكافه في حظي من الله تعالى بمحبل اقباله وصدق الله في جميع أحواله واقطع عن هواجس
 نفسه أى خواطرها ولم يصغ بقلبه الى خاطر يدعو الى غيره تعالى فاذا صار العارف من الخلق
 أجنبيا ومن آفات نفسه بريئا ومن المساكنات والملاحظات الى ذلك تقيا ودام في السمع
 الله مناجاته وحق في كل لحظة اليه رجوعه وصار محدثا بفتح الدال المشددة من قبل الحق

علما هو علم باصول
 يعرف به صلاح القلب
 وسائر الخواص وعملا
 هو الاخذ بالاحوط من
 الأمور واجتناب
 المنهيات والاقتصار
 على الضروريات من
 المباحات ويقال هو
 الجد في السلوك الى ملك
 الملوك ويقال هو حفظ
 الجواس ومراعاة الانفاس
 والمعنى متقارب وغايته
 صلاح القلب وسائر
 الخواص في الدنيا والفوز
 بأعلى المراتب في العقبى
 وموضوعه الاخلاق
 الحميدة من حيث
 التخلق بها وعلم أن
 التصوف بمعنى العمل
 هو الطريقة وأما
 الشريعة فهي الاحكام
 التي وردت عن الشارع
 المعبر عنها بالدين وأما
 الحقيقة فهي أسرار
 الشريعة ونتيجة الطريقة
 فهي علوم ومعارف
 تحصل لقلوب السالكين
 بعد صفائها من كدورات

الطباع البشرية ولا شيء أقرب لصقاء القلب من كثرة ذكر لا اله الا الله مع (١٧٣) الاداب التي ذكرها اهل الله رضى

الله تعالى عنهم ومتى ترك
السالك الاداب او
اكثرها بعد عليه الوصول
الى مطلوبه والا داب
إما قبلية واما مصاحبة
واما بعدية فالقبلية أن
يجدد التوبة مما وقع
فيه من المخالفات
والخواطر الرديئة وأن
يتطهر من الحدث
والخبث وأن يتوجه الى
الله تعالى برغبة ليحصل
له الجمعية في الذكر وأن
يستغفر الله تعالى بما تيسر
بأي صيغة كانت وأن
يصلى على النبي صلى
الله عليه وسلم كذلك
وأن يستقبل القبلة
لأنها أفضل الجهات
وأن يستحضر شيخه
ليكون رفيقه في السير
ثم يشرع في الذكر وأما
الاداب المصاحبة له
فان يستحضر معناها
اجمالاً وأن يحقق الهمة
ويعد ألف لأمدا متوسطا
ويفتح هاهنا فحصة
خفيفة ويعد ألف اله
وألّف الله مدا طيما
ويأتي بالهاء من الله
ويقف عليها وأن يذكر
بهمة وقوة وأن يكون
ذكره رغبة في مرضاة الله ومحبة وامتنان لا امره لا لرياء ولا لسمعة ولا لطلب أمر ديني أو أخروي

تعالى بغير أسرارها فيما يجريه عليه من تصاريه اقداره يسمى عند ذلك عارفا وتسمى
حالته أي التي سمى بها عارفا معرفة ويقال هي تحقيق العلم بانيات الوجودانية ويقال حياة
القلب مع الله ويقال نسيان غير الله انظر الرسالة الشريفة (قوله الطباع البشرية) هي حظوظ
النفس (قوله اهل الله) أي الصوفية (قوله أن يجدد التوبة) التوبة هي الرجوع وسياق الكلام
عليها في محله (قوله من المخالفات) بيان لما هو المعاصي (قوله والا داب الخ) هذا كلام
مستأنف واقع في جواب سؤال مقدر كان قائلا قال له ما الا داب التي تقدم ذكرها فاجاب
بقوله والا داب الخ وفي هذا التقرير اشعار بان آل للعبد الذكري وجملة الاداب التي ذكرها
أربعة وعشرون ستمر عليك وذكر الامام الشمراني رحمه الله عشرين وخالفه أستاذنا
المؤلف في البعض وواقعه في البعض الآخر وللقوم طرق ومذاهب (قوله ان يجدد التوبة)
التوبة لغة الرجوع من شيء إلى آخر وشرعا الرجوع عن الذنب وحقيقتها عند القوم ان يتوب
العبد عن كل مالا يعنيه من قول أو فعل أو ارادة ومن لم يتب هذه التوبة وترخص فلا يجديه
شيء والجامع لكل مالا يعنيه هو مالا يرقيه في الطريق بشهادة شيخه وكان ذوالنون
المصري يقول من ادعى حلالة الذكركم مع محبته في الدنيا فاكذبوه وهي أصل كل مقام ومفتاح
كل حال فمن لا توبة له لا مقام له وسياقنا لذلك تنمة في محله (قوله الخواطر) جمع خاطر
وهو خطاب ينشئه الحق في قلوب الخلق تارة بلا واسطة مخلوق وتارة بواسطة مخلوق من
ملك أو شيطان أو نفس فإذا كان من قبل الله سبحانه وتعالى بلا واسطة فهو خاطر حق وإذا
كان من الملك فهو الاطام وهو القاء معنى في القلب بطريق الفيض وإذا كان من قبل النفس
قبل له هاجس فما كان من قبل الملك يعلم صدقه بمواقعة العلم الشرعي ولهذا قالوا كل خاطر
لا يشهد له ظاهر من الشرع فهو باطل وما كان من قبل الشيطان فاكثره يدعو الى المعاصي
وأقله يدعو الى الخير في الظاهر وهو من باب صدقك وهو كذب وما كان من قبل النفس
فاكثره يدعو الى اتباع الشهوات أو الى استشعار كبر أو الى ما هو من خصائص النفس وفي
المقام كلام يخرجنا بسطه عن المقصود (قوله ان يتطهر الخ) الطهارة عند الفقهاء عرفها
ابن عرفة بقوله صفة حكيمية الخ وأما عنده هؤلاء القوم فهي حفظ الله العبد من المخالفات ثم
اعظم ان عتد طاهر الظاهر وطاهر الباطن وطاهر السر والعلائية فالاول من حفظه الله
من المعاصي والثاني من حفظه الله من الوسواس والثالث من لا يذهل عن الله طرفه عين
والرابع من قام بتوفية حقوق الخلق والخلق جميعا لبعته برعاية الجانبين (قوله الجمعية)
أي المراقبة وهي استدامة علم العبد بالاطلاع عليه في جميع أحواله وسياقنا الكلام عليها في
الشارح (قوله كذلك) أي بما تيسر (قوله ليكون رفيقه في السير) وأيضا استمداده
من شيخه حقيقة هو استمداده من النبي صلى الله عليه وسلم اذ هو الواسطة بينه وبينه (قوله
يستحضر معناها) أي على اختلاف درجات المشاهدة في الذكرين ويجب عليه ان
يمرض على شيخه كل شيء ترقى اليه من الاذواق ليعلمه طريق الادب فيه (قوله وان يذكر
بهمة وقوة) أي بحيث لا يبقى معه متسع أبدا (قوله وان يكون ذكره رغبة الخ) أي بان
ذكره رغبة في مرضاة الله ومحبة وامتنان لا امره لا لرياء ولا لسمعة ولا لطلب أمر ديني أو أخروي

وأن ينفي الاكوان من قلبه لان ملاحظة شئ منها قاطع عن الله تعالى ولولا ان للشيخ مدخلا في السير ماسو غواله ملاحظته في حال البداية وأن يجلس كجلوسه في (١٧٤) الشهدا لا لتعب فيجوز التربع وأن يغمض عينيه لان له تأثيرا في

تنوير القلب وأن
يبتدى بلا جهة اليمين
ويرجع باله ويختم بالله
جهة اليسار مشيرا الى
قلبه فاذا أراد ختم الذك
ختمه بحمد رسول الله
وأما الآداب البعدية

فانه يسكت ويسكن
بخشوع فان للذكر
واردات ترد على قلب
الذاكر ولا يتمكن الوارد
من القلب الا بذلك
فاذا كان الوارد وارد
زهد وجب التمهل حتى
يقم ويتمكن من القلب
فتستوي عنده الدنيا
أقبلت أم أدبرت واذا
كان وارد توكل صابر
بعد ذلك مفوضا أمره
الى ربه في كل شئ واذا
كان وارد صبر صابر بعد
ذلك لا ينزعج من تماقم
الاهوال وهكذا من
الواردات قال الامام
الغزالي رضى الله عنه
ولهذه السكتة آداب
مراقبة الله تعالى واجراء
معنى الذكركر على قلبه
ونفي الخواطر كلها
وجمع حواسه كلها بحيث

يصفيه من كل شوب فان بالذكروالاخلاص يصل الذكرا الى درجة الصديقين بشرط ان
لا يكتف عن شيخه شيئا من خواطره ولو مذمومة فمن كتم شيئا منها كان خائنا وحرم عليه
الفتح والله لا يحب الخائنين ومن لا يحب الله تعالى لا يفتح عليه شئ من الخير (قوله وان ينفي
الاكوان الخ) أى لان الله غيور لا يحب ان يرى في قلب عبده غيره وانما شرط وانفى كل
ماسوى الله من القلب ايتمكن طمس تأثير لاله الا الله بالقلب ويسرى الى جميع الاعضاء كما
أنشدوا في ذلك

أنا في هواها قبل ان أعرف الهوى * فصادف قلبا خاليا فتحكما

(قوله لان له تأثيرا في تنوير القلب) أى لانه اذا غمض عينيه ينسد عليه طرق الخواص
الظاهرة وسدها يكون سببا لفتح حواس القلب (تنبيه) أجمعوا على انه ينبغي للمرید اذا
ذكر الله ان يهتزم من فرق رأسه الى أصبع قدميه وهي حالة يستدلون بها على انه صاحب همه
فيرجى له الفتح عن قريب ان شاء الله تعالى ذكره الشعرا في قاشطح ولا تبال باعتراض الفقيه
القاصر (قوله فانه يسكت ويسكن) أى ليحصل بذلك الصدق بان يشغل قلبه بالله
بالفكر دون اللفظ حتى لا يبقى خاطر مع الله ثم يوافق اللسان القلب بقول لا اله الا الله (قوله
فان للذكر واردات) الوارد ما يرد على القلوب من الخواطر المحموده مما لا يكون جمعد
العبد وكذلك ما لا يكون من قبل الخواطر فهو أيضا وارد ثم قد يكون وارد من الحق ووارد
من العلم فالواردات أعم من الخواطر لان الخواطر تختص بنوع الخطاب أو ما يتضمن معناه
والواردات تارة تكون وارد سرور وتارة وارد حزن وتارة وارد قبض وتارة وارد بسط
الى غير ذلك من المعاني (قوله ولا يتمكن الوارد من القلب الا بذلك) أى بالسكوت
والسكون والخشوع (قوله وجب التمهل حتى يتم ويتمكن الخ) أى حتى يتم ويتمكن
الزهد من قلبه ومتى حصل له ذلك يصير بنقيض خاطره اذا فتح عليه شئ من الدنيا عكس
ما كان عليه قبل ذلك الوارد فوجود الوارد بما يعمر في لحظة أكثر مما تعمره المجاهدة والريضة
في أكثر من ثلاثين سنة (قوله صابر بعد ذلك مفوضا الخ) أى متبرئا من الحزن والقوة
(قوله لا ينزعج الخ) معطوف على محذوف أى فاذا تمهل حتى تمكن الوارد من قلبه لا ينزعج
ولو قام الوجود كله عليه بالاذى لا تتحرك منه شعرة كما لا يتحرك الجبل من ثقله ناموسة
بخلاف ما اذا لم يتربح حصول شئ من ذلك فانه لا يحصل له تحقيق بذلك المقام الذي أتى به
الوارد أفاده الشعرا في (قوله الى سبعة) أى أو أكثر من ذلك بحسب قوة عزمه وهذا كالجمع
على وجوبه عند النجوم فانه أسرع في تنوير البصيرة وكشف الحجب وقطع خواطر النفس
والشيطان شعرا في وقال كما جربناه (قوله فانه يطفى ما تحصل من أنواره) أى أنوار الذكركر
فان الذكركر يورث حرقة وهي جانا وشوقا الى المذكور الذي هو المطلوب الاعظم من الذكركر

وشرب

لا تتحرك منه شعرة كحال الهرة عند اصطياها بالقارة وأن يكتم نفسه بقدر الطاقة مرارا

أقلها ثلاثة الى سبعة حتى يدور الوارد في جميع أركانه وأن لا يبادر بشرب الماء عقب الذكركر فانه يطفى ما تحصل من أنواره
فان داومت على الذكركر بهذه

الآداب (ترقى) أى تصعد واثبات الآداب ضرورة على حدة ولا ترضاه (١٧٥) ولا تلتقى* (بهذا الذكر)

المشتغل على الآداب
أى بسبب (أعلى الرتب*)
جمع رتبة وهى الخليفة
الحسنة المحمودة عاقبتها
وأدنى الرتب الإسلامية
لوم النفس على ما صدر
منها من المخالفات
وأعلاها رتبة الصديقية
ينالها العبد بعد دخوله
فى مقام الاحسان وهو
أن تعبد الله كأنك تراه
ورتبة الصديقية فى
نفسها مراتب متفاوتة
بعضها أعلى من بعض
وأعلاها رتبة أبى بكر
الصديق رضى الله عنه
ولا يعلم مقام الصديقية
الامقام النبوة فصاحب
مقام الصديقية لو تخطى
مقامه لنزل فى مقام
النبوة الا أن النبوة قد
ختمت بنبينا محمد صلى
الله عليه وسلم والصديقية
لم تختم بمقام الصديقية
مقام الولاية الكبرى
والخلافة العظمى وهذا
المقام تزداد فيه
الفتوحات وتعظم
التجليات وتتم
المشاهدات والمكاشفات
اكمال النفس وحسن
صفاتها ولا يمكن الوصول

وشرب الماء يطفى تلك الحرارة فيحرص الناذر على هذه الثلاثة الآداب فان
نتيجة ذلك انما تظهر بها والله اعلم قاله الشمرانى رحمه الله تعالى (قوله الخليفة) أى الخليفة
(قوله رتبة الصديقية) أى وهى الكاملة (قوله كأنك تراه) أى من شدة المراقبة
(قوله ولا يعلم) أى لا يفوق (قوله مقام الولاية) تقدم الكلام عليها عند ذكر الكرامة
فراجع ان شئت (قوله التجليات) جمع تجل وهو ما ينكشف لقلب السالك من أنوار الغيوب
فان كان مبدؤه الذات من غير اعتبار صفة من الصفات سمي تجلى الذات وأكثر الأولياء
ينكرونه ويقولون انه لا يحصل الا بواسطة صفة من الصفات من حيث تعيينها وامتيازها
عن الذات وان كان مبدؤه صفة من الصفات سمي تجلى الصفات وان كان مبدؤه فعلا من
أفعاله تعالى سمي تجلى الأفعال فتجلى الاسماء هو ما ينكشف لقلب السالك من أسمائه
تعالى فاذا تجلى على السالك باسم من أسمائه اصطلم ذلك السالك تحت أنوار ذلك الاسم
بحيث يصير اذا نودى الحق ببارك وتعالى بذكر الاسم أجاب ذلك السالك وتجلى
الصفات هو ما ينكشف لقلبه من صفاته تعالى فاذا تجلى على السالك بصفة من صفاته وذلك
بعد قناء صفة السالك ظهر على السالك بعض آثار تلك الصفة بفضل الله تعالى مثلا اذا تجلى
الحق عليه بصفة السمع صار يسمع نطق الجمادات وغيرها وقس عليها وتجلى الأفعال هو
ما ينكشف لقلب السالك من أفعاله تعالى فاذا تجلى الحق تعالى على السالك بأفعاله انكشف
للسالك جبريان قدرة الله تعالى فى الاشياء فيرى انه تعالى هو المحرك وهو المسكن شهودا حاليا
لا يعرفه إلا أهله وهذا التجلى مزلة الأقدام فيخشى على السالك منه لانه ينفى الفعل عن العبد
بالكلية ولكن ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة واعلم ان
تجلى الأفعال سابق على تجلى الصفات والاسماء فاذا ثبت السالك وأقام الحدود الشرعية
على نفسه مع شهود ان المحرك والمسكن هو الله تعالى ترقى من هذا التجلى الخطر الى تجلى
الاسماء والصفات فان لم يثبت تزدق ورجع من الطريق وهبط الى أسفل سافلين ولا حول
ولا قوة الا بالله العلى العظيم اه من سير السلوك (قوله وتتم المشاهدات) جمع مشاهدة
وهى رؤية الحق فى كل ذرة من ذرات الوجود مع التنزيه عما لا يليق بعظمته وأما الشهود فهو
رؤية الحق بالحق اه سير السلوك (قوله والمكاشفات) عطفه على ما قبله عطف تفسير
(قوله هى الحسد) الحسد هو كراهة ان تكون النعمة على الغير فيحب زوالها وهو المذموم فى
نوع الحسد واما معنى مثل ما للغير المسمى بالنبطة فهو ممدوح (قوله والحقد) الحقد هو خفاء
العداوة فى القلب لخل القدرة على الانتقام (قوله والجهاد) هو موجب انتشار الصيت والحول
ضد اللجاء وهو انحماد ذكر السالك بالكلية (قوله والحمدة) تفسير لما قبله (قوله والرئاسة)
هى التقدم على الغير (قوله والكبر) الكبر صفة فى النفس تنشأ من رؤية النفس وما يظهر من
الكبر والتعظيم فى الظاهر فهى أثر تلك الصفة (قوله والرياء) الرياء هو ان يطلب الرجل بقلبه
رؤية الناس أفعاله وهو نوى ان يظهر وخفى فالظاهر منه هو ان يحمله هذا الطلب على العبادة
وعلى تحسينها والخلق منه هو الذى لا يحمله على العبادة ولا على تحسينها ولكن يحب ان يطلع

اليه الا بعد القناء وهو زوال صفات النفس المذمومة بالكلية حتى لا تصير مفتحة الى شئ منها بل تزهدا كما تزهدا كل
الجيفة مثلا وصفاتها المذمومة هى الحسد والحقد وحب الجاه والصيت والحمدة والرياسة والشهوات والكبر والرياء

والعجب والتناقض والغرور وبغض أحد من الخلق لتغير غرض شرعي ونحو ذلك فاذا زالت عنه هذه الاوصاف
التي هي ان تصف باضدادها من الصفات الحميدة كالشفقة والرافة على الخلق حتى يحب لغيره ما يحب لنفسه والاخلاص
وحسن الخلق والسخاء والمسكنة التي طلبها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم احبني مسكينا وامتنى مسكينا واحشني
في زمرة المساكين وهذه المسكنة هي خضوع النفس لمقام الألوهية وخفض الجناح للبرية حتى لا يشتم صاحبها للرئاسة
رائحة وصاحبها هو العبد الحقيقي الصديق فن يتصف بها لم تخل نفسه من منازعة الحق تعالى في أخص أوصافه لان
الرئاسة انما تكون للعامل (١٧٦) المختار النفي على الاطلاق وهي لا تفارق الانسان الا بعد المجاهدة الكبرى

الناس عليه (قوله والعجب) العجب هو تكبر يحصل في الباطن بتخليه كمالا من علم أو عمل
(قوله والتناقض) التناقض هو الكذب قال تعالى والله يشهد ان المنافقين لكاذبون (قوله
والغرور) الغرور هو اعتقاد الشيء على غير ما هو عليه وهو نوع من الجهل وأصناف المغترين
كثيرة فالعباد يكون منهم مغترون وكذلك الصوفية وكذلك أهل الدنيا وأهل العلم (قوله
والاخلاص) الاخلاص هو ان لا يحب الرجل رؤية الناس أعماله وهو ضد الرياء وسياق
له تنمة (قوله الخلق) هو بضم الخاء مع ضم اللام واسكانها بسط الوجه وكف الادي
وبذل الندي (قوله والسخاء) السخاء هو اخراج العبد بعض ما يملكه بسهولة (قوله للبرية)
أي الخلق (قوله وصاحبها) أي المسكنة (قوله فمن يتصف بها) أي بالرئاسة ففي كلامه
تقينا الله به لف ونشر مرتب (قوله وهي) أي الرئاسة (قوله المجاهدة) أي وهي الاعمال التي
تزيل الاخلاق الذميمة وتحصل الاخلاق الحميدة سواء كانت من أعمال القلوب أم
الجوارح وهي مطلوبة ولذا استدل عليها بقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا أي
طرقنا الحميدة قال القشيري تقلا عن أي على الدقاق رحمهما الله تعالى من زين ظاهره
بالمجاهدة حسن الله سرائرهم بالمجاهدة (قوله اليها) أي العبودية المحضة (قوله سيأتي بيانها)
أي في قوله وأصلها الخ (قوله وهو المسمى بالمجاهدة) الضمير للذكر (قوله على المعنى
الثاني) أي الذي هو الدير (قوله والنفوس) مستأنف واقع في جواب سؤال مقدر تقديره
ظاهر جمع نفس بسكون الفاء وهي لغة وجود الشيء وتطلق على الحقيقة يقال نفس الجوهر
ونفس العرض ونفس الجهل أي حقيقة كل منها وعلى الدم كقول الفقهاء ماله نفس سائلة
اذا وقع في ماء نجسه وعند هؤلاء القوم ما كان معلولا من أوصاف العبد ومذموما من أفعاله
وأخلاقه وكثيرا ما يعبرون بها عن مبدئ الصفات المذمومة (قوله الأولى النفس الأمارة)
المراد بها النفس الناطقة وهي القلب الذي قال تعالى فيه ذلك لمن كان له قلب أو ألقى السمع
وهو شهيد وليس المراد من القلب القطعة اللحم وانما هي اللطيفة الربانية لكنها لما تدرست

ففرقها لا ينقطع عن
أحد الامن خصه الله
بالعبودية المحضة ولذا
قالوا آخر ما يخرج من
قلب الصديقين حب
الرئاسة ولا يسهل
الوصول اليها عادة الا
بمداومة ذكر لا اله الا الله
ليلا ونهارا مع تعلق
القلب بالله وحده
والجوع والسهر
والاعتزال عن الناس
والصمت الا عن ذكر
الله تعالى وملاحظة
بقية أركان الطريق التي
سيأتي بيانها ان شاء
الله تعالى وهو المسمى
بالمجاهدة قال تعالى
والذين جاهدوا فينا
لنهدينهم سبلنا وهذا
الترقي هو المسمى بالسلوك
الى ملك الملوك عند

الطائفة وأما السير الى الله تعالى فهو توجه القلب الى الرب مع مخافة النفس في شوائبها ولو مباحة طلبا لمرضاة بالميل
الله تعالى وإيثارة على ما سواه فالسير كالسير في السلوك وقد يطلق السلوك على المعنى الثاني أيضا والسلوك الى الله تعالى
طريقة النبيين والصديقين والعلماء العاملين الا أنه يختلف فسلوك الانبياء عليهم الصلاة والسلام مبدؤه الترقى من نفوس
مطهرة كناية الى ما لا نهاية له من المقامات الاحسانية وهو في نفسه متفاوت فسلوك أولى العزم منهم أعلى وأجل من سلوك
غيرهم وسلوك سيد أولى العزم عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام أعلى من غيره اذ مبدؤه نهاية غيرة وأما سلوك غيرهم فن
نفوس أمارة أو لومة ظلمانية الى نفس كاملة صديقية والنهايات تختلف في الاشراف بحسب اختلاف البدايات فبالحراق
البداية يكون اشراف النهاية والنفوس سبعة بحسب أوصافها والافهي واحدة الاولى النفس الامارة بالسوء

بالميل الى الطبيعة والركون الى الشهوات وصادقت النفس الشهوانية أى الروح الحيوانى
 انخرطت فى سلك الحيوانات وتبدلت أوصافها الحميدة بالذميمة وصارت لا تتميز عنها
 الا بالصورة وصار الشيطان من جنسها ومن أوصافها الجهل والبخل الى آخر ما قدمه
 الشارح ثم ان هذه النفس لها سير وعالم ومحل وحال ووارد وكيفية خلاص وترقى من صفاتها
 فسيرها الى الله تعالى وعالمها عالم الشهادة ومحلها الصدر وحالها الميل وواردها الشريعة وكيفية
 الخلاص والترقى قد بينها بقوله فاذا جاهدتها الخ وليكن الذكرك فى هذا المقام لا اله الا الله
 بالشروط التى ذكرها الشارح سيما تحقيق همزة اله واياك ان تنهون فى تحقيقها فانك ان لم
 تحققها قلبت يا عصارذ كرك لا يلاه الا الله وهذه ليست كلمة التوحيد فلا نواب بتكرارها
 ولا تأثير وغالب الذاكركين واقعون فى هذا الامر ولا بدرون وأكثر من هذا فى القيام
 والقعود والاضطجاع فى جميع الاوقات وذلك بالجهرك ان التأثير المطلوب من هذا الاسم
 لا يحصل الا بالاكتار والاجهار آفاء الليل وأطراف النهار وأيضاً يفظ الأعضاء من
 الغفلة التى هى فيها لا يحصل الا بالذكرك الجهرى ولذلك أمر به الانبياء (قوله وهى التى لا تأمر
 صاحبها بخير) قال تعالى ان النفس لا مارة بالسوء الا ما رحم ربي وقال عليه الصلاة والسلام
 أعدى أعدائك نفسك التى بين جنبيك وقال صلى الله عليه وسلم رجعتا من الجهاد الا صغر
 الى الجهاد الا كبر فسمى جهاد الكفار أصغر وسمى جهاد النفس أكبر وذلك لانها واقعة
 فى ظلمة الطبيعة فلا فرق لها بين الحق والباطل فلا تميز بين الخير والشر ولا يفسد الشيطان
 اللعين على الانسان الا بواسطتها فكن أيها الاخ منها على حذر ولا تأمن لها ولا تساعدها
 ولا تنتصر لها ان أحداً اذا هابل كن معيناً عليها لانك اذا تحققت عداوتها لزمك جميع
 ما ذكر ولزمك تقليل الطعام والشراب والتمام لتضعف النفس الشهوانية الحيوانية لا بها
 اذا ضعفت هان خلاص هذه النفس الشريفة العزيزة العلوبة التى سميت بالامارة عن
 شيتها (قوله سميت لوامة) ولها أيضاً سير وعالم ومحل وحال ووارد وصفات وعلاج فى
 الخلاص من تلك الصفات والترقى عنها الى المقام الثالث الذى تكون النفس فيه ملهمة فسيرها
 الى الله تعالى وعالمها عالم البرزخ ومحلها القلب وحالها المحبة وواردها الطريقة وصفاتها اللوم
 والفكر والعجب والاعتراض على الخلق والرياء الخفى وحب الشهوة والرئاسة فقد بقي
 معها بعض أوصاف النفس الامارة لكنها مع هذه الاوصاف ترى الحق حقاً والباطل
 باطلاً وتعلم ان هذه الصفات مذمومة ولا تقدر على الخلاص منها ولها رغبة فى المجاهدة
 وموافقة الشرع ولها أعمال صالحة من قيام وصيام وصدقة وغير ذلك من أفعال البر ولكن يدخل
 عليها العجب والرياء الخفى فيحب صاحب هذه النفس ان تطلع الناس على ما هو عليه من
 الأعمال الصالحة مع انه يخفيها عنهم ولا يعمل لهم بل عمله لله تعالى الا انه يحب ان يحمده ويثنى
 عليه من جهة أعماله ويكره هذه الخصلة أيضاً ولا يمكنه قلعها من قلبه بالكلية والا لكان
 مخلصاً بلا خطر والحال ان المخلصين على خطر عظيم قال عليه الصلاة والسلام الناس كلهم
 هلكت الا العالمون والعالمون كلهم هلكت الا العاملون والعاملون كلهم هلكت الا المخلصون

وهى التى لا تأمر صاحبها
 بخير فاذا جاهدتها
 صاحبها وخالفها فى
 شهواتها حتى أذعنت
 لاتباع الحق وسكنت
 تحت الامر التكليفي
 ولكنها تغلب صاحبها
 فى أكثر أحوالها ثم
 ترجع اليه باللوم على
 ما وقع سميت لوامة
 وهى الثانية فاذا أخذ
 فى المجاهدة والكد حتى

مالى الى عالم التقديس واستنارت بحيث اُلهمت فجورها وتقواها سميت ملهمة وهى الثالثة وعلامتها أن يعرف صاحبها
دساتيرها الخفية الدقيقة من الرياء والعجب وغير ذلك فاذا لازم المجاهدة حتى زالت عنها الشهوات وتبدلت الصفات
المذمومة بالمحمودة وتخلقت باخلاق الله تعالى الجمالية من الرأفة والرحمة واللفظ والكرم والود سميت مطمئنة وهى
الرابعة وهذا المقام هو مبدأ الوصول (١٧٨) الى الله تعالى ولكنها لا تخلو من دساتير خفية جدا كالشرك الخفى

وحب الرئاسة الا انها
خلفاتها ودقتها لا يدركها
الا أهلها الذين نور الله
بصايرهم لان ظاهرها
الصالح والاتصاف
بالصفات الحميدة من
الكرم والحلم والتوكل
والزهد والورع والشكر
والصبر والتسليم والرضا
بالقضاء مع انكشاف
بعض أسرار وانحراف
بعض عادات وظهور
بعض كرامات فلربما
ظن صاحبها انه الامام
الاعظم وان مقامه هو
المقام الانخم وهذا من
جملة الدساتير فاذا
أدركته العناية الالهية
واستند الى شيخه
بالكلية ولازم المجاهدة
حتى تمكن من الصفات
المحمودة وانقطع عنه
عرق الرياء وصارت
نفسه ذليلة واستوى
عنده المدح والذم
ودخلت في مقام الفناء
ورضيت بكل ما يقع في

والمخلصون على خطر عظيم وذلك ان المخلص يحب ان يعرف الناس انه مخلص وهذا هو
الرياء الخفى لان الرياء الخفى هو العمل لاجل الناس وهو الشرك الخفى المذموم بالكلية
أسأل الله الى ولك التطهير منه ومن كان بهذه المثابة فهو في المقام الثانى ويقال لنفسه لوامة
ويشتغل في هذا المقام بالاسم الثانى وهو الله الله بسكون آخره كبقية الاسماء والخلاص من
تلك الصفات والخطر لا يكون الا بالفناء عن شهود الاخلاص بشهود ان المحرك والممكن
هو الله تعالى ومن أراد المزيد على هذا فعليه بسير السلوك فانه أتى فيه في هذا المقام وغيره
بالمعجب المعجيب (قوله التقديس) أى التطهير (قوله سميت ملهمة) أى لان الله اُلهمها
فجورها وتقواها ولها سير وعالم ومحل وحال ووارد وصفات وعلاج في الخلاص منها والترقى
عنها الى المقام الرابع فسيرها الى الله تعالى بمعنى ان السالك لا يقع نظره في هذا المقام الا على الله
تعالى لظهور الحقيقة الالهية على باطنه وفناء ما سوى الله في شهوده وعالمها عالم الارواح ومحلها
الروح وحالها العشق وواردها المعرفة وأما صفاتها فقد أشار الشارح الى بعضها بقوله وتخلقت
النخ والعلاج في الخلاص منها والترقى عنها الى المقام الرابع أشاره بقوله الا أتى فاذا أدركته
العناية الالهية واستند الى شيخه ويشتغل في هذا المقام بالاسم الثالث وهو هو وهو وانظر
بسط ذلك في سير السلوك (قوله سميت مطمئنة) ولها أيضا سير وعالم ومحل وحال ووارد
وصفات وكيفية ترقى عنها الى المقام الخامس فسيرها مع الله وعالمها الحقيقة المحمدية ومحلها
السر وحالها الطمأنينة الصادقة وواردها بعض أسرار الشريعة وأشار الى بعض صفاتها
بقوله من الكرم والحكم النخ كما أشار الى كيفية الترقى عنها الى المقام الخامس بقوله ولازم المجاهدة
حتى تمكن النخ أى بان لا يستعجل على التقدم ويشتغل في هذا المقام بالاسم الرابع وهو حق
بحرف النداء وبدونه انظر سير السلوك (قوله ودخلت في مقام الفناء) أى الذى هو عبارة عن
ذهول الخواص عن المحسوسات وهو حال المتوسط في الطريق (قوله سميت راضية) اعلم
ان هذه النفس ليس لها واردا لان الوارد لا يكون الا مع بقاء الاوصاف وقد زالت في هذا
المقام حتى لم يبق لها أثر كما أشار الله الى ذلك بقوله ودخلت في مقام الفناء النخ ولها سير وعالم
ومحل وحال وصفات وكيفية ترقى منها الى المقام السادس فسيرها في الله وعالمها اللاهوت
ومحلها سر السر وحالها الفناء لكن لا بمعنى الفناء الذى مر بيانه كما يشير به بقوله فاذا فنى عن الفناء
والفرق بينهما ان ذلك حال المتوسط في الطريق وقد عرفت انه ذهول الخواص عن
المحسوسات وهذا حال المشرفين على البقاء الذين هم في أواخر السلوك والمراد به محو الصفات

الكون من غير اعتراض اصلا سميت راضية وهى الخامسة ولكن رؤية الفناء والاخلاص ربما أوقع في البشرية
شئ من الاعجاب فيرجع به القهقرى فليست عند الله من ذلك مع مداومة الذكروا الالتجاء الى الله وملاحظة أنه لا يتم له الخلاص
الا بعدد الشيخ فاذا فنى عن الفناء وخلص من رؤية الاخلاص تجلى عليها بالرضا وعفا عن كل ماضى وتبدلت سياستها
حسنات وانفتح لها أبواب الاذواق والتجليات فصارت غريقة في بحار التوحيد وانستها بلا بل الاسرار بالتفريد

لبشرية والتهيؤ للبقاء من غير ان يحقه البقاء في الحال لان ذلك الفناء هو حق اليقين وهو بعد
 هذا الفناء يحصل في المقام السابع وسبب اتي وصفات هذه النفس الزهدة في ما سوى الله تعالى
 والاخلاص والرجوع والنيان والرضا بكل ما يقع في الوجود من غير اختلاج قلب
 ولا توجه لرضا المكروه منه ولا اعتراض أصلا وذلك لانه مستغرق في شهود الجمال
 المطلق ولا يحجب هذه الحالة عن الارشاد والنصيحة للخلق وأمرهم ونهيهم ولا يسمع أحد
 كلامه الا وينتفع به كل ذلك وقلبه مشغول بعالم اللاهوت وهو الاصل وقد سألت شيخنا
 عنه فاجاب بان اصل كل شيء يقال له لا هوت وما تفرع عنه يقال له ناسوت وسر السر والسر
 عند القوم لطيفة مودعة في القلب كالارواح وأصولهم تقتضي انها محل المشاهدة كما ان
 الارواح محل المحبة والقلوب محل المعارف قال العلامة علاء الدين القونوي والظاهر انها
 اسماء الحقيقة واحدة وهي اللطيفة الانسانية لكنها تختلف باعتبارات مختلفة وقالوا أيضا
 السر مالك عليه إشراف واطلاع وسر السر ما لا اطلاع عليه لغير الحق سبحانه لغفلة صاحبه
 عنه لكمال شغله عن أسره لا انظر الرسالة القشيرية واشتغل في هذا المقام بالاسم الخامس
 وهو حي وأكرمته ليزول فناؤك ويحصل بقاؤك بالحي فتدخل في المقام السادس وكيفية
 الترقى من هذا المقام أعني الخامس الى ما بعده أشار اليها بقوله فاذا فني عن الفناء (قوله ولذا)
 أي ولاجل انصافها بالاوصاف التي ذكرت (قوله سميت مرضية) أي لان الحق تعالى
 قدر ضي عنها ولها أيضا سير وعالم ومحل وحال ووارد وصفات وكيفية ترقى منها الى المقام
 السابع فسيرها عن الله تعالى بمعنى انها أخذت ما تحتاج اليه من العلوم من حضرة فالحى القيوم
 ورجعت من عالم الغيب الى عالم المشاهدة باذن الله تعالى لتفيد الخلق بما أعم الله به عليها وعالمها
 عالم الشهادة ومحلها الخفاء وحالها الخيرة والمراد بها المقبولة وهي التي أشار اليها العارف بقوله
 زدني بفرط الحب فيك تحيرا * وارحم حشا باغلى هوائك تسعرا
 لا الخيرة الموهمة التي تكون في أول السلوك وواردها الشريعة وأما صفاتها فقد أشار الى
 بعضها بقوله فاذا فني عن الفناء الخ ومن صفاتها أيضا حسن الخلق وترك ما سوى الله واللفظ
 بالخلق وحملهم على الصلاح والصفح عن ذنوبهم وحبهم والميل اليهم لاخراجهم من
 ظلمات طباعهم الى أنوار أرواحهم لا كالميل الذي في النفس الامارة لانه مذموم ومن
 صفات هذه النفس الجمع بين حب الخلق والخالق وهذا شيء عجيب لا يتصور الا لاصحاب
 هذا المقام يعني السادس ولذلك كان السالك لا يتميز من عموم الخلق بحسب ظاهره
 وأما بحسب باطنه فهو معدن الاسرار وقدوة الاخيار وليس في شهوده شيء من الاغيار
 من حيث كونها اغيارا وهو دائرة العلم الالهى الحالى لا علم الرسوم المتعالى وأما كيفية الترقى
 فقد أشار لها بقوله بل يسير من الفناء الى البقاء الخ ويشغل في هذا المقام بالاسم السادس وهو
 قيوم (قوله وخلف الدنيا وراء ظهره) أشار به الى خستها وان التجرد منها الا بقدر الكفاف
 هو المعنى الحقيقي وقد در القائل حيث قال
 رضيت بفقرى في هواه وذلتى * وما ضرتني عيش اذا مات كدرا

ولذا سميت مرضية
 لانها بعنايات الله
 مرعية وهي السادسة
 الا أن صاحب الهمة
 العلية لا يرضى بالوقوف
 عند هذه المقامات وان
 كانت سنية بل يسير من
 الفناء الى البقاء ويطلب
 وصل الوصول بهام اللقاء
 فتناديه حقائق الا كوان
 انما نحن فتنة فلا تكفر
 وأن الى ربك المنتهى
 فاذا سار الى منازل
 الا بطالى وخلف الدنيا
 وراء ظهره

فن كان بالدنيا غنيا فاني * غني عن لكل أغني وأقرا

وقول الآخر

خدمن الدنيا كفا فلا تنزد * ودع الاسراف فيها واقتصد
وانرك الدنيا لذى الجهل فإ * نال صفوا العيش الامن زهد

(قوله ناداه ربه) جواب اذا (قوله وتسمى النفس فيه بالكمال) أي لما اتصفت به من الصلح
عن الصفات المذمومة والتحلي بالصفات الكمالية الممدوحة وصار صاحبها حنات
الابرار سياتمه ولها سير وعالم ومحل وحال ووارد وصفات قسرها بالله تعالى وعالمها كثرة
في وحدة ووحدة في كثرة وسألت شيخنا عن معنى هذا الكلام فاجاب بان مثل هذا يدرك
بالذوق لا بالعارة وكل من عبر عنه رموه ومحلها الاخفى الذي نسبته الى اخفى كنسبة الروح
الى الجسد وحالها الفناء وواردها جميع ما ذكر من واردات النفوس وصفاتها جميع ما ذكر
من الاوصاف الحسنة للنفوس المتقدم ذكرها والاسم الذي يشتغل به هذا الكامل القهار
وهو الاسم السابع ولم نفل الكلام فيه لغزته وغرابة أسرارها (قوله وهي أعظم النفوس الخ) أي
لأنها قد كملت فيها سلطنة الباطن وتمت بها المكابدة والمجاهدة ولبس لصاحب هذا المقام
مطلب سوى رضوان مولاه حركاته حسنة وأتقاسه قدرة وحكمة وعبادة ان رآه الناس
ذكروا الله وكيف لا يكون ذلك وهو ولي الله تعالى بل كان وليا وهو في المقام الرابع لان
المقام الرابع مقام الاوياء العوام والخامس مقام الخواص والسادس مقام خواص الخواص
فسبحان من لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع وكل ما ذكر في هذه المقامات حكيته عن أصحابه
وأنا محجوب عن الوصول الى عرصاته متخبط في حبال الامارة وليس عندي الا مجرد
الرجاء وحسن الظن على حد قوله

بفوك لا نعذبني فاني * مقر بالذي قد كان مني
فكم من زلة لي مع خطايا * غفرت وأنت ذو فضل ومن
يقن الناس بي خيرا واني * أشر الناس ان لم تغف عني
ومالي حيلة الأرجائي * وعفوك ان عفوت وحسن ظني

(قوله عين اليقين الخ) اليقين عند جماعة توالي العلم بالمعلوم حتى لا يكاد يفصل عنه فهو أخص
من العلم وعند آخرين هو العلم وهذه الالتقاط عبارات عن علوم جليلة مع تفاوتها في القوة
على ان اليقين مقول على افرادها بالتشكيك والثلاثة مذكورة في القرآن قال تعالى لو تعلمون علم
اليقين وقال تعالى لترونها عين اليقين وقال تعالى انه هو حق اليقين قال اليقين هو العلم الذي
لا يتداخل صاحبه ريب على مطلق العرف ولا يطلق في وصف الحق سبحانه اعدم التوقيف
بخلاف العلم فاذا علمت ما تقر من ان الثلاثة علوم جليلة تعلم ان علم اليقين هو اليقين وكذا عين
اليقين نفس اليقين وكذا حق اليقين نفس اليقين فالثلاثة بمعنى واحد لغة والاضافة فيها بيان
وأما في اصطلاح الصوفية فلم يقم اليقين ما كان بشرط البرهان كما أشار له بقوله هو معرفته تعالى
بالبرهان وعين اليقين ما كان بحكم البيان والكشف والنوال وحق اليقين ما كان بنفس

يا أيها النفس المطمئنة
ارجعي الى ربك راضية
مرضية فادخلي في
عبادي وادخلي جنتي
فيدخلها ربها في عباد
الاحسان ويخلع عليها
خلع الرضوان ويدخلها
جنت الشهداء ويجلسها
في مقعد صدق عند الملك
المعبود وفي هذا المقام قد
تمت المجاهدة والمكابدة
لان صفات الكمال
صارت لها طبعاً وسجية
وتسمى النفس فيه
بالكمال وهي السابعة
وهي أعظم النفوس قدراً
وأكملها تقراً ومع ذلك
لا ينقطع رقيبها أبداً لان
الكامل يقبل الكمال فلم
تزل تترقى حتى تشهد
الحق تعالى قبل الاكوان
ومشاهدته تعالى قبل
كل شيء هو السعي عظيم
بالمعاناة وهذا هو عين
اليقين بعد أن حازت
علم اليقين الذي هو
معرفته تعالى بالبراهين
ثم حقق اليقين وهي
مشاهدته تعالى في كل
شيء من غير حلول ولا
اتحاد ولا اتصال ولا
انفصال كالمرآة تری
فيها وجهك من غير
حلول الوجه فيها ولا اتحاد

وهذا مشهد ذوق لا يدركه إلا أهله وصاحب هذا المقام لا يفر عن العبادة لأنها صارت طبعه أما باللسان وأما بالجنان
وأما بالاركان فركاته حسنة وأنفاسه عبادات ولذا قال سيدي محمداً أبو سيدي علي وقارضى الله عنهما
وبعد الفنا بالله كن كيفما تشاء فعملك لا جهل وفعلك لا وزر فهو محفوظ من الوقوع في المخالفات لحضوره دائماً
مع الله في جميع الحالات واعلم أن الكاملين في الناس من أقل الأقل إذا سالكون إلى الله تعالى من المؤمنين قليلون والواصلون
منهم قليلون والكاملون منهم قليلون إذا سأل إلى الله تعالى صعب جداً لا يقدر عليه إلا ذرمة عليه وصدق كامل أذترك
المألوفات من الطعام والنمائم وجمع المال وحب الجاه وسائر الشهوات (١٨١) لا يقدر عليه إلا القليل من الأبطال
والطريق فيها مغاوير

العيان والمشاهدة فعمل اليقين لا رباب القلوب الذين علموه بالبرهان وعين اليقين لا يحجب العلوم
الذين ثبتت علومهم وتوالت على قلوبهم حتى استغفوا عن البراهين وحق اليقين لا يحجب
المعارف الذين غلبت على قلوبهم فاشتغلوا عن ذكر ربهم وهو حال الحقيقة وهو الحالة
التي يغلب فيها على القلب إدراك الحق (قوله وهذا مشهد ذوق) الذوق عبارة عما يوجد من
ثمرات التجلي ونتائج الكشفات ثم إذا تمكن فيه يقال له الشرب (قوله وبعد الفناء الخ) تقدم
معنى الفناء ويقال أيضاً هو عبارة عن سقوط الأوصاف المذمومة والبقاء هو قيام الأوصاف
المحمودة به وإذا كان العبد لا يخلو عن أحد هذين القسمين فمن المعلوم أنه إذا لم يكن أحد
القسمين كان القسم الآخر لا محالة فمن فني عن أوصافه المذمومة ظهرت عليه الأوصاف
المحمودة وقوله فعملك لا جهل أى لا يصحبه جهل ولا يخالطه شيء أصلاً وقوله وفعلك
لا وزر معناه أنه لا يفعل ما يوجب الوزر كما أشار له بقوله فهو محفوظ الخ ومن وصل إلى هذا
المقام صح له أن يقول هو أنا وأنا هو ونحو ذلك قاله المؤلف في رسالة يامولاي يا واحد التي في
حزب سيدي محمداً والد سيدي علي وفا تعنا الله بهما في الدارين (قوله قلل الجبال)
بكسر الفاف هي الجبال الكبار والخوف هي المغاوير والمها لك أراد به ما يعوقه عن مشاهدة
أنوار القدسية والوصول إلى الحضرة العلية من معاناة الشهوات وحب التفلات
فتبها بها واستعار اسم المشبه به للشبه استعارة تصريحية ويحتمل أنه شبه الهيئة المنتزعة من
حاله وحب التفلات له في السير إلى الطريق بهيئة منتزعة من حال سائر في الطريق المحسوس
ومنعته الجبال الكبار والمغايرات عن وصوله لمقصوده وقطع الطريق على طريق التمثيل
والخفاء للرجل عدم المال استعارة للكل والضعف والمركب الدابة التي تتركب استعارة
للعمل الصالح المقبول بجامع نيل المقصود بكل وقوله واليد صفر أى عادمة ما ينفق
استعارة لعجزها عن تقديم ما ينجح به العبد يوم العرض (قوله في رحمته) متعلق بالرجاء (قوله
حيثاً) أى أكيداً (قوله بان تعلق الخ) تصوير للنفي الذي هو النأي والبعد (قوله ايتارا الخ)
حال من قوله تعلق أى تعلق القلب حالة كون ذلك التعلق ايتاراً وتقدماً له على غيره (قوله

كالسوط ينساق به إلى الاعتناء بعبادات وبه تزول الرغوات النفسية عن القلب إن شاء الله تعالى فإذا نزل به المرض وأشرف
على الموت فينبغي تغليب جانب الرجاء على الخوف لأنه حال القدوم على الكريم والخوف هم وقلق لما هوآت والحرن هم
لما فات والرجاء تعلق القلب برغوب يحصل في المستقبل مع الأخذ في الأسباب فإن لم يأخذ في الأسباب فطمع وهو
مذموم شرعاً (ومر) سيراً حيثنا (لمولك) أى سيدك وخالقك (بلا تناء) أى بلا تباعد عن الطريق المستقيم الموصل
إلى الله تعالى بأن تعلق قلبك بغيره تعالى وتقدم أن السير عبارة عن تعلق القلب بالله تعالى مع مخالفة النفس في شهواتها ايتاراً له
تعالى على غيره وهذا هو الطريق المستقيم الموصل إلى الله تعالى وهي طريق الشطار

من أهل المحبة) المحبة حالة شريفة شهد الخلق سبحانه بها للعبد وأخبر عن محبته للعبد حيث قال فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه فالخلق سبحانه يوصف بأنه يحب العبد والعبد يوصف بأنه يحب الخلق والمحبة الواردة على لسان العلماء هي الإرادة وليس مراد القوم بالمحبة الإرادة فإن الإرادة من العبد لا تتعلق بالتقديم كما لا تتعلق بالمستحيل اللهم إلا أن تحمل على إرادة التقرب إليه تعالى والتعظيم له فمحبته الخلق سبحانه للعبد إرادته لا نعم مخصوص عليه كما أن رحمته له إرادته لا نعم عليه فالرحمة أخص من الإرادة والمحبة أخص من الرحمة فالرحمة لله تعالى أن يوصل إلى العبد الطائع الثواب والنعام تسمى تلك الإرادة رحمة وإرادته ليخصه بالتقرب والأحوال الدالية تسمى محبة وإرادته سبحانه صفة واحدة فيجب تفاوت متعلقاتها تختلف أسماؤها فإذا تعلق بالعقوبة تسمى غضبا وإذا تعلقت بعموم النعم تسمى رحمة وإذا تعلقت بخصوصها تسمى محبة فمحبته الله تعالى للعبد إرادته أن يخصصه بدرجة رفيعة وقوم قالوا محبة الله تعالى للعبد مدحه وتناؤه عليه بحميل فيعود معنى محبته له على هذا القول إلى كلامه تعالى وكلامه قديم وقال قوم محبته للعبد من صفات فعله تعالى فهو أحسان مخصوص يليق الله العبد به وحالة مخصوصة يرقيه إليها كما قال بعضهم إن رحمته بالعبد نعمة معه لا تقارقه وهذا لا يخرجها عن كونها إرادة إذ لا فصل بدونها وقوم من السلف قالوا محبة الله تعالى للعبد من الصفات الخبرية فاطفوا هذا اللفظ ووقفوا عن التفسير فبهذه أربعة أقوال ترجع إلى قولين الإرادة والكلام لرجوع الفعل إلى الإرادة والخبرية إلى الكلام وأما ما عدا هذه الجملتين فهو موقوف على صفات محبة الخلق كالليل إلى النسي والاستئناس بالنسي والكون إليه وتعلق القلب به وكحالة يجدها المحب بقلبه مع محبو به من المخلوقين فالقديم سبحانه يتعالى عن ذلك علوا كبيرا وأما محبة العبد لله تعالى فحالة يجدها العبد من قلبه لأنها تطلق عن العبادة وتحمله تلك الحالة على التعظيم له تعالى وإيثار رضاه وقلة الصبر عنه والاجتياح إليه وعدم القرار من دونه أي من غير حضوره معه ووجود الاستئناس بدوام ذكره له بقلبه وليست محبة العبد له سبحانه متضمنة ميلا إلى جهة فيها المحبوب ولا إحاطة وعبارات الناس عن المحبة كثيرة وقد تكلموا على أصلها في اللغة فبعضهم قال الحب اسم لصفاء المودة لأن العرب تقول لصفاء يياض الإنسان ونضارته حبيب الإنسان بضم الموحدة الثانية وقيل الحب مأخوذ من الحباب بالضم وهو ما يعلو الماء عند المطر الشديد فعلى هذا المحبة غلبان القلب ونورانه عند العطش والاحتياج إلى لقاء المحبوب والحباب بالكسر المحبة والمودة وقيل أنه مشتق من حباب الماء بفتح الحاء وهو أعظمه فسمى بذلك لأن المحبة غايه معظمها في القلب وقيل اشتقاقه من الاحباب بمعنى اللزوم والثبات يقال أحب البعير وهو أن يرك فلا يقوم فكان الحب لا يبرح بقلبه عن ذكر محبو به وقيل الحب بمعنى المحبة مأخوذ من الحب وهو القرط بضم القاف وهو الخلق ووجه المناسبة أن القرط لا يتفك عن الأذن فكذلك ذكر المحبوب لا يتفك عن قلب المحب وقيل هو مأخوذ من الحب بفتح الحاء والحب جمع حبة وحبة القلب ما به قوامه فسمى الحب للنسي حبا باسم محله وقيل الحب والحب كالعمر والعمر في جواز

من أهل المحبة

والشوق الى باري النسم ومبناها على الموت بالارادة لخبر موتوا قبل أن تموتوا (١٨٣) ولذا قال سيدي عمر بن الفارض

ونفسي كانت قبل لوامة
متى * أطعها عصت أو
أعص كانت مطيعتي
فحملتها ما الموت أيسر
بعضه *

وأنعتها كما تكون
مرحتي
فعدت ومهسا حملته
نحملة *

همني وإن خفت عنها
تأذت

وأصولها عشرة الاول
التوبة من كل ذنب ولو
صغيرة على التحقيق
واليه أشار بقوله (وجدد)

وجوبا (التوبة) أي
الرجوع الى الله تعالى
(للاوزار) أي من
أجل ارتكابك الاوزار

جمع وزر وهو المعصية
وأركانها ثلاثة الندم
على ما وقع منه من
المخالفات لمراعاة حق الله

سبحانه وتعالى والعزم
على أن لا يعود لمثله
وهذان لا بد منهما في
كل توبة والثالث

الاقلاع عن الذنب في
الحال وهذا انما يأتي
في ذنب لم ينقض فيجب
الكف عن استتمام
الزنا وشرب الخمر وعن

الضم والفتح وقيل مأخوذ من الحبة بكسر الحاء وهي نور الصحراء فسمى الحب حبا لانه
لباب الحياة كما ان الحب بالفتح الذي هو جمع حبة بالكسر لباب النبات وقيل الحب في
الاصل هو الخشب الاربع التي توضع عليها الجرة فسميت الحبة حبا لان الحب يحمل
عن محبوه كل عز وذل وقيل من الحب بمعنى الزير الذي فيه الماء لانه يمسك ما فيه فلا يسع
غير ما امتلا به فكذلك اذا امتلا القلب بالحب فلا مساع فيه لغير محبوه وأما أقاويل الشيوخ
من الصوفية وغيرهم فيه فقال بعضهم الحبة الميل الدائم بالقلب الهائم وقيل اثنان المحبوب
على جميع المصحوب للمحب وقيل هي موافقة الحبيب في المشهد والمغيب وقيل هي محو الحب
لصفاته وإثبات المحبوب بذاته وقيل هي موافقة القلب لمودات الرب وقيل هي خوف ترك
الخدمة مع اقامة الخدمة وقال أبو يزيد البسطامي الحبة استقلال الكثير من نفسك
واستكثار القليل من حبيبك وقال سهل الحب معانة الطاعة للمحبوب ومباينة المخالفة
وسئل الجنيد عن الحبة فقال هي دخول صفات المحبوب على البدل من صفات المحب وقال
أبو علي الزوزماني الحبة الموافقة للمحبوب وقال أبو عبد الله القرشي حقيقة الحبة ان تهب
كلك لمن أحيت فلا يبقى لك منك شيء وقال الشبلي سميت الحبة حبة لانها تمحو من القلب
ما سوى المحبوب وقال ابن عطاء الحبة قيام العتاب على الدوام اه من الرسالة القشيرية
وفيها زيادة على ذلك (قوله والشوق) عطفه على الحبة من عطف الخاص على العام وهو
احتياج القلب الى لقاء المحبوب انظر الرسالة (قوله وأصولها) أي أصول الطريق (قوله
الاول التوبة) وهي أصل كل مقام ومفتاح كل حال فن لا توبة له لا مقام له وهي لغة
الرجوع عن شيء الى آخر من تاب بتوب اذا رجع يستعمل فعلها بالمشاة فوق وبالمثقة بالنون
وبالهمزة في أوله فيقال تاب وتاب وتاب وأتاب اذا رجع ويستند الى الله تعالى وإلى
العبد وشرعا ما أشار له الشارح بقوله أي الرجوع الخ قال تعالى وتوبوا الى الله جميعا أيها
المؤمنون لعلكم تفلحون أي تغفرون بالمقصود وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة
نصوحا وقال عليه الصلاة والسلام التائب من الذنب كمن لا ذنب له وإذا أحب الله عبدا لم
يضره ذنب بمعنى انه اذا أحببه ألهمه التوبة من الذنب أو غفر له لقوله تعالى ان الله لا يفران
بشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال عليه الصلاة والسلام ما من شيء أحب الى الله
تعالى من شاب تاب فالتوبة أول منزل من منازل السالكين وأول مقام من مقامات الطالبين
(قوله من أجل ارتكابك الاوزار) أشار به الى أن التوبة لا تكون الا عن ذنب (قوله
الندم) سئل عليه الصلاة والسلام عن علامة التوبة فقال الندامة (قوله الاقلاع عن الذنب)
الذنب هو ما عصى الله به أو ما يندم مرتكبه شرعا ويرادفه المعصية والخطيئة والسيئة والجريمة
والمنهي عنه والمذموم شرعا والذنوب عند أهل السنة قسمان صغيرة وكبيرة خلا فالمرجئة
الذاهبين الى انها كلها صغائر ولا تضر مرتكبها مادام على الاسلام والخوارج الذاهبين الى
أن كل ذنب كبيرة نظرا الى عظمتها من عصى به وكل كبيرة كفر ولما ذهب الى أنها كلها

أذية أحد ورد المظالم الى أهلها واستباح المظالم ان أمكن والا استغفر له وتصدق عليه بما يمكنه فان الله تعالى اذا علم صدق
العبد أَرْضَى الله عنه خصامه

وتوضح التوبة من ذنب
دون آخر بخلاف السير
الى الله تعالى فانه انما
يصح بالتوبة عن الجميع
وتجيب المبادرة بها
فتأخيرها ذنب آخر
وتوبة الكافر من كفره
بالاسلام مقبولة قطعا
والمؤمن المذنب من ذنبه
مقبولة ظنا وقيل قطعا
ولا تنتقض التوبة
بالرجوع الى الذنب ولو
رجعت اليه في اليوم ألف
مرة ويجب تجديد بها
عند كل رجوع اليه
(لا تيأسن من رحمة
العفّار) أي الستار
للدنوب فان رحمة الله
تعالى وسعت كل شيء
والولي هو الذي كلما وقع
تاب قال الله تعالى ان
الله يحب التوابين وهم
الذين كلما ذنبوا تابوا
ومن أحبه الله تعالى
قريبه وأدناه وليس شيء
أشد على الشيطان من
تجديد المؤمن للتوبة
والياس أي القسوط
من رحمة الله تعالى كبيرة
أو كفر قال تعالى انه
لا يأس من روح الله
الا القوم الكافرون
انثاني شكر المنعم جل وعز

كبائر ولا يكفر مرتكبها الا بما هو كفر منها وليست الكبيرة متحصرة في عدد مذكور وهي
كما قال ابن الصلاح كل ذنب كبير أو عظيم عظما يصح معه ان يطلق عليه اسم الكبير أو وصف
بكونه عظيما على الاطلاق ولها أمارات منها ايجاب الحد ومنها الا يعاد عليها بالعذاب بالنار
ونحوها لأن ذلك في الكتاب والسنة ومنها وصف قاعلها بالفسق نصا ومنها اللعن كلعن الله
السارق وأكبرها الكفر بالله تعالى ثم القتل العمدا من صغير عبد السلام قال والده تفلأ
عن النروي وما سوى هذين منها كالزنا واللواط وعقوق الوالدين والسحر بناء على انه غير
مكفر والقتل والفرار من الزحف وأكل الربا وغير ذلك من الكبائر فقلها تفصيل وأحكام
تعرف بها مراتبها وتختلف باختلاف الاحوال والمقاسد المترتبة عليها وعلى هذا يقال في كل
واحدة منها هي من أكبر الكبائر وان جاء في موضع انها أكبر الكبائر كان المراد منه من أكبر
الكبائر اه بحروفه وكل ما خرج عن حد الكبيرة وضابطها فموصوفة ولا تنحصر أفرادها
وقد تنقلب الصغيرة كبيرة بالاصرار عليها والتهاون والفرح والافتخار بها وصدورها من
عالم فيقتدي به فيها بمعنى انها تعطى حكمها لانها تنقلب بذاتها كما في ابن حجر على الأربعين
النووية (قوله ونصح التوبة الخ) هذا هو التحقيق ومقابلها لا تصح الا اذا كانت
عن الجميع اه مؤلفه (قوله لا تيأسن) بسكون النون معطوف على قوله وجدد وحذف
الماطف لضرورة النظم (قوله أي الستار للدنوب) هذا قول وقال بعضهم العفّار المحومون
الصحف بالكلية والله أعلم بحقيقة الحال (قوله شكر المنعم) الشكر فعل بني عن تعظيم المنعم
من حيث انه منعم على الشاكر أو غيره ويقال هو الثناء على المنعم لانعامه ويكون بالقلب
واللسان والاركان وحقيقة الشكر عند أهل الحق الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع
وعلى هذا القول يوصف الحق سبحانه بأنه شكور توسع للاحقيقة ومعناه انه يجازي العباد
على الشكر فسمى جزاء الشكر شكرا كما قال تعالى وجرا عسيئة سيئة مثلها وقيل شكره تعالى
اعطاؤه الكثير من الثواب على العمل اليسير أخذ من قوهم دابة شكورا اذا أظهرت من الحسن
فوق ما تعطاه من العلف قال الجوهرى الشكور من الدواب ما يكفيه العلف القليل ويحتمل
ان يقال حفيظة الشكر الثناء على المحسن بذكر احسانه فشكر العبد لثناؤه عليه بذكر
احسانه اليه وشكر الحق سبحانه للعبد ثناؤه عليه بذكر احسانه له تعالى ثم ان احسان العبد
لله طاعته لله سبحانه واحسان الحق سبحانه لانعامه على العبد وشكر العبد على الحقيقة انما
هو نطق اللسان واقرار القلب بانعام الرب تعالى والشكر بالنسبة الى مقامات الصالحين
ينقسم الى ثلاثة أقسام شكر العالمين وشكر العابدین وشكر العارفين فالاول باللسان لانه
لا علم عندهم بالشكر الا باللسان فشكرهم انما يكون بالنطق به والثاني بفعل الطاعات
والثالث بالاستقامة في جميع الاحوال لان العارفين انتقلوا عن أفعال الجوارح الى احوال
القلوب وقد أشار الشارح الى هذا التقسيم بقوله بان يمتد الخ وقال أبو بكر الوراق شك
النعمة مشاهدة هذه المنّة وحفظ الحرمة أي حرمة المنّة وهذا سبب للشكر لان نفسه وقال
حدود النصارى شكر النعمة ان ترى نفسك فيه طفيلا بان تضيف النعمة الى قاعلها وتبيرا

وهو صرف العبد بجميع ما أنعم الله به عليه من عقل وسمع وبصر ولسان وغيرها إلى ما خلق لأجله وإلى ما أشار بقوله (وكن على آلائه) جمع إلى كطبي بمعنى النعمة أي كن على نعماته أتق أنعمها عليك ظاهرة كانت كالسمع والبصر وسلامة الأعضاء أو باطنية كالإيمان والعلم (شكورا) أي كثير الشكر فهو يرجع إلى اعتقاد الجنان وخدمة بالاركان ونطق باللسان بأن يستعان لا نعمة إلا منه تعالى وينطق بلسانه بما لا اله الا هو (١٨٥) وبغيره من الاذكار ويعمل بحجراته

كل ما طلب منه من
المأمورات واجبة
كانت أو مندوبة ومن
النعم التي يجب الشكر
عليها التوفيق للتوبة
والشكر على الشكر
فالشكر لا نهاية له ولذا
قال عليه السلام
سبحانك لا تحصى ثناء
عليك أنت كما أثنيت
على نفسك والشكر بهذا
الاعتبار عزيز جدا
لأنه طريق الصديقين
ولذا قال تعالى وقليل
من عبادي الشكور
الثالث الصبر على البلاء
وهو حبس النفس على
ما أصابها مما لا يلائمها
رضاء بتقدير المالك
المختار من غير انزعاج
وإليه أشار بقوله (وكن
على بلائه) من مرض
وضيق عيش وفقد مال
وعيال وأذية أحد وغير
ذلك ومنه الأحكام
التكليفية كالصلاة
والصوم (صبرا) أي

من أضافها إليك وهذا يرجع إلى الاعتراف بالنعمة وإضافتها للنعم وقال الجنيد الشكر فيه
علة لأنه طالب لنفسه المريد فهو واقف مع الله سبحانه وتعالى على حفظ نفسه وقال أيضا
الشكر أن لا ترى نفسك أهلا للنعمة وقال أبو عثمان الشكر معرفة العجز عن الشكر وهذا نحو
قول الصديق رضي الله عنه * العجز عن درك الإدراك ادراك * ويقال الشكر على الشكر
أنهم من الشكر المعلق وذلك أن ترى الشكر يتوفيقه تعالى ويكون ذلك التوفيق من أجل
النعم عليك فتشكره على الشكر ثم تشكره على شكر الشكر وهكذا وقد أشار إلى ذلك بقوله
من النعم الخ وما أحسن ما قاله محمود الوراق

إذا كان شكرى نعمة الله نعمة * على له في مثلها يجب الشكر

فكيف بلوغ الشكر إلا بفضل * وإن طالت الأيام واتسع العمر

ومن أراد المزيد على ذلك فعليه بالرسالة الشريفة (قوله وهو صرف العبد) يشير به إلى أن
مراده بالشكر الشكر الاصطلاحي (قوله من عقل الخ) بيان لما (قوله بمعنى النعمة) وبطلق
أيضا على العمل وعلى الخنظل كما في قول بعضهم طعم الآلاء أي النعم أحلى من الآلاء
أي العمل عند الأعداء وأغض من الآلاء أي الخنظل عند المن أي تعداد النعم (قوله
بأن يعتد الخ) وهو ير للشكر وكان مقتضى الظاهر أن يقول بأن تعتد وانظر ما كتبه
الالتفات (قوله الثالث الصبر) اعلم أن الصبر على أقسام صبر على ما هو كسب للعبد
وصبر على ما ليس بكسب له فالصبر على المكتسب له على قسمين صبر على ما أمر الله به من
واجب ومندوب وصبر على ما نهى الله عنه من حرام ومكروه وأما الصبر على ما ليس بمكتسب
للعبد فصبر على مقاساة ما يتصل به من حكم الله تعالى عليه فيما عليه فيه مشقة من الآلام
والاستقام في نفسه وولده وخادمه ونحوها فإذا علمت ذلك تعلم أن الأقسام اثنان
بالذات وثلاثة بالعرض ويؤخذ هذا التقسيم من الشارح بالتأمل (قوله وبالجملة بندرج
تحتها الخ) تقدم لك بعض ما في الشكر وأما الصبر فقد قال الامام على رضي الله عنه الصبر من
الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد (قوله وإنما طلب) أي على سبيل الوجوب ولا يحتاج بالتمضاء
من وقع في جريمة عمد اقضى عليه بموجبها شرعا ولا يكون قوله قدر الله تعالى على حجة وعذرا
يدفع عنه المؤاخذه بتمتضاها بل هو نازل منزلة الأخبار بما لا يقيد (قوله لأن كل ما يبرز الخ)
تعليل للحصر وفيه إشارة إلى أن القاء تعليلية (قوله في الكائنات) جمع كائنة وهي الموجودات

(٢٤ - سباعي) كثير الصبر فإنه تعالى يحب عبده الصبور قال تعالى وبشر الصابرين وقال تعالى أعمى في الصابرون
أجرهم بغير حساب والصبر وصف أولى العزم والحمم العلية وقد ورد فيه وفي الشكر من الآيات والأحاديث الشريفة
ما لو تتبع لادى إلى مزيد التطويل المخرج عن المقصود وبالجملة بندرج تحتها كل الدين من المأمورات والمنهيات
فناهيك بهما مدحان أنصف بهما فتأمل ثم علل طلب الصبر بقوله (فكل أمر) أي وإنما طلب منك الصبر لأن كل
ما يبرز في الكائنات فهو

(بالقضاء) أي بسببه وهو عند الأشاعرة إرادة الله المتعلقة بأزلا بتخصيص الكائنات ببعض ما يجوز عليها أي على طبق علامة (و) بسبب (القدر) بفتح الدال وهو عند إجماع الله تعالى الأمور على طبق إرادته وقال الماتريدية القضاء علم الله المتعلق بأزلا بوجود الأشياء والقدر (١٨٦) إجماع الأمور على طبقه وعلى كل فالقضاء صفة ذات بقيد تعلقه والقدر

(قوله بالقضاء) الباعية سببية كما أشار له الشارح وأل عوض عن المضاف إليه والاصل بقضاء الله وهو لغة الحكم وعرفا ما أشار له الشارح بقوله وهو عند الأشاعرة الخ ولا يقال لو كان الرضاء بالقضاء واجبا لوجب الرضاء بالكفر واللازم باطل لأن الرضاء بالكفر كفر لا ما تقول الكفر مقضى لا قضاء والرضاء انما يجب بالقضاء دون المقضى والنظر بتحقيق ذلك في كبير اللقاني (تدريسه والقدر) معطوف على القضاء وأل فيه مثلها في القضاء (قوله بفتح الدال) وقد تسكن وهو مصدر قدرت الشيء بفتح الدال مخففة إذا أحطت بتقديره (قوله وهو عندهم) أي عند الأشاعرة (قوله وقال الماتريدية الخ) قال اللقاني والظاهر أنه اختلاف عبارة فهما يرجعان إلى قول بعضهم المراد من القدر أن الله سبحانه وتعالى علم مقادير الأشياء وأزمانها قبل إيجادها ثم أوجد ما سبق في علمه أنه يوجد فكل محدث صادر عن علمه وقدرته وإرادته هذا هو المعلوم من الدين بقواطع البراهين وعليه كان السلف من الصحابة وخيار التابعين قبل حدوث القدرية المخالفين وعبارة النووي وهو أشعرى العقيدة اعلم أن مذهب أهل الحق إثبات القدر ومعناه أن الله سبحانه وتعالى قدر الأشياء في القدم وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده على صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها (قوله على طبق) أي حالة كون الإجماع المذكور مطابقا لما سبق به العلم (قوله وعلى كل فالقضاء صفة ذات الخ) ولذلك عرفه على المذهب الأول بأنه إرادة الله المتعلقة بأزلا بتخصيص الكائنات وعلى الثاني بأنه علم الله الخ (قوله والقدر صفة فعل) أي على كل ولذا عرفه بأنه إجماع الله على المذهبين (قوله ونظم ذلك) أي تعريفهما على الخلاف (قوله والقدر الإجماع الخ) على التي آخرنا في الأول حرف جر والتي هي آخر البيت فعل ماض بمعنى ارتفع قرره العلامة الشيخ محمد عبادة رحمه الله والفرق فيه على المذهبين ما في حاشية شيخه العدوي على الشيخ عبد الباقي الصغير من أن الفرق أن القدر على الأول الإجماع على وفق الإرادة وعلى الثاني الإجماع على وفق العلم اهـ (قوله وبعضهم) أي الماتريدية (قوله الأول) أي القضاء (قوله الرضاء) مصدر رضيت يقال رضيت عنه وبه وعليه وكلها بمعنى فهو مرضى وهولغة المراقبة والقبول واصطلاحا ما أشار له الشارح بقوله وهو الخروج عن رضا نفسه الخ ويقال ترك الاختيار ويقال الوقوف الصادق حيثما وقف العبد لا يتمس متقدما ولا متأخرا ولا يسز يد مزيدا ولا يستبدل حالا وقد اختلف العراقيون والخراسانيون في الرضاء هل هو من الأحوال أو من المقامات فاهل خراسان قالوا الرضاء من جملة المقامات وهونهاية التوكل ومعناه أنه يؤل إلى أنه مما يتوصل إليه باكتسابه

صفة فعل ونظم ذلك العلامة الأجهوري بقوله إرادة الله مع التعلق * في أزل قضائه خفق والقدر الإجماع للأشياء على وجه معين إرادته علا * بعضهم قد قال معنى الأول * العلم مع تعلق في الأزل * والقدر الإجماع للامور * على وفاق علمه المذكور (وكل مقدور) أي أمر قد قدره الله تعالى أي أبرزه إلى الوجود بما سبق في سابق علمه وقضائه (فما عنه مقرر) أي لا بد من وقوعه على طبق ما أراد وعلم ولا يحصى عنه فيجب اذن الصبر والتسليم لما قدره العليم الحكيم فإن لم يصبر وانقلب على وجهه فقد خسر الدنيا والآخرة من غير تخفيف عنه ولا ناصر ينصره الرابع الرضاء وهو الخروج عن رضا نفسه بالدخول

في رضاه به بالتسليم للأحكام الازلية والتقويض للتدبيرات الابدية بلا اعتراض واما ولا اعتراض وإليه أشار بقوله مقرر على ما قبله (فكن) أيها الطالب لرضا مولاه (له) تعالى (مسلم) في كل ما قدره وقضاه أو أمر به من أحكام الدين أو نهى عنه

بان ترضى بذلك من غير اعتراض ولا اعتراض (كي) أى لاجل أن (تسلسل) من آفات الدنيا والآخرة الخامس
اتباع شيخ عارف قد سلك طريق أهل الله على يد شيخ كذلك الى أن ينتهي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومن لم يصحب شيخاً يدلّه على الطريق الى الله واستقل بما عنده من عبادة أو علم فقد تعرض لاغراء الشيطان له ولهذا
قيل من لا شيخ له فالشيطان شيخه وبالجملة من لم يسلك على يد شيخ عارف فلا يمكنه الترقى الى منازل القرب ولو أتى بعبادة
الثقلين وعلامته السخاء وحب الخلق والثقة على خلق الله تعالى وعدم انكبابه على جمع الدنيا وعدم الدعوى ولو
بالتكلم بمصطلح القوم الا لا مراقضى ذلك وعدم الشكوى من ضيق الدنيا أو من اعراض الناس عنه وأن يرى عليه
مخايل الذل والانكار وحب الخمول وأن تظهر على أحبابه البركة والصلاح وهذا مأخوذ من قولنا (واتبع) في سيرك
(سبيل) أى طريق (الناسك) جمع ناسك أى عابد (العلماء) جمع عالم وهو العارف بالاحكام الشرعية التي عليها مدار صحة
الدين اعتقادية كانت او عملية والمراد بهم السلف الصالح ومن تبعهم باحسان وسبيلهم منحصر في اعتقاد وعلم وعمل
على طبق العلم واقتضى من جاء بعدهم من أئمة الامة الذين يجب اتباعهم على ثلاث فرق فرقة نصبت نفسها ابيان الاحكام
الشرعية العملية وهم الائمة الاربعة وغيرهم من المجتهدين لكن لم يستقر من المذاهب المرضية سوى مذاهب الائمة
الاربعة وفرقة نصبت نفسها للاشتغال ببيان العقائد التي كان عليها السلف (١٨٧) وهم الاشعري والماتريدي

ومن تبهما وفرقة
نصبت نفسها للاشتغال
بالعمل والجاهدات
على طبق ما ذهب اليه
الفرقتان المتقدمتان
وهو الامام أبو القاسم
الحفيد ومن تبعه فهو
الفرق الثلاثة هم خواص
الامة الحمديّة ومن
عداهم من جميع الفرق
على ضلال وان كان
البعض منهم يحكم له
بالاسلام فالناجى من

وأما العراقيون فقالوا الرضا من جملة الاحوال ونكلم الناس في ذلك فكل عبر بما له عن حائه
وله سبب وهو تفكير العبد في تفاصيل من الله تعالى عليه وما خصه به من غير عمل منه وثمرة
وقد أشار اليها الشارح بقوله والتفويض الخ (قوله بان ترضى) تصوير للتسليم (قوله
الخامس اتباع شيخ الخ) هذا شروع منه رضى الله عنه به في صفات المرشد وأخلاقه وإذا
علمت ما في المقامات السابقة عرفت ذلك منها ولكن بما ذكره هنا أراد علما باحواله ولقد
أجاد في ذكر أوصافه وأغنى عما أطال به غيره (قوله كذلك) أى عارف وما قيل ان الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم توصل قال السيد البدوي انما توصل الى مقام النفس المطمئنة
اه مؤلفه (قوله منازل القرب) أول منزلة في القرب من الله القرب من طاعته والاتصاف
في دوام الاوقات بمبادته وأما العبد فهو التدلس بمخالفته والتجافي عن طاعته (قوله
وعلامته) أى المرشد (قوله وان يرى عليه مخايل الذل) بضم الياء التحية ومخايل الذل
علاماته وقوله والانكار أى وان يرى عليه مخايل الانكار (قوله ولا فيجب اجتنبه)
أى والابان لا يكون قد سلك الخ فيجب اجتنبه (قوله ويشب) بفتح الياء التحية يقال وثب

كان في عقيدته على طبق ما ينه أهل السنة وقد في الاحكام العملية اماما من الائمة الاربعة المرضية ثم تمام النعمة
والجاة في سلوك ممالك الجنيد واتباعه بعد أن أحكم دينه على طبق ما ينه الفرقان المتقدمان ومن سلك مسلك القطب
الرباني الامام سيدي أحمد بن الرقاعي واتباعه والقطب الرباني الامام سيدي عبد القادر الجيلاني واتباعه والقطب الرباني
السيد أحمد البدوي واتباعه والقطب الرباني السيد ابراهيم الدسوقي واتباعه والقطب الرباني السيد علي أبو الحسن الشاذلي
واتباعه والقطب الرباني سيدي محمد الخلوئي واتباعه والقطب الرباني سيدي عبد الله القشبندي واتباعه فهو
كلهم سادات الامة الحمديّة رضى الله عنهم وعناهم آمين فالشيخ الذي يدل على الله تعالى يجب أن يكون قد سلك على
طريقة شيخ من مشايخ الطريق وتعب وجاهد نفسه حتى تهذب وزالت عنه الرغوات البشرية ولا فيجب اجتنبه
فان كثير من الناس من قلدا اماما من الائمة الاربعة رضى الله عنهم ولكنه في عقائدهم عن اعتقادهم فلم يعتقد معتقدا أهل
السنة وهم فرق شتى قد ضلوا في عقائدهم كالتفدية وغيرهم ومن الناس من لم يرض بتقليد امام من الائمة الاربعة ولا باعتقاد
أهل السنة وهم أضل ممن قبلهم ومن الناس من يزعم أنه سلك طريق أهل الله تعالى فيزيرونهم ويتكلم بما يؤمن الناس
أنه منهم والحال أنه بطل علال يطنه من الطعام سواء كان حلالا أو حراما وليهم المنام ويشب على الدنيا ونوب الاسد على

الفريسة وربما جعل نفسه شيخا وله أتباع يصطادون له بشر كمشيخته قاذورات الحطام الفاني ويزعمون أنهم على شئ أولئك هم الكاذبون وقد أشار لهم العارف بالله تعالى سيدى عمر بن القارص رضى الله عنه بقوله
 رضوا بالامانى وابتلوا بحظوظهم * وخاضوا بحار الحب دعوى فابتلوا فهم فى السرى لم يبرحوا من مكانهم * وما ظنوا فى السير عنه وقد كلوا بل تأخروا ورجعوا القهقري لانهم تبعوا هوى انفسهم والشيطان يقودهم الى كل ما يحبه منهم كما قال وعن مذهبي ما استحبوا العمى على الا * هدى حسدا من عند انفسهم ضلوا حتى صار من اخلاقهم أن من تصدق عليهم بصدقة (١٨٨) او اكرمهم بكرامة اتخذوا ذلك عادة وطالبوا بها من فعل معهم

الاحسان حتى يضيئوا عليه المسالك ويقولون أعطنا عادتنا والان شوش عليك فيوهمون الناس انهم ار باب احوال وأن الله تعالى يصدقهم فى المقال كلاما هذه طريقة الفقراء اهل الله انما طريقتهم التواضع والانكسار وحب الخمول والعفة والزهد والورع والايثار والتوكل واما هؤلاء فيهم اشرار الناس يا كلون اموال الناس بالباطل ويدعون المراتب العلية وهم فى الدرجات السفلية وقد كثروا فى هذا الزمان حتى ملأوا طباق الارض فى كل قطر ومكان نموذج بالله منهم قال استاذنا السيد البكرى فى ألفية التصوف

يشب من باب تمب (قوله الفريسة) فعيلة بمعنى مفعولة وهى ما يفترسه من الفهم مثلا (قوله قاذورات الحطام) اضافة قاذورات الى الحطام بانية أى قاذورات هى الحطام الفاني (قوله رضوا بالامانى) هى جمع امنية وهى الذى يحسنه الانسان ويطلبه وقد جعل الانسان بالامانى ويستقل فكره عن تحصيل المطالب والمعانى بترتيب المقاصد والامانى (قوله وابتلوا بحظوظهم) أى صارت حظوظهم من الدنيا بلاه عليهم والحظوظ جمع حفظ وهو النصيب من الخير أو مطلق النصيب (قوله دعوى) اعلم ان الدعوى شاعت فيما بين القوم فى ادعاء الامر المكذوب الذى لا أصل له وهى هنا بهذا المعنى لان المراد وصف قوم ادعوا المحبة من غير دليل ورضوا من الوصال بالخيال وخاضوا بحار الخيال فالامانى تخيل لهم الوصول وهم فى الانقطاع ودعواهم تقرر لهم الامن وهم فى الارتياح وتراهم فى السرى وما فارقوا المكان ويخيلون انهم طعنوا مع بعدهم عن الاطمان والعجب انهم تعبوا وما ساروا وشكوا طول الطريق وهم فى الحيرة قد داروا (قوله فهم فى السرى) أى هم دائمى فى السرى ولكن ليس نفوسهم أضلهم عن الطريق وأبعدهم عن شهادة الرفيق فتراهم بحديث وهم يرجعون الى وراء كأنهم حاثرون فى الشبه لا ينفعهم النصيح ولا التنبيه فكلموا ساروا واشربوا رجعوا فى السرى ميلا وحيثما تقدموا طال بين رفيقا فقد قدوا دليلا فقد وصلوا الى مرتبة التعب والكلال وهم فى الحيرة والضلال (قوله وعن مذهبي) متعلق بقوله ضلوا أى وضلوا عن مذهبي ما استحبوا العمى على الهدى حسدا من عند انفسهم أى لجرد الحسد الصادر من انفسهم من غير دليل ولا بيان ولا طريق ولا يرهان فلو تركوا حسدهم ورجعوا عن اضلال نفوسهم لاهتدوا الى المرام ووصلوا الى المقصود بسلام اه من شرح الديوان (قوله وقد نحا) أى زاد وقوله سما فى الناس ضرهم أى اشتهر عند الناس ضرهم (قوله التجريد) التجريد هو ازالة السوى والكون عن القلب (قوله وملازمة التقوى) هى التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك وهو تهوى العوام وأما تقوى الخواص فهى تنزيه القلب عما يشغل عن الحق (قوله فاذا علم النخ) نائب الفاعل ضمير عائذ على الله تعالى أى فاذا علم الله صدق المرید أطلقه على الشيخ

وقد نحا فى ذا الزمان شرهم * حتى سما فى الناس جدا ضرهم (قوله) ولم يكن لهم هنا من يردع * من أجل ذا الدين الحنيفى ودعوا ولما نظرا هل الله الى كثرتهم وكثرة فسادهم واختلال عقائدهم غلغوا وأبواب زوايا الارشاد وقوضوا الامر الى رب العباد واختفوا فى الناس فلم يعرفهم الا من خصه الله بالانوار الالهية والسعادة السرمدية فعلى من تشوقت نفسه الى سلوك طريق التجريد حتى يستغرق فى بحار التوحيد ملازمة التقوى والالتجاء الى الله والتوسل اليه برسوله عليه الصلاة والسلام فى أن يجمعه على شيخ عارف يريه ويخرجه من الظلمات النفسية ويصفيه ويستقيه من خمر المحبة ويصافيه فاذا علم صدقك أطلقك عليه فاذا اجتمعت به

فشد يدك عليه وكن كاليت بين يديه وقل الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ثم خذ في الجد والابتغال وجد بنفسك لا بالمال كما قال فنافس يذل النفس فيها أخا الهوى (١٨٩) * فان قبلتها منك يا حباذا

البدل ومن لم يجد في حب
نعمي بنفسه ولو وجد
بالدنيا اليه انتهى البخل
السادس الجوع اختيارا
بان لا يأكل أكثر من
كفة خفيفة في يومه وليلته
من الحلال وهو ما جهل
أصله ولا يمكنه ذلك
في ابتداء أمره الا
بكثرة الصوم فانه جام
السائرين واعلم ان العمل
ثمرة لما كوله فلا كل
الحرام لا ينشأ عنه الا
أعمال خيثة محرمة
والحلال الصرف لا ينشأ
عنه الا الاعمال الصالحة
والتشابه ينشأ عنه أعمال
مختلطة لا تخلو عن الرياء
والعجب والخوارط
الرديئة السابع العزلة عن
الناس قاطبة الا عن
شيخه المربي له أو أخ
صالح يدين على الطاعة
والهمة الا لضرورة
بيع أو شراء أو مخالطة
الناس تكسب القلب
ظلمة لو فرض أنها تخلو
عن ارتكاب المحرمات
فكيف ولا تخلو بحسب
عنها من غيبة ونعمة
وغيرها ولبعضهم
لفاء الناس ليس يفيد

(قوله فشد يدك عليه) أي بان تلازمه مع التذل والخضوع والصدق والوفاء والاخلاص
في حبه واتباعه والعمل بما أمر به بالرضا والتسليم من غير اعتراض ولا اعتراض (قوله
فنافس) فعل أمر من المنافسة وهي المنافسة في طلب النفس أي اغلب غيرك يا أخا الهوى كما
في نسخة من شرح الديوان وهو المتبادر من المقام أي من بقية المحبين يذل نفسك النفيسة
في محبتها ولك ان تقول البذل في قوله يذل النفس بمعنى الابتذال أي ازل نفسك وان كانت
نفيسة واطرحها في أرض الهوان والهباء في فيها للحيبة والمراد في محبتها وأخا الهوى منادى
مضاف أي يا أخا الهوى والاخ هنا بمعنى الصاحب (قوله فان قبلتها الخ) في الكلام فاء
الجواب محذوفة أي فيا حبذا البذل وحب فعل ماض فاعله ذا والبذل مبتدأ خبره ما قبله
والجملة جزاء الشرط وقوله فان قبلتها منك بوجب ان يكون البذل الثاني بمعنى الاعطاء
والاول أيضا كذلك على الاظهر (قوله ومن لم يجد الخ) من فيه شرطية وبجد بضم الجيم من
جاد يجرود أي أكرم وأعطى وفي حب نفسي وبنفسه متمقان به وجملة اليه انتهى البخل جواب
الشرط على حذف فاء الجزاء ومعنى اليه انتهى البخل أي سلسلة البخل تنهى اليه فيكون
معدن البخل ويكون مافي الوجود من البخل في أي زمان كان متفرعا عما عنده من البخل
وذلك لانهم قالوا من عرف ما طلب هان عليه ما بذل وما أعذب قول القائل

تهون علينا في المعالي نفوسنا * ومن طلب الحسنة علم يغله المهر

وجملة ولو جاد بالدنيا معترضة بين الشرط والجزاء ولو وصلي فلا يحتاج الى جزاء وفي اليقين
شبه الاشتقاق بين نافر والنفس والجناس التام بين البذل والبذل والطباق بين الجود
والبخل (قوله السادس الجوع) أي وترك الشهوات واعلم ان الجوع من أكبر أركان
المجاهدة فان أركان بيت الولاية أربعة الصمت والجوع والسهو والعزلة قال القشيري وإنما
آثر أرباب السلوك الجوع لانهم لم يجدوا يبيع الحكمة تحصل لهم الا فيه فكانوا يتدرجون
في قلة الا كل ينقصهم من غذائهم وعنائهم شيئا فشيئا الى أن يبلغوا الى ثمرة كل يوم أوز بية
وكان أبو عثمان المغربي يأكل في كل سنة أوشهرأ كلة واحدة وكان الشيخ محي الدين
ابن العربي يقول لما خلق الله النفس قال لها من أنا فقالت له من أنا فاسكنها في شجرة الجوع
أربعة آلاف سنة فقالت له أنت ربي ذكره في شرح ترجمان الاشواق وانظر قواعد
الصوفية للشعراني ان شئت (قوله العزلة عن الناس) أي فلا يجالسهم بل يتباعدهم بحال
أبناء الدنيا على أبواب المساجد فضلاء عن أبواب الخوانيت فان صحبهم للفقير سم بحرب
فهم يتفعمون بالفقر وهو ينقصهم قاله الشعراني في قواعد (قوله الصمت) قال القشيري اعلم
ان السكوت في وقته من صفة الرجال كما ان النطق في موضعه من أشرف الخصال والصمت
من آداب الحضرة الالهية قال تعالى واذقري القرآن فاستمعوا له وانصتوا قال القشيري
رحمه الله وإنما آثر أرباب المجاهدة السكوت على الكلام لما عده وما في الكلام من الآفات

شبهنا * سوى الهديان من قيل وقال فاقبل من لقاء الناس الا * لاخذ العلم أو اصلاح حال الثامن الصمت
الا عن ذكر الله تعالى فان الكلام بوجب

وإذا على تقدير مخالطة
الناس لضرورة وهذه
مأخوذة من قولنا
(وخلص القلب من
الآغيار) أي مما سوى
الله تعالى من مال وزوجة
وولد وجاه وعلم وعمل
وغيرها من كل مشغل
عن تعلق القلب بالرب
(بالجد) بكسر الجيم أي
الاجتهاد أي بسببه قال
تعالى والذين جاهدوا
فينا لنهدينهم سبلنا
والجاهدة تكون بمخالفة
النفس في هواها مع
الخوف من الله تعالى بعد
التوبة قال تعالى وأما
من خاف مقام ربه
ونهى النفس عن الهوى
فإن الجنة هي المأوى أي
جنة الشهود في الدنيا
وجنة الخلود في العقب
الا أن شرط السير أن
لا يكون خائفا من

عذاب الله والا كان عبد
سوء لا يعمل الا اذا
خاف العقاب بل يخافه
اجلا لا ومهابة ولذا قال
تعالى ولئن خاف مقام
ربه ولم يقل عذاب ربه
فافهم التاسع السهر فلا
يتم الثلث الاخير من

وحظ النفس واطهار صفات المدح وكان بشر بن الحارث يقول اذا أعجبت الكلام قاصمت
واذا أعجبت الصمت فتكلم ولا يستعان على الصمت الا بلازمة الخلو فاذا اقوى في ذلك
المقام وأحكمه فله مجالسة الناس وان لم يقدر على العزلة فليجالس اقرب الصالح ويحجب
القاسمين قال القشيري بلغنا ان أبا بكر الصديق رضوا الله عنه أمسك في فيه حجرا كذا وكذا
سنة وقالوا للمحب اذا سكت هلك والعارف اذا سكت ما بك والله أعلم (قوله التفرق) مأخوذ
من تفرقه في الكائنات والجمعية مأخوذة من جمع الجملة على الحق والتفرق والجامع في الحقيقة
هو الله تعالى ثم اعلم ان عندهم أمور أربعة فرقان وجمع وجمع الجمع فالتفرق الاول ان يحجب
السالك بالخلق عن الحق وهو حال المبتدى من السالكين والموام والتفرق الثاني هو مشهود
قيام الخلق بالحق ورؤية الوحدة في الكثرة والكثرة في الوحدة من غير ان يحجب باحداها
عن الاخرى والجمع هو مشهود الانشياء بالله والتسبى عن الحول والقوة الا بالله تعالى وجمع
الجمع الاستهلاك بالكلية والفناء عما سوى الله تعالى وهو المرتبة الاحدية فاذا علمت ذلك
تعلم ان التفرق ما نسب اليك والجمعية ما سلب عنك وهي مراقبة الحق سبحانه في جميع
الاحوال وهي مقام الكمال حينئذ للشاربين من هذا المقام (قوله وخلص القلب من الآغيار)
اعلم ان الاخلاص ممدوح ومطلوب قال تعالى الا الله الدين الخالص وقال وما أمروا الا
لنعبد الله مخلصين له الدين وله سبب وغرة فسيه علم العبد باحتياجه اليه في العمل النافع له في
دنياه وأخراه وعمرته السلامة من العقاب والعقاب ونيل علو الدرجات في الجنات وهو كما
قال القشيري رضي الله تعالى عنه افراد الحق تعالى في الطاعة بالقصد وهو ان يريد بطاعته
التقرب الى الله تعالى دون شيء آخر من تصنع لمخلوق أو اكتابة بحمد عند الناس أو محبة
مدح من الخلق أو معنى من المعاني سوى التقرب به الى الله تعالى ويقال هو تصفية الفعل عن
ملاحظة المخلوقين ويقال هو التوقي عن ملاحظة الاشخاص وقد ورد خبر مسند ان النبي
صلى الله عليه وسلم أخبر عن جبريل عن الرب سبحانه وتعالى انه قال الاخلاص سر من
أسرارى استودعه قلب من أحببت من عبادى وذلك لا يحصل الا بمن بعدت عنه الآغيار
انظر الرسالة القشيرية (قوله من مال الخ) بيان لما وما أحسن قول العارف بالله تعالى سيدى
مصطفى البكرى تقنا الله به

وأنت اليك خليا من * صومى وصلاتى مع حججى
وكذا نلتى وكذا عملى * وكذلك دليلى مع حجج
لا أمك شيئا غير الله * مع مخافة ان يقتبى وهج

(قوله بالجد) متعلق بقوله وخلص الخ (قوله الا أن شرط السير أن لا يكون خائفا) أى ان لا
يكون السائر خائفا (قوله بل يخافه اجلا لا ومهابة) وما ألفت قول القائل حيث قال
اشتاقه فاذا بدا * أطرقت من اجلاله * لا خيفة بل هية
وصيانة لجماله * وأصد عنه تجلدا * وأروم طيف خياله
(قوله للتمجد) متعلق بالسهر ولا يخفالك ما فى السهر من تعب النفس والثواب المترتب عليه

(الاسرار) وخصه بالذكور وان دخل فيما قبله لمزيد الاعتناء به وقدم مدحهم الله تعالى في غير آية قال تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالا سحرهم يستفرون ولذلك كرفي ذلك الوقت تأثيرا كثر منه في غيره العاشر التفكير في بدع صنع الله لا ادراك دقائق الحكم لتزداد علما وحياء والذكريا ما وقعودا واضطجعا على سبيل الدوام واليه أشار بقوله (والفكر والذكري على الدوام) واعلم أن الذكري أعظم اركان الطريق لان المقصود منها تخليص القلب مما سوى الله تعالى وهو أعظمها في ذلك لان كثرة توجب استيلاء المذكري على القلب حتى لا يكون فيه سواه بل جميع الاركان تنشأ عنه لانه يورث القلب نور اساطعها به يزهد الدنيا التي حجبها رأس كل خطيئة ولذا قالوا من أعطى الذكري فله عظمى مشور الولاية فالمدارومة عليه دليل على ولاية المشتغل به ولكونه أعظم الاركان وقع الحث عليه في القرآن المجيد أكثر من غيره من الاركان قال تعالى فاذا ذكرني أذكركم وقال تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض الآية وقال تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وقال تعالى اذالقيم وثمة قاثبتوا واذكروا الله كثيرا العلمكم تفلحون وقال تعالى وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا وقال تعالى ولذكري الله أكبر وقال تعالى (١٩١) والذاكرين الله كثيرا والذاكرات

وانظر لقول الجارية

طوبى لمن سهرت بالليل عيناه * وبات ذا قلق من حب مولاه

وناح يوما على نفر يطره وبكى * خوفا لما كبت من قبل كفاه

(قوله وحياه) الحياه هو ما يتمتع بها بغيرك ويقال تعظيم يمنع من الانبساط ويقال غير ذلك (قوله والفكر) معناه ما أشار له بقوله التفكير في بدع صنع الله أي التدبر فيه (قوله مع تكلف الحضور) أي بالحق لانه اذا غاب عن الخلق حضر بالحق بمعنى انه يكون كانه جاضر وذلك لاستيلاء الذكري على قلبه فهو جاضر بقلبه بين يدي ربه فعلى حسب غيبته عن الخلق يكون حضوره بالحق فاذا غاب عن الخلق بالكلية كان الحضور بالحق على حسب الغيبة فاذا قيل فلان جاضر فمعناه انه جاضر بقلبه لربه غير غافل عنه ولا ساه مستديم لذكركه ثم يكون مكاشفا بفتح الشين في حضوره على حسب رتبته (تولد من أسرار) الضمير للقرآن (غوله يا أخت سعد الخ) لا يخفى عليك اعرابه ومعناه انه فهم من الرسالة مسموعا ومنظورا ومعروفا لم تفهمه تحت سعد التي أدت رسالتها لانه فهم من رسالتها أمور مخصوصة به ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم رب حامل فقه الى من هو أفقه منه (قوله والصدق) الصدق هو الحكم المطابق للواقع

الى غير ذلك والذكري نوعان الاول الذكري باللسان وهو شأن اعجاب البدايات فيجب عليهم موالاة الذكري باللسان مع تكلف الحضور القلب حتى يصير الحضور طبيعه له ولا يترك الذكري لوجود الغفلة فيه فلرب ذكر مع غفلة يرفعه الى الذكري مع الحضور ولرب ذكر مع الحضور يرفعه

الى الله كرم الغيبة عما سوى المذكري فاذا غاب عما سوى المذكري استغرق في عين بحر الوحدة فيصير القلب حينئذ بيت الرب ته الى فينشأ عنه الذكري من غير قصد ولا تدبر لا مزاجه بروحه وجسمه وأنواع الذكري اللساني كثيرة منها التسبيح والتكبير وتلاوة القرآن وغير ذلك وأسرها اجابة للبسدي لا اله الا الله مفردة عن محمد رسول الله على التحقيق فيما عدا الختم فاذا أراد الختم ختم بها وفي بعض الطرق الشاذلية أنه يذكرها على رأس كل مائة هذا اذا ذكر وحده أما اذا ذكر مع جماعة فلا يذكرها الا عند الختم مع اخوانه ولهذا رجا رباب الطرق المحمدية على الاقتصار عليها فاذا كمل السالك فالأفضل له أن يضم معها محمد رسول الله والأفضل حينئذ الاشتغال بتلاوة القرآن ليتخاطب به ونفاض عليه العلوم بالمدنية من أسرارها فان لم يكن يحفظ القرآن اشتغل بسماعه من يقرؤه وان كان القاري صاحب غفلة ويكون الامر على حد قول العارف بالله تعالى سيدى عمر بن الفارض رضى الله عنه يا أخت سعد من حبيب جثنى *

برسالة أدبها بلطف قنمت ما لم تسمعى ونظرت ما لم تنظري وعرفت ما لم تعرفي النوع الثاني الذكري بالقلب وهو شأن أرباب النهايات ومنه التفكير بدائع المصنوعات واعظمها المراقبة الآلى بيانها وبعضهم يعد الاصول أكثر من ذلك وبعضهم يعدها أقل وفي الحقيقة كلها أمور لا بد منها وعمدتها الذكري والصدق في التوجه بمخالفة النفس في

شهراتها ومفاسد الصبر على يد شيخ كامل (مجتبى) حال من فاعل خلص (لما) أى لجميع (الانعام) لبحايرها وصغارها
 ظاهرها كالقتل والزنا وشرب الخمر وأكل الحرام والغية والسعيمة والنظر الى محرم وغير ذلك وباطنها كالخسود والخذل
 والنرور والرياء والعجب والكبر والبخل والنفاق وحب الجاه والرئاسة (مراقب الله في الاحوال) أى جميع احواله
 فانك بالمراقبة ترتقي الى المشاهدة وبالمشاهدة ترتقي الى المعاينة والمراقبة ملاحظة الحق تعالى عند كل شئ مثلاً اذا لاحظته
 حال قصد النفس الوقوع في المعصية وجدته تعالى مطلقاً عليك فترجع عنها حياءً منه واذا لاحظته حال أكلك وجدته تعالى
 هو الذى ساق اليك ذلك الطعام من غير حول منك ولا قوة لك ثم وجدته حرك يدك الى تناوله وجعل فيك القدرة على رفعه
 لتمك ثم حرك فك وأجرى فيه الريق ثم خلق فيك قوة اللذة فساقه الى المعدة ثم رتب على ذلك قوة في جسمك ورباك
 فجعل منه اللحم نصيباً والعظم نصيباً والمصيب نصيباً وما فضل مما لا منفعة فيه أخرجه فتعلم بذلك أنه لا فاعل سواه فاذا
 قوى هذا المعنى فيك سمى وحدة الافعال وصرت مشاهداته في كل شئ فاذا قويت هذه المشاهدة حتى غبت عما سوى
 الله سميت معاينة ووحدة الذات فاذا زاد التمكن شأدت بعد ذلك أنه خالق لبعده وما عمل وهذا معنى قوتهم مشاهدة
 الله قبل كل شئ وهذه أمور ذوقية من وراء طور العقل لا يعرفها الا أهل العناية والنفوس القدسية رضى الله عنهم وعناهم
 * ومن آداب هذه الطائفة التي (١٩٢) يحصل بها الكمال ملازمة الطهارة والنوم عليها وعدم كشف العورة المعظلة في

<p>وعمله اللسان والقلب والافعال وأقله استواء السر والعلانية والمعادى من صدق في أقواله وافعاله وأحواله وانظر ما يتعلق بذلك في شرح الرسالة التشريعية (قوله من وراء طور العقل) أى فهمه (قوله أو خلقاً) بضمين أى حالة وطبيعة (قوله والبقاء) أى وهو وجوده لا وصاف المحمود في السالك بسبب الرياضة وهو نتيجة الغناء ففى ثم الغناء حصل البقاء (قوله والاستغفار) معطوف على الحاسبة (قوله بملازمة الذكر) متعلق بقوله فيجب قمعها وقوله أو بيان عاقبة هذا الامر والتوجه الخ معطوفان على قوله بملازمة الخ (قوله والا انتقل لآخر) معطوف على محذوف تقديره بطش به وأوقعه في المعصية والا انتقل لشخص آخر (قوله شيخنا) أى المدوى وهو قطب دائرة المحققين صاحب التآليف الانية والمدارك الدقيقة الخبر الهام سيد من اقتدى بخير الانام الشيخ على الصميدى وأوصافه أشهر من أن تذكر</p>	<p>الخلوات حياء من الله ومن الملائكة ومنها توقير الكبير والشفقة على الصغير والارامل والمساكين بل على جميع الخلق ومنها الادب مع اهل العلم خصوصاً خدمة الشريعة ومشايخ الطريق فانهم ورثة الانبياء ومنها أن</p>
---	--

لا يزور احد من الصالحين مادام تحت الترية قبل الكمال خوفاً من أن يرى كرامة أو خلقاً في أحد منهم بل
 في شيخه فيعتقد في شيخه النقص فيحرم مدده ومنها سوء الظن بنفسه وحسنه بغيره حتى يرى أن كل أحد أحسن منه حالاً
 ومنها أن لا ينتصر لنفسه في أمر ومنها أن يرى عبادته دائماً قد دخلها الخلل من الرياء والخواطر الرديئة ومثلها يستحق عليها
 العقاب لولا مسامحة الله تعالى له فيستغفر من عبادته ومن استغفاره ومنها ان لا يتكلم بكلام العارفين من الفرق والجمع
 والغناء والبقاء ما لم يكمل على أن الاولى للكامل ترك ذلك الحاجة تقتضى ذلك ومنها محاسبة النفس على ما ارتكبه
 من المحرمات والمكروهات وفضول المباحات وعلى ما وقع في نفسه من الخواطر النفسانية والشيطنانية والاستغفار
 منها والفرق بين الخاطر النفساني والشيطناني أن الاول يكون بالحاح على المعصية أو الشهوة كالطفل الذى يلح على أمه حتى
 تعطيه ما يريد فيجب قمعها عن ذلك بملازمة الذكر وبيان عاقبة هذا الامر والتوجه الى الشيخ والثانى يكون من غير
 الحاح بل يامر بالمعصية ويزينها فان طأوعه الشخص والا انتقل لآخر لان قصد الغواية على أى حالة تكون لا معصية
 بمخصوصها وأما الفرق بين الخاطر الرباني والخواطر الملكي أن الاول مافيه تنبيه على الخير من غير حث ولا يؤدى الى حيرة
 والثانى مافيه حث على الطاعة ومنها مدح أعدائه وعدم التكدر من ذكرهم والدعاء لهم بالمغفرة والتوفيق ومنها الدعاء
 لعصاة المؤمنين كذلك ومنها مطالعة كتب القوم ليتعلم منها الادب ويعرف منها حال أهل الله تعالى فبالادب ترتقي الى
 مقام الاحباب أنشدنا شيخنا

ما وهب الله لا مري * هبة * أحسن من عقله ومن أدبه * هاجية التي فان عدما * فان فقد الحياة أجمل به فاذا
 جاهدت النفس بما مرهان عليها ان شاء الله تعالى الخلو من ظلمة الاغيار وتبدلت صفاتها المذمومة بالصفات
 الممدوحة فيخلق الحق تبارك وتعالى عليك خلق المحمدية من الحلم والعلم والشفقة والرافة والخضوع والزهد
 والورع والسخاء وغير ذلك من مكارم الاخلاق كما أشرت الى ذلك بقولي (لترقي معالم الكمال) أي الى معالم
 الكمال وهي الاخلاق المحمدية وحينئذ يكون هذا العبد خليفة الله في أرضه وعلامة زوال الرعونات البشرية من
 القلب والتحلي بالاخلاق المرضية أن يستوى عنده المدح والذم والمنع والاعطاء وقبال الناس عليه وادبارهم بل يرجع
 الذم والمنع والادبار على مقابلها (وقل) متضرعا الى ربك قولا ملتبسا (بذل) فان الله تعالى عند المنكسرة قلوبهم يا (رب لا
 تقطعني * عنك بقاطع) من كل فتنة يشتغل القلب بها عن العبودية من حب المال والولد والجاه والشهوات انما أموالكم
 وأولادكم فتنة زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين الآية يا أيها الذين آمنوا لا تلهمكم أموالكم ولا أولادكم عن
 ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون * ومن القواطع الكبر والحقد والرياء والعجب ومنها العبادة لاجل
 حصول نواب أو حصول فتح لدني ليكون من اولياء الله وانما شأنهم أن يعبدوا الله تعالى لذاته وامثالا لا مره ونبيه ثم
 ان حصل لهم فتح فذلك من فضله وان حجبوا فذلك من عدله اذ ليس (١٩٣) للعبد على مولا حق وانما الحق له

تعالى على العبد قال العبد
 مطلوب بان يخلص نفسه
 من الرعونات النفسية
 وليس على الله تعالى أن
 يهبه المعارف القدسية
 والذي يعبد له لذلك
 معدود عندهم من عبيد
 السوء الذين اذا لم يؤجروا
 لم يعملوا وهذا ينافي كونه
 عبدا محضا قال العارف
 بالله تعالى ابن عطاء الله

ثمننا الله به دنيا وأخرى (قوله ما وهب الخ) الذي سمعته من شيخنا الشيخ عبد المنعم
 العماوي ما وهب الله لا مري * هبة * خير من عقله ومن أدبه
 هاجمال التي فان فقدنا * فقده للحياة أجمل به
 (قوله خلق الاخلاق) أي خلق هي الاخلاق كما أشار له فيما بعد (قوله من الحلم الخ) بيان
 الاخلاق (قوله متضرعا) حال من قاعل قل (قوله تشوفك الى مابطن الخ) مثلا يزيد مجدي
 نفسه الحسد والحقد والعجب والرياء فكونه يطلع لما في قلبه من هذه الاشياء ويتباعد عنها
 خيرا من مجاهدته وعبادته ليلا ونهارا لاجل ان يطلع على ما في اللوح المحفوظ أو على ما فوق
 السماء أو ماتحت الارض مثلا فاذا رحمه الله ان السعي في تفتيش عيوب النفس والتباعد عنها
 أولى بها وأفضل من السعي والمجاهدة في العبادة لاجل الاطلاع على المغيبات وذلك ان
 الانسان اذا ففت عيوب نفسه نال من فضل الله غاية قدسه (قوله أمر مطلوب) خبر عن قوله

(٢٥ - سباعي) السكندري في الحكم تشوفك الى مابطن فيك من العيوب خير من تشوفك الى ما حجب عنك
 من العيوب لا يقال اذا كانت العبادة لاجل الفتح من القواطع فكيف يصح أن تأمره بطلبه بقولك
 وقل بذل رب لا تقطعني * عنك بقاطع لا نقول طلب الفتح من فيض فضل الله تعالى لا في مقابلة شيء لكن مع
 الاستقامة أمر مطلوب شرعا كطلبك منه سعة الرزق وصحة البدن والشفاء من الامراض الحسية ألا ترى أنه أوجب
 عليك طلب الهداية في كل يوم وليلة سبعة عشر مرة في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم وطلب منك تدبيرا غير ذلك في التوافق
 كثيرا بلا حدود وهذا غير العبادة لاجل حصول شيء فانها ليست طريق المقر بين فافهم (و) قل بذل يارب (لا تحرمني) بفتح
 التاء من حرم أو بضمها من أحرم بمعنى منع أي لا تمنعني (من) اعطاء (سرك) المراد به النور الاطفي الذي يفرق به العبد بين
 الحق والباطل في نفس الامر المشار اليه بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم فرقا نا أي نورا في قلوبكم
 تميزون به بين الحق والباطل على ما هو عليه في نفس الامر (الابهي) أي الانور من كل نور فان علم اليقين وهو معرفة
 الاشياء بالبرهان نور وأنور منه عين اليقين وهو معرفتها بالمشاهدة من غير مخالطة ومما زجة وأنور منه حق اليقين وهو
 معرفتها بالمخالطة والممازجة فليس من استدل على وجود نار برؤية الدخان كن شاهدا على بعد وليس من شاهدا
 كن خالطا وعلم وقودها وما هي عليه (الزبل للعمى) يعني الجهل وفي كلامه إشارة الى أن

طلب الفتح من فيض فضل الله الخ (قوله الدعاء) عرفه بعضهم بأنه رفع الحاجات إلى رافع الدرجات وبعضهم بأنه اظهار العجز والمسكنة بلسان التضرع وقد أشار إلى الثاني بقوله وينبئ الخ وقيل غير ذلك (قوله ينفع) أي ينفع الأحياء والأموات ولو صدر عن كافر لحديث دعوة المظلوم مستجابة وإن كان كافرا وفي لفظ أبي هريرة وإن فاجرا افتجوره على نفسه ويرشح هذا كلام الفقهاء في باب الاستسقاء وقيل لا يستجاب له لقوله تعالى وما دعاء الكافرين إلا في ضلال فيقضى الله باستجابته الحاجات تفضيلا إذا القضاة على قسمين مبرم ومعلق فالمعلق لا استحالة فيما علق رفعه منه على الدعاء ولا في نزول ما علق نزوله منه على الدعاء ضرورة وجوب ترتيب المشروطات على شروطها والمسيبات على أسبابها وأما المبرم فالدعاء وإن لم يرفع له لكن ربما أثاب الله العبد على دعائه برفعه أو أنزل بالداعي لطفه فيه والمدعي ترتيب نفع الداعي أو لغيره على دعائه عاجلا أو آجلا يخرج عن العيب فإذا علمت ما تقرر تعلم رد ما احتج به المعتزلة بأن ما دعي به إما أن يكون بمقاديره وقضاء أولا والاول تخلفه محال والثاني غير محال فانتفت فائدة نصارى عينا ثم اعلم أن حكمه الاستحباب وهو المختار وعليه الفقهاء والمحدثون وجهاء العلماء سلفا وخلفا وذهبت طائفة من الزهاد وأرباب المعارف إلى أن ترك الدعاء استسلاما للقضاء أفضل وقال آخرون إن دعي للمسلمين فحسن وإن دعي لنفسه فالأولى تركه وقال آخرون منهم إن وجد في نفسه نشاطا استحباب والا فلا وذهب قوم إلى أنه إن كان مصاحبا للسانه رضا بقلبه فيأني بالامر من جميعا قال القشيري يقال الاوقات مختلفة في بعض الاحوال الدعاء أفضل من السكوت وهو الأدب وفي بعضها السكوت أفضل منه وقد نحا نحو هذا شارحنا حيث قال وإن يكون في الاوقات الشريفة الخ وطريق ذلك أن ينظر في قلبه فإن وجد فيه إشارة إلى الدعاء فهو أفضل وإن وجد إشارة إلى السكوت كان السكوت أتم قال ويصح أن يقال ما كان للمسلمين فيه نصيب والله فيه حق فالدعاء أولى لكونه عبادة وإن كان لنفسك فيه حظ فالسكوت أتم قال اللقاني رحمه الله وعندى أن كلام القشيري وفاق لا خلاف وسمع الا صمعي رجلا عند الملتزم يقول يا ذو الجلال والاكرام فقال منذ كم تدعوه فقال من سبع سنين فلم أر الاجابة فقال له أنك تلهن في الدعاء فأتى يستجاب لك قل يا ذا الجلال والاكرام ففعل فاستجيب له وفي بعض الآثار الموقوفة أن الله لا يقبل دعاء ملحونا والحذر من أن نل من الدعاء فله بما حبست حاجة المؤمن لحب الله صوته ودعائه وقضيت حاجة الكافر لعكس ذلك وانظر ما وراء ذلك في المطولات (قوله والقرآن الخ) من ذلك قوله تعالى وقال ربكم ادعوني أستجب لكم وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني ادعوا ربكم تضرعا وخفية (قوله وهو في السنة الخ) تقدم لك حديث أنس ومن ذلك ما في الشعبي مرفوعا أن جبريل موكل بحاجات العباد فإذا دعا المؤمن قال الله عز وجل يا جبريل احبس حاجته فإني أحبه وأحب صوته وفي لفظ وأحب دعاءه وإذا دعا الكافر قال يا جبريل اقض حاجة عبدي فإني أبغض صوته وفي لفظ وأبغض دعاءه وقال صلى الله عليه وسلم ما من داع يدعوا إلا كان بين ثلاث إما أن يستجاب

الدعاء ينفع وهو مما لا شك فيه. أهل الحق والقرآن العظيم متشعرون به وهو في السنة أكثر من أن يحصى خلافا للمعتزلة ويجب أن لا يكون بممتنع عقلا أو شرعا أو عادة وينبئ أن يكون مصاحبا للذل والا نكسار وأن يكون في الاوقات الشريفة كالاستسقاء وعقب الصلوات

وأن لا يكون فيه تحجير على الله تعالى بأن يسأل قضاء حاجة بخصوصها في هذا الوقت بعينه مثلاً ما يشتد الكرب كالخلاص من ظلم مثلاً ثم إن الدعاء في ذاته هو مخ العباد لأن فيه اظهار الفقر والفاقة الى الله تعالى وإن الله هو الغني القادر على كل شيء وإن لم يحصل استجابة وعدم حصول الاجابة ما خلف شرط وأما العلم الله ان عدم الاجابة خيره او غير ذلك (و) قل بذل يارب (اختم) لنا اعمالنا وأحوالنا وأعمارنا (بخير) حتى لا تبغضنا اليك الا على أتم حالات التوحيد على شوق اليك ورغبة فيك واقبض أرواحنا بيدك وبدل سينتنا حسنات وخذ بأيدينا عند العثرات ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين (يا رحيم) أي يا ارحم (الرحم) فيه اشارة وتيسيح الى قوله صلى الله عليه وسلم الراحمون برحمهم الرحمن تبارك وتعالى ارحموا من في الارض برحمكم (١٩٥) من في السماء ولا يخفى ما في

الكلام من حسن الاختتام هذا وأقول متمثلاً بقول صاحب البردة

أستغفر الله من قول بلا عمل

لقد نسبت به نسل اذى عقم

أمرتك الخير لكن ما ائتمرت به

وما استقمت لما قولى لك استقم

نعوذ بالله من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ومن

الطمع في غير مطمع وجهنا اليك مطايا

الآمال فلا تحرمنا لذة الوصال واحلنا على

مطاي بالتوفيق واسلك بنا أرفع طريق انك

لداً ما أن يدخر له وأما أن يكفر عنه من ذنبه وفي لفظ أويده عنه من سوء مثله (قوله) وإن لا يكون فيه تحجير الخ) أي كما يؤخذ من حديث ما من داع يدعو الخ (قوله مخ العباد) اشارة لحديث ولفظه الدعاء مخ العباد (قوله) وإن لم يحصل استجابة) مبالغة فيما قبله من الغنى والقدرة (قوله) وعدم حصول الاجابة الخ) كلام مستأنف اشارة الى أن لا جابة الدعاء شروطاً وهي أن يعلم أنه لا يقدر على تحصيل مطلوبه منه الا الله وأن يدعو بنية صالحة صادقة وحضور قلب وإن يجنب الحرام وأن لا يمل من الدعاء فيترك ويقول دعوت فلم يستجب لي وشروط في المدعو به وهي ان يكون من الامور الجائزة فلا يدعو بما فيه اثم ولا قطيعة رحم ولا اضراراً لحقوق المسلمين وفي كبير اللغاني زيادة كثيرة في الشروط والله أعلم (قوله حسن الاختتام) أي المعبر عنه ببراءة المقطع وهي أن يأتي المؤلف في آخر كتابه بما يشعر بتام مقصوده كما فعل المصنف رحمه الله به (قوله هذا) هو اقتضاب قريب من التخلص ويجوز أن يكون معذراً لا حذوف أي اعلم هذا (قوله وأقول) الواو للحال أي أقول والحال اني متمثل (قوله نعموذ) أي نتحصن أي معاشر اهل الطاعة من المسلمين أو اهل العلم خاصة أو خصوص الشارح وضمير العظمة لا ينافي التواضع المشروع في مقام الدعاء لا اختلاف الجهة لأن التواضع والاخلاص محلها القلب وإن ظهر أثرهما على الجوارح واظهار العظمة لتأهيل الله اياه للطلب وذلك نعمة ينبغي اظهارها وأما بنعمة ربك فحدث (قوله والحمد لله) الواو للاستئناف لا عاطفة على الحمد المتقدم في صدر الكتاب وقد تقدم الكلام على الحمد والصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الآل والصحاب باوضح بيان فراجع ان شئت (قوله النعم والتحية) أشار بالاول الى تفسير الصلاة وبالثاني الى تفسير السلام (قوله الخاتم) بكسر التاء وفتحها واعلم ان الانسان اذا أورد الصلاة والسلام عقب اتمام عمل كما

انت الجواد الكريم الرؤف الرحيم ولما كان تأليف هذا الكتاب والاقدار عليه من نعم الله تعالى وكان شكر المنعم واجبا ختم كتابه بحمد الله تعالى بقوله (والحمد لله على الانعام) لهذا الكتاب ولما كانت كل نعمة وصلت اليها ولا سيما نعمة علم التوحيد فهي بواسطة عليه الصلاة والسلام وجب عليه أن يصلي عليه صلى الله عليه وسلم بقوله (وافضل الصلاة والسلام) أي وأعظم أنواع النعم والتحية من رب البرية (على النبي) أي الخير عن الله تعالى بطلب التوحيد وعبادة الواحد والعدل في جميع الامور وبما يؤل اليه عاقبة أمر المحتل وعاقبة أمر الخائف (الهاشمي) نسبة لهاشم جد أبيه عليه الصلاة والسلام (الخاتم) أي المتمم الانبياء والمرسلين (و) على (آله) أي أتباعه (و) على (صحابه) عطف خاص على عام (الا كرم) جمع أكرم فقد جادوا بانفسهم في نصرته الله ورسوله مع ما استملوا عليه من الاخلاق الحسنة والرافة والرحمة محمد رسول الله والذين معه أشد على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ويتذرون

هنا لا ينبغي له أن يقصدهما الاعلام بأعمامه بل ينبغي له أن لا يقصدا الا تحصيل فضيلتهما
والادخل في الكراهة وكذا قولهم عند التمام والله أعلم ﴿ خاتمة ﴾ قال جمع من العلماء تعني
الله بهم يستحب الترضي على الآل والترحم على الصحابة والتابعين ومن بعدهم من العلماء
والعباد وسائر الاخيار وهذا آخر ما أردنا جمعه نسأل الله أن يجعله خالصا لوجهه الكريم
وأن لا يجعله حجة علينا ولا وبالا لانه بالمرعوف وبالا لحسان موصوف وما أحسن قول
القائل

يا ذا المكارم والعلا * يا ذا الجلال والاوحد

ان العصاة تجمعوا * يرجون عفوك سيدي

قصدتك كل قبيلة * ممن تروح وتفتدي

خطوا اليك رحا لهم * وتشفعوا بمحمد

وكان الفراغ من تأليف هذه الحاشية المباركة ليلة الجمعة ثالث يوم من شهر ربيع الثاني
سنة ١٢٣٧ ألف ومائتين وسبعة وثلاثين من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة
والسلام وصلى الله على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين
والحمد لله رب العالمين

بعد حمد الله الذي بنعمته تم الصالحات والصلاة والسلام على خاتم أنبيائه ذى المعجزات
الباهرات قد تم طبع هذه الحاشية الوحيدة بل الدرة الثمينة الفريدة المشتملة على
المباحث الفاتحة والتحقيقات الرائقة تالله انها لروضة علم نطقت بيننا بالحق ودوحة
فضل لا يعرف قدرها الا القليل من الخلق

(فاذا بدت لا تستقلوا حجمها * وحياتكم فيها الكثير الطيب)

(واذا لم تثر الهلال فلم * لانس رأوه بالابصار) وبالجملة

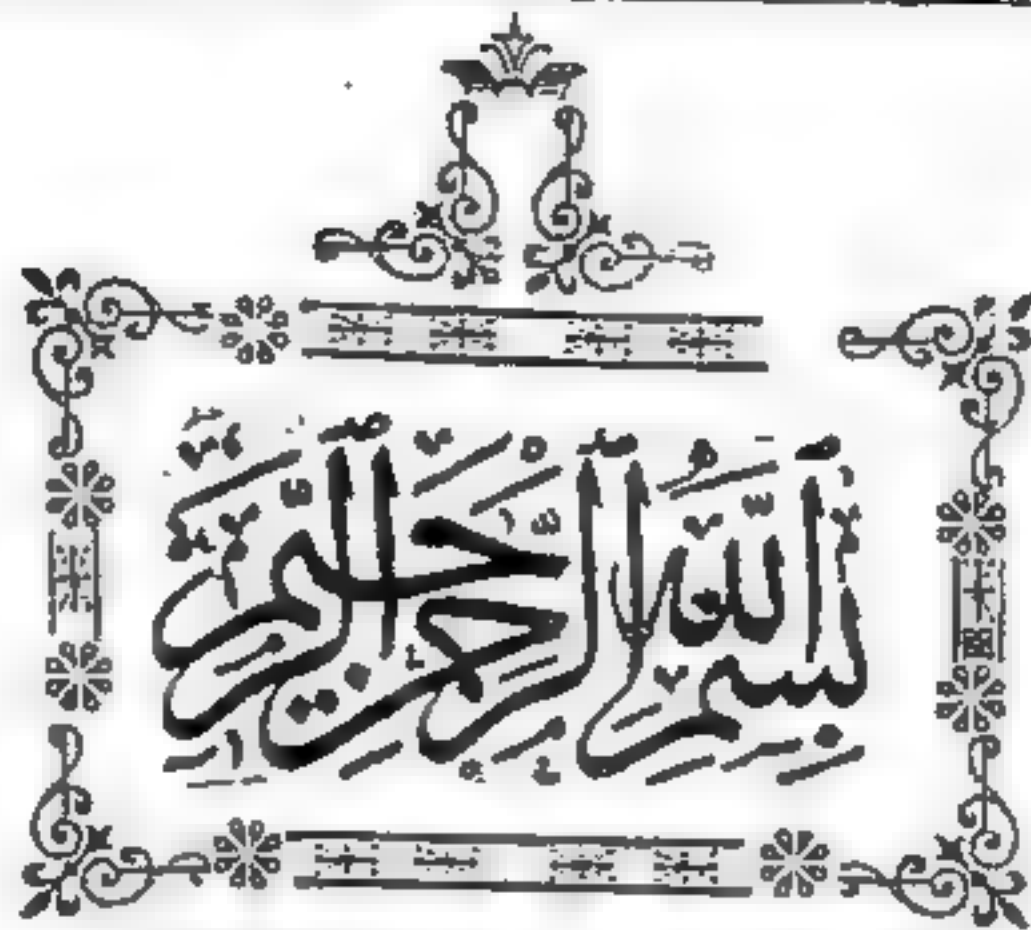
(قاني وان اكرت فيها مداحي * فاكثر مما قلت ما انا تارك)

وكيف لا نكون كذلك ان لم تكن فوق ذلك وناسج برودها وناظم عقودها العلامة
الكبير والعلم المفرد الشهير حميد الخصال ومشكور المعاني المرحوم المتفوق له أبو المكارم
سيدى محمد صالح السباعي على شرح العلامة التحرير أبي البركات الاستاذ سيدى
الشيخ أحمد الدردير طريدته اليه في العقائد التوحيدية بحلة الهوامش والطرر
بالشرح المذكور الاتي من مسائل علم التوحيد بالقرر مذيلة بالرسالة اللطيفة ذات
المباحث الرائقة المنيفة المسماة بالعقد الفريد في ايضاح السؤال عن التوحيد للاستاذ
سيدى أبي البركات المذكور ضاعف الله لها الاجور وعاملها بالحسنى والرضوان
وأسكنهما أعلى فراديس الجنان وكان هذا الطبع الحسن الجميل والصنع الفائق الجميل
بالمطبعة المليجية العامرة ذات الاستعداد التام والادوات الباهرة في شهر صفر سنة اثنتين
وثلاثين وثلثمائة وألف من هجرة من خلقه الله على أكمل وصف

سيدة محمد عليه الصلاة والسلام ما بدر بدر التمام

وقام مسك الختام

على أنفسهم ولو كان بهم
خصاصة ومن يوق
شغ نفسه فاولئك هم
المفلحون رضى الله
عنهم وعنايهم آمين
وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين
أنهاء مؤلفه عفا الله عنه
في شهر جمادى الاولى
سنة سبع وسبعين ومائة
وألف من الهجرة
النبوية على صاحبها
أفضل الصلاة والسلام



الحمد لله الذي توحد في جلال جماله فلا يدرك حقيقة توحيده أحد وتفرد بالوحدة في كمال
جلاله فلا يعرف مقام واحديته فرد ولا وند والصلاة والسلام على من برز بالوحدانية من
حضرة الاحدية فظهرت فيه شمس التوحيد فسمى أحمد فأننى على الرحمن الرحيم بالحمد
القديم فسمى بمحمد وعلى آله وأصحابه بنجوم الهدى لمن هم اقتدى مادام مظهر التوحيد في
كل ناد سعيد ينادى قل هو الله أحد (وبعد) فقد قال قائل من اهل المعرفة والفضائل
قولا حقا يظنه الجاهل الباطل من سأل عن التوحيد فهو جاهل ومن أجاب عنه فهو ملحد
ومن عرفه فهو مشرك ومن لم يعرف ذلك فهو كافر فاجبت ان أجيب عن ذلك بتوفيق مالك
الممالك وان لم أكن أهلا لذلك لكنى أرجو الالهام من المالك فاقول مستعينا بالله عا لم
أولا ان التوحيد قسمان قديم وحادث فالحادث هو جزم القلب بان الاله الحق وهو الله تعالى
واحد في ذاته وصفاته وأفعاله وأنه لا فعل خلقا وإيجادا الا الله تعالى وحده وأما العبد فليس
له في أفعاله الاختيارية سوى الكسب وهو مقارنة قدرته لذلك الفعل عند ميله وهذا
التوحيد هو معرفة الله المكلف بها العبد وهو بعض من الايمان ولا شك أن التوحيد بهذا
المعنى يحجب السؤال عنه فالسؤال عنه توفيق ورضوان والجواب عنه ايقان ومعرفة ايمان
وأما القسم الاول وهو القديم فهو وصف الله القديم القائم بذاته وهو الذي تفرد به في أزله عن
مشابهة غيره ولم يزل سبحانه متوحدا في عظموته أزلا وأبدا وأبرز العوالم بقدرته فصارت
مرآة لشأه صفاته العملية القدسية وهذه العوالم لا قيام لها بنفسها وانما قيامها بقيام الحق
الواجب الوجود جل جلاله فهو بهذا المعنى غيب محض وعماء صرف فلا مطمع لخلق
في معرفة حقيقته وانما تفرد الله تعالى بعلمه واستأثر به دون خلقه وهو من صفات السلوب
كالقدم والبقاء اذ مرجه لسلب محبة وجود الغير معه أزلا وأبدا كان ربك ولا شئ معه وهو
الآن على ما كان فعلم أن التوحيد هو البطون المطلق الذي لا يشابه ولا يعاين ولا يدرك
بوجه من الوجوه قال سائل عنه أى عن حقيقته فهو جهول اذ لا يسأل عن حقيقة الذات المقدس
أو عن حقيقة صفة من صفاته تعالى الا جهول أحقر ومن تعرض للجواب عنه فهو ملحد

زائع عن طريق الصواب اذ كيف يحيب عن شيء لا يمكن ادراكه ومن عرفه أي ادعى
 معرفته فهو مشرك لانه بحسب زعمه الباطل ادعى انه شارك الحق تعالى في علم ذلك ومن لم
 يعرف ذلك أي ما ذكرنا من مضمون الجمل الثلاثة أو الآخرين أو الثلاثة بان زعم ان السائل
 ليس بجاهل وان الحبيب مصيب وأن من ادعى معرفته على حق فهو كافر لانه جعل محام
 استأثر الله بعلمه شاركه فيه غيره ولا شك أن هذا الاعتقاد كفر وانما الايمان أن تؤمن
 بالغيب وبارك الادراك هو العجز عن الادراك فهو تعالى لا تدركه البصائر كما لا تدركه
 الابصار قال تعالى ولا يحيطون به علما وهذا لا ينافي انه تعالى يرى في الآخرة لانه سبحانه
 وتعالى يرى بالبصر والبصيرة لا على وجه الاحاطة ومعرفة الكنه وانما هو على وجه خارج
 عن طور العقل من غير كيف واحاطة في غيب عن الشعور بغيره وهو التجلي الذاتي الذي
 يتحقق فيه كل وجود ظلي وكذا لا ينافي قول بعض العارفين ان التوحيد بدیهي لا يحتاج
 لدليل ولا سؤال عنه لان ذلك مقام أهل الشهود الذين يشهدون بارواحهم انه لا حقيقة لشيء
 من العالم الا بقدره الله تعالى وان كل شيء برز في الوجود من جوهر أو عرض انما برزوه
 بقدره الله تعالى وان سر القدرة سار فيه حق يعلم علم بدهة انه لا حركة ولا سكون ولا استقرار
 لشيء الا بالقدرة الالهية ولا تأثير لما سواه تعالى في شيء من الاشياء وانما المؤثر هو الله تعالى
 وحده ألا ترى لقول الصديق الاكبر ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله مع قوله رضى الله عنه
 ان العجز عن الادراك ادراكك فالعجز من حيث معرفة الحقيقة والكنه للذات والصفات
 والمعرفة من حيث مشاهدة أن الظواهر قائمة بقدرة الظاهر تعالى (فان قلت) كلامك هذا
 يقتضي الجبر المطلق وان العبد ليس له فعل من الافعال وانما الامر كله للواحد المتعال ويرشده
 قوله تعالى قل ان الامر كله لله وقوله كل شيء هالك الا وجهه وقوله تعالى وما رميت اذ رميت
 ولكن الله رمى فابن التكليف وما معنى ارسال الرسل والامر بالفعل والترك والنهي كذلك وما
 معنى وافعلوا الخير الى غير ذلك (قلت) اعلم ان البطون على الخبر ولا اختيار لغير الواحد الواجب
 الوجود الممد لكل موجود ولكنه لما أبرز العوالم بأسرها مخلق العقل ونجلي عليه بصفة
 الاختيار ومده من عنده ومن نورته يره بالتدبير وجعله قیما على الارواح النورانية وخلق
 النفس ورش عليها من ظلمة الشهوة والهوى وخلق الشيطان من النار وسلطه على النفس
 حتى كأنه امتزج بها لان سبله تلك الشهوات النارية ومنزج بحكمته الروح مع النفس فاشتبك
 وارتبك وجعل ما في الارض زينة محبوبة للنفس الشهوانية وأغواها بمجنودها الشيطانية
 فتراكمت الظلمات على الروح والعقل فظنت النفس انها الفاعلة المختارة وان لها مرتبة
 العقل والترك من غير حجر ولها الاعطاء والمنع وغير ذلك من أوصاف الالهية فخلق الرسل
 وأنزل عليهم الكتاب والحكمة وظهر فيهم باسمه الهادي ينادي هلموا الى يا عبادي
 ونسب اليهم الفعل من حيث اعتقادهم ذلك لما غرقوا في تيار الظلمة الشيطانية والشهوانية
 فمنهم من رجع الى الرسل عليهم السلام وأكثرهم تولى معرضا سائرا على طريق الضلال وكل
 فريق من الفريقين متفاوت في مسلكه فقد عامت أن التكليف انما جاء من حيث الظهور

بالظلمة التي ظن فيها العبد انه فاعل مختار وفي الحقيقة ليس كذلك انما هو عبد مقهور والرب هو الفاعل المختار على كل حال ظهر باسمه الظاهر فابدى ونوع واختفى باسمه الباطن فاستتر وتمنع
 لعمري لقد طفت بالماهد كلها * وسرحت طرفي بين تلك المعالم
 فلم أرا الا واضعا كف حائر * على ذقن أوقار عاسن قادم
 فسبحا ته جعل الظلمات والنور وجعل لكل منهما فريقا فترى فريقا في الجنة وفريقا في
 السعير أرسل الرسل بالبينات ثم قال انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء
 وقال ومن يضل الله فما له من هاد قال توحيد المحض هو الذي اقتضى التفرد في الذات
 والصفات والافعال بحيث لا يوجد ثان كذلك في الظهور والبطون فجاهل من سأل عن
 حقيقة هذه الحقيقة وجا حدم تعرض للجواب ومشارك من ادعاها لنفسه وهي مختصة
 برب الارباب وكافر من لم يعرف ما يجب في حق ربه وما يستحيل وما يجوز اذا الواجب عليك
 أيها المكلف أن تعرف انه تعالى هو المفرد بعلم حقيقة الذات والصفات ويجوز في حقه تعالى
 إيجاد الممكنات المقومة بقدرة الذات ويستحيل في حقه تعالى مشاركة غيره في شيء مما ذكر
 والا لتسدت الارض والسموات قافهم (فان قلت) اذا كانت حقيقته لا تدرك ولا
 يمكن ادراكه فكيف كلف العبد به (قلنا) المكلف به ليس هو معرفة الوصف القديم الذي
 اختص به الحق تعالى وانما كلف العبد باعتقاده واحده في ذاته بحيث لا تكون ذات
 أخرى تشابهها بوجه وفي صفاته النفسية والسياسية فهو المفرد بوجوب الوجود والتقدم
 والبقاء وفي صفات المعاني فهو الذي توحده بوجوب الحياة واحاطة العلم والقدرة والارادة
 والسمع والبصر والكلام وأما حقيقة وحدة ذلك فلسنا مكلفين بها هذا اذا سرنا بسير اسمه
 الظاهر في سائر المظاهر وأما الوغيبنا في الاسم الباطن الذي أخفت شمسه جميع كواكب
 المظاهر لوجدنا في هذه الغيبة انه الموحده لذاته بذاته فهو الواحد الموحده والذاكر المذكور
 والشاكر المشكور ثم ان محوت من هذا السكر وبقيت به لا بنفسك لرأيت أن هذه المظاهر
 مقومة بالقدرة القديمة وانها واحدة سارية في الجميع مدبرة للكل على مقتضى احاطة الارادة
 والعلم بالحكمة الباهرة وأن لا شيء تغيره كحالة خيال الظل كما قال بعضهم
 رأيت خيال الظل أكبر عبدة * لمن كان في علم الحقيقة راق
 شخوص وأمثال تلوح وتنفذ * وتغنى جميعا والمحرك باقى
 وسبب ادراك هذه المدارك هو الحب الذي نشأ من رياضة النفس بالسهر وخفة المعدة مع
 ملازمة الذكرو الفكر على قانون الشرع الشريف والعزلة عن الناس مع رقص الدنيا من
 القلب فاذا دام على ذلك تقوى الروح والعقل بالميل الى حضرة القدس وضعت النفس
 وخنس الشيطان فاذا تقوى هذا الميل صار حجابا وتحفت الروح بالملا الأعلى فاذا تمكنت
 في رياض المحبة قام بها العشق والهيان وطارت بذلك حتى حلت في رياض القدس الانزه
 وغابت فيه عن ظلمة الاغيار وخلع عليها خلع الانوار وقنيت في الله بالله وحلت في مقعد
 صدق عند الله فتشاهد حينئذ الجمال المطلق والوحدة الالهية المتحدة من كل وجه ومع ذلك

لا تستطيع التعبير عنها بكلام وان شرعت في بيان ما شاهدت وقعت في الزندقة والاحاد
فكم من عارف كبير لما ضاق عليه النطاق من كثرة الاسرار تنفس ببعض كلام فرمى بالاحاد
مع كونه من كبار العارفين كقول الخلاج انا الحق وقوله ما في هذه الحجة غير الله وقول البسطامي
سبحاني ما أعظم شأني وما وقع لسيدى محي الدين بن العربي وغيره في كثير من المواطن مما
يشعر بالا تحاد وغيره فمن شاهد الوحدة المطلقة ذات الجلال المطلق الذي يدهش العقول
وينقطع عنده عقل المتقول لا يصح له السؤال عن حقيقة هذا التوحيد والا كان جهولا
بحقيقة الحال ومن رام الجواب عن حقيقته وقع في الاحاد والزندقة ومن ادعى معرفته على
الوجه الاكمل كان من المشركين ومن لم يعلم ذلك كان من الكافرين ولا يتم هذا المقام الا لمحبة
عاشق هام وفي عشق العشق أقام وقد أشار الى ذلك سلطان العشاق بقوله

فلانك مفتونا بحسنك معجبا * بنفسك موقوفا على لبس غرة
وفارق ضلال الفرق فالجمع منسج * هدى فرقة بالاتحاد تحدث
وضرح باطلاق الجمال ولا تقل * بتقيده ميلان خرف زينة
فكل مليح حسنه من جمالها * معارله أو حسن كل مليحة
بها قيس لبني هام بل كل عاشق * كجنون ايسل أو كشير عزة

ومعلوم أن من حل في هذا المقام لم يرسو في المحبوب الواحد وجماله المطلق الذي لا يجد عبارة
ولا يتقيد بصورة عند الفناء والمنحور والمحقق كما قال

ومنذ غفا رسي وهنت وهمت في * وجودي فلم تظفر بكوني ففكرني

فعلم ان هذا الجمال الواحد لا يتصور فيحد ولا يدرك حقيقته من الناس أحد قل هو الله
أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ولا تقف عند الاكوان فحرم
هذا المرقان وان خشيت الفرق قتل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ثم ان خشيت
الباس قتل أعوذ برب الناس ثم انطلق الى مكون الاكوان حتى لا تشهد سواء مثنيا عاياه
بحمده الذي هو صفة ذاته بقولك الحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا الجمال المطلق وما كنا
لننتدي لولا أن هدانا الله العلي الحكيم ومذعرنا ذلك لم يكن من الكافرين وحيث عرفنا
عجزنا عن ادراك التوحيد كنا من العارفين واذا تبرأنا عن حدسنا نكون من المشركين
ولما عرفنا الحق فلانسأل عنه أبدا لا آبدن وصلى الله على الهادي الى

الصراط المستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما

في الارض وهو العلي العظيم وعلى سائر الانبياء

والمرسلين وعلى آلهم وصحبهم ومن تبعهم

باحسان الى يوم الدين والحمد

لله رب العالمين

تم

(بيان الخطأ والصواب الواقع في هذا الكتاب) *

صواب	خطأ	صفحة	سطر
ذلك	اخباراً بذلك	٥	٦
ذلك	ولا لزوم الاقادة	٧	٦
معلقاً	متعلقاً	٩	٥
صفتين مشبهتين	صفتان مشبهتان	١٥	٤
المال لزيد	المال مملوك لزيد	١٩	١٥
وقوله أى أحكام	وقوله بأحكام	٢٥	٢١
حذفه	من وأما الى قليلة	٢٨	٣٠ و ٢
أومقيدا	أومقيدا	٣٢	٨
للكمة	للكمة	٣٢	٢٣
بان قيل	وهو	٣٢	٢٥
غزيره	عزيره	٣٣	١٨
أى القرس والعداء	أى قرس عداء	٣٤	٣٢
وبين له جهات	وبين جهات	٣٥	٣٣
اشرف	شرف	٣٨	١٨
أخصر	أخصراً	٤٢	١١
مرجوح	مرجوع	٤٤	١٣
أباعتبار	أى باعتبار	٤٤	١٦
انتقال	انتقال	٤٦	٢٦
متعلقاً	غير متعلق	٥٠	٤
تدرك	تدركه	٥٠	٧
لامرئ	لمرئ	٥٠	٢٥
على هذا الوصف	بهذا الوصف	٥١	١٦
تحقيقه	تحقيق	٥٢	٢٥
(قوله لا تحول ولا انكسك)	(قوله لا تحول)	٥٢	٣١
بما يلزمه	لما يلزمه	٥٧	٢٠ و ٢١
وتنزيها لهم	وتنزيها لهم	٥٩	٤
نظره	انظره	٥٩	٢٧
يسند	لسند	٦٠	٢٠
للتحيز	بالتحيز	٦٣	١٦
التكليف بالحال	الحال	٦٤	٣٠

صواب	صحيفة سطر
لكن لا بطبعها	٢٠ ٦٦
كقدرتنا	٥ ٦٩
أهل	٦ ٦٩
المانع	٢١ ٦٩
دلت	٧ ٧٦
الملزوم	٢٤ ٨١
اذالشي	١٠ ٨٣
هو	٢٨ ٨٣
(قوله فليس ثم من له فعل)	٤ ٨٦
وجوب	٣٢ ٨٧
علم الله بما يجاد	١١ ٩٧
يسبق خفاء	٢٢ ٩٩
الحرف	٤ ١١١
المشهورى	٩ ١١٢
المشهوريان	١٥ ١١٢
أن من	٢٦ ١١٨
أبى هذيل	٢٩ ١١٩
أكله	١٦ ١٢٥
أو الاضافة	١ ١٢٦
والامانة	٤ ١٢٧
من غير تبديل	١١ ١٢٧
وقوع جدال	١٩ ١٢٧
بيان ثالث	٢ ١٢٩
اولوا قوله	٣١ ١٤٠
متجاوزة	٢٨ ١٤٤
لرد قاطع بعدم ابقاء	٢٠ ١٤٥
يشي	١ ١٤٧
ويحتمل مخالفة	٤ ١٤٩
كما	٢٥ ١٥٨
فتدبر هذا	١٣ ١٥٩
أو من	١٢ ١٦٦
من المخلق الردى	٣٠ ١٧٢
عن مبدأ	١٩ ١٧٦

هذه حاشية العلم العلامة الرازي عقومولاه المقت
 واعظمه الحفي الاستاذ الشيخ محمد محبت المطيعي الحفي
 على شرح العلامة المحمد النحر البكامل انعوت
 انيشت الواصل انرا انركاب سيدي
 احمد الدردر على مطوت
 في اسقائه المساة
 بحريدة لتوحيد
 بعماللهها
 مين
 م

* ————— *
 * حقوق الطبع محفوظة للمؤلف *

* ————— *

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على جمع هذه الرسالة والام على رسوله الله محمد بن عبد الله
 وعليه وآله واصحابه واهل بيته الطيبين الطاهرين صلوات الله عليهم
 في عهد مولاهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه في احدى كتابات بطريرك
 وندوبهات شريفة جمعتهما من كلام الامام علي بن ابي طالب المدقق قصدت بها خدمة
 شرح مسند علي بن ابي طالب في فوائده الصوفية شيخ محمد بن ابي طالب في منظومته
 المسماة بالحلم بالله في علم عقائد الفقه ووقف الله لآل الله واهل بيته
 في سنة ثمان مائة في الاحلاص وفسر علي بن ابي طالب في سنة ثمان مائة في
 يوم الثلاثاء

شواهد القبول • وبالصلاة والسلام على سيدنا محمد ﷺ من دعوات شاهدة
وعلى آله وصحبه أولي المقاب نذكره ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ شرح بعض على
مقتضى المسئلة بالمرسلة إليه في ظن في معناه بوجده بوضع
مقابل ويشهد ما به حيث لا يحصر من وعرضه من
الطويل الممل • ومضرت في على تحرير ما فهم مع نموت التي

لدي هو مع في انعقاد بالدين عقلي مؤيد بالدين من المقاب جمع عقول
وهو قسما نظري وعملي الأول منه عادة من نفس صحة التصورات
والتصديقات ولدي قوة عمالية • • • • • لا بأس في لافس لمرة
بالعكر والروية والحس بأمر • • • • • تلك لافس وقد يسمى
الأول قوة نظرية والثاني قوة عملية • قوله • الصلاة والسلام • ما كان على
الله عليه وسلم وصحابة الواسطة المعنى في تزيير القلوب وتحرير العقول وسائر
التم طلب من الله الصلاة والسلام عليهم ليكون كاشفاً وعم الهدى لانه
قرب الاحابة • قوله • • • • • كان ما بعدها الصحيح للعمل فيها بحث لا يحتاج
الى تقدير كانت من معمولاته والا كانت من معمولات الشرط ونفس المقصود
التماني حتى توضح احدهما عن الآخر واحتاج الى تقدير بل لا كد فانهم
ومن (قوله على مقتضى الايجبي ما في على من الاستعارة والاحسن في المقدمة
ان يكون من اللازم كما يراه بعض المحققين • قوله اني نظمت الخ • • • • • يتعلق
بالالفاظ والمقائد في امائل وهي معاني فار اوقمت الصبر على الالفاظ ولم
تقدر فانظرية من طريقة لدر في المدرس لان المعاني كانت في تحصر ولا ثم
يؤتي بالالفاظ على رقتها كالمظروف والا يعتمد على هذا وهو ظاهر بل تأمن

٥٠ من الله أن لا يفتح به كل من بلغه مطلب ما لم يكن وان يجعله حاصلاً
 وجهه الكريم به دون يوفى حكم قبول وما توفيقي الا بالله علي اعظم
 ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

ي ولف وقد انفتح فعلاً لا بال لاصل في المعنى بالافعال وقد حرك
 لا بال تقديم المفعول بعد الاختصاص وخصصاً لان كل شارع في شيء سعي له و
 يقدم ما جعلت المسألة مدله ولا فائدة حصول البركة لجميع احرار العقل والنا
 بالاسم : تصادف على وجه آخر ولا سم له ما دل على معنى وبعد انجاة
 من على معنى في نفسه غير مقترب برهان وصحة وهو مشتق من الحصري من
 هو وهو اعنولاه من به من عند في يحتمل فاصله سمو لكسر فككون
 خفف شد لامة وعوض عن همزة فصل بعد تسكين فائه وعند انكوي من
 اسم وفي علامة لانه علامة على مسبه وصحة وسم خفف بحدف فائه ثم عوض
 عنها همزة فوصل ومرد به على اي معنى مستعياً على الله ولا حافة للبيان
 والله علم على الذات واحب بوجود الخالق للعب والرحمن لرحيم صفات مشبهان
 من التسعة من رحم انكسر ما اشربه مبره انلام بان يتصد ثانه للفاعل فقط
 من غير علة لظنه موزون وم يجعله لا بال بال فعل في فعل الصم ونما حرج
 لذلك لا بال اصمه مشبهه بالصاع من تلاوه ولرحمة رقة تقب اي رافته وفي
 سلام يخصه لا بال وهو سعي مداه فورد مبهها لعادة الاستعالي
 عنه فعلى اي لانه لا يفتح ولا حبال فيقيد وكذا كل اسم من اسمائه
 تعالى يرفع صاعده خلاف ان يراد منه عتته ثم في يد مر بد ذلك كريد
 الاسم فصحة مساواة زيد الفاعل كاسم فصحة فعل وقدم الرحمن لانه حاص
 به لما لا يطلق على غيره بمعنى ولادة النعم منه العلم بحالات العلم كما

وكذا اختلاف لرحم باب معناه اسم بدفاتها كذا في حلال اسم معبود
 كالوجود والعدم والصفة والنزول والعلو والاعم والهم والدر والهم والافتقار
 فروعها كالخلاف والكره والمنة والبيان وهو المعنى الذي في قوله العقل
 وحدة السمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع والسمع
 سمي الرحمن ومن حيث به مع بدفاتها سمي لرحم (يقول حرم من باب
 الصرف فاعلمه نقول نسكون في له ومعناه شفع مع حركة لعينه الى التمام
 "رحمي رحمة" واحدة وصف في معموله اي معن المتظر العام (القد
 اي دائم القدره فهو صفة مشبهة لوانكبير الله تعالى الاحد والواحد
 مائة ي حمد ي محمد ي حمد ي حمد ي حمد ي حمد ي حمد ي حمد ي حمد
 عطف من وقيل عطف من على ابي من حروف العطف وهو من صيغة
 "اشهر" في الذي اشتهر القاب حده "الله" ي منح الدال لا وفي وكسر
 الثانية يها ر كنه وكذا اشتهر ولاد كذا يها القاب "الحمد لله"
 هو وما بعده الى آخر الكتاب ماقول لقول في محل نصب ول في حية حسية او
 شعرة ولا م الله في شعرة واحدة هو "الحمد لله" على جميل حياي
 على حده السمع معناه تعالى "عصا" من دله من وفي عطف من السمع وعمل
 "علي" عن تعظيم معناه سب كونه مع "و" من غير حده وهو "كان فعل
 قولاً بالاسم او غيره واحد حده لا كان "الحمد لله" عموم وخصوص
 لاسم في باب مودد للعبود خاص هو لا "الحمد لله" عام ومودد يعنى عام
 ومتعده خاص وهو لا "الحمد لله" شكر الله فهو عرقاً وما شكر عرق فهو
 صرحه الحمد جميع ما اعم الله به من عقل وسمع وبصرها في "الحمد لله" لاجله
 وهو احسن مطعاً من الحمد "اشكر لله" لاجله "الحمد لله" وكونه في

[illegible]

والصدق في النار والصدق في النار
ظنوا انهم وظنوا سكونا على
قوله فالصدق في صاحب عدو وهو اي صلى الله عليه وسلم وقوله
لم يرم اي لم يرحا ولم يبتكاه ومعنى ام احد وهذه تعدد اعطى على حمله
احمد لله ونسب الاشارة عائدا على العاروب المتعصب ذهب ردا عليه المعاصر
الخصوس بالنصر فاطلق عليها لفظ الاشارة بموضوع لكل حصر محسوس وبيان
اللفظ بموضوع للعرض للشيء على ما قرأه اساول مسألة الحصول ولذا اقر
الحذر مع ما في بعضها عقائد كثيرة رتبته (د) الى انما بالنصر وهو دور
يعني في وضعه ليدل على معنى "بها حرمه" "بها حرمه" "بها حرمه" "بها حرمه"
والحرمه في لاجل الزاوية التي لم يعب وشره بعد حرمه وبها الصا
واستعار ما بعد الاسم بلفظ الاسم انسي ثم ذكر من اعادها بعد ما يقتضي
الوجه في ماؤها فقال "هي اطبة" من التلطف وهو ص كنهاته من بلفظ
ككم دق وروى باللفظ الجعدي الحجم او الرعي القوم او الشفاف الذي
لا يحب ما وراءه كالرجح فاد افسى به المعنى على الله تعالى فعد العدم
بجانب الامور من من اللفظ "وتم حذا" "رد في حقه تعالى يراده
لا منه وما طبع كشم قعدا حسن به نعم ودماء في حقه تعالى فذا ح
الحسن شعر على عده وهدا عاب وجه من من اللفظ بالدم بجانب الامور
وجه من من اللفظ الحسن باده "اردها بها حرمه الانفاذ او سلسة
لانفاذ او وصحتها وانكل صحيح وعلى الذات فقول "صبره في الحجم" اي
القدر وصف كاشف انشا احد وسعوي يتا ولا كان هذا الوصف يومها فلياة
العلم مستدرسه على ان رفع هذا التوهم بقوله "كم كبير" اي عظيمة "في

أم " في معنى " أنه قد و لك لاها " تكلف على سبب تكلف لله تعالى وما
 في نفس و قد حذر على " لك " في حق رسوله عليهم السلام وعلى
 الله " معصية " في مخرج بها تكلف من رتبة التكلف في نور التحقيق حتى
 لا يكون في منه خلاص " وسبب في ذلك اختلاف في شأن التكلف من شاء الله
 تعالى وعلى الرد على من الاعتقاد بصرحة بآله وتلوها أخرى وعلى السمعية
 وعلى شيء من التصوف الذي هو حياة النفوس كما ستري ذلك كله ان شاء الله
 تعالى معصلاً ولا " ال منافع في جواب مؤثر مقدور شأنه قد قديره من
 مكلف هذه السعة تكلف في ربه كما بدل عنه هذا الوصف الذي قدمته
 اوضح من ان يكلف تكليف عما انما يحول عن التكلف اي يكلفك
 الغير مستند بها في ذلك " ان تزد ان تكلف " اي بما عن غيرها من
 المصروفات وذلك " لاها ربه " اي خلاصه ومعنى " النفس " المولعة في ربه
 وهو من عقائد الايمان " كى " " وحيد وعلم اصول الناس وعلم العقائد وهو علم

" قوله وهو علم " الصير " اجمع " نفس " وهو مسائل فحصل العلم في التعرف
 على ما يقع قطعاً بطريق من جمع صير " كور " او " كركاب " الاستخدام ان يزد
 بالعلم تصديق مطلقاً مطلقاً، ولا تشمل تصديقات الحظي " في عقائد او لمعى
 العلم وعلى كذا هذا " فالأخلاقي معاري لما صرح به السيد في رتبة تفسير
 العلم بمعنى العلم من " العلم " العلم على الحبل المربك بخلاف استعمال اللغة
 والعرب واشرع " كى " " سهر لا يضر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

لله في خمسة من بقيقة وموضوعه ذات الاله تعالى

ارصد في الخلق ما في ما يعرفه بقطر ألفه من قس هل صح
 انصار العلم ملكه لا يحصل به شيء كما يعرفه به صاحب المقصد في
 انجوائه ت هو غير صحيح لانه في صحيح طلاق الملكة على ذلك الشيء يكونه
 كريمة تحته لك سبب منه انه يعم على ملكة الاستحمار كما صرح به في
 غفلون واسعد عبد في شرح المصاح وكذا من الفصل وقال اثبات
 اشعار بصحة انفق يثبت بواحد من شرع ليدل بها وان كان مما
 يستثنى به الفعل قوله (الدينية) في المسونة في دين محمد صلى الله عليه وسلم
 هو كانت نفسه صوابا او خطأ قوله (ممكنه) في (شاربدا الى انه لا بد
 من تكون مدله قوله وموضوعه ذات الاله في لانه يبحث فيه عن صفاته
 بوجه دلالة وعمله في الدنيا كدوم بضم و ما في لآخره كاشف
 واحكامه وفي كرم رسل وصف الامام والثوب والاعمال من حيث انها
 تحت عليه ام لا واه نص من وجهان الاول به يبحث فيه عن غير ما ذكر
 كاشف هو والاسر من لاس حيث سند حاله تعالى حتى تدخل فيما ذكر
 بل من حيثة اخرى ذلك كقولهم عوهران لا بد لعلان العرص لا يستل
 وليس هذه الا دره سبب حتى يكون تحتهم من ابادي وان نسب
 في علم اخر لهم يكون هاء علم اعلى وشرف من علم الكلام وهو حاصل مدله
 فهي مئة مئة حتى من مدله كذا في ان موضوع اسم لا يسر له وحده فيترجم
 ان يكون ذات وجه ضائع يثبت في مدله في علم حر وكلاهما حاصل

وأنشأها (ثم أي وأرجو) عاراً أي ستر الأزل - جمع رله بالفتح مصدر
 رل يفتح الزاي أيضاً رل نكسها يعني المعاصي وسترها حروف تجوز من
 الصحيح ولعدم التواجد بها رل كات موحودة فيها وورد في إسنه ما يدل
 بكل وأرجو من سنة كرمه من الأول ولما كانت ملحق هذا الفن لرفع
 على معرفة قسم الحكم مني ثلاثة أي بحرف، لا، جوا، سا
 بها يقال قسم حكم بفل مدعا خبره محذوف أي ثلاثة من ثلثه جونه
 لآتي ثالث لقسم وحله في الحروف مع مدعا من الأقسام وفتح
 يكون في الخبر والأقسام جمع قسم نكس ممكن وهو ما يدرج مع رول
 كل وكلي وكلا مركب من جوهري وكبر وكلي مدعي في ك
 ويسمى مدرج تحت نكل حر وبعده رول تحت نكلي حروف
 مورد القسمة وهو الكل وكلي وهو ما يفتح فسكون فكم وفتح
 وتفصيل ما جعل لثي فسهة وعلامة قسم النكل في حرته صحة بحالته
 أي لا حره أي مركب من وعدم صحة حل من على لا م وعلامة تقسم
 النكلي في حرته صحة حل القسم على كل من الأقسام بخو ويد مسائل وتعمرو
 مسائل والحكم من شرعي وهو خطاب الله تعالى بهما ما كان منكسراً بانقلاب
 والأماجه أو لوضع في وأما غيره وهو ثابت من الأمر وبعده عنه وأما
 العلم وأما الله فكلت به فصادي بكم بداري ثبات من الأمر
 به عنه بوجه الكبرياء على الخس كالأب الباري في وبن الطهم
 شمع وبني إردون حد من أو مثلاً في مؤثره دالاً لا دلالة للأماجه
 عليه صلاً وأما عانه فبعباية أمانة له على بين من بين ما تضمنه فاعل
 ذلك منسب للعبادة عنه مدخل ولا ماً أي علم ذلك كما قاله الإمام الرضي

ويجده القلب وورده في الدواعي وخذوة من حين يفتح الروح في حين واول كماله
 النوع ولذا كان التكليف بالنوع هذا هو الصحيح الذي عليه والك واشعبي
 رضى الله عنهما وهو مراد من قال هو لطيفة ربانية تدبره الله في روح
 هو قوة للنفس معده لا كتاب الاداء اي الاعتقادات وحق هو من قبل
 العلوم قال انما هي هو بعض العلوم ضرورية وهو العلم بوجوب انوار
 واسمالة المسبيلات وحوار الجائزات ومخاريق ما ذك كالم بوجوب انوار
 الا ترى مؤثرا نعم باستعمال اجتماع الصدق ورماع تحقيق هذه نفسه
 لقول من قال هو العلم ببعض ما ذكره الله في هذه النفس ووه من قبل
 امرس وقوله لا يحسنه لا يعرف ولا يعرف ولا سكاك كذا الا انه يعني
 ثلاثة لا من ولا كذا على لا يعرف لا يعرف على عاقله في
 هذه امرس لا يعرفه " في بوجوب " اي وه عاقله في هذه امرس لا يعرفه
 ثم لا يستعمله " بالروح لا يعرفه في هذه امرس لا يعرفه " بالروح لا يعرفه

شارح الجامع الصغير في احداث في شرحه لقصص من هذا في النفس تنبه
 اعلم ان نذريه الارواح عن الجبهات لا يسبق مائة شيئا من الصفات بل يسبق
 عظيمة الربي قدس فان المحتوي كل ما كان اعظم كان حاقه احسن وكرم قادا
 فلان الروح مع متماه عن الحار والساكن محتج في الله تعالى في من وصمة
 الاسكان كان شرف ربه كذا في هذا ما احتج في لرب في احتج في
 الاسكان ومن هذا كشف لك في قول بعض حازم على انطوهر كعب
 قصص بعض الناس انما هو صفة الاله على الخصوص فيكاث اصف لالوه
 لهك وبذلك كدرك وكذبت من قبل اعدان

لأقسام لا وهي قول الله عز وجل: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** مادة تصاح في تعريف
 أو حسب الاستعمال والخيار بكلمة ثم هاء وفي سائر ما في الجرد تنصب في الذكور
 والمخرج في مخرج الألف مكرراً هو الأولى والأول دون اعتبار روح بيان
 المتعطين ولا تعد في زمان من قبل تقسيم منكم اتفقوا أنه أوجب
 والاستعانة به لا يصح كقول من مذهب كل إلى آخره إذ لا يحمل
 الحكم على ما ولا من تقسيم التخييل في ذاته لأنه لا يصح جملة على كل
 من دلالة ما يحكم به من من بعد الحكم بآيات من لا ريب فيه
 منه من دلالة ما لا يتم به من بعد العلم لا حكمه من وقوع نفسه أولاً
 ووقوعه يكون كونه وصلة بالنسبة إلى ما هو مذكور ومنه قوله عز وجل: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**
 فعلاً من أفعال النفس وأما كان فهو من بعد هلاكه من حتى يكون من
 لأول وينسب هذه حرة حتى يكون من أي قبل أن في غيرهم هذه
 مسأله وبيان أن كل ما حكم به العقل من إثبات ما لا يخرج عن النصفه
 بواحد من هذه الأمانة كما لا يخرج عن النصفه ما جعلوا قسماً له تجوزاً
 (فإنهم) أي أعرف هذه الأقسام الثلاثة حتى معرفتها لأن على معرفتها مدار
 لا بد من الله تعالى ورسوله عليهم الصلاة والسلام (محت) أي أعطيت أي
 عطاك الله تعالى رزقه أي حلاله (القديم) منتج أمره جمع هم وهو
 لا بد من أي لعلم والقدرة فإن من عطي لذة يسوم والمصارف بعد أعطى حيي
 الدنيا والآخرة (وواجب شرعاً) أي وحبوب شرع بعد المصارف وأقيم لمصارف
 إليه مهامه فانتصب بصفاته فهو مضروب على أنه معقول مطلق أسسه وحبوباً
 مستعداً من أسرع أي أثاره أي أنه يجب وحبوباً شرعياً حلالاً للمعتزلة
 (قوله حلالاً للمعتزلة) هو مبي على قولهم بالحس والتفويض العقلية والمعرفة

القائمين من معرفة الله تعالى وحده بالعقل على التكليف من التقدير لاس

وحده باجماع الامة اما الخلاف في طريق وجوبها فصد السمع وعدم العقل
وامراد بالمعرفة هاتين الصفتين بوجوده تعالى واتصافه بصفاته بكمالاته وانه
المراد بالواجب ما يعاقب تاركه بمقابله كونه في ذلك الشرع وتأنى محصله
اثوابه كونه في سبيله وهذه قضية مجمع عليها من المسلمين من شعرة ومعتزلة
وعبرهم والزرع في انه على غلب من طريق الفعل له حجب هذا المعنى فذهب
الاشاعرة الى انه يثبت من طريق فعله من علم على هذا الثواب وهذا العقاب
ولا يهدي له الفعل بعدد ما من لانه قد من محض سابق وهو سبي فان علم
لامور الحسية كالخبرة والادوية فهي من لعدم العقاب لا يمكن ان يكسب
من طريق النظر ولا سداد الالمومات المتبادرة من لانه في كسبه من حسن
او الاحار الذي بعد العلم بها كما هو ظاهر وان لم يعلم المترتب الذي هو الثواب
والعقاب بطريق العقل لم ترتب ما ذكر على شيء من طريقه وحيث لم يعلم
ما ذكر بطريق الحس ايضاً فلا سبيل لعله لا لاحار من الله تعالى نعم ما ذكر
الواجب بالكمال الذي يمدح محضه ويدم تاركه كانت معرفة وجهه فعلاً لان
معرفة الحقائق على الوجه الحق في وضع على قدر انطباع السرية وحة تعلا
اي كمال يمدح محضه ويدم تاركه وان الوصف على الحقائق المتبصر صور المعرفة
معجم بجملة فان الحاصل معدوم بجملة وذلك مما يمكن للعقل ان يدركه عقدهاته بل
قد وقع ذلك لكثير كما وقع لحيكم يراون وغيرهم وكذلك سائر الاخلاق يمكن
للعقل الاستقلال بادراكها وان يمدح صاحبها ونقص يدم صاحبه وذلك
بالنظر فيما يترتب عليه من المصالح والمفاسد الدنية والنعمة الروحية بل وجوب

وعليه قيل يجب النظر فيكون مع صحة اجابته عاصياً بمرور النظر لموصل للمعرفة

العمى عن التصديق والتعصب فان ذلك لا يصح لان مدار على ما في الفعل فافهم
ولا تقلد (قوله عليه) قبل يجب الخ) فان في الموقف النظر واجب بالاجماع ما
ومن المعنوية وحلف في طريق شوته فهو عند اصحابنا السمع وعند المعتزلة العقل
انجى استدلال صحابنا بعونه تعالى فاعطروا ان تار رحمة الله وقول اعطروا مادنا سيك
السموات والارض وعقوله عليه الصلاة والسلام حين برز لاني حاق السموات
والارض واحلاف ثلث وانهار لا ياب لاوي الالاب وبن لمن لا كما من
لحس ولم تنكر فيها ولا من هاهنا للوجوب لانه عنه صلاة والسلام بمرور
على تركه انكر في دلائل المعرفة ولا وعد على تركه عيبه من حيث في الواجب
ان حد لمسلك لا يبرح عن كونه ظاهراً لا احتمال كون الامر بغير الوجوب
والعقود عند الاصحاب هو ان المعرفة وحجة بالاجماع لمسلمين وانظر مقدمة وجودها
لا وجودها والمقدمة المقدورة للواجب المطلق شرعاً واجبة شرعاً وورد عليه في
الموقف ايرادات دلتها وعدل الدواني عنه ووسط العبادة وقول عبد الحكيم
لم يظهر لي فائدة في توسط العبادة لان معرفة بصاً وحجة بالاجماع ان
ووجهه الحسوي بمروره وبولا الطريق لا وورده لا يمان هذا السبيل بقي لا
يقول هو غلبي مسدد بالاجماع انقطاعي وسند المعرفة بان شكر اسمع وحسب على
السمع عليه عملاً والمعرفة مقدمة والنظر مقدمة هذه المعرفة والمقدمة بالمقدورة
لواجب المطلق عملاً وحجة عقلاً فيكون النظر واجباً عقلاً وهو باطن من وجوه
الاول ان مقدمه الاولى ليست برهنة في حكاية مشبهة كما هو ظاهر
الذي اهم ان اردوا ان العمل بان شكر اسمع واجب بمعنى به يتوجب

وهو الصحيح كما عنهم من قول معرفة الله

الثواب والعقاب انه كورن فيها سبق اي معنى ما جاء في لسان الشرع فلا سلم
هذا فان العقل ليس له مدخل ان يعلم هذه الامور كما تقدم حتى يعلم ترتيبها على
شيء او عدم ترتيبها عليه كما علم مما مر من ان العقل حاكم ما انشكر
واحب معنى انه حسن ولازم وادج عنه ويلم على تركه فلا راء في ان مثل
هذا ممكن في غير طريق لقولنا اذا كان اسطر وحاً بهذا المعنى فلا جد فيه
بكر الكلام في وجوده بهذا المعنى بل معنى ما ثوب لتوب على تحصيله
وعقاب على شيء سبق تصاحبه ثاب له لعل شكره في قدر اذا
وجد يتبين انفس مثلاً في حريق ولا يتبين من ينهد ولا من يريه فلا
يجب على هذا تقدير العقل على من اهداه حتى شكره نسدي اليه عفو و
ان هذا تقدير العقل لا يحسن بالان لا يحكم لعل بانه عدم لعدم عقله منه
عقل وورن عن ذلك حجة على انفس في حكم العقل من جبره
منه نفس بل عدم التصح بل على ان المحسن غير طالب لثوابه ما شكره وورن كان
طالباً لذلك ولم يصير منه عفو منه فكله يجب انشكر والعادة في معرفة
عنى من لا يعرف الا حق ولا حافة وورن بل للعالم صانعاً من اصله ولم يشهد
لاحسن والاساءة الا من ورن وورن وكان محصلاً لرفعه من صفته وكسب منه
نعم حسب تحصيل علمه كرم من حجة بل تحصيل نعم كمال ومن اعظم الكمال
علم من انفس وورن ذلك بل يوعظ صانعاً وحالته وورن انفس نعم لم يحكمكم
العقل بوجود شكره عنه الا باحباب منه وانفس انه يطلب منه ذلك كيف
لا وهو لا تعلم ذلك مدرك لتعلم من انواع التعظيم والشكر فربما كان ما نظره

« اعرف » أي اعرف بها واحده بالشرع لا تنتقل خلاف القمعه وبها كان

ويحرم المهيئات حصراً في القسم اعني وجوباً على بذات الشخص انما
كان لأجل تكميل المعرفة بمصانير مرآة النفس وهي المقصود وجميع احوالات فعلها
وبركاتها توسع لها من أجل ذلك قيل تنوع على المعرفة وحبوب واحسان وحرمة
المهيئات وقد اثير اشرع صلى الله عليه وسلم الى ان المقصود من الامارات
والاحلاق هو الحق بالخلق بالله تعالى وذلك لا يمكن الا بعد معرفته تالله تعالى
وهي متضمنة على جميع عبادات وما يتبعها وهي اول واجب وقد سبق على ذلك
النسب وبما هو حكيم ومع سبق شرح على المقصود أولاً هو معرفة
يكو القول بان مقدمتها من واجب ولا لا معنى له لا من واجب
عليها الصلاة مثلاً يمكن عرصة من ذلك الا بحاجتها كما يمكن من فعلها بها
اناس قوه وامشوا ثم اخطوا الخطوة الاولى ثم انك في وهكذا ثم انصروا الى انما ثم
اعترفوا بايديكم ثم معوهة على وجهكم عدا لواء آخر لاصعاء المعروض علمها
في انصوه ثم قوموا وخطوا في آخر لوسائل تؤدبة الى الصلاة ولم يقل ما بها
الناس انصهوا هذه الوسائل فان هذه لا تنكم به سبق ولا وهم بل هي قبل
بوجوب امر من الامور فقد قبل بوجوب وسائله التي لا بد منها عند الاعتلاء
هنا المقصود من وجوبه وجوب عصبه فان هذا من شأنه هو اول واجب شعني
ذلك انه اول ما يجب عصبه قبل كل ما يحصل بحيث مع جميع وسائله فالنزاع
في ذلك ليس من ذنب اهل التحصيل كما ان امر من بوجوب التي اوصى
بمعرفة الراحة التي تتركها في السعادة العظمى والمقصود الاعلى وهي احوال
الامه التي لا يقصد من لا يهدى الاحلاق ولا يعمل يحصل لا يستد

معرفة الله تعالى عن طريق معرفته ما جسد في حقه تعالى وما يستحيل وما محصور

[illegible]

لا معرفة حقيقة الذات العلية بغير مكان لاك وعدم مكانه لا مكانه

فهذا هو الاحتار وكل شيء عن لم لا ب نفس الكتاب لم يأت
 طرف بحث له تصور من التصورات المتعارفة بمصيه بالتردد في دور
 ما يترك على الحكف به فلا وتر كما من حر كذا تصور حتى يعلم ان تصور
 فيترجح الحس وقع و مدفع لري **علا** عن العسج و تقع فيهم سر ما شرا
 اليه ولا تلتصق من حائط في هذه تمام و حاشه في في و ما ح غير
 ما تقدم لم يوردها عدم لا عدد ب و عدم مكان ذلك اني لا لا كما
 ذهب اليه لم اي : منهم الخرمين و حكما و لصورة قاي و حاشه تعلى و حوا
 المطلق عن كل قيد واعتبار حتى قيد الاطلاق و ما يحصل في هذا مقيد بقيد
 واعتبار فلا يكون د به معولا و قال العاربي في تعليقات الاول : عني عية
 الساطة و التحد مرة الذات عن ان يلتصق حاشه او حاشه او صفة حسنة او
 عقلية بل هو صريح ثابت على و حاشه و مجرد و كذا الواحد الذي يوصف بها ليس
 شيئا تلحق ذاته بل معنى سلبى لوجود و كذا للورم التي يوصف بها و يقال هي
 من لوازمه وهي خارجة عن تلك الذات و كل ما سواء لا يمكن ان يكون
 بذلك التحد اه و بذلك يظهر انه لا يمكن **د** كسبه وان ما حصل
 في ذهنا لا يكون في عايه التحد و لغيره و ما عدم و وقع لمعرفه بالكله بغير حاش
 مدانه تعال قال العاربي في التعليقات لمعرف على حقائق الاشياء ليس في قدرة
 البشر و نحن لا نعرف منها الا الحواس و اللورم و الاعراض و نحن لا نعرف
 الفصول المتفرقة بكل واحد منها الا على حقيقته و قال في موضع آخر منها
 لما كان الانسان لا يمكنه ان يدرك حقائق الاشياء ولا سيما الساطة منها بل

[illegible]

قوله فسد: فسد الخبز ما به منتهى ما رفته تعالى بسبب تلك القوة
كاسري واسكي واس الطير: في كلام عدو اصف ومن بقل
بالطمع وبالغنى بالغ

على وجود صائغته وفي النسخة الثانية لا يرد - بل في نسخة الإجازة - أنه
 وبالمعنى هو كالتحقيق من لا يصدق في كونه حقيقياً في
 ذلك وفي ثلاثة نسخ لا يثبت في نسخة الإجازة وفي نسخة الإجازة

(قوله) - بل في نسخة الإجازة - حقيقة شيء، وإنه ما به
 شيء، هو هو أي ما به الشيء، ذلك شيء، قالوا له شيء، ولصبره شيء، ويراد
 بالشيء هنا ما يقع به من وجوده ووجوده، ويراد به شيء، ويراد به
 لفظ شيء، من شيء، ويراد به وجوده، ويراد به الشيء الذي
 به شيء، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به
 إلا الماهية، فإن قيل لا يمايزه شيء، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به
 هذا من حيث هو، ويراد به لا يحتاج شيء، في كونه ذلك الشيء، إلى
 غيرها وهذا كقولهم لغيره، فيقوم بنفسه، لا شيء، ويراد به شيء، ويراد به
 يصور المقام، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به
 الأمر، في شيء، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به
 له إلى غير ذلك الأمر، كما في ما من أنديم حارة، ويراد به شيء، ويراد به
 (صحيح) أي ما يقع من حوائج، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به
 العلم لا شيء، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به
 من العلم، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به
 كما لا يمكن، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به
 وله دية، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به
 الاعتماد، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به شيء، ويراد به

الممكن مجموعها عند التحقيق وكتابتها واحدة في دسده ممكن ووجودها حر من
 وجوده وقد صرح الشيخ لرئيس في سبيل ما يعيد هذه النفس في الله جميع
 الافعال في الله وحده مائة : مع الطوسي على من نفس عنهم خلافة لكنهم
 لا يكرون بوقف مائة نفس ممكنات على النفس لا آخر نفس في مائة
 الموقوف فيحتاج في سبيل بوجوده فلا بد من ب وجوده بحسب هذا انهم حتى
 وجود هذا الممكن وذلك كالحرف من موقف وجوده على وجوده وكل الموجود
 على وجوده غير مائة بوجوده ولا شك ان كما موقف في مائة مستعدة
 المستعدة لا يكون مائة نفس مذهب الشيخ ذاته في مائة نفس
 في مائة الحكماء من موقف في مائة كذا في مائة مائة مائة في
 مائة من مائة مائة كذا في مائة مائة في مائة مائة مائة
 لا يكرون بل بوقف بعض بوجوده على نفس واحد مائة نفس في مائة
 الممكن لا لغير واحتياج من انفعال في مائة النفس لمصنف لا مبني ان يكون
 بوقف بعض افعال بواجب على نفس فان هذا بغيره بوقف اراية على مائة
 مثلا وتوقف جميع صفاته على الحدة والكل له سبحانه وتعالى فكما ان توقف في
 هذا غير مائة مائة وقف مائة على فعله لا آخر لا يصرف مائة مائة وقف في مائة مائة
 ونفس الامر على ما سوى ذاته وليس في مائة هذا موقف مائة مائة مائة مائة
 وعلى هذا متحد تحقيق مذهب الاشعري مع تحقيق مذهب الحكماء وحشد
 فلسفة مسألة الايجاب والاحيد وعدم لعالم وجوده من لزم هذه المسئلة
 وعلى كل حال فقد اتفق كل من الاشعري والحكماء عند ذوي التحقيق على ان
 الواجب تعالى فبعض دقة لا محض وجوده عن الممكن لا وجودا عليه بل فصلا
 منه واحسانا نفس الجود وكرم وقاع لكل شيء لا اشاركه غيره في ايجاد

محدثه لقدم فلا يرد ان حدوثه لا يقول به العسقي وحقيقه انشد التردد في
 انظر من على السواء ومردده به ما مضى التردد انشد من لعل وهو عرف
 ربح وبيع وهو لا يوجب محذور في محذور بحد من انعدم وهو حار ثلث
 لازم ان يكون له خلاف لا يكون لا معصية له ودوماً وفي لعمري هو
 يشير الى نتيجة لقاس لا يصرح بصحة وصوى كثره وعنه هكذا انما
 ماد وكل حادث هو معقرون محدث يبيع انما معصية في ماد من
 كذا عدم حاشاً فلا يرد به ان اي بالسلم يعني به ما يصره وهو لا يرد من
 ما من عدم في وجود من وجود في عدم ولاك ما يشهد كالحركة
 سي لا يرد ان يكون قد يصره في عدم وجود في وجود وحده
 انما كذا على وجود بعض حاشاً انه من مقرب وجوده فلو كان عليه لا جرحه
 في ما يرد به لا لا يرد من ان حاشاً عليه فلا قصود من طرفه حاشاً بل لقصور
 من طرف ممكن فلا خلاف ان قلوب لا كذا من تميز لعل لا يصره
 في ما يتعلق بالاعتقاد انما حاشاً عليك في هذا المقام يكون من محتاج
 لما حاشاً ولتصديق على بطلان ما السالكين طرق انعاد الذين يأود سواء ولا
 صبور وندعون هم عن سنة وهم لينة بصرون وماذا يصرون لو وافقنا على
 ما اعتقد جمع من نعم الله ولا نقول قوله فلا يرد ان حدوثه لا يقول به
 العسقي انما ان الشك في كل ما في عالم حادث الزمان فلا شيء معه
 تقديم وعبر ذلك حاشاً بعض الملاحة لاقدمين ولاسلاميين وأكثر لعل لينة
 على ما بعض العدم في اربي واستدل القائل بذلك بان من السلم عند
 لعل انما يمكن تسجيل ان يكون له من صفة وجود لان لعدم له في ذاته فلا
 يكون له لوجود غير ذاته صفة لوجوده لا يلزم ترجيح احد المقادير

بعد سكونه وانصوبه بعد اظلمة وانصوبه بعد السكون
عند ذلك والعكس
كذلك وحركته
بين حرم وحرم واذا حال عليه

على لا حركته في الرجوع على الرجوع دون الرجوع
من من غير ذاته يجمع وجوده من ذاته وهو ما يجمع وجوده من ذاته
نفسه
وجوده
فرض من وجوده من ذاته
عنه في زمان وفي كانه في كل جزء من أجزاء الزمان وليس وجوده بهذه العلة
في جزء من الزمان وفي من وجوده في جزء من وجوده من ذاته
يوجد اصلا
صح تاجر وجوده عن وجوده فقد صح في غير نهايه فلا يكون له وجودا اصلا
لان انه روض انه لم يتحدد شي
موجبة مجردة ولا يجب وجوده معها الاستحالة ترجيح العلم المرجوح على الوجود
الذي صار وجوده ذات علة حدث وان حدث بحدوث شي
فرض عدم العلة فقد كان لتمام غير تمام
حدوثه
ان يكون الله
بين المتكلمين والالامة

المساويين اعني لوجود وانعدام على مساوية بلا سبب وهو محال في عدم علة

للدعوة شاهدة بان علة شيء شيء في ان يكون هذا شيء متناهي حاصل
 المستبعد انما هو تعجيل حاصل محال فلا بد ان يحقق المسعد ان لم يكن به
 فيه ابتداحي تصور الافادة والاستعانة وايضا قد علمت بما قدمنا لك ان العلة
 لا تقدر المتعول وجودا، الا بعد ان تحوز في وجود ذاتها وحيث يجب ان يكون
 وجود المتعول في الابد ان يفي لوجودها ويكون في وجوده معدومة ويسبق
 عدمه على وجوده سقته لا يجمع مع مسوقة وعدد شيء من الخدوش
 زماني فجميع اسم شخص من هذا الله ان المعنى يوجد في يكون وجود
 العلة عملا وخارجا معدومة على وجوده بدون كذلك في يكون وجود المتعول
 في الابد الثاني لوجود العلة ولا يجوز نازحه وقد مضى ما به من المتعول في
 بوجوده بل هو ان هم محال فيه بوناخر وجود المتعول من الابد الثاني لوجود
 العلة ولم يوجد فيه لزم المحال الذي يستدل به بالنسبي كما سبق من وجود المتعول
 في ان وجود العلة لزم المحال الذي هو يحصل الحاصل حسب ما مضى وبذلك
 ثبت ان اسم كذا حادث حدوثا زمانيا وهو المطلوب ثم ثبت ان اسم كذا
 فك وقالوا على وجه ما سبق ورجعت في ما قررته لتكلم من ان ارمان امر
 اعتباره يبرع من الحوادث المتعاقبة وبه امداد بترعه العقل منها من مبدائها
 الى مهابها بحيث يعد العقل هذا الامتداد طرقا لوجودها من المبدأ الى
 المنتهى علمت ان الزمان على مذهب المتكلمين تقائلي يحدث اسم الزمان
 متحقق قبل الامتداد سترعه العقل من ان حادث مبداه الى متهى
 الحوادث فاما حادث الا ووجوده وحدوثه مقارنا لحرق من حرق ذلك الزمان

من جماع تصديق على ما لو وانرجح لا مرجح على به من عه

ورجعت الى ما تقدم حكما من ان يكون معدود حركة الفلك لا ذلك
لا معدود في نفسه المتكلمون به أو ان لمسا على ما قالو لا تتحقق مضافاً
على حركة تلك وهو معدودها وبعده من حركته عن حقيقة علمت ان ما كان
وجوده غير واقع في ذلك زمان الذي هو معدود حركة الفلك جارحاً عن
حيثه بل يمكن ان يكون من عه من تقدم منه وان كان تلك حدوث
بشيء متعاقب من زمان بعدكم وما كان وجوده وما في زمان مبني الذي
كروا ان حدوثه زماناً وجميع حدوثه في ذلك زمانه فانه منزلة
بالزمان وان كان جمع الحوادث متعاقباً في زمانها عارزون بها لعدم
كالتدريج والسرمد على ما هو وجد ينصح لك ان لا شبهة لاح في الجمع
لحوادث سواء حركتها عن حيطه بل من مبني الذي فانه حكماً وما دخل
في ذلك متعاقباً لعدم ذلك حركتها من ذلك امتداد بترتبه انقل منها
ويكون في شأن اثره واعتبره بعقل ظاهراً لوجوده ووقته فيه وهذا
ما يسمى بالشكل الزمان والحكيم فقط لا يسميه بالزمان لكن لا ينكر تحققه
لتحقق شأن اثره وادقح الله بصيرتك وعدت عن طريق انفرادي طريق
استدلال علم حدوث انعام الزمان الذي يقوله المتكلمون وبعض الفلاسفة
لا قدميين والاسلاميين مما لا شئ فيه عند احد من قدم بعض اسلم على اريته
كما قال به اكبر الفلاسفة ليس معناه الاكبر وجود ذلك لبعض غير وقع
في حيطه الزمان الذي هو مقدور الحركة وهذا يشبه ان يكون من اصطلاحياً
كثير وجميع متعاقب على انه يستحيل ان يكون المتكلم مصدر الاثر من لاناد

والقدم - عنت به عن كل مكلف ان يعرف ما يجب وما يستحسن وما
يجوز له تعالى عنت انظر - بموصل الى معرفة « علم بان توصف » ي
لتدبره تعالى تصفه لوجه ويصح به - ايضاً بالتوصف التصفه ولما
للتصور والتفكير في باب تصفه ضرورة « وجود من وحيات لوحد لمعبود »
في بعض الصفات لوجه له تعالى في الواحدية انه تعالى لا يتصور في
ذكره لان صفاته تعالى كجانية لا تعاقب لانه لا يجب على ما تفصل ما لم يتم
عليه لان بالخصوص الى وحيات ان متعدد - كجانية تعالى لا تعاقب على
الاحوال واما في قوله لان خصوصه يجب تنفذه عصالوه ثلاثه عشر
صفة : صده - على مذهب الاشعري وحقهين من - خصوصه يسد

في - بشارتة بوجه - بالاحوال - واسطه مستجاب في حدوثه
حدوثاً - قدم انه لم قدم - واسات تصاح - قدم ان يجب بالذات تعالى
وشيع تباري على من سب لعدم الله في - بكار الواحد في وسط وقال في
حسن وان كان به حكي عن - فلا يكون قوم من ش هتوه وتكون له من اوسط
وحيوس انه قال - لعدم محدثاً - وحياتة عتاً لجمع منواته كان في لابل
وه بكن في بوجود سم ولا تطل وحالعه ثلثه اوسط في حدوث العالم فاعلاطون
يحق حدوث لا و - حدوث اذ قنت - كلا منها حدوث بعد انبت لا و
كل واحد و - عت كل واحد وحيات ان يمت للكل و يؤتده ما في رحمه
ركنس من ان القون عدم - عدم - في حركات بعد اشاب تصالح و يعون
تاعلة لاول ما ظهر من اوسط لانه خالف التقدم عبرتجه و بدع هذه تعاله
ما في فسات خا - حجه و رهاً فصح على سواله من كالب من تلامذته

حسن مدبر وحصل فيها المعد بوصول لا كل والشرب في بعده واودع اسفل
من الاسماء والاصدر من القلب واكتد وعبرها بما لا يعلم حقيقته الا هو تعالى
وحق لا يدي وحقق فيها الا كف والاصابع وجعلها مدبر وبعدها ولا رجل
كذلك وحل لعظام وكدها خاشع فبك الروح وفي سر عظيم عجب من
انه ربه تعالى فحركت في بطن ملك وه دال ملك رؤفا رحيماً حاضراً لك في
اصبى مكان يوصل لك عداث وانت لا تعلم شيئاً حتى اذا تم حلقك اربك
من رحم من صدى محل فلفظك ملك واملك حتى اذا بررت المملك بمحرد
الارول الى تدي ملك واسرى فيه اللس والى في نفسها لرحمة وراحة حتى انها
رى نولك وعاطفت من حسن ما يكون ومرة له نال في ذلك ولما ان دون

تحكم عاب به ما ذكر سابقاً على التي قول ان اسم الموجودات يسمى بحسن على
الذي تعالى وعلى تلكات الى يصح ان يكون ما حودا من وجدته بمعنى عثرت
عليه وحصله الذي كان يعمل في المحسوسات ثم نقل حتى صار حقيقة في
الاعم من افشور عليه بالبرهان فادر الى يحتاج الى ثبوت مبدأ الاشتقاق هو
ان يكون معشوراً عليه وان يكون محصلاً وليس هذا بوصف حقيقي كما لا ينبغي على محصل
ولا يصح ان يكون ما حود مما يدل على توحيد الذي هو معنى التحقق في
خارج حتى يحتاج لانصاف به الى ثبوت مثل هذا الوصف وكونه حقيقياً و
غير حقيقي اذ ليس بوجدته بمعنى اوجدته كما نص عنه علماء الفقه ثم قد جاء
من هذا الوصف اوجدته ولاسم موحد ولا يصح حمل على الوجب ووحد بمعنى
خرج من لعدم فهو موجود وليس له مبي للعائن وذلك انصافاً لا يصح حمل على
الوجب لا احد لعدم في معنونه وليس معنى الاسم من هذين الوصفين الا ما

الاكل خلق لك لاسد والامس ورنه ريت عك آ مع ما فيها من كمال
ارينه وحسن النكا ثم ما عذب بلوعك وكارت هذه الاسباب ضعيفة اعطها
وذهب باقوى مهاشم د كلب قمره في ثوب عات حار به وهي ربي
لا يقطع حر سب ما دمت ناكل لعل للكمه روي سربل معها لا يلبس النفس
ولا يجرى على اللوم ولا يسمع فيطراى هذه الحكمة محسنة التي است في عابة
الافتقار لينا ونفس في قدرتك حرايزها ولا معها بالضرورة قدرل الطعام
وشراب في لمدة صرفه ان ما با بعضه يربى به لطم ويصعب يتربى به
بعض ويصعب يتربى به اشهر ويصعب يتربى به لدم مع كمال اللذة حال
الاكل وانه ثم ما فصل عن ذلك وكان معه لاداء الناس على قدر بده
في انفس احده من محوكت وعت لهدب محوكت ودمج حكيم وى

هو اعتبار بين الفاعل والمفعول في الاول باعتبار نسبة الشيء الى سله في الثاني
فليس في حمل الوجود على شيء من الاشياء دلالة على ثبوت وصف حقيقي راسخ
على الماهية يقال لعدم تدبيل التصاد حتى يصور راعهم للتشعري في قوله ان
الوجود لمقابل للعدم ليس لافس الماهية مستندين باخرى اند كوراي حمل
الوجود على الماهية فانك قد علمت ان الوجود ليس مشتقا من الوجود اندي
ازده الشيخ بل هذا لوجود اندي يقال به عين ماهية نوعها من الاسباب
حامدا معنى لذات لا معنى لحدوث حتى يثنى منه وصف وما زاد كره اي
الدواني عن الملاسة والحقين في معنى وجود الوجود فلم يتبين له يحصل يتبع
به في هذا المعنى فان لاسر متزع يس هو اندي بسنه سلب الذات اذ هو
مست في ذاته لا يحقق له فهو كان سله في الخارج ملأا للذات المحمول عليها

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

واقطع عن كل شيء سوش وملاً قلوب من حيث وجب رسلك ورفادة
 الوصل من قص فصلك وحد بيدان رثا واسمهم راحطاً اثبات
 الجواد نكرم الرفاء لرحم ووشي أي وهذه الصفة هي صفة وجود
 تسمى صفة عسة أسسه إلى النفس أي في الله والصفة العسة هي التي
 لا يصلح الذات بدونها وهي صفة ثبوتية بدل الوصف على نفس الذات
 دون معنى رائد عليها ويقال أيضاً في الحال لواحدة الذات ما من الذات
 غير معلقة على ذلك كالوجود والتحيز للحرم وكوب الخوهر جوهر والتي
 سناً بهذا فهو للصفة مطلقاً أي في ذاته وفيه في التمرين

وجود متعينة وإذا اعتد غير مصاب له فهو المعلوم وهو يمكن وجود هذا
 المعنى لا يصح صلبه عن ذاته فإن من الخيال أن يسلط الشيء عن صفة وب
 يؤول لوجود أي العدم بالنداهة بل يعني أي كل صلب هو ذات اسوات
 وحقيقة الخلقائق نفس الوجود أصراً آخر رائداً على الذات من الوحد بل
 الزائد عدم والواحد وجوده ولكل ظاهراً والحق بوجه فافهم يكن قد يقال حادي
 اللغة كان التامة وفسروها بمعنى وحد وثبت ومصدرها يكون بمعنى الثبوت وسم
 الفاعل كائن بمعنى ثابت وفسروا بمصدر بالوجود وفسروا الذات بالوجود وهذا
 يقتضي أن يكون بوجود بمعنى الثبوت والتحقق في الخارج أي هو لكون في
 الاعيان فلا يلزم أن يكون الموحود وصفاً مشتقاً من لوجود بمعنى أن يكون معتمداً
 عليه ولا أن يكون معنى يخرج من العدم بل يجوز أن يكون وحد الذي منه
 موجودون كان حكمة على صورة التي للمفعول لكنه بمعنى التي للفاعل ومثله
 لوجود ذاته وأب كان صيغة اسم المفعول لكنه بمعنى اسم الفاعل ومن هذا

التي غير معقولة بالنسبة على نه حال من حال أو من الصميم في واحدة
وحرر نه من احوال معدومة ككبر لذات عالته او قدرته او مريدته فانها
معلقة بغير علم والقدره والارادة لذات صامتة ومن وجعل الوجود صفة بعبارة

كثير في الله وعلى هذا يكون معنى وحدت الله وموجود ثابت ولا شك في
نه هذا المعنى يصح حمله على الباري من شأنه وعلى الامكانيات ايضاً وقد ورد
كان الله ولا شيء معه وهو من كان التامه كما نه لا شك في ان الوجود ليس
مرا اند في الخارج عن الوجود في الكل بلا شق في على ما مر عند رولا نقله
فبوجه احسن الوجود صفة لـ علم بهه جند في الوجود عين ندب و
ليس تعالى ان هو وصف رثده هب لا شعري في الاول في لوحه والمكن
وهو المتكلمين في رثده في الكل والحكمة ان نه عين ندب في لوحه
ورثده في الممكن وخراد من ندب لمهيه من حيث هي مع قطع النظر عن
الوجود والعدم وهي لبي بضم نيب الوجود والعدم في الممكن ولا يلزم من قطع
الطرعه عن جنوعا عنها في الواقع حتى يلزم ارتفاع التقيصين فيتجه على الاشعري
ان الممكن ما يتساوي له الوجود والعدم بالنسبة الى ماهيته من حيث هي ولا
يمكن ذلك لثباته مع العينية بل لا بد ان يكون كل من الوجود والعدم خارجاً
عن ماهية ما ماذا من اعتبار خارجة وهذا قطعي لا ريب فيه والجواب ان مراد
الاشعري من اذات ادب نه خارجة بمعنى انه ليس في الخارج هو يتبين مما رتب
تقوم احداها بالآخرى بل هو ه وحدة هي هو ه الوجود لا ماهية من حيث
هي كما هو مرار الحكمة والما ذهب ايه لـ على انكاره لوجود الله هي الما كان
الوجود صفة رثده على الذات فاما نه يعرضه في الخارج وهو محال ضروره ان

أما يصح عنه من حيث لا حول فيكون معه انه على ما هو موجود في
نفسها ولا معدومة وما عد من حيث لا حول ليس معه صلاحا وما هو عين

ثبوت شيء بشيء في الخارج فرع وجود مشترك فيه فيدم ان تكون الذات
موجودة على عروص الوجود لها فتقدم الذات على نفسها بالوجود واما ان يعرضه
في الدهر وهو ايضا محال ليس له هيات وجود ذهبي عنه فاد لم يكن عارضا
عالي الخارج ولا في الدهر الا يكون وصف رائد في صان الامر فكون عين
الماهية الموجودة اسم له قال بالوجود الذهبي حال بالوجود ما ذهب به
المناخرون من الاشاعة من زيادة وجود على مدته في حل مع كارههم بوجود
ذهبي ليس على نصاره منهم وما ذكره في روح المقاصد من ان ذلك ليس حقيقيا
على انكار الوجود ذهبي لان منكرين له لا يذكرون وجود الامر لا بد منه
في نفس الامر في ضمن الوجود الذهبي فحين ينظر ظاهرا لان الوجود في نفس
الامر مختصر في الخارج وذهبي و من هناك قسم آخر يسمى بالنعقي دون
الوجود الذهبي ثم يرميهم القوم بالوجود الذهبي من حيث لا شعرون او القول
بعروص الوجود للماهيات في الخارج حيث قالوا بالزيادة كما لا يخفى ثم انما ثبوت
بالزيادة في لكل او في الممكن احتجوا في به وصف حقيقي موجود في الخارج
و عارضي لا وجود له الا في ندهم ذهب اكثر للكلام في الاول ولا يخفى
عليهم ان يقال ان كان موجودا وجودا هو عينه فكونه حقا بالذات ووجوده
حررته فقول لكلام به ويستعمل لانه لم ان يجرد الاول ويقول بوجود
او وجود غير الوجود ولا يلزم محذور لان معنى وجود له حسب الذات به
معنى الذات من غير احتياج الى ما ليس غير الذات وهو معنى تحقيق وجوده

ان عقيق من شمع ولوى لاجور لاسي لا عيب بظهور ريسها دها
 ون لم يكن لما ثوب جرد ان كان العلامة اند في اختلاف است الوجود
 دند دها يعني باللعن ان الاحاط اذهية بدوب زجود وبالعكس يستعمل
 ماهدة وشئت في وجودها انه (ثم نلها في انه كذا حـ) به استلاب
 اي التي ادمدولي كل واحد معر سلب امر لاسي به سخا به وهي (اي
 الطعات اسسية (القدم بالذات فاعلم) اي القدم الذي عني انه تعالى قدس
 له انه لا سلة قدمة فصحت وهو تعالى عن ذلك ويس مرد القدم الذي ما
 فليس القدم بالغير كما تقول اسسية فنام بمرهان عاصع على انه لاشي قدس
 دمار وان كل ماسوي منه وبعده حات كما فندم ومعنى لدم سلب لاويه
 في نه تعالى لا نور بوجوده انه لم يكن قدمة كان جردا تعالى عن ذلك فاعلم
 ففارة في محدث لم مرت ثم محدثه كذلك لانه من بعد وراثت معص الى

اعـ ر الفاضل ما معها حتى يكون ما فيه حتى يتفرع ذلك المفهوم كما سبق
 يصاحبه وهذا معنى ار يادة في لدم في الممكن اعين في بحسب دلا عروس
 في وجود الواحد اي انـ ما بحسب في محسـ ات وما فيه بسبب يعني انـ
 دسـ بقطع لتفرع عن جمع ملاحظات كافيية في تفرع ذلك المفهوم لتفرع
 منها كاسس اصا وهذا معنى اسسية اند كورة وـ بالجد بـ يمكن يمكن ان يستعمل
 في وجود عروس؛ بـ يمكن اصادر من فعل لاسـ دسـ يمكن وما فيه
 ولا عقل العروس في وجود بحسب فاعلم ووفق ولا نقاد ولا بس ما قدمه
 لك فل هند (قوله لا خلاف ان زجور ندده بح قد عمت ما قدم حقه
 كان بلاعادة اذوله في نه كـ في وفي لاسـ بـ كما هو ظاهر

[illegible][illegible]

من انفس وخواص في الاحكام فان بعض حكمه في دين وفيه محور
 فيه وفيه من هو حرمه على ركنه و...
 بالذي في فرع...
 حرم معرفة صفات الله...
 للنفوس و...
 الخوض و...
 جسم ولا عرض ولا محرم ولا ملك ولا يوصف من كبره لا يتصور ولا
 بالهوية ولا بالحد ولا يحصل في الامكان ولا في الاشياء ولا
 بالانفس ولا بالاشياء ولا بالحجب ولا بالانفس ولا بالاشياء
 صفات حورث...
 والافعال...
 قدرته تعالى ليس...
 او معصلاً...
 على جهة عدم...
 اختيار الحوادث...
 على جهة عدم...

هو...
 تصور من البشر...
 التصاري...
 بالعارف...
 فلس تعالى...
 وهو تعالى...
 تعالى ليس...

المشار اليه بقوله تعالى **كان في يده** لا الله سبحانه وحاصله انه لو ممكن العدد
 لامكن التامع **بشيء** بان **يبدل** حده **حركة** **او** **مثلاً** **ولا** **آخر** **سكوه** **وكل**
شيء **ام** **ممكن** **في** **الله** **وكذا** **لحق** **الارادة** **بكل** **شيء** **وسيتبين** **ان** **ممكن**
الامور **فلازم** **احتجاج** **القدر** **ب** **ولا** **فلازم** **غيره** **وغير** **حده** **وهو** **ما** **اورد**
الحدوث **والامكان** **لما** **فيه** **من** **شأنه** **لا** **احتجاج** **بغيره** **فلازم** **لامكان** **احتجاج**
بغيره **للممكن** **فكون** **العدد** **محالاً** **وعاد** **كر** **ان** **يدفع** **ما** **يعمل** **به** **بمحور** **ان** **تتعد**
من **غير** **احتجاج** **وحاصل** **الدفع** **ان** **الامكان** **محال** **وان** **لم** **يقع** **احتجاج** **بما** **يعمل** **ور** **عقب** **هـ**
تعالى **عنه** **بوحدة** **وأنه** **في** **الاحراز** **ولا** **ي** **بالاشارة** **من** **العدم**
ليس **في** **لا** **استدلال** **لا** **بالوجود** **في** **العدم** **محالاً** **وبما** **علا** **بأن**
العدم **في** **شيء** **من** **العدم** **لا** **يوجد** **كأن** **لا** **يوجد** **وكانت** **العدم** **ويعود**

كما **عدم** **فكون** **حاصل** **لا** **استدلال** **ب** **بغير** **ممكن** **مختلف** **بغير**
على **غير** **وقوعه** **بغير** **على** **غير** **حده** **واحتجاج** **بغيره** **و** **بغيره**
وبغيره **للمحال** **محال** **فكون** **التخالف** **محالاً** **فيكون** **العدد** **محالاً** **وهذا** **بغير**
موقوف **على** **ان** **يكون** **الارادة** **من** **قوله** **الشيء** **نام** **يكون** **لا** **الخروج** **عن** **العدم**
المشاهد **وحده** **يكون** **لا** **بغير** **دليلاً** **بغير** **قديراً** **لا** **قديراً** **كما** **من** **لكل** **بما** **ان**
العدد **محال** **ان** **يغير** **ممكن** **التخالف** **وكان** **كل** **و** **حده** **من** **نام** **العدم** **وكونه**
حالاً **لا** **يغير** **بذلك** **بالصوت** **ان** **محال** **على** **ب** **بغيره** **للمحال** **المشار** **اليه** **في**
لأنه **دليل** **على** **مضاد** **العدد** **لو** **حاصل** **ان** **محال** **لوجوده** **وحاصل** **لكل** **مهما**
نام **العدم** **ولا** **رده** **لان** **ان** **يوجد** **محال** **كل** **كان** **ومعد** **لكل** **بغيره** **و**
كان **كذلك** **لامكن** **التامع** **يسمى** **العدم** **لغيره** **واحتجاج** **بغيره** **و** **بغيره**

القدرة من غير تأثير ومحمية من الفاعل لا نفس له ركنه تعالى فما كسب
وعليها ما كسبت وبالله ثوب وبعبارة بعض بعضنا وانما يسمى
العدد حينئذ محضاً أو عند حق الله تعالى فعلى من له القدرة له مقداره

فكسب هو تلك القدرة كذا يوجد من الموضع وهو الموضع عند مدح
الاشعري لكن قد صرح الاشعري في الابانة التي هي آخر مصنعة وختمه من
كنهه فتأثير قدرة العدد المستعملة للشروط في عمله لا محض بل بالقدرة
وصرح بذلك ان سلكه في ذلك كسب عدد ثم فعله لا ركن له
فعله ياء ما في قدره به تعالى لا مستغنى كما يقول تعالى وهو هو
صرح به الاشعري في الابانة التي هي آخر مصنعة في سفره على ما
وعبره لا يقول عليه لكونه من حركاته من حركاته وقد سلك في
هذا في تفسيره روح بيان عدوله تعالى والله على ما تنجز شئ
الله ان شئت ووالد انما تبتدئ والاصحى للعدد به حركته في عازله عن
الارادة لكلية نجاح معين من الفاعل وبالله صادرة من احد
مجنونة الله تعالى لاها ليست من الموجودات الخارجية بل من الامور
الاعتمادية ككسب لفعول طاعة او معصية او مفسدة بل من الموجودات
ككسب له صدر لشرعة فلا يلزم ان يكون بعد موجد وحالاً محض
الموجودات وتلك الارادة الحرة سبب فاعل عادي لتأثير قدرة الله تعالى
مخلاف ذلك عند الاشعري فان الارادة الحرة وان كانت سبباً عامة
الا انها من الموجودات الخارجية المجنونة لله تعالى عمده فليس بقدرة
في شئ وان كان لما مدخل باعذار السعة بقدرة وقد سمي مدحه بالخبر

سمى محذوراً ومضاهراً وقد نقص منه سبحانه عينا في هذه الحالة بسقاط
الكلف وبوشه بكمه عمنه بيا وعرف من حركة الاحدية

بوسط كل عدم على ما به من الله تعالى ونحوه يكون بعد مؤثرا في ذلك
لا من لا اعتباري لاني سمعه . وحرثيه ولا معنى لتأثير في الاعتباري الا
بأنه في مثاله لموجود في خارج فذلك **المؤثر** في شيء موجود سببه
الحركة وهو ناطق على ما لا يؤثر في شيء من اتحاد لوجود الله وحده وقد
شمع بعينه على لا شعري من قدره بعد ما لم يكن مؤثرا فسمي بقدرة مجردة
محصلة من قدره عينه مؤثر على ما لا يراه وبعين الله من بقدرة
ولهم من قدره وعدم . نعم والله تعالى لك للعدا احب فلا يستحق
ثواب وعقاب وخواب من قدره لا يلزم التأثير له ما هو علم منه ومن
لكم والفرق بينه وبين العلم بقدرة الله بغير علم لا علم ولا يستلزمه العلم
واما عدم استحقاق الثواب والعقاب فلا قدح لان ترسل على فعل نصريق
حري بكرة والله تعالى مالك الملك صرف كيف شاء وبما للفعل الاحتيازي
عندكم ما در رقة حربه ولما بعدو ملائم وان الذي اشوق الناسي منه وانك لا
الاراد وهو ميل عقده اعتماد نعم وهي تأكد لشوق الرجع صرف لقوة
مستة في الاعضاء . لا شئ من صرف القدرة صرفا على امادي سلاسه التي
يست احترار بعد فلا فرق بين مدحى معتزلة والاشعره لا باعتبار قدره
اصد مؤثرة عند معتزله دون الاشعره وهذا الفرق لا يؤثر في صحاق الثواب
والعقاب فان بعد مكره عدمهم في قتاله ومكره لا يستحق الثواب والعقاب فما
هو حرمهم فهو حرم ما بعده اقوله ويترق بين حركة الله فان حجة الاسلام

[illegible]

(فلا نسب) أي لقوله بن محمد لأعرس من عبه وملت ثقبول أهل سبه من
به لا تأثر به سوى الله تعالى أصلاً لا نفع ولا علة ولا بواسطة فيه ورغب
فيها وعلما لتأثر الله وحده بخص حبه فان قلت ان بعض أهل سبه قال
بأن تأثر بسبه أعوه ورحمة الإمام عرجي ولأمام لسكي كما عه السوطي
فكيف يكون التأثر به بدعي وفي كعبه ثورون قلب معنى القول بالثبوت
بالعوة عند بعض السبه في الله تعالى هو المؤثر والعامل بسبب تلك لقوله اني
خلقها لله أي في تلك الاشياء فانه يحد الله وحده من كان بواسطة تلك
لقوله وما نفريه فيسبون نس تلك الاشياء بواسطة لقوة تعرق بين
لا عقدة بين ومع تلك فارجح الاول وهو ان ياربه وحده عبداً لا يورث
حربه عده به لا يحصل تأثر عبده ثم لما عقر الله له الي برهان الصعاب
سببه محالاً لقوله يورثي ما وجب لصاحبه بالصعاب السببه لانه لو لم يكن
"مختصاً به" بل كان عاماً للجميع والى ذلك ما تلاخوت وغير قائم بسببه و
غير واحد فصار "محمداً به" على من تلك اما تقدم فظاهر وما دعي فلا يله يرم
بكنهه عانه لم يكن قدماً لا بالذات قدمت عليه احتمال عدمه ولا لكان حائزاً أمم
لصالح في مرجح وانه محاج أي مرجح حيث وان انعام "بعض فلا يله يورث
بكنهه عانه وقد تقدم من حدوث لأعرس و كان صفة قديمة فأعنه بوصفها
فيلزم ان لا يتصف بصعاب محمي من وهو باطن وانما مخالفة للحدث فلا يله
لومائل شفاء كان محمي من و يوجد به فلا يله له كان له نصير في ربه

فدبر وراجع "قوله قلب معنى لقوله" أي فيس لقوة وورثيها ملائمة
عملية بحيث لا يصح تخلف وهذا القول قريب من قول الحكماء ان لم يكن عبه

وقال حروب بالحسبة ويزه من الخنوق والانتل او لا يحصل على الله
عن ذلك عدواً كبيراً وحاشاً من ستمهم بان الله تعالى يبره عن صواب
المودث مع تفويض معاني هذه المصوص له تعالى من الطربين الاسير
وما يعلم تأويله الا الله وحدهم معين بحمل حقيقة اجبالاً بذهب الصالين

في جميع الامكنة لم اجده ان يحصل كلامهم ان اشرع ورد تخصيص جهة
فوق وله تنوعه ليهي الدعاء كما حصص انكسها بكونها ياب لله تعالى ولا يحق
نظائره على ربي الله واحد واحد ورد للمجد له وقوله وقال حروب بالحسبة
مهم من قال ان جسمه به ثم فربوا فها من مشبهه من مركب من اللحم ودم
وقال بعضهم به نور تلالاً كالسكة الصباطوه سعة سار في نفسه ومهم
من يقول على صوره سار من مشبهه من سار سرد حرد جعد وطفه ومن شئ
به شبح اشتط ارس ومهم من فاقل هو في جهة نسوي وممن لا يحق السار من
العرش ويجوز عليه حركة ولافعال ونط والرش به طلع الرجل والمداد
تحت الراك النفل وهو تفصيل على العرش بقدر اربعة اصابع ومهم من قال
هو محاد للعرش غير محاس له وبعد عنه مسافة ماهرة **مفصل** غير مدهه ولم
يسمكهم هذا الفائل من حل غير المتشافي محصوراً من حمر بين ومهم من سار
بالسكة وقال به جسم لا كالأحسام وله حبر لا كالأحدا وسفته في حبره
يسب كسبة لأحسام الى حبارها وهكذا يجمع حواس جسمه عن حن
لا يبق لا اسم الجسم هؤلاء لا تكلمهم بخلاف نقائس بأنه جسم حقيقة
قال الشيخ في العربية في المصاحف تعجب من هذه صائفة هي الصادرة انما تالين
بأخرة والحسبة هم تركوا اص اصرخ وهو قوله تعالى ليس كمثل شيء

لصحة التوجه كتاب اختصاص صحة العلم والاعتراف بكلامه به اختصاصاً
 من غير تخصص ورجحان من غير عوج ولا من حصول وجه قدس مقوس
 جالاً وتخصلاً اما احتمالاً فلا في حقه من تلك صحة التوجه قد
 خاصة به نصاً فان حاش اختصاصه الى تخصص آخر ثم نسب + م
 صحيح من اختصاصه بالتخصص الذي يمكن التخصيص بالامتناع من صحة لا الصفة
 التوجه قد قد قال صاحب الموقوف بعد براد هذا التخصيص من راديات
 زياده الحاشية بالادلة وما قيل في صحة الحاشية من عدم الدليل على زيادتها
 يقال في غيرها من باقي الصفات مثلاً كما صرح به كثير من المحققين كتاب
 موقف من عدم ما يشعر عن شيخ الاسعدي من به باب صفات رتبة
 على ذلك ما يشعر من ذلك في ان فهم لا يحتاج من محقق كلام لا شعريه
 وهو خلاف التحقيق من مذهبه الذي فهمه صاحب مدقق من كلام شيخ
 انه وقع في مقابلة قول بعض المتوهمين في تعبد طوهر لفاظ الحكماء من ٩٠
 تعالى تالم بلا نهم ددر بلا قدره الخ فبعد من قول ذلك ماثل وتمام بالضرورة
 وانتم انه له على وقدره الخ وقد لا يجوز عليه لا ما فيها من احوال وفي محل
 لا يجوز ان يكون في القدرة مثلاً ما قصاً مع ان تلك القدرة مثلاً الذي هو صفتها
 عند المحققين لا بها مدونه لا م ينسب غير لذاته ولا رتبة عليها بحسب
 خارج ولا عتاد بحسب مفهوم فان كل في لوجود وحد وانتملة لمدام فهم
 كلام الشيخ شعوراً معه به رحمه الله تعالى لا راد لا ما هو كله اوافق بين
 اكثر الطوائف من حكماء وصدوقه ومعتزلة وهو به يس في الخارج صفات
 رتبة على الذات وانما ذلك بالصدق والمحل فقط والتخالف في معومات ولله در
 صاحب المواقف حاشية وقف على مراد الشيخ رحمه الله تعالى دون كثير من

بالأمر وقع فيها أربع يساويين لغيره بقوله "وكل شيء كائن في وجوده
من الجوهر والاعراض وهذا هو وجه قوله "وكل شيء كائن في وجوده حادثة
فلا يقع في ملكه تعالى لا ما يرد وهو ذلك كائن كائن في الله به كائناً
في مكره في الله عنه وكذلك يمان الله يؤمنين من "وكل شيء كائن في
أصل ذلك كائن في الأمر "بأنه لا خلاف في وجوده عليه تعالى في الأمر
كان ذلك لكائن قد مر الله تعالى في هذا ككثير في حبل منه لله وكذلك

من المصلحة معاً وهو الصالح فيقول لا غير صفة في قدره من نوعه من
تأثيره في المصلحة والشيء في حادثة وقوله "وكل شيء كائن في وجوده حادثة
والحاشية والتجارب على أن التدرج من وجوده في وجوده كائن في كونه
الصفة السببية فيه وكونه كائن في كونه كائن في كونه كائن في كونه
نعم غيره لأن مرده من الأمر تكلام للعيني الحادثة في قدره من صفة معاً
للقدرية لدفعه ثم أنها عيناها وإن لم يذهب به أحد في كل منقول على
محرم لقدره لا يكتفي في الاستعداد بل لابد من تخصيص استدلال لأصحاب
التمكينات في ذات الفعل سواء فلا بد من تخصيص به جميع كونه في ذات
لشيء معين ولا يكون ذلك المخصص أمراً مفصلاً عن الله عن كاستعداد في قدره
لأنه لا بد من ذلك الأمر المفصل وغيره سواء في جميع كونه في قدره
أخر وتتمسك ويصاح لواجب في الأمر مخصص في قدره في قدره في قدره
فلا بد أن يكون ذلك المخصص صفة قائمة بذاته وليس صفة حادثة بالغير متعلقة
بشيء من التمكينات لأن نسبتها في جميع التمكينات سواء كونه الذات ولا تصح
للتخصيص فلا بد أن يكون ذلك الصفة بما يتعلق بالتمكينات وليس صفة انقدرة

كذلك ان كان كافر ، فانه كافر ، والله سبحانه وهو لا يات على شيء
ذلك هو سره ، لا يات على شيء وقوعه ، وحاصل ما كل شيء وقع فهو سره
فليس سره ، سره ان لا يفهمه ، بل هو غير سره ، وقوع سره ، سره
كالايان من ابي جهنم ، و سره كالكفر من المؤمنين فالاقسام اربعة كما في
واد عرفت ذلك ، فانه قد ابي لا رده ، غير الامر بالشيء من ولا

لانها من فلتت بها لكن لثة تعلما ، سواء لاي ما يبدى تعلق القدرة هو صحة
نصده ، على تعالى وجميع المكاتب مشتركة في هذه الصحة ، كما صح صدور هذه
الصحة ككون هذه الجسم ، من واحد ، و قد صح صدور الاحكام ككونه اسود في
ذلك ، يجب كما صح صدور كل من هذا ، في هذا ، و قد صح في كل وقت من
الامرات فلا يكون اتفاق القدرة محصيا ، ان لابد ان تكون تلك صحة انحصار
متعلقه ، احد الصدين دون الآخر ، وفي وقت معين دون سائر الاوقات ، وفي
الارده ، لا يصح تعلما ، ان صدق في وقت واحد ، ولا تتحقق بعد ، ان صدق في
احدهما ، **الارده** والاول باطن بالضرورة ، وكذا الثاني لاستلزامه غير واجب
تعلق مع ارده ، صدق في وقت واحد ، يكون ارده محال لا يصدر عن ذي شهود
وينتج صحة ، نعم ، لاي التصوري من هذه اشمل من تعلق القدرة بعدم كونه
محصيا ، اولى ، والتصدق انحصار محاسب ، يقع تابع للوقوع ، ولا يكون الوقوع تابعا
له ، والارده لا يرد ولا يجوز ، بل يكون اعلم بحصن الاشياء محصيا للحصن الآخر كما

ان قوله فلا يكون الوقوع ، فلا يكون محصيا ، فيقول من قال ان المحصن وجده
ولا لازم الدور لان هذه بالوقوع ، فالصحة ان يكون بعد الوقوع سابق فلا كان انهم
هو انحصار ، لزم ان يكون ذلك ، نعم ، سابقا على الوقوع ، وجوب تقديم المحصن ، وهذا
لا يسيه به ، فانه مع ما ورد عن فروم الدور ، ومن في محله ، فراجع ان منه

يسلمه كما انه لا يلزمه علمه بل قد يجعالي شي كماله و لكن
 وقد نمردان وذلك لان لاراة صفة تخصص ممكن بعض امور
 ولا امر يرجع للكلام بمعنى كالمعني فاطرح في راء وهو جدل
 والبرع لباطل من معارضة له معاني في معنى في صفة ما لا يرد
 على اتحاد الارادة ولا امر وهو معنى لا امر بالحق ولا يرد الشاغل كالكم
 واعصاي ولا يرد انه زمرها وهو باطل وحسنه هو تعالى لم يرد من عاصي
 الا منه ومناعه لا كونه بمصلحة قد ولا ان راء معجده كونه
 وحده معدوم كذا مع من من عاد سره له ولا عنه

دعنا به محققا لاعتقاده حيث قد العلم بالرب نعم على محقق
 للامع بالزوم وسمى ذلك نعم عدمه بالذاتي وهو دارده عدمه ولا وهو
 في تامل افعاله تعالى بالاعراض وقد ووجب فعل مع له في لا يرد
 الاختيار بل محققه لانه نوجب تعالى موجب في اتفاق علمه لجميع معلومات
 هو كآب التخصص الموجب للزوم هو نعم العلم كان ذلك التخصص لازما
 بالذات فيكون فعله تعالى وحسب الامر حاج ضروري للفعل وهو سبي لاح
 بمعنى لاخص قطعا فلا يكون واجب محقق بل معنى بل يكون في قول
 الفلاسفة بالاختيار محقق للزواج خلاف ما كان التخصص اتفاق الاده
 لاراة فان ذلك تعالى غير لازم لانه موجب كما تقدم وان كان راء
 لا سكال فلتقم بالصد الآخر بل تصد الواقع وهو راء سره من

قوله وهو يعني الاختيار الخ اي مع انهم لاني وجب الاختيار يعني لا حرجي
 القول بالاختيار لجميع الالجاب

صفة مميزة للعلم لا ين ذلك ليس ملازم على قاعدة الاشياء اني حسن لاشعري
في الاحساس من ان علم بالسموع يكون موصفاً في صفة علم
بكون السمع علماً بالسموعات ونصير على انصرت به نصير ان الاشعري
تحالف لفظة الاولى في قوهم موقف السمع ونصير على الاكسب المعروفتين
وبجانب كلام الفريقين في قولهم بان لاجساس نفس من قدر العلم بل هو ادراك
آخر بوجد في جميع الحيوانات بخلاف اعم ومحمود هذا التقدم انه لا شبهة في انه
د علماً شيئاً علماً فان من الابصار مثلاً ثم ش حدناه د جسراً لا حصل هات برات
حراحي ووضح ان لا من لانه درش ذلك شيء عني موصه عرقى في الاول
على الوجه انكلي واد اشبه في من ان احدهم بذلك لا عرقى في وجه
حصوله على الالة احساساً كما ذهب به لفظة الاولى ولا يوصف كما ذهب اليه
لثانية مع لاشعري ناسها بذلك الادراك عرقى في هو وعندهم في نوع العلم كما
ذهب اليه غير الاشعري اومن افراد العلم كما ذهب اليه لاشعري فظلم هذه لفظة
ربي وحادث عند حدوث السموعات ونصيرت واما عند غيرهم فيس العلم لا
صافي واحد اربي اندي فا ذكره الما لي حيث قال هما صفات غير العلم عد
الاشاعرة واولها غيرهم بالعلم بالسموعات والمنصيرات من حيث التعلق على وجه

قوله بخلاف العلم به من محبور المشككين سورو شور انهم للفعل والنكوت وغيره
من مظهرات العلم الا ان يكون ذلك المحبور منهم سبباً على محبور عقل لغيره فان
وراء الاحساس د منه

اعوله ان ذلك لادراك عرقى الخ اي على وجه الاحساس والتعقل وليس
ان كل ادراك عرقى بوقف على الاله ولا يد ان الله يدرك ذاته ادراكاً مباشراً
بدون الاله فانهم انه منه

فصله جواد و مدینه حور و مدینه طائی و مدینه نوری و مدینه حلوی و مدینه من
لی مدینه دلت که اشار له بکتاب اعرابی کثیر من الآی فان لمای تسی ما
واحد و مدخل بمصباح علی بعض فی لاکل ان فی دلت لآیات لقوم یعقوب هذا
بشر الی ان هو لاء الخاسر من لیسوا بمعلا و مدینه و انطیعة لیس الاشیئا
واحد و غیر مختلف فلا یظرون لی الامل کیف حلق والی السماء کیف رجعت
والی الخصال کیف نصت و لی الارض کیف سلطت اتم بطور الی السماء فوقهم
کیف بیسها و ریاضها و ما مد من فروع و الارض مددنها و انبیا فیها و داسی
و نه و ما من کل روح بیج و ک من بصر الله شاله من هد و ما یوه علی
مدد هم عظم ابعاد الخصال و قد زحرفو مدد هم شبه حباله کسراب

بعض العلماء على أن العلم هو العلم من عدمه فمع حذره عنه كما تقدم فنعرض قول
 ومعه على مذهبه مع أن ذلك لا ينافي اعتماد الحسابي على ما جاءت به الأثر
 فاعلم هذا العلم ويجاد علم آخر فاعلم الحلال في من العلم يحصل بين المسلمين
 ويعتد الله على المؤمنين وكل ذلك محض عدم ثم قيل وجه الساء أهم فاقرب
 عدم العالم، ثبات عدمه من عدمه ثم علم من الأقوال في مسألة العلم
 لا يرد على خمسة لأول ثبوت اعتماد الحسابي فقط وهو قول أكثر المتكلمين
 ثانياً للمعنى الثاني ثبوت العلم الروحي وهو قول أغلاسه الأئمة
 وثالثاً وهو ما وهو قول أكثر المتكلمين كالحلي والفرابي والراغب وكثير
 من الصوفية رابعاً عدم ثبوت شيء منهما وهو قول قدماء الفلاسفة الطائفة
 الخامسة والثوفا في ذلك وهو مقول عن جابريوس وقد عرج ابن سينا أن معنى
 في الحسابي عند الحكماء هي قوته من طريق العقل وإن ما هو مقول من اعتماد

لصلاص ولا فهي عبد " ن نعم عر انصب وما به حمل اي معرفة الوقت واخبات
من علم انصوم هناك حار على نالا سم ان هذا من علم لفلاسة ان هو من
الشرعي ن من وهو الذي حمل حكم انصوم يتقدم بها في غنيمات البر والحر
ولا ان انصب مشهور في السنة وعلم ان هذه الصفات السبع هي المتفق عليها
من ائمة الامم انه انصرفت عام وم رد ما رد بعضهم من صفه لادراكه ولا ان
حق فيها لوقت ام ذكر صفات المصوبه خلاصة للسبع المعاني وهي كونه تعالى
عبد وكو به حاد وكو به تعالى قادر على لا ان الحق ما ذهب اليه اماما امام اهل
بسته " ن لا شعري رضي الله عن من من لا يست برائدة على المعاني
ن هي حارة من عام انصب انصب لان هاشون في الخارج على لذهن من
على في حارة " وسنة من الموحود ونعوم وانفوخ من من صفات المعاني
بروح في ن انصوب وبعق حصة انصوب من رة على فامبالا انصوب
انصوب انصوب انصوب انصوب الازالة ارادا يخصص بها وانصوب انصوب
معدورا وهكنا ففان " وواصب " عقلا " بطريق ذي " ي " هذه الصفات
اي صفات المعاني " حاد " اي لزم " دوام " اي على صيل الدوام والاستمرار

انصوب وحسره عن انصوب بحروهم مطلقا فاهم (قوله ما رده بعضهم من
صفه لادراكه) اي رده ما وقع فيه خلاص من ائمة من الذي يؤخذ من
بوصف ب صفات انصوب من صفة الادراك بل حار في صفات
كثيرة منها انصوب من لا شعري وساعة ومرة بعدد انها صفة بوزنة ردة
وساعة غيره قوله ولم انصوب اي مع لاتفاق بين التكميلين والحكام على انه
قوله بوصف بكونه عام فادراك فاهم (قوله والتعلق انصوب الح) اي بحسب

سواء من الامر ونسبه حتى حد وهل يشترط في سميته هناك كالحصان
 وجود انه طين نفع ولا خلاف وبني عنه خلاف في الاحكام من حيث
 حاربه وعبيته فان كان من موجود مبره موجود كذا بوجوده في امور
 في علم الامر ونه تمت ثلثه بجزمه في عدم دلالة في حدوث
 والاحتمالات وحوادث في موجودها مالا يوجد وصاحبه قديم دعاء
 دلالة على الامر وسه في وجود غاطس ونجيري حدث عند وجودهم
 قسم ثاني من حتى مجمع ممكنات وهو صفا ايضا مدره والاراده وبه
 شرايقه وجوده رده تمتد ممكنات لا يوجد سويلا باستحيالات
 وسار قوله كذا " يا حاربه " لا يلزم على دعوى الرد على معارضة
 دعائين بان قدرته تعالى لا تدعو "فعال العدد الاختيارية بل العدد من قبل
 الخاص فله لا حاربه في بعض نفعه لا حاربه كالمصاحفي ليست بارده قد
 تعالى على ما دره من المزم الامر وهي تارة ولا ريب في مذهب فاسد
 ومن ثم اشرت بقولي احكام من ان من يقدر ما قبل ليس تنق وهي من
 تصد بالممكن ان تدعو الارادة تدعو تخصص ارده وانه تخصص الممكن
 بعض ما يجوز عليه وقد نفع من دعوى ونجيري تخصصها في الارل
 الاشياء على توجه " في موجوده عليه في الارل دعوى قدم وصنوعها لا
 يكون على خلاف هو عليه صنوعي قديم بل ولا نفع ثالث نجيري حادث

ادوية نفعات ثلاثه من دعوى في التوطين ما على انه سر وهي في الارل
 والحدوث والتجديد حاربه ودر لا يلزم نفس والتعلق وحده مسرار لا وسار بلا
 انقطاع قدره قوله لا ريب في انه مذهب فاسد) تقدم كلام يتعلق بهذا عند كره

وهو تخصيصه بشيء فالفعل وقت وجوده على وفق تخصيصه الارباعي واما تعلق
بغيره فتمتق ايجاد او عدم على طوق الارادة وقد تعلق بغيره في عدة محاور
حادث وبعد لتعلق الحادث هو بعد عنه في حق وحرمانه ولاحق ولاحقه في عدة
عدة بصفتها الارباع وهي حادثة في ذاته وادوية في قسم حائر "وعلم"
ان تعلق القدرة والادوية في علم مرتب فعلى قدره مع علم لا يمتنع ان
تعلق على العلم فلا يوجد شيء يعدمه لا بد منه ولا يعدمه لا بد منه
علم به يكون في كونه ثم يرد على طوق الارادة في علم لا يكون في كونه
فهم يوجد في مرتبة كالاتيان من غير ان يكون في مرتبة اخرى حتى يمتنع
تعلق بغيره والارادة بالحب والسمو لا يمتنع كما هي في العلم والادوية
الارادة وجوده بعد عدم ليم بحد من عدم صلاحه في حب وادوية في
لوجوده اصلا وهو مستحق ثم يصح ان يكون اثره في الارادة يحصل خاص
وهو في الحقائق بصيرورة الحب او المصلحة حارة وهو يمتنع لا يتصل بالكمال
المطلق في عدم تعلقها بالوحدة في غير المصلحة في بعض الاية ان بعدة قص
تعلقها بها يؤدي ذلك في عدمها نفسها وانعدم الله في العلة ويجوز
اشراكك وتجرؤ حول يعود بالله من لصلان في عدة في بعض من لا حلال
العلم الثالث ما يتعلق بمجموع الموجودات وهو صمدان ايضا لسمع اضر وادوية
اشارة بقوله (واحرم) ايها المكلف "ما سمع" تعالى وادوية "لا بد من الاتصال
"تعلقا" مع تعلق الانكشاف في كل موجود يرى "ما" المجهول اي "م" في
معلوم له تعالى قديما كان كبراته تعالى وصناته او حارث كدوات الخلق وصناتهم
والانكشاف بها يباير الانكشاف بالله وكذا الانكشاف بكل شيء يباير
الانكشاف بالاحرى وتعلقها احسن من تعلق العلم في سمع ويرى سبحانه

الادب قدم الله لأعني لا محي مع به لاجله على رتبته ان الحققة قائمة على ما
ذكرنا كما اشرت له نقول « لا يستعدر ثلاث » بديه على بها لا تفت
عنها ولا يعقل قيام لذات مد بها ولا وجوده في ذات مددس فلا يتبع
القول منها بمكانه في عسب وول له به لانه عليه وكما انها ليست بغير الذات

صنائه او انها على صفاته مددنه بحيث لا يجوز ان لا تنصف بها لا ان
هاك قصا ونظير او عادة فلا حاجة الى مددنه تعالى موجب في صفاته
محدد في غيرها من امكانات وحدهم فلو لم يكن كل ممكن حرك صادرا بالاحساس
وعد محس حسنا بل لا شعري ارع به لا هو ولا غيره ومحد من غير على
سعت عنه في وجوده على لا يمكن انما كما عنه في الوجود حتى يلزم
تعدد القدماء متعارفة بل هي في مرتبه ذات موجوده ووجوده ليس ما حر
عنه « قوه » لانها ليست بغير الخ « ي معنى اساس وله قال معنى الخ هي في
رتبه الذات فلا يكون ترا من قد قصد بنصف بذلك ارد على المتعارفة حيث
اوردوا على احد انه شبهة هي لكم ادعيتهم وجود صدق به في وقد كثرتم
الصاري برارة عين فخركم اشع لاسب قدماء ثمانية وان حاصل الرد ان
المخاطور المطلق للتوحيد هو تعدد القدماء مدديره متعكة وحدت المادي
ليست كذلك وقيامها بالذات لا يصحى مكانها ون القول بانمكانها شمع مي
على صحة شبهة الفلاسفة بان الامتداد يحظى النوع بوجوب لامكان ون المتفر
للفير لا يكون الا ممكنا حكمه اشتهر في كتب التوحيد المتداولة واقول ان
التوحيد الخارجي اما ان يكون واحدا لادانه ومن اسديهي انت وجب الوجود
لادانه هو ما لو نظر الى ذاته من حيث هي دانه لكان موجودا، ويلزم ان يكون

من غير ان يضاف اليه ملا في ذاته يوجد لان معنى كون موجود و حسب الوجود
 في ذاته كونه تعالى ووجوده و كونه بدنه الوجود بمعنى ذاته ان يضع نظر
 عن جميع الالفاظ كما في شرحه و هو موجود اشترط في تلك الصفات
 موجودة في ذاته مع وجوده و ان قدس في يوم ان تكون كل واحدة منها واجب
 بوجوده في ذاته ملا بوجوده في ذاته فكون الصفات موجودة بدون
 في ذاته مع ملا يكون صفات الالفاظ في متعدد الواجب و يكون ما
 اورده بقوله لا ريب ان ما وضحنا وهدى في فهمه مما لا ادنى لزم بالحق متى مورد
 عن التعصب و المعنى و اما ان لا يكون واجبا في ذاته وهو ما لو نظر في ذاته لم تكن
 كرامة و اخرج مفهوم الشراء من لانه من اعتبار المعاني و اثر مع ذاته حتى
 تكون ماهية في خارج و اخرجها بعد مفهوم الشراء لان انة ليست كرامة
 في وجوده و ليس قدر لا يمكن له ملا شبيه في تلك الصفات موجودة في
 الخارج فعدمه عدم لان رتبة من تحت حه بالذات وهو باق في عدمه الى
 ما يكون ممكنة في ذاتها و هو في شرح و يتم ان يكون معنى موجودا في ذاته و هو
 في بعض الاشياء و قد يقال انه او ازم حدوث لان كل ممكن موجود فهو حادث
 عندنا بل يتناقض مع ذلك في معنى فيجب ان يكون مراد الشيخ رحمه الله ان الصفات
 من لا اشار الى اختلافه من مثل اختلاف الالفاظ و اما في الخارج ليست
 بالموجودة اصلا و ليس وجود في خارج يجب ان يسلط عنه جميع المتاهم في
 الخارج مع انه اشيع رحمه الله في اسي و في نفسه حيث قال ليست غير
 ذات ولا عين في معنى ان هذه الصفات ليس مما يصدق عليه يجوز في
 انفسه الخارجية و حسب وجوده في الخارج و ثبوتها في مقابلة قول من ثبت
 انشاق في ذاته في انفسه في باب الالفاظ و لا عبرة لا بان حقا

في باب الخارج ومن ذلك العلم بالشيء من غير العلم به من غير العلم به
فانه يكشف عن كونه في الخارج وبعده عن كونه في الخارج
في الخارج غير معروف للعقل بل في غير العلم به من غير العلم به
غير كما لا يقبل هذا القول بل في الخارج لا يكتفي بالعلم به بل كونه في
خارج وحق بل هو لا هو بحسب مفهوم ولا كونه في الخارج بل كونه في
يكون في العلم بالشيء وبعده عن كونه في الخارج وبعده عن كونه في
مفهوم بل هو في وجوده خارجي ومفهوم بل هو في وجوده لا كونه في
حيث في كونه ومفهوم بل هو في الخارج بل كونه في الخارج لا كونه في
ومفهوم الارادة من الترخيع ومفهوم بل هو في الخارج لا كونه في
وهكذا باقي انصاف وبعده عن كونه في العلم بالشيء وبعده عن كونه في
او اصطلاح الطوائف وما يقر به من ذلك معهم عرصة خلاف امرده في الخارج
علاصير بل كان بعض افراده حوفا ولا حرجا وبعده عن كونه في الاجتماع والافتراق
جائر في انصاف وان تباين حقا من حيث في معانيهم وصور عقلية وفي في
الخارج متصادقة في ذات الواجب تعالى في ذات الواجب لوجود
والذات قدرة واردة وعلم في سائر هذه المعاني وكل مفهوم مد علم به في
بذنه المفهوم الآخر في لا هو بحسب مفهوم بل مفهوم الذات من سائر
معانيهم وكذا من الذات من سائر المعاني ولا غيره بحسب الخارج فان الذات
موضوع واحد يحمل عليه جميعها والموضوع والمحمول متحدان في لوجود كما هو
ظاهر فليس في الخارج الا ذات واحدة فقط بدون ان يصدق عليه معاني مختلفة
فقد تحقق ان لا هو بحسب المفهوم ولا غيره بحسب المصادق وفيه در صاحب
الموقف حيث بين مراد الشيخ في الجمع بين قوله وقول القائلين بالنسبة والذات

ليست بعين. بل هو مذهب لا لزم ان يكون ثلث مذهب ومن الحياة على
 نعم مذهب وهو ما من فطن مذهب. بل لمعارضة من انه تعالى قد رددته وحج
 به منه وعام كدلائل وهكذا لا اصعب رتبه على ثلاث تسمى بالقدرة والحياة
 وهكذا ثلاثا يرمي بعد اعداء الحال والحجاب ان النفس بما هو تعدد دوت اما
 ان واحد مذهب مذهب لا يصح لا شكك عنها وليس يجازي ان هو الواجب
 وما فصح ان لا يكون في مقام الاستدلال على ان قدمها ذاتي ومذهب
 معارضة في سبالة الكلام عنه على لانه بما يكون بحروف وحواص وتقدم
 وحج وعاد ذلك وهذه كاه حاديه ولا يصح انصافه تعالى في حدوثه والآن كان
 حادثا وصرفه ما ورد في تكرار والية من به فصل منكته عن ظهوره على معنى
 به حاشي الكلام في. كالثمرة بني كملت مومني عنه العلامة مثلا والكلام صفة
 عنه لاصد انفس حاشي ان به مع حصر الكلام في الحروف والاصوات
 يجعل الكلام فصح انما في ونفي والثاني هو المراد كما اشار اليه بقوله

عبد الحكم في حاشية المواقف ردا لاعتد من السيد علي ما قاله صاحب المواقف
 ما صه وجر اي السيد كلامه اي كلام صاحب المواقف على ما ذهب اليه
 الخلق من لاشعة وبصوبة من ان صه نه تعالى رائدة على ذاته لكن ليست
 موحدة فانه كما ذهب اليه جمهور من ان لكل مذهب هوية معارضة هوية الاحراد لم
 يتم دليل على مر سوى لمن كما سمحي في بحث العلم والاعمال الفصلي المتصاري
 في تصدير العلم بالانكشاف والعدرة فانك في الازدقة بتامج احد المقدورين
 ويكون قوله كما يجب تطر لا تشكلا لم يرد ما ورد الشارح انه وقد تقدم
 ان الكلام يمتنع بهما فتكره قوله ولا لزم مع ان تكون الصفت دائما وكان

رم الكلام) اي كلامه تعالى الذي هو صفة ذاته نفسي " ليس بحروف
والاصوات " وليس " منسأ (المنسأ) من تقديم وناعية " كما تكلم المذاهب

الاولى التمرض له (قوله ثم تكلام) بل يجب ذلك ان لا كلاماً بل وهو
ربنا في حياك من الالتفات ولذلك الريب مدأ هو مملكة لا مدأ على تاليف
كلمات وكلام وتلك المملكة حاصلة لنا من تكرار الادراكات المتعقبة بالسمكات
وتأليفها حال اصغر في الحلة ثم تزداد شيئاً و شيئاً و ما يطلق عليه الكلام بعد
اطلاقاً لاسم الاثر والسبب على اذنه والسبب كما في قوم " تكلم " اي
متصف بما يصار الخرس اساطي وان تكلم عد لا شاره هو لا مصف والكلام
وليس المراد من تكلم في هذا بقول التكلم بالعين بل لا يصح ذلك مملكة
وان لم يكلم بالعين وهي لرد تقوم صفة تكلام صفة مصد - حرس رده وهي
غير الصم ان لو كانت في علم تكلم كل كلام تصق به على الاماكن واللام باطل
وحه الملازمة ان كل ما يتعلق به مدأ رتبا فهو كلاماً فضلاً لا يمكن ريب
المرتبة وما رتبه عدأ فهو كلام بغير ادأ وعيت هذا بقول كلام الله تعالى عز
الحكيات لي ربها الله تعالى في علمه الا في وصفته الارلية الى في مدأ تأييدها
وتربيتها وهذه الصفة قديمة وهي لرد تشح من صفة تكلام التي عدت من جهة
انصاعات الحقيقة حيث قل كلامه تعالى معنى واحد بسيط حق بالاداء
عرفت اهم كثيراً ما يطلقون اسماء الآثار على ادائها ولوجها وتلك الحكيات
المرتبة قديمة اي ارلية لان لكلام النفسي على هذا يكون عبارة عن نوع من
الصور العلية وهي صور الحكيات بشرط كونها مرتبة بصفته تعالى التي هي مدأ
تم فيها والصور العلية ليست من الاعمال الخارجية حتى تكون صفة بل هي رتبة

فعلني هذا لا يكون ذلك مدعيه فلهذا لا يكون مبدأ حادثة
 كالانقطاع المتأخره وكونه من غير مبدأ لا يتأخر بالاحتمال
 من مبدأه بل هو في حقيقته هو الصورة الفعلية التي تقتضيها
 مبدأه في حقيقته لا في حقيقته فلهذا لا يكون مبدأه مبدأ وليس
 كلامه عبارة عن مفهوم له مدخله صفة لا من مدخله صفة تغير فلا يلزم
 من ذلك أن كلامه الذي هو ما كان معنونه له في لاوله كونه وريشه وليس
 كلامه له ذلك بل هو مدعيه وكونه لا يتأخر بها في وجوده انصبي حتى
 يتم حادثة من مبدأه في وجوده في حقيقته بل هو وجوده كلامه
 في حقيقته وهذا كلامه مدعيه وهو من مدخله تلك الكلمات بعدم
 استقرار وجوده في موضع واحد لا يثبت فلا يكون كلامه
 مدعيه بل هو مدعيه في حقيقته لان مبدأه هو في الوجود فعلي
 وخالص ولا يكون صفة الكلام قدومه لان عدمه فرع لوجوده في الخارج
 وكونه لكلامه عبارة عن مدعيه معنونه له في حقيقته لان عدمه
 ملازمه وتعلق الخبر عن وجوده في حقيقته لا يقتضي الخلو عنه في الواقع

وبناء على ذلك ندفع عن ذلك المدعيه بغيره بل هو مدعيه في حقيقته
 رجع في حقيقته فلا اثم له في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته
 ثبوت الصفة التي هي مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته
 مع حاشية ان حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته
 مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته
 بكلامه النصي وهو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته
 مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته
 مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته
 مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته
 مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته بل هو مدعيه في حقيقته

خالق . وحسب قدره . وفي قديم الناس " الخرف " .
 كبره . وفي قديمهم ان كلمة بني عاصم من حبس لا يوافق
 لا في قديم قاشم بل في قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه .
 حبس الله تعالى في يارب القسم . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه .
 . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه .
 لما اي انصاف العبيد واسد . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه .
 من الحدوث والبراهين . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه .

ولا عدم ملاحظة واحد من حال لا يمكن . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه .
 مبدئ تلك النكبات . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه .
 مذهب الشرح لا يس انكبات . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه .
 الاربي فلدعت شه ساطر . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه .
 والتعويل على ما ذكرنا لك فافهم ولا تغيب . وفي قديمه . وفي قديمه .
 انكره . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه .
 لله تعالى صفة له وكل ما هو صفة له . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه .
 مركب من حروف وصوت مرة واحدة في وجوده . وفي قديمه . وفي قديمه .
 حدثت في كلام الله حروف وصوت مرة واحدة في وجوده . وفي قديمه . وفي قديمه .
 سقيمة . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه .
 على حروف وصوت مرة واحدة في وجوده . وفي قديمه . وفي قديمه .
 من حروف وصوت مرة واحدة في وجوده . وفي قديمه . وفي قديمه .
 والاعلام . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه . وفي قديمه .

ثم لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه الألفاظ
 كذا لا يوجد في هذا الموضع لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه الألفاظ
 ولا شيء من هذا القبيل ولا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه الألفاظ

سواء على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ أو على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ
 والمقصود في قسم الحساب لا يجب أن يفهمه من معنى عام فوجه عام لا بد من
 فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ ولا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ
 وهذا هو المقصود من هذه الألفاظ ولا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ
 على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ ولا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ
 وهو أحسن من هذا على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ ولا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ
 فيه من هذا على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ ولا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ
 على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ ولا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ
 حيث أنه ومن ذلك لا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ ولا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ
 فذلك على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ ولا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ
 أحسن من هذا على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ ولا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ
 شديد وصعب وهو لا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ ولا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ
 على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ ولا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ
 سواء فيهما ولم يبق من هذا على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ ولا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ
 وهو كذا على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ ولا بد من فهمه على ما هو في الواقع من هذه الألفاظ
 في صورة الصنع المذكورة

[illegible]

خسر عند خزان وحق وحرم في وسم وشمع وحب وحي
في الايام والاراضي حرم سعة من ظله عكر في و لاسب واحد
وقر بي سعة لاسب لاسب وسم لاسب سعة وسم سعة لاسب
ان ما لبس في بوقوع في سعة لاسب لاسب الاقمة على من الدوم حال
كون ارقوبه حاصلة بلا سعي المرفي تعالى اي من غير حاطه محدود المرفي
وهداه لاسب سعة واهبات سعة تعالى وكم هم بطوبه بلا حد وهداه
والا كس سعة كد كد في لاسب سعة لاسب سعة لاسب سعة
على سعة سعة في لاسب لاسب سعة سعة سعة سعة في كس محل
سعة سعة لاسب لاسب لاسب سعة سعة سعة سعة سعة
تكلل سعة سعة سعة سعة لاسب سعة سعة سعة سعة

احد من لاسب المرفي سعة لاسب سعة سعة لاسب سعة سعة
كما عتق سعة سعة لاسب سعة سعة سعة سعة سعة سعة
المرتب سعة سعة لاسب سعة سعة سعة سعة سعة سعة
لكنه سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
وقوعه سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
مرقة سعة لاسب سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
في سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة
سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة سعة

الوجود بعد العدم والامكان سببه وجوده وعدمه ولا مدخل للعدم في الرواية
 ضرورة تعيين الوجود هو مشروط بل الله تعالى لا يحدده فصح ان عين الله
 لوجوده بشرط الحدوث و غير متضمن سببه كانه بالذات و بعينه
 ولو سلم انه لا دليل بخبر في صحة سببه او حجب عنه مع خلاف ولا مدفع
 له ولا في شذوذه المتعدد و اعبر عنه بموسمية فهو ولا يضاف ولا ضعف
 هذا الدليل حتى لا يبق حرجه في انه لا يحدده الله لا في ذاته الا انه
 الا لا يحدده كخبره ولا يحدده ودرسته و حشوه لا يحدده في نفسه
 و لعل ايضا وهي حرجه و اتفاق المتكلمين حرجه فيهم فطلي غير مدعهم و
 امكن المضافة فيه و في اصله ان على مذهب الحكماء انهم يكون انما
 و انهم عرض عينين بعينهم و اونه والامكان سببه و ايضا الامكان
 شامل محال لعدم فلا يكون ملة مختصة بمحال وجوده و لذي في صحة الرواية
 مختصة بمحال وجوده لا مانع و اية العدم ضرورة و اية علانية له من عند مختصة
 بمحال الوجود والامكان اشتمل على الوجود والعدم لا يكون عند هذا اختلاف
 الوجود فانه غير متضمن عدمه لان في كل شيء يكون انه
 مشترك في الامكان او حدوث لان صحة روايته كدخول في مكان و صحتها
 على لا يحدده في علة وجوده بل كدخوله في حدوثه او الامكان الاعلى بل
 ايضا قبل هذا في على من علة لمشاركته في صحيح الرواية و ليس كذلك بل
 فانما اراد بالعلقة ما سطو به الرواية اولا و بالذات على و الامكان لا يتصح
 الرواية لما سبق (قوله متضمن لوجوده وهو الخ) اورد عليه ان القول بمشاركته
 فيه لما سبق في من له و في حجب الوجود والعدم وصحة الرواية خاصة بمحال
 الوجود فلا كان متصح الرواية بالامكان لعدم روجه لعدمه

وهي بوجودها في سائر الموجودات من لظهورها في سائر الوجودات وعلو
 رتبته يكون له تعالى لم يكن في سائر الوجودات بل بقي حري سادة ولا سبدل
 على سواه. فصل في سائر الوجودات وهو سائر الموجودات عليه الصلاة والسلام قد
بوجوده في سائر الوجودات ذهب إلى وجود كل شيء في سائر الوجودات لا يشترك
 بين الموجودات والممكنات من وجود مشترك لها في سائر الوجودات
 من حيث كونه بوجوده لا من حيث النقص بكونها حادثات وممكنة وحوادثها
 وعرضها هي مشتركة بين الوجودات والممكنات ونقط الوجود في سائر الوجودات
 مدحها وعدم اشتراكها في سائر الوجودات لا ينفك عن سائر الوجودات بل هي
 انفرادي وتخصر دلتهم على سائر الوجودات المشتركة بين الوجودات والعرضات
 على الوجودات من سائر الوجودات ولا يشترك في وجودها وتحتاج في كونه حوادثا وعرضات إلى
 سائر الوجودات المرئي هو الوجودات المشتركة بينهما وهو لا ينفك عن الوجودات كونه
 خصوصيات مرتبة في بعض الاحيان لتمام حتى يكون مكافئة كما ادعاه لارادي
 ثم ان تلك هي مشتركة لمرئية ليس بمخصصة بالاشارة بين الممكنات بل
 هي مشتركة بين الوجودات والممكنات ايضا لانها من حيث كونه بوجودها
 كونه في الاحيان لانها من حيث كونه حادثات وممكنة فلا يرد عليه ما ذكره
 برده عن ما سلف من ان كونه المرئي هو مشتركه مجموع حوادثها بكونها
 الاجمال راجع إلى لادركه لا إلى المبدء فكون المبدء هو خصوصية حوادثها
 او العرض او الوجود بشرط ان يكون انطلق وانما بواسطة في الالفاظ لا بوجوب
 التمام بواسطة في التمام من النقص الصحة التلويحية فاعقل (قوله لا ينفك سمي)

(قوله ويجوز ان لا) هذا جواب المدعى بان الوجود من غيري كالاشياء فلا
 يصح ان يكون على ما هو

ما جعلنا الأحكام إلا بقرينة من الله تعالى ولا بد من قرينة عن ذلك
كله وإن الله تعالى قد عذب من لم يكن له نصيب من الحق على ما يمكن

الحسن من الله تعالى في قوله تعالى ﴿وَمَنْ يَعْصِ أَمْرًا نَهَى سَاءَ مَا يَحْكُمُ بِحُكْمِهِ﴾
ومضى في الآية ردود محمد بن عمرو أنكم تعرفون هذه ثم كتب أيام فأنشأ عليه
وقال من ذلك الخ فارتدوا وأمرهم يومئذ بما نهيهم عنه من عبادة الأصنام وبما فلا تكفيمهم
قول موسى له تعالى ﴿وَأَمَّا بَنُو إِسْرَءِيلَ فَهَدَّيْنَاهُمْ عَلَىٰ مَذَاقِهِمْ وَأَنفَضْنَا كَلَامَهُمْ
وَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتْلُوَ عَلَيْهِمْ كِتَابَ اللَّهِ فَهُمْ عَلَىٰ كَلَامٍ بَصِيرَةٍ﴾
الربيع والاستماع من جهة واحدة قالت نوكتي سمع ذلك فقام بعد سماع الكلام
بالامر والسعي أن يؤمن ذلك الخ فلم يكفهم ذلك كاد تصديقهم على المستوع
كلام الله موقوف على حذر موسى بأنه كلام الله وحده تصديقهم بأخباره كان ذلك
عش مع من الالبقة على السؤال لثبوتهم على القول من الظاهر بل دل الرابع
سأله مع العلم بما في الآية من لفظه لا يظنه معاهد دسل العقل والقل والأحوال به
لو كان كذلك لطلب الله تعالى السعي للعل على الاستماع وطاعة لطلب الأمر
نحو ما لا ينبغي شأنه بغيره فصلا عن الأصنام لأنه نوع من القول بما يقره حاد
الاعتناء والحق على بدل على الأمة مع الخامس من سماع عدم العلم
بالاستماع ومعرفة الله تعالى لأنهم على أنهم يحور مرة وعدم حوردها مع
العلم بالاستماع والسؤال حميدة يحور حوردها من الاستماع واجب بان جعل
كلم الله ما يحور على الله وما لا يحور دون واحد لمعه له ومن حصل عرقاً من العلم
في الدنيا من علمه وطريقه بمرحاً التي لا يستبك أحد من العقلاء ولا يحور
حذور الصغيرة عنهم عمداً بعد الله عند الحق قوله ما جعلنا

د معي التباين لاحاطة به مع سبق عدوت المعلق عليه وانحال لا تقع على
شيء من استبعاد ممكنة فلو لم يكن ممكنة له ان ينفذ في حيزه نفس معو محال
ومدق من نسو موسى عنه لسلام لم يكن انفسه عليه به . كان عام
قومه بها مسموعة حين قالوا له ان يؤمن لك حتى يرى الله حقه ولا يسمي
عليه ممكن بل هو مستبعد بل حيز محركة وهو محال شوهه . كلام من ذلك
خلاف الظاهر فلا وجه للعدل عليه على . قومه ان كانوا مؤمنين كمن قوله
لم اها تمتعه والام يصدقوه في حكم الله بالامساع والسو . عني كل

انما كيد في الاله يدل على ان موسى اما مسكر لعدم وقوعه او بعد ذوقه
وعلى التقديرين من ان يكون جهلا لعدم وقوعه لا شعوره واما هو
وان التقلي في قوله في تحقيق ربه للعلل حمله دكا في ربه . طمو الحس عدم
كان محمولا عنه امام مع حلى استبانة وان حصر للعلل كما روى عن دورك عن الاشعري
فيكون انه كاذب اجمل وعدم استقراره بوجه له نفس واما يدور حلقه به كما
ذهب اليه لا اكثر فيكون الابد كالا فيرد على ظهوره من . روية وعلى
لتقديرين في الاله دلالة على انه لم يحتمل الحان لاخرى وعدمه يحمل موسى
بالطريق الاولى في هذا دلالة على امساع وقوع له به واخواته عن النبي
عية . يدل عليه ذلك عدم تحمل التراكيب العصرية بحسب حدى المادة وهم
لا بعد الامساع له على المصنوع وعن الاول ان طيب موسى به به نحو ان
يكون بطريق حرق المادة انواع الانبياء مع عدم الامساع وهو غير عاقل لا عقلا
والمسلم فعنه لم يردده عنه سلام في . هذا التراكيب حشيري يحمل
التقليد ام لا وليس ذلك من الامور التي به حتى يكون عدم عدم به مناف

حدث منها قوله صلى الله عليه وسلم لكم سترون ركنكم كما ترون اعمدة سدرة
وهو حدث مشهور وحدث في الثالث عشره فاجابوا: مستمكن في قوله شبه
بالماء وتقر به في اعمدة وكان يرى مكان مقادير في حجرة وكان في حجرة
وعادوا يلزم اتصال الاشعة من اعمدة سدرة في ومسافة بين الركنين وحدث

مع امكان ان يحق الله تعالى لروح الملائكة في الدار والاهم ولازم في الجنة وما
استدل به الله تعالى على كونه تعالى لا يحد من قوله

وشعب يظرون من ليل كما انظر انظر حيا ابراهيم

انظر انظر به على الاصل فخص الله تعالى صاوي قوله

وحده باعترافهم بحد في ارجح الى انفعلاج

لان معنى بطرون في قوله: فاعبر القلاج: صرح بالانفساء لان حد

والايمان شائع حسن حمل الموصول الى على الاصل اولي من حمل على ربه

بل هو اولي لان الموصول في نص في الرواية ويظهر في قوله في السب الاول

بحمل في يكون معنى ربه لظلمة مظهر انهم مشددين في ربه في سبب لاني معنى

باطرات في حجة الله وهي عند لاني في قوله الله في ربه في لاني في

قوله الله في قوله في من تدر في خاص في الاعداد اعطاه من الملائكة

التي ارادها الله في يوم قوله قوله صلى الله عليه وسلم لكم ح

قد حدث مشهور ربه احمد وعشرون حلا في كتحفة قوله كما ترون

نخرج الله في الاحمد رواية عمر في الظهور وعدم ابراهيم

بقوله شبه منها قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو تدر في البصار في ادب

حده لانه على في بوقوع الامكان في الاول فلا الادراك فيصوب الى

يكون مدته حد ولا عرت حد، وكان لرفق به جوهر وما عرفت وسبب
عرب ما كنهه فلم يبيد في ذلك، وبه فدم شعص وتقرؤوا ما لم كلها
محالة فالمرم منها، حاصل عوبه شرابه، بقا من ان يرة عارة عن نوع
من الادوية، عشفه الله منى، ولا يبر - ش في بي محل شاء، فلا يلزم ما ذكر
وفي من عاتب على شاهد فكذا ان اسم دراهم عتبه لا في مكان ولا

لا يبر محار ما هو ربه بالجر لا الم، وقد بي ذلك لادراكه عن كل نصر
و قد عرفت ان الذي فلا ما به مدح جد، يكون في حقه تعالى من
صعد مكان وهو جد، بوايه وما كان به سعة كان كان وجوده فصا محالا
و حقه تعالى فلا يكن، به عرفت عوب وجوده الاول، لا عرفت هو
لوايه مع الاحصاء هو ب، مؤتي، حقيقته ليل ونوصو، كدوله تعالى
مد كونا، لا يعمون مؤته عتس عتس، دو، بعض لسبب نادر، عوب كانت
رويه يكون، را، عتس حصص مطلقا من بوايه وسبب الاحصاء لا يوجد
مد لاعم وعر، ب، لما بها عتوية لا لادراكه عتس عتس هو لادراكه
مؤدى ب لا كنه عتس عتس، ب، يكون الالة محمولة عتس مع الاسباب تكلي
ناله يستبر عموم عتس عتس، ب، الجمع عتس عتس، ب، عتس عتس عتس عتس
كل نصر مدونه لا في عتس عتس، ب، عتس عتس عتس عتس عتس عتس
لا انصار مدراكه عتس عتس، ب، عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس
عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس
للاشخاص لاسم عمومها في لادراكه لاسم مطلقه لا دائمه ولا ضروره كما
ر عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس عتس

في حجة ولا حدوداً ولا محصوراً فكذلك لزوم نوع من لاد كـ = در بد
كذلك ومع ذلك هو اكتشاف تام كما حصل على غيره على غيره في كذا
من الاحاديث وما عدا ذلك له في مخالفته لاهل البيت وادوا عن غيره من
انفسهم بالمعادت واما ما يليه الى انقضاء الفسقية والله يهدي من يشاء الى صراط
مستقيم وقولي في حجة احمد وما في عرشات الفسقية في السنة = عني
وقوعها في التواريخ ايضا وهو الصحيح بل قبل ذلك كما يكون خصب ما هم
حده ولا مع من يروى في صفة حلال ومدراسة تقار في سنة = عدد
وقعت لكثير من الصالحين من اهل الامة وحبهم ولا حجة في = مع

فيه دس ان هو حجة لانه لو = نور = يكن فيه مدح ولا كتاب
المعصومات بمدوحة عدم لزوم = مدح = لغيره = محبات
لكثر = مع امكان روقته وورد احاديث = عدم مدح = لانه على
معنى بعض من لعدم كتاب لاصوب ونور = لا مدح = يمكن =
يكونه مقروءة بمات بعض = احاديث = لا مدح = =
ور = المدح = سر = = = مع = في حجة = =
المدح = مخصوصه = = في الظاهر = = لا حجة = =
الزاد = = = عظم = = = من = =
لاصوب وزاد = لا تقور ولا غم ولا خصب خصب كثر = =
كما هو = كان كذلك فلا ر = قال لان = =
الحاصل لا اذات المطلوب ولذا لم يحدده من = لا امكان = =
عنه = في = = = = = وقوله = =

مشاهدة يكون بالغالب لا بالمعنى والحمد لله الذي صلى الله عليه وسلم رآه الحق
الأسير . بالبحر لا بالغالب فقط وقد فرغ من قسم الأول من قسم هذا من
وهو لا يوجد له سر في تقدم سائر وهو . واثبت فقال (رصف) بها تكلف
وحيث . جميع لرسول استكون . بين للضرورة أي يجب عليك أن تعتقد أنهم
عليهم صلاة والسلام منصوص بالامانة أي في حقه تعالى برأيتهم وظواهرهم
من . انس . أي عنه روي كراهة ورواه عن بطونية وهي المسماة بالعصمة

في . قد . نفسه في . جملته ذكر شروط عقله لا عقل ولا تخلف
قوله وفي . بالمتهم . معصية . لا يفتي الله تعالى فيهم . وعد
الحكمة . منكم . معهود . اجمع هل شرع . على . كل . على . وجوب . معصية . عن
نعم . يكذب . في . رب . معصية . على . صدقهم . به . كدوى . لسانه . وما . بآمره . عن
الله تعالى وفي حوز . صدوره . أي . ذكر . على . سائر . السور . و . خلاف . لعمري
لا . أكثر . وجوبه . أقضي . بترك . وما . سائر . لدروب . كانت . كثيرة . فهم
مقصود . عن . بعد . و . صدوره . هو . وعلى . سبيل . خطأ . في . التأويل . فقال
بعد . في . بوقف . به . حوز . الأكثر . ومن . شارحها . لعلامة . مختار . خلافه . و .
كانت . صغيره . فإن . كانت . مسخرة . الحسنة . كسرقة . لهم . فهم . مقصود . عنها . عمد
و . بوا . خلاف . للحافظ . وأما . بغير . فأنهم . حوز . هو . شرط . ب . مبوا . عنها
في . بوا . و . تكن . مسخرة . فقال . في . شرح . المقاصد . هم . مقصود . عنها . عمد . وقال . في

أوله العصمة . بما . في . باب . على . من . منقاد . لآيات . إلى . القائل . بالخيار
تدبر . وقوله . وعد . ملك . أي . على . ما . هو . آية . من . لا . يجب . في . غير . معصية
التأويل . أنه .

[illegible]

في قوله امر الفيل وانزل كذا حرق اسر لارهم وقول حرق من
ان ثلث ما ادب وقول مقول بالعددي ي راق (اللة حرق من
كرهت لاوب والارهاب والي ما تقدم عنه لا... سيباه وقول مع
عدم المعادة - فتر من - نحو وشهوة وسدنا محمد بن عبد الله بن عبد
الطلب صلى الله عليه وسلم وعلى والديه واولاده وانه وصيه وانه مد رعى به
رسول الله في لاس وعين من في عاوي حصة وظهر الحق على دعوه
دعوه وسباه فقد علم هو رضى لا يكر ذلك مؤمن ولا كافر ولا حذر
المهره فلو جهن حذر به حذر كذا من عبد الله تعالى وعي في مع كمال الاعظم

الب ان يصدر من رصه لربح ان يكون مقرب بالعددي ولا يشترط التصريح
بالدعوى من نكحي فتر من لا حول خمس ب يكون موافقا للدعوى فلو قال
مهرتي ان حبي توفي فعلى حرقا حرم من ان يصدق له من لا يكون
ما ادعاه وظهره مكذبه فلو قال مهرتي ب يصدق هذا الدنس فانطقه مكذبه
لم يعلم صدقه بل بد اعتقاد كذبه بخلاف ما نوقال معترقي ب حبي هذا المين
في حياه مكذبه في صحيح ان لا يرجع عن المصحة لان الاحاد هو المصحة وهو غير
مكذب وانما المكذب ذلك الشخص بكلامه وهو اشد الا حيا في اعتبار في قصدقه
وتكذبه فلا يصح تكذبه وما لا ينطق فلام يمكن تحققه بدون شعور من كان
المصحة هو الانطى الخاص وهو مكذب فادفع ما توهم ب نفري بمن تأمل
السايع ان لا تكون المصحة مقدمة على الدعوى بل مقدمة ما هو مأخره عا زمان
يسير يعتاد منه وما عدا الخامس والسادس يعهم من صريفة + يعهم الخامس
والسادس من قول على وجه مع فاقهم (عوله مع كمال الاعظم) في شارة ان

من روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال
قد علمت انكم ستدعونني الى ما قد ثبت بالنكاح والسنة
الاخرى من روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال
قد علمت انكم ستدعونني الى ما قد ثبت بالنكاح والسنة
الاخرى من روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال
قد علمت انكم ستدعونني الى ما قد ثبت بالنكاح والسنة
الاخرى من روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال

شرعيها ولا يفسد نكاحها ولا يفسد ما عليه من
ما روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال
قد علمت انكم ستدعونني الى ما قد ثبت بالنكاح والسنة
الاخرى من روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال
قد علمت انكم ستدعونني الى ما قد ثبت بالنكاح والسنة
الاخرى من روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال

نكاحها ولا يفسد نكاحها ولا يفسد ما عليه من
ما روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال
قد علمت انكم ستدعونني الى ما قد ثبت بالنكاح والسنة
الاخرى من روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال
قد علمت انكم ستدعونني الى ما قد ثبت بالنكاح والسنة
الاخرى من روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال

نكاحها ولا يفسد نكاحها ولا يفسد ما عليه من
ما روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال
قد علمت انكم ستدعونني الى ما قد ثبت بالنكاح والسنة
الاخرى من روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال
قد علمت انكم ستدعونني الى ما قد ثبت بالنكاح والسنة
الاخرى من روي عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال

نكاحها ولا يفسد نكاحها ولا يفسد ما عليه من

هذا الملك لهم فطلبوا منه الخطة على ذلك فصار دليلي على صدق قولي
 يعبر الملك عدته من يقوم على سريره ويقعد ثلاث مرات وملك تسمع ذلك
 فصل الملك ذلك فلا تترك به يحصل للمعالي تعلم ان ضروري انه صادق في دعواه
 ومثل منزلة قوة صدق هذا الرجل في ادعاءه ولا فرق في حصول العلم بذلك
 لمن شاهدته او لم يشاهده ولكن اهل ابيه حذر هذا الفعل بالتوتر والنسج اي
 ابطال الاحكام التي امرت بتلخيصها من قبل ابيهم ادم وامورين بالتدخ قال
 تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تمشوا في الارض فسادا فسادا رسالته ولام
 للوحوب وقد تقدم لهم لا تخشون الله تعالى فعمل معي عنه وثبت به عليه الصلاة
 والسلام يشك لم وقد تعالى رسالته مشرب ومدرين ولا تمشوا في الارض
 الا بالحق وبهذه الصفة التي هي حجة العقل ودكاؤه فلا يجوز ان يكون
 رسول ولا نبي معصيا لله ولا يبدل لاهم رسولا فانه لم ينجح وقال الله
 محادين ولا يكون ذلك من الله ولا الله ولا لا ما موزون بالاف بهم في
 الاقول والافان والتمسك به لا يكون بيده ولا بالاذنة صفة نقص عن عصبه
 الشريفة ومن ذلك يعلم انه لا يكون له من اشرف اداس وحالا ودا
 شأن دلي الاصول ان تاف ليس من اذنه ولا عده له ولذا كانوا مبرهين
 عن كل ما نحن بسوءه وكل ما يؤدي في نقص في مراتبهم هذه عليهم صلوات
 الله وسلامه ويسئل في حقهم عليهم السلام اهداهم سواء وسد عنهم

المباد على حسب طاعتهم واجلالتهم وعاتهم واحوشهم ولذا حادوا لشرائع ناسخه
 ومسوخه كمال شريعة وتقام بحيث لا تصور من بعده لاسي سمها باعشار تدل
 الامرعة والافوات والاحوال قلنا عدد الحكيم قوله فلا تترك انه يحصل الخ اي

يوجد في لاداعة المندوبة اعدم الفيمع في حقهم الخيانة بفعل معي عنه
 د عدم لا يجوز عن اء عدم وادوب واسباح وهد بالنظر في فعل في حد دته
 وما يوطر اية بحسب عودحه فاسحق ب افعاله دائرة بين الواجب والمندوبية
 لا غير وما اداسح علا يقع منهم كما يقع من غيرهم بل لا يقع منهم الا مصاحبا
 به اصره الى كونه مظلونا وقد قصد تشرية للمير وذلك من باب التيسير
 وحدث به مرة ودا كان بعض نائمهم كالاولياء لا تحملوا افعاله من الواجب
 وندوب تصرف اماحيات ماله الصالحة اي المندوبات كان يصرف الاكل
 للاعوى على العادة واعادة سنة واجماع تصور النفس عن اهرام وللنسل المطلوب
 وعر ذلك فكيف مولا السادة بكرم عليهم الفصل الصلاة والسلام وكذا
 استحق عليهم النكاح لما مر ولقوله تعالى ولو تقول عليا حسن لا ماويل لأحد
 منه بالبين ثم بعض منه الوين فاماكم من احد عنه حاجرين وكذا يسجل
 عليهم كتمان شيء مما مروا بسدعه اد كيف يقع معهم انكتمان وهو مفعول صاحبه
 من قوله تعالى ان الذين يكتمون ما رسا من البينات والهدى من بعد ما يتناه
 الناس في انكسب لاية وما دلم يؤمروا بشدعه فحده محذور في بليعه وهو
 م م يؤمروا بعدم بديعه وبعضه حب كتمان وهو ما مروا بكتانه كمص الاسرار
 لاية وبعض هذا القسم انهم في يصله بعض الامراد كالخلفاء الاراسة
 ا كاي هر رة رسي الله عنهم وهذه الاسرار هي لمداولة بين الارب وكذا

مقتضي العادة (قوله اد افعاله لا يجوز الخ) وقد يقع منهم المكروه تشرها كما
 صرحوا به قوله ولو تقول عليا الخ ككنا لم نأحد منه بالبين وم نقطع منه الوين
 انهم تقول وما ثات له يشق سقيه حونه الانبياء عليهم السلام فافهم

شخص عليه الصلاة والسلام في حرمه كان لا يرى
 لا يؤذي إلى نفس في مريم بعدة ما لا يكون به الصلاة حرام ولا
 مريم ما أو تعاقبه نفس بالحق من سوء ما لا يجرى عنه عادة
 لا كل أو شرب وسوم به كان مما يسهى عنه كاكل عونه وحامه وكان
 من الأسر من غير الحرمه وغيره فكل ذلك جائز في حرمهم الصلاة
 وإسلام ولا تحل هذه لأعرص بالله هم من دون كس طم أحولم وحب
 مراتهم عند الله تعالى والله تعالى ولا يجرى على ما يجرى به الله
 ولا يشق حصوله لا كذا كذا في حرمه
 لا يجرى على حرمه ولا يجرى على حرمه من سوء
 الله عنه اسم وكاتب في حرمه وأخوه في حرمه
 وإسلام حرمه كذا لا يجرى في حرمه ولا يجرى في حرمه
 نزل بها ما نزل بهم وكاتبه على حرمه لديها وحرمه عند الله تعالى ولذا
 قال عليه الصلاة والسلام كذا لا يجرى عند الله حرمه ما يجرى
 كافر بها حرمه ما كذا يجرى في حرمه الصلاة وإسلام
 مريم وسقام ولذا من ورثه لم يجرى في حرمه الله تعالى حرمه
 عنها قلبه بالكتابة وعق قته في حرمه كذا حرمه حرمه حتى
 يرى أثره عاقبة هذه العصة ودخل في قولنا ما حرمه مريم
 الصدقة بل قولنا فلا يجوز عليهم والأكل في السوى وحرمه في حرمه لم يجرى
 وأخوه ولو قل لا شأن أن يجرى ولأنه نقص ولم يجرى في حرمه
 عنه الإسلام كان صريحاً لا أصل له في حرمه إنما حصلت له عشوة ورأى
 السهو في حرمه في الإسلام من حرمه في حرمه وإمامان الأحكام

فلا يورثونه من شئ ونور الله حقيقة واحدة وبوحوب مسطحة على سطح
 لا يمكن به وداعة ونور من ان يسوح معتطف قبل شئ وعنده واعلم ان
 ما حارصهم من لا عارض للشرية ي لا يؤدي الى نقص في مراتبهم العلية
 فان هو تعصب حرم فقط وما يورثهم فهي معصورة بالاسرار الالهية متعلقة
 بحسب حالتي عرفة والا يحصل منهم صحو ولا شكوى ولا نوبة معها بل لا يردم
 منها لا قرا واحدا بل هذه لانه يكون في كثير من امتهم فكيف هم عليهم
 للصلاة والسنن وما يحب معاذلة ارسال الرسل بناء على قاعدتهم من وحبوب
 تصالح الله تعالى ولا صلح في حق عبده ان يرسل اليهم ليرسل لينبئهم على
 ما يحجبهم من ممالك وما يورثهم فيها واحالة اسمية والله همه نظرا الى انه عث
 لكره انهم كل كاف اشر الى الرد عليهم هو ان ارسالهم تفصيل واحسان من
 الله تعالى ووجهه من الامم ليس بواحد عليه لما علمت انه الغافل المتخلف
 الذي لا حرج عليه ولا يستل من عقل ولا يستعمل لان العقل اذ حلي ووجهه
 قد يعين على كبر الاحوال المندسة له في معاشه فكيف يدقق الشرائع
 والتمسك بها لا يثائق لان الصادي (حل مولي) يصمم بيم وكسر الكلام اي
 معطي لوجهه في من احلها رسل ليرسل اليه الله على ذلك وعلى وكل

دونه وحاله ستمه برمة اي اكثر لوجهه ونصهم فان سوء دم عنه
 لسلام فقط وقد اصحابه سوء شئت ودرين قعده وبعض اليهود يسكن سوء
 غير موسى وجمهور اليهود واعوس واصطاري سوء بيب محمد صلى الله عليه وسلم
 وبعض الصادي وبعض اليهود يسكنون رسالته الى غير العرب وهو خلاف النص
 حيث قال تعالى من يا ايها الناس اي رسول الله اياكم جميعا وما ارسالك الا

حال وثا كانت صاحب هذا من ثلاثة شأب و سوف و متصاف و قد قدم
الكلام على يارب لا يبين شرع في شأب وهو مستجاب بعد يوم في محب
على المتكلمين لا يبين أي التصديق بالحساب وهو بعد و متصلاها
بوقوف الله عباده في محشر على يارب هؤلاء هؤلاء و عباد متصلاها
الله تعالى بكلام قدم من تعرف ولا صوت من يرب عنهم حساب حتى
يسمونه أو بصوت يسمونه لله تعالى يرب عنه وقد يكون من الألائكة فقط وقد
يكون من تعالى من الألائكة حتماً وكذا متبعة في أيسر و قد يصير و اسر
والحر و الفصل و سدر على حسب الأعمال و سدر من شاء و عديب من يشاء
و يكون للمؤمنين و كافر من أساً و حتماً بعد عدم تكسب هؤلاء تعالى فلما من
أوتي كتابه بده فصول حسب حسناً يساراً و حسب من هذه مسرور الآية
و سر الحساب بحسبه الله فقط حتى لا يعلم ذلك من ولا من ولا ملك يقول له
تعالى هذه مسألتك قد عرفها لك وهذه حسابك قد صدقها لك ولا يكون
للمقصومين و يستثنى من بحسب سطور ما أقصمهم بذكر الصدق رضى الله

كافة للدين و ما من ر لا حشر في سبي عنه سلام كان عنده بالرب
يعشو شرك فهم دون أهل الكتاب و سدر لا يهل لا جلال ديه و مسح و تحريف
كان في حلال بين أقوله لايمان بالحساب بطواهر النصوص لتكبره لشمره
به قال تعالى والله سريع الحساب و اما من أوتي كتابه فبمه فصول بحسب
حسناً يسير و قال عليه السلام حسوا أنفسكم قبل أن تحسبوا و غير ذلك
و الحكمة في الحساب مع الله أنه عالم تفاصيل أعمال العباد أن يظهر بعض
المتن و ما بينهم و قد فتح الصفاة و مثالبهم على هل يعرفون شيئاً من الأولين

حسب الآية فهم من هو على صوته في يوم ربه ووجهه على صوته
 الخاري وهم كواكب السما والارض ومنهم لانهم وهو خائر في الحكم ومنهم
 الاسم لانهم وهو الذي جسد اسمه ومنهم من يصع سانه مداه على صوته
 من عجز من فهم بوعاد الله بحالف فاهم فوهه ومنهم يعصو على الذي
 ولا رضى وهم الذين يؤمنون بغير الله ومنهم من يصدر على حدود من الله وهم
 اسماة بالناس الى السطوة ومنهم من هو شدة من الحلف وهم الذين يفلون
 على شهوات واللذات ويمعون حتى لله من مو لهم ومنهم من ليس حبه سانه
 من عطران لاصقه عهده وهم من انكر وجهه والحياله كذا في محط شتبا
 ناقلا له عن شعبي (والعقاب) على القلوب والكفر في لغز وفي المعسر واهله
 بانواع محله على حسب الاعمال فمنها ما يقب بالعباد وبالعاصي ومنهم من
 يعاقب بالعقاب ومنهم من يعاقب الله ثم الله كذا في الله وبالله

قوله في آخر القصة انه في يوم ربه ووجهه على صوته في يوم ربه
 في قرون اشد العذاب فان عصف عدب يوم الله من اقصى ما يكون عرجهم
 على الله غير ذلك العذاب فكون عذابا بعد يوم وفي يوم عمة وهو الله
 من عذاب الله وكونهم عذاب الله في يوم الله فكونهم عذاب الله في يوم الله
 وبالله في يوم الله وهو الذي هو الله في يوم الله فكونهم عذاب الله في يوم الله
 دوام العذاب انه هو للكافر الذي لم يناع في الاحقاد والاسماع في الاحقاد
 السعي بقدر وسعه وان لم ينداد لا تقصير منه ولا يكلف الله نفسا لا وسعها
 ولا يسعد للامم محبة الاسلام كلام يعرب منه بعض القرب والجمهور يستدلون
 بظاهر النصوص والاجماع متعدد على ظهور المعالين على انهم تكفركم

هذه الآية على مرتبة لاول حمل الحلال على عدم كونه حراما
 حاله على معنى سبائك من الذهب على ما سيجيء من دليل في حاشية
 اتفاق علماء الأمة في الحال فصفة عدمه في ماضي معلوم فيه كذا في شرح
 المقاصد لانه لو حمل الحلال على ان لم يزل كذلك في كل وقت والى الآية على
 ماضي لم يقله وليس كذلك فتعين الآية **ال** وليس بعد الحشر جملة فصار
 انه في المستقبل وفي الحشر وفائدة **التحريم** على كونه محققا ودوره عليه ولا
 يجوز ان يحمل الحلال على معنى الخروج عن الاعمال به معرق لاحراءه فلو
 بان ذلك الخروج لا يمكن الا بالعدم فانك لا شيء من مرق حاشية
 في دلائل على الصانع وهو من اعظم اصناف مدبره بان لا يصح ان يصور
 به اللاتين بحاله كما يقال هلك الطعام ثم سقى صاحبه كل يوم في حاشية
 لم يصح آخر لك بل لا شيء من الغوهر نقره من حاشية لم يصح
 لا يكون الا بالعدم لا يصح الدف وكذا حاشية حاشية في حاشية
 بها وان يكون حلالا معربا لاحراءه في تركه بحلال الذك لا في
 النائط وثان يجوز حمله على معنى لم يزل في حاشية حاشية حاشية ولا
 يحق في تخصيص لعدم حاشية حاشية حاشية وثان بعد تسليم ان حاشية
 معنى عدم يجوز ان يحمل حلالا على معنى ان لم يزل حاشية حاشية حاشية
 لا يستحق اوجوه الا بالنظر في عمدة الحاشية ولا قال لا م لا يرى حاشية
 الآية يكونه ايلا لعدم ليس في حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية
 اثنا ويلين محاري وسن التحريم بعلاقة الاول اولى من التحريم بعلاقة الاستعداد
 بل الجملة الاسمية الدالة على الدوام راجح كذا في حاشية حاشية حاشية
 المراد هو الثاني قطعا قال الآية حاشية حاشية حاشية حاشية حاشية

[illegible]

[illegible]

المدات وشهوت وجب عند كرمهم وكرمه من حروف لاعداء نظرو على
بدعم ظاهر الصلاح غير مقرون بدعوى اسوة كل ذلك ورد به كتاب
والسنة وجمع عليه لامة من ظهور الخافين وكل ما كان كذلك ولا مانع
وحب او) كذا حب الابد بكل ما جاء في روى وهل اعني عن
التي (الشير) اي لمشران في اليهود بانه محمود عاقبة صلى الله عليه وسلم
(من كل حكم) بيان لكل ما جاء (صارى الاشياء) باب احصاه ومامه
كما لا مر ضروري الذي لا يخفى على احد وهذا من صفة من على حسن
تسميته من عدم من حساب وم عطف عنه وورد كوجوبه لا ر لا لا
تلقه من محمد رسول الله وهم بعد الازدواج لذكاة وصوم ونحوه

شق وهذا من الام فصل اعداد شجره في شق دل على ما حوص
تصحيحة الفصل يعني تقدم ولذلك كان التصحيح في عامة لسر فصل يعني
التقدم من اامة املا كذا وان صرحوا بان اعداد الادب مع ذلك كهم دون
احاد يومين لان ذلك كذا للملك اشرف حسب كفرة مسند له في
الترهقة وقلة بوساطة وهو سأل فضليه لشر فاعني اساس قوله وكذا حب
الايام بكل ما جاء في حق قلب محن يرى نعمها يكفرون بكمالات من
فيها مخالفة لما علم من الدين بالضرورة كتنكيرهم من قال جابري الله في الدنيا
يكفي شعاعا مع لا لمدي نفس عن اصحاب ان روية الله في الدنيا حاضرة عملا
واما سمما فانه بعضهم وبعده اخرجوا قفت حكمهم مارة في بكتاب المذكورة
لانه بهم منها كذا ما علم من الدين بالضرورة نفس حكمهم في المثال بالنكسر
على دعوى إمكانية لا دعوى براءة ودعوى كانه شعاعا مصب السوة بل

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

جاءه على رسالة ب عدم قوته من مؤمن ولكافر حصص من شاهد ائمتهم
وهو مما لا يخفى عليه من حصوله في غير او بعد ذلك فانه نفس
منه انبوه وان في شرحه على المختصر عن ابن عباس لا نفس بونه انكافر الا ان
كان صحابيا ثم سمى بذلك فانها نفس من واما مؤمن المذهب نفس من وانه
واعلم ان التصديق بما ذكره هو الاعتقاد الشرعي لان الايمان لغة هو مطلق التصديق
وشرعا هو تصديق شي على الله عليه وسلم بالحق في جميع ما علم بحجته به من
الذي بالنسبة له في شهادته من هل لاسلامه وصلى الله عليه وسلم به سببه بعد حصول
بالضرورة بحيث منه بقاءه من غير افتقار الى امر او استدلال وان كان في حمله
بغيره كوجه انه من حل ولا وجوب اعتداله ونحوه احتمالا في غير محله
وبعضه لا محال كذا في الامور ان تصدقه بحدوثه بصدور الايمان في حاله
ان جاء به بحيث يقع عليه اسم التمسك من غير شك او عدد لا يحد وهو
التصديق به في ما من غير دعوى وقيل في غير ما من الايمان
الذي كان دعوى بحدوثه في غير الاعتقاد والالتزام به لا يتم كقولنا
دعوى لذلك ولا دعوى بحدوثه عليه من التمسك وعلى هذا فالاعتقاد الشرعي
هو حديث من سماع المعرفة في لا بد من دعوى على الصحيح من حال
بالملة صحيح والاعتقاد دعوى والتصديق وبما سمع عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو

التصديق في التمسك الكبير هو قوله مطلق التصديق (ي سواه) جاء به النبي
م لا يكبر عليه للشرع من من ائمة الى الخلفاء قوله وعلى هذا فالإيمان
الشرعي هو الخلق بخلاف الامانة بها بين لا إيمان هو امره ولا اعتداله
بما لا يصدق ولا جاء به النبي صلى الله عليه وسلم بحدوثه تصديق وقاد م لا

بخلاف معرفة ذلك لا يحصل الا كسب كل وقع صرعا على حسب الفعل له
 معرفة به حدا وحرم حقيقة بعض المتأخرين وادعاء بعض قائل لمعاري
 الامان هو التصديق الاحباري ومما يثبت تصديقه منكم اخبارا وهذه
 النقطة يشار عن التصديق لمطلق المماس للنصوص فانه قد تعدى عن الاخبار كما
 ادعى اسوة وخبر المتجره فوقع في انقلاب صدقه ضرورية من غير ان يثبت فيه
 اخبارا فانه لا يقبل في الله به صدقه فلا يكون له شرعا كذب والتصديق
 بامور به فكيف حرم الله على نعم بكونه كذبة تصدقه وفعالا وهو
 ممنوع من ذلك في حسب واصل معنى تاس كذا لك بل هو يقع بفساد خبر
 انه هو كلام الله تعالى فقد ثبت بالنسبة لصدقهم وحواله وكذا بعض
 التكفير عنهم واما في هذه الامور كما هو متفق عليه لا يثبت لهم لا يحكم
 احتسابا بل كقولهم في وثلا صدقهم من غير ان يثبت له تصديق بامور
 في الامان ومع من صدق لمطلق الله هو حد في علم تكلم به
 الاحباري والتصديق لمطلق علم لا يثبت لهم لا يثبت لهم لا يثبت لهم
 مقتضى ان عارنه ورة في علم من حسن علم فعلا بكونه فعلا في
 حرم الله كذا وفعالا وعلى هذا الاخبار اصرا بعض العلماء انصبا حرم
 معنى الامان وحرم من تكليم لاني عسره لتمام حرمي تصديق بس من
 حسن تعلم بل سري منه ووجدته ذكره من الحرم من من التصديق
 لتحقيق كلام نفسي لكن لا يثبت كلام النفس الامع لعلم هو دور له بعد عن
 النصيب لاحترام الحثام وجود حمله لاول نه من معنى كقول بامور به
 مقدورا اخبارا بكونه من مقوله الفعل في زمانه في كونها من
 لا يثبت خارجة دون الاعتبار به حقيقة بل ان اصح لعل قدرته به وحصوله

انه وقع في كلام كبار من علماء مائة وثمانين لامة - كان نقد التصديق
المعروفه وانهم والاعتراف فاسي في فعل على من تصديق وطلع بان تصديق
من حسن اليوم والاعتراف بكونه في ذات من هو وادعوا به
كالمجمل ولا اعتبار بكونه المحذور وذلك كما رو عن ذلك انه كره
المؤمنين كرم الله وجهه ان لا يثبت معرفه وان المعرفة نسيم ونسيم تصديق
وما نقل عن عام الترمذي وروى وعنه من ان تصديق من حسن كلام
النفس وكلام نفس غير اعلم ولا ربه لا فقه لا ما مر عن كلام نفس
لا يتبين ان يكون على ما رو عن بل قد يكون حرجي وقد يكون غيره فكلام
النفس لم يرد به العلم ولا ربه لا على شي منه وروى عن حرجي قد يكون الايمان
من حسن علم والاعتراف بكونه مني خصه الله ان تصديق وهو نفس
يكون ثمرة الظن والاستدلال به من ولا بد من حسن ان لا اعتبار
نفس تصديق المعرفي وكونه حاصل الا كونه من حسن ان تصديق
ان تصديق ملائكة في بيوتهم ولا بد من سلامه حتى تمام
وعنه من ان سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان تصديق بالاحسان
حصول له مني الا كتب كذا ثمرة وقوع في فعله التصديق بالا
اختيار مكافئ بحسن ذلك من حسن فعله فان لم يتم ما رو
الحاصل من محراب حسن من يقع في انفس من حار حار ولا نسيم
التصديق الاحسان بالمؤمنة وكل هذا موضع ان هو في وجه التام
انما هو ان تصديق ملائكة ولا بد من تصديق ضروري لاختياري فهو كان
الايمان محضاً في التصديق الا انه حرجي ثم ان لا يكون تصديقهم بغير شرعاً
وهو ظاهر اتصاله وان ذلك شخصي حاصل به تصديق من المعجزة ضرورية

حديث النفس امد كور فكور لآءان فعلا من افعال النفس ومن من قيل
 العلوم والمعارف ويظهر من كلام بعضهم انه راجع وهب تحقيق التعريف
 وكثير من المحققين الى ان تصديق شرعي المعتبر عنه بالاعتدال والاعتدال وسليم
 هو نفس الادراك فيكون من قبيل العلوم والمعارف والاصح في الادراك انه كلف
 لا فعل ولا افعال للنفس ويكون التكليف به باعتدال منه من الفكر الموصل
 اليه قال وهو معنى تصديق مقبل للتصديق في علم من حيث يعلم العلم
 تصور وما تصديق اي فيكون تصديق عند الحقيقة هو لا ريب بحيث يطلق
 عليه اسم التسم قال فلو حصل هذا معنى حصص التكليف كان اطلاق اسم تكليف
 عليه من جهة بعبارة شيا من امارات التكذيب والانكار كما يورد من جهة
 صدق شمع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وقربه وعمل ومع ذلك سد
 الزناد بالاحياد وسد للمسبب بالاحياد بعبارة كافر لما في الآية صلى الله عليه
 وسلم حمل ذلك علامة التكذيب والانكار وتعني هذا تمام معنى ذكرته
 يسهل لك انصرفي الى حق كثير من الاشكالات الموردة في مسئلة الاعتدال
 كلامه وعلى ما ذكرنا فالإيمان نسيط وهو الحق وعليه من صدق فيه ومن
 لمسانه لا مدرواه ولا لا بل كان بحث لو طلب منه انطق لاحاب فهو
 مؤمن عند الله تعالى مع من لا يورث في لسان فاسطى ما هو شرط كمال فيه كفية
 لا إيمان من صلاة وصوم وركعة وخ لا شرط صحة ولا حر من حقه نعم هو

بعد ذلك مكلف بمجتهه معرونا بذلك التبرك لا تصديق بحر ليزم التكليف
 لا يتناقض معهم ولا سأم تطاون النفس عليك نقف على حقيقة الحق وبدعم
 عليك الاوهام ويظهر الحق فهو ملك علام قوله فيكون الإيمان فعلاً الخ

شرطه الآخر لا يحكم إلا بالصدق لا بالاعتقاد فلو كان فيه شبهة لم يكن له من
 ماله صدقة بل عليه وإن لم يركب من التصديق ونطق بشهادتين
 فإن جازى حره من جهته لا من صدق حره لا يحمل سقوط ولا بد
 بجهته كما في المذود من خرس أو أكرهه وليس من بطلق شرط صحة له ولا فرق
 بينه وبين الحر حره إلا ما عارض حره من حال ماله وشرط جازى ع

قد عرفت من هذا أن لا يجوز له قوله فعل أنه مركب من
 فعلين في لسان مع عطف لا يخرج بخرج استثنى عن فعل قدر
 وفعل جازى حره فعل ماضى وهو مرفوع عند الأمامية جمعهم بصدق
 عند الأمامية فعل جازى قدر وهو فعل للسان بدون شرط عند بكره
 وسرعة فعله ماضى في رتبة بصدق بصدق الاعتقاد أو فعل غير
 له وهو من جملة ما يسمونه عند الجوزى بقرض عند معتزله وهو فعل
 عطف و جازى سعاد الجوزى للسان فعطف وهو مذهب في حينة أو جمع
 الجوزى وهو مذهب المحدثين كذا في عدل الحكم ودل في العقائد الإسلامية
 الإسلامية يعني الأمامية بسقوط العمل وصح ممكن له عدداً لا حرة وعند
 جمهور حاشا كانت ولا عي وشاعري ومثليهم كاستحقاق وهو به حمد
 من حل ومهتم حاكم ولا يوجب لسان فهو على مذهب من يكاله وعند
 الجوزى معتزله حره مذهب فصوله هو به كذا فعند عدل الحكم أيضاً وهو من
 لمعنى معتزله و شرطه عند عدل الجوزى والمعتزلة وريان لاختلاف النقل عن
 الجوزى ومعتزله كذا لدى حره صاحب التحرير مذهب المعتزلة أنه حقيقة
 شرعية في مجموع تصديق والأعمال فمعتزله عليه ما في العقائد وما عداه بره إليه

ثم الراجح ان الايمان يزيد و ينقص بزيادة الالهي ونقصه بالقطع بالانسان
 الفاسق لا يساوي ايمان الصديقين والانياس والدرساين وتكونه تعالى واد تلك
 عليهم ايته رادهم ايده وغير ذلك من الالهي وبقوته حتى لله عليه وسلم لاين
 عمر رضي الله عنها حين سأله لايمان يزيد وينقص نعم بره حتى يدخل
 صاحبه الجنة و بعض حتى يدخل صاحبه النار و ماخذ قوله الالهي انما هو
 و نظائره توجب زيادة اشرافه و صيانه في القلب و قفا بوجوب صدقه و مظهر به
 التصديق قد عرفت بمره الاساس قلنا يقال ليس الخبر كالبيان و قيل لا يزيد
 ولا ينقص لان التصديق بالغ حد حرم لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان حتى
 ان من حصل له حقيقة لتصديق غيره في المصاعف او ركب المعتقدات
 تصدقه باقي على حاله من غير تغير فيه اصلا و قيل الخلاف لدعي لان ما يدل
 على ان الايمان يزيد و ينقص فيحمل على لان الكامل المالك من تصديق
 وعمل فان زيادة والنقصان مضمومان الى ما به التمكن من الاعمال وما ليس على
 علم الزيادة و نقصان فيحمل على اصل الايمان وهو التصديق و قد نظر وما
 قوله ثم الراجح ان الايمان يزيد الخ دلالة في انه د علمائنا عندنا ما قل
 الابصار مثلا ثم شهدناه بالنصر مثلا حصل لنا ادراك آخر اجلي و اوضح من
 الاول قوله و قيل لا يزيد الخ هو قول جماعة من اكار لائمه و سئل هم بان
 الادراك شيء واحد و حقيقة متحدة لا تشكك في احوالها فلا نقل الزيادة ولا
 النقص والذي حصل بعد مشاهدة وجه آخر فلا يرك لا انه وادي لا ادراك
 حرم لم يكن و انما تكيف بكيفية اقوى من انكيفية الاولى التي هل مشاهدة فان
 الادراك قبل الاضمار مثلا كان على الوجه التكلي و بعده على الوجه الجزئي وهو
 واحد في الوجهين نعم يزيد الادراك بزيادة ادراك قوله و قد نظر اي من

والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب

حيثما كان من خلاف في شئ انتقد على ذلك مدخل بالانوار ورحمة الله
عليه وآله وبركاته وسلامته على من اتبع الهدى
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب
والله اعلم بالصواب واليه المرجع واليه المآب

كتبايرها لغة ر مفهوم الايمان تصديق القلب بكل ما جاء به اسي صلى الله
 عليه وسلم مما علم من الدين ضروره ي الادعاء لذلك ومفهوم الاسلام مسائل
 الاوامر والنهي بناء لعمل على ذلك الادعاء فهي محال وان يلازم شرعاً
 بحيث لا يوجد مسلم ليس مؤمن ولا لعكس ذلك من الادعاء لا محل
 المذكور ومن الامتنان الادعاء في مسائل ما نسب الى الاسلام قد ورد عن
 الاعيان في انه من كما يشهد الله قوله تعالى فالت لا عرفه ما في قوله
 وبكى قوله صلى الله عليه وسلم في الاسلام بعد شرع النبي من خلقه ان الله
 ما في الآية دليل على لا يجرى فقط فان قال قد يجرى في حق الله
 عنه وسلم الاسلام عن عمل حيث قال عليه السلام لا اسلام الا شهادة ب
 لا اله الا الله وان محمداً رسول الله ونعم الصلاة وهي (كأنه وصوم ومعتد
 وتحميم البيت ان استطعت اليه سبيلاً) وجوب ان مراده بعبارة الصلاة
 والاسلام بالاسلام علامته انه عليه كما قال عنه الصلاة والسلام يوجد
 قدموا عنه بدور ما الاعيان بالله تعالى وحده فقالوا الله ورسوله اعلم

والجوادح وفي حديث حمر بن خازم ما لايمان فعمل لا يوجب بقرن بالله
 وملائكته وكلمه ورسوله ثم فعمل ما لا اسلام قد ذكر خصص احسن وورد على
 التداخل ايضاً نحو قوله صلى الله عليه وسلم حيث مثل اي الاعمال فصل فعمل
 الاسلام فعمل ي لا اسلام فصل فعمل الاعيان في قوله كدبرها لغة (الانكسار
 في مطلق التباير في المفهوم كما هو ظاهر لمن تأمل قوله في يرم من الادعاء الخ
 لا يؤمن كما في المؤمن المصدق نقاب التناك للعمل نعم يرم من الاسلام
 المذكور الادعاء كما قال لا شأنا عليه وبعبارة اوار ما الادعاء ما يترب عنه

كل ما سواه في نفس ما - - - - - كل ما سواه في نفس ما
 الوجود والعدم وسواء في نفسه للوجود وسواء في نفسه للعدم
 ما ربما من لا قدر وهو نفس في نفس ما دللنا عليه في ذلك ما ربما
 له انفسا شجرة عن له نفس وهو نفس في نفس وجوب السمع والنفس في الكلام والنفس عن
 الاعراض في الاعراض والاحكام ولا لكان معتر في ما يسكن به من ذلك
 الغرض وعدم وجوب نفس في من الممكنات وتركه وعدم كون شيء من
 ممكنات رؤيته في نفسه ولا في ممكنات رؤيته في نفسه
 كيف وهو في اللاحقة في عن كل ما سواه وما صدر كل ما سواه في نفس
 فهو بوجوب له نفس انفسه ولا في نفسه في الحياة والوجود في ما تقدم من
 لتعدد بوجوب النفس في وجوده حدوثه بعد بسببه في تأثير شيء في النفس
 او بالعلمة واداء وجوب شيء في العمل صدق هذا حصوله في الامام بسببه في نفس
 الله عنه وذلك ان يكون الله علم على ما في وجوب الوجود الخالق للعلم وقد دل
 هذه الجملة على حصر الوجود في نفسه في ظاهر ان كونه واجب بوجوب وحالها
 للعالم يتصل جميع ما ذكر وما احسن اشارة في قوله محمد رسول الله فقد دل
 على ثبوت ارساله له صلى الله عليه وسلم وذلك بانهم صدقه في كل ما حار به
 وامانه ووجهه للعلم في كل ما مرده من الاحكام وصدق في كل ما لا يكون
 الا مضمونا وسماحة ائمة في الله صلى الله عليه وسلم وجوب كل ما لا يادي في
 نفس في غلوه وسته من الاعراض لشجرة بوجوب صدقه في علم الاعراض لكل

الاطلاعيين كما تقدم عن الاحكام قوله يتصل جميع ما ذكر في اني لان وجوب
 الوجود معدن لكل كمال ومعدن لكل نقصان

من ذلك ركن من أركان وهو سائر ما يجب في حقهم وما يستعمل وما
 يجوز ولا محال به. **الركن الثاني** هو ما سمي بالآثار وحساب وما عطف عليه مما
 مر من جمع السمات وانضمها جمع عمائد الآثار جمع الشاة ترجمة على ما في
 القاموس من حيث هو لا لاسلام الا به. ومن ثم كان انصاف لادكار قبل حلي
 الله عليه وسلم فصل ما قلناه ولندون من سبي لاله لا الله وقد ورد في فصلها
 حارب كبره ولذلك احذر في سورة الصافات في السجدة الى الله تعالى نبي
 يربو. **الركن الثالث** هو كثرة اسرار التوكيد الحقيقه من ذكرها
 الى الله لاسلام. **الركن الرابع** مع الارباب التي ذكرها القوم وهذا شرع منه
 مدحه لله تعالى في من تصوف انتهى هو حياه نفوس رتبه على معرفة عقائد
 الالهي لا لا يمكن سائر الله تعالى لا بعد معرفتها وحده التصوف عند هو علم
 به وهو يعرف به صلاح نفوس وسائر الخواص وعملا هو الواحد والاحوط من
 انما هو واجب من حيث الالهي على ضرورات من بحاجه ويعر
 هو حدي النبوة الى ملك النبوة. **الركن الخامس** هو حده الخواص ومراعاة الالهي
 والمعى مقارب. **الركن السادس** هو صلاح انقلب وسائر الخواص في الديار النورية على ارباب
 في سبيل وموضوعه الاحلاق سنده من حيث تحقق بها واعلم ان التصوف عمى
 انهم هو تفرقه والسر منه وهي حكمه اي وردت عن الشارع بعد علم
 بالان. **الركن السابع** هو ارباب اشراعه ونتيجته نظرفه وهي علوم ومعارف
 غصص مبر. **الركن الثامن** هو صفاتها من كارب لطاع بشرية ولا شيء قرب
 لعدم. **الركن التاسع** هو كبره ذكر لاله لا الله مع الارباب التي ذكرها أهل الله
 وصي من تعالى عليه ومتى تذك لسائلك لارباب واكثرها بعد عنه الوصول
 الى مطلوبه والآثار ما ديه واما مصاحبة واما صديه بالتقيه ان يحدد ثبوت

ما وقع فيه من امهات او اخوصار رثة وان تعجز من احدث والحث
وان يتوجه الى الله تعالى بوعه ليحصل له الجمعة في الذكر وان يسمع الله تعالى
ما يقرب ما في صلاة كانت وان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم كذلك وان
يستعمل نفسه لا يفتل فصل جهاب ومن يستعصر مجتهد يكون روعة في الامر
يشرع في الذكر وما لا يفتل يصاحبه له من يستعصر معاشها احوالا ومن
يحقق طيرة وعند الف لا بعد موسط وصح ما له طعة جمعة وعند الف الله
واعف الله ما عطفه وما في الله من الله وقبضها ومن كرمه وقوة ومن
يكون ذكره رقة في صلاة الله ومجتهد في الامور لا يفتل ولا يفتل ولا
لا امر ذيوي ا حروي ومن يفتل لا يكون من فاه لان ملاحظته في امر فاطم
عن الله تعالى وبولا ان الشئ من جنات في سره سوعر له ملاحظته في حال
الله وان يحسن كنهه في امره لا يفتل فمجهد تخرج وان يفتل الله لان
له تأثير في توير القلب وان يفتل لا يفتل بين ويرجع اليه وتحم بالله حجة
اليعسار مسير في فقه فادار رحيم لا كرم حقه محمد رسول الله وما لا يفتل
المعدة فانه يفتل وسكر عشوع فان للذكر وردت رد على قلب الله كرم
ولا يفتل بورا من يفتل الا يفتل فاما كان يفتل ورد بعد وحس لثمن
حق في سكر من يفتل قد توي عده الله ففتل من امره ود كان ورد
بوكل صار بعد ذلك معوجا ربه الى ربه في كل شي فوادي كان وارد حصار
بعد ذلك لا يفتل من يفتل الا هوون وهكذا من امورات قال الامم امر في رضى
الله عنه ولطمة لكفة ادب مراقبة الله تعالى واحرم معنى الله كرم على قلبه وفي
المواطر كلها ومع حواسه كلها بحيث لا يفتل منه شعرة خال الطرة عند اصطياد
نفاذه وان يكتم الله بعد وان يفتل فادارها فادارها الى الله حتى يدور الوارد

في جمع أركانه ولا يدرى بشراب الماء عقب الذكر فإنه يلقى ما يحصل من
نواؤه فإن دومت على الذكر بعد الآداب « روى » أي يصعد ثياب الألف
صروقه على حد ولا يرى لها ولا غنى « بعد الذكر » يشمل على الآداب أي
سند « على أرب » جمع رسة وهي الخياطة الحسة المعوده عاصها وادى الراب
لإسلامة يوم نفس على ما صدر منها من مخالقات واعلاها رتبة الصديقية
سائر رتبة دونه دونه في مقام لاجناس وهو من بعد الله كآث تراه ورتبة
الصديقية في رتبة « حناؤه » على من نفس واعلاها رتبة في ذكر
الصديقية هي رتبة « ولا اعلاها » ثم بعد رتبة الأمام رتبة « صاحب » ثم
الصديقية وحقى مقامه من في مقام « رتبة » الأمانة بعد ختم بيضا محمد
صلى الله عليه وسلم وصد عليهم ثم نعم نعم الصد بية مقام الولاية لكرى والخلافة
حقى « هذا بعد » رتبة « رتبة » الصوابة وتعلم الخلفاء رسم المشاهدات
وتكثرت في كمال من وحسن صفاتها ولا يمكن الوصول به لانه العاء
وهو من صفات من بدومة لانكته حتى لا تصير مبيعة لى شيء منها بل
زهد كما زهد كل لحة مثلاً وصفاتها البدومة هي الحسد والحقد وحب
الحقد والحسد والحقد و « رتبة » والكر والرياء والحب والسفاق
والحرور وبعض أحد من الخلق أعير عرض شرعي وبحود ذلك قد رلت عنه هذه
لأوصاف أفجحه نصف واحد دهاس نصف الخدمة كاشقة والرافة على
حق حتى تحب غيره ما يحب نفسه والاحلاص وحسن الخلق والسخاء والمكنة
أي طيبها النبي صلى الله عليه وسلم قوله اللهم احبني مسكاً ومتي مسكياً
واحشني في رمة مسكاً وهذه مسكنة هي حصوع النفس للعام الاخرة
وحصص الغناح للربة حتى لا شتم صاحب الرياسة رائحة وصاحب هو العبد

الخلق تصديق من لم تصدق به لم تحمل نفسه من مزارعة الحق تعالى في احص
 اوصافه لان برده عما يكون للمدخل غير يعني على لاطلاق وهي لا نقاد في
 لاسان لا بعد خاتمه يكرر فرفه لا متعلق عن حد لاس خصه من
 مانعودية محضة ولا فلو حرما عرج من طلب انصه من حب ابره ولا
 سهل الوصول اليه سده لا مداومة ذكر لا الله لا الله الا ارا مع تعلق القلب
 لله وحده والوجود سبر ولا يتزل على الناس لا عن ك الله تعالى
 وملاحظة ضد ركان عريق في اها ب الله تعالى وهو
 امسي بالمجاهدة قال تعالى ولا ين جاهدو وائلهم منهم سده وهذا ابرق هو
 امسي سلوان اي ملك اموك عد اعداه واعداءه في الله تعالى فهو بوجه
 الهب ان لم تد مع مخالفه نفس في سده ما وده حه صا برده الله تعالى
 و يشاؤه على ما سوره فاستد كاساس في ابره هو اخص سوره على المعني
 الذي يما وسوره في الله تعالى فرفه سده و عده من واحده وسوره
 الا انه مختلف فسلوان لا يبر عظيم اصلاه واسلام ممدوه انعري من نفوس
 مطهرة كماله اني ما لاسانه له من مقامات الاح سده وهو في نفسه ممدوت
 كسلوك ابي اكرم منهم اعلى وحس من سوره سبرهم و ابره من اوي اكرم
 عليه وصيهم اخص الصلاه لاسلام على من سبره ممدوه هاية عده واماسلوك
 عيرهم من نفوس امدرة و اودة طرية في نفس كاملة صدقة واسهيات مختلف
 في لاشرق بحسب احوالهم سدهات فاحراى هاية يكون اشراق اسبابه
 ونفوس سده بحسب اوصافها والا فهي واحدة لاوي لنفس الامرة بالسوء
 وفي التي لا نامر صاحبها فاذ جاهدتها صحتها وحائتها في شرونها حتى
 ادعت لاساع الحق وسكت تحت لامر الكاكي وبكها قلب صاحبها في

الله مرغه وهي سرقة الاب صاحب شمة الله لا يرضى روفوف ب شدة
 اعمام و كات سده من يدامر الله في الدنيا و صاحب اوص
 تمام الله في سده من لا كور ما من حبه فلا يكره و ابني و بكات المسح
 عار ساري من سار الاصل و صاحب الاية و راه ظاهرا و باه باه
 يا بها العس المطلة ارحي في و بك راضية مرمجة فندحي في عاري
 و دحي حدي و بدحيها مهاي . لاحسان و جمع عايب طلع الرضوان و دحي
 حاب شاه و محسبي في سده من عدا الله و روي هذا المقام قد
 لماهدة و لكاهه لا صاحب كمال و رت سده و سده و عي نفس فيه
 بالكاهه وهي لسانه وهي اعظم منوس قدر و كاهه شر و مع رلك لا يتقبح
 ترقيها و لا انكاس من انكاس و رت سده من عدا الله و روي هذا المقام قد
 لا كور و شاهد به من كل سبي هو سبي عدا الله و روي هذا المقام قد
 اليقين بعد ان حارب علم اليقين الذي هو معرفة تعالى بالاراهين ثم حوي اليقين
 وهي مشهده تسمى في كل شيء من غير حلول ولا اتحاد ولا اتصال
 كراهة ترى فيها وجهك من غير حلول الوجه فيها و قد اتحد و هذا مشهده و روي

قوله وهي مشهده تسمى في كل شيء من غير حلول ولا اتحاد ولا اتصال
 وحده لوجود الذي هو مدعى صورية و حاضيه على توجه حق و موجود
 اما لخلق حقه على ما فهمه و حوده في القدس . ان يكون رلك موجودا فيه
 بان يكون متروعا من دانه كما ذهب اليه الحكماء في واجب و الاشارة في انكل
 او غيره بان يكون متروعا من وجهه راشد على دانه كما ذهب اليه جمهور
 المتكلمين في الكل و يتروون من حصص المحار في دروه حقيقة و هم المتصوفة

لا بدركه لا أهله وصاحب هـ لعدم لا يعبر عن العادة لانها عادت طمعه ما
 لا يلبس واما الخشن واما بالارتقاء فخر كانه حساب وانما عادات ولدا عدل
 سيدي محمد وفا الموسدي علي ورد رضي الله عنهما

وبعد الفناء بالآله كى كى تـ فعمت لا جهل ومملك لا ورر

هو محروقة من الوقوع في الغفلات لم يرد دائما مع الله في جميع الحالات
 وشم الكماين في لاس من اقل الاقل د لسالكون الى الله تعالى من المؤمنين
 ويلون و يصبون مدحهم و انكاملون منهم و يصبون الى السير الى الله تعالى صعب
 لا تقارعه لا دو حمة عده وصدق كامل اد ترك اما لوفات من انضمام
 والدم وجمع من وحب الحاد وسائر الشهوات لا يقدر عنه الا القليل من
 لا طين والطريق فيها سدد ومهكك فالحج فيها قليل ولذا قيل

شاهدنا طريق الدعاة لا طريق النظر انما الغنى عن الشكوك وانشبات
 ان اس الوجود الحق في هذا المعنى الا الله تعالى واطلاق الوجود على المحكمات
 معار والافاق المتعارفة ا لى هالة وحوادث متعددة عموم بعضها بالواحد
 و بعضها بالمكاتب بل وجود واحد هو ذات الواحد تعالى وليس معي كون
 المكاتب ووجوده بل عموم هو وجود بل معناه انفسها سوع تعلق الى الوجود
 حقيقي الذي هو ذات الواحد تعالى وحاصل ذلك التعلق ضد محله تعالى على
 لا ينال الثبات في هي اسو اعلمه له تعالى المتعاقبة بالاستعداد بنفسه الاسـ
 الامة المتعاقبة كانه اس ولسه ولرحم وانه وكمية التي امد كود
 محمولة لا يعلها الا هو فملك الاعان والارادة لذات الواحد تعالى المتعاقبة
 بالاستعداد مظهر بجلى عليها انو حب فظهر وجوده تعالى فيها وحياته فيها على

مرءة حق لله سبحانه وتعالى والعزم على لا يعور منه وجهه لا لا في
كل توبة وبات لا قلاع عن حب في حال وهذا كما في ديب من نفس
فيجب نكف عن إمام أو شرب خمر وعن أدبه حد ورد أقدم في حد
وسيحاح المضمون لا يمكن ولا سحر له ويصدق به عاكس له من الله تعالى إذا
علم صدق أحمد رضي الله عنه حقا وقنع التوبة من دم دون حر خلاف
السير في الله تعالى في ما عساه توبة من الجمع وعبد لله بها وحده
بأن حروده لا يكثر عن كبره ولا إمام حقه في ما عساه توبة من
ديه مقبولة ظ ومن بعد ولا يقص توبة في حرع من الله تعالى رحمت
الله في اليوم أفامره ويجب تجدده عند كل رجوع إليه لا أنس من رحمة
بعد في سائر الدروب قال رحمه الله تعالى وسبب كل سيئة والله هو الذي
كل وقع نائب قال له تعالى والله عب وانعزم به كل ربه هو ومن
جه لله تعالى قوله وأما الذي شيء شديد في شدة من غدا في أن
للتوبة وأنس في عود من رحمة الله تعالى كره أو كره قال تعالى ولا أنس
من روح الله إلا يوم تكافرون سائر أسكن حل وعرو وهو صرف حد جمع

وجوده في إمكانات مع ر حلاله على حد خلافه فيسيرة وان لم يعرف
ذلك بخلاف هل باطل في حد الله ربه حد وهو مدد
حر في حدود طو لهن تحاد عند صاحب مقصد وهو في وجود كسار
كأن وجود الالب أسالك د على في نفس در سب يصح من عده وجود
للممكنات بل وجود نفسه فلا شاهد عار ربه من كس موجودا وأدبي بطور
من كلام الشارح هو لا من وحل الله في الله علم قال الله سبحانه وتعالى

فهو ولي لشركه من ذات والاحاديث شرعية لا ياتي بها من
 بطول شرح عن قصود ورحمة مدح غير فطر
 والمنهيات فاهلك بها مدحها من مصف هي من م
 فكل امر اي وما صلب مث الاموال كل في الاموال
 اي سببه وهو عند الاشارة لله لله لمعنه لا يحصى
 ما يجوز عاين اي على طين فله و الله لا
 يحذر الله تعالى الامور على فليس ربه و
 ولا بوجود الاسماء وعنده جود الامر على طاقته وعلى كل فاعلم
 بقدر سمعها واقدر صفة من وعظه ذلك بالامه الاحقر في دونه
 اورد الله مع بعض في القضاة
 والتقدير لا يحذر الاشياء على وجه
 وبعضهم قال هو العلم مع سق في لا
 والتقدير لايجاد للامور على وقاي عنه من سكون

(وكل مقدور اي امر قد قدره الله تعالى اي امره في وجود ما سبق
 في سبق عنه وقضائه ثم عنه غير) اي لا بد من وقعه على حق وعلم والا
 يحصى عنه فحجب اول الصبر وتيسير ما قدره بعض حكمه باسم الصبر

الاسناد التامل وغير تفصيل من عيه اصول في بعض الامور
 انعام الحمد انهم الفهمه في كل بيضا في ثلاثة عشر يوما حلت من شهر
 رمضان سنة ١٢٩٦ هـ مع الله به الحسن بحاجه من ابراهيم
 وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

[illegible]

تعالى لسكندر يفي حكم تشوكت أي ما يطلب منك من أيوب ما يحبر من تشوكت
 في ما يجب عليك من دواب لا يقال ر كات ألفه لاجل الجمع من فوطع
 فكيف صح ب نأمره بضمه فقولك فعل بدل لا لفظي حيث فطاع لاء
 تقول طلب الجمع من بعض ومن بعض لاء في مدله شيء نك مع لاستقامه
 امر مطلوب شرعاً كقننت له معه روى وصحة البدل و د من الأمر عن
 الحسية ألا رى انه وجب عليك طلب الهدية في كل يوم و به سبعة عشر مرة
 في قوله تعالى هذه الصلوات الخمس وضرب مثلاً بها تلك في حوز
 كثير ملاحد وهذا غير مد لاجل تصور شي فاعلم ما طريق من قال
 فافهم ر و فل بال باب لا عربي الجمع من حره و صفا من حره
 بمعنى مع أي لا معي د عصاء اسرر انرا د لا أي لاي
 جري به امره بال حق و اضل في نفس الأمر بشار به قوله امره بال
 اللسان و ب نقره انه جعل لكم عرفاً أي و في ديونكم انزوت به بين
 حق و باطل على د هو عده في نفس الامر (لا أي) أي الا يورس كل
 ورفان علم لقن وهو معرفة الاشياء بالبرهان نور وانور منه حق نقان وهو
 معرفته بمشاهدة من غير مخالطة ومواجهة و ان من عين اليقين وهو معرفته
 بالمخالطة ودرجة فتن من مسدل على وجود ان براءة للجان كمن شاهدها
 على بعد و س من شاهدها كمن حطها و علم وقورها و هي عليه ان يربى للمنى
 يعنى الجهل وفي كلامه اشارة الى ان الاعداء معهم وهو مما لا شك فيه عند
 الحق و لقرآن العظيم مشهور به وهو في نسبة اكثر من ان يخصص خلافه للمعركة
 ويجب ان لا يكون مدح عملاً و شرعاً او عادة و مدح ان يكون مصححاً للدليل
 والاكتفاء به يكون في الاوقات الشديدة كالاسحار وعقب الصلوات

وعظم اربع سمع وانجبه من رب الله "على ربي" في الحديث من الله تعالى
 بسم سوحيدي في ان يوجد ندم في جميع الامور وما يؤول اليه عافية امر
 الله من وعظه امر اختلف "اهاسي" نسبة طاسم جد ابيه عبد نصلاوة سلام
 "الحاتم" ابي القاسم للاسراء ورسالة و على الله ابي راعه روا على
 ر صفة اعطاف حاض على عام (لا كاره اجمع اكرم بعد جادو وانفسهم في
 نصرة الله ورسوله مع ما اشتهر عليه من الاحلاق حسنة و رفته و روجه محمد
 رسول الله وندى معه اشد على الكفار رجاء يسهم تراجم و كما بهذا يتبعون
 فصلا من الله ورسوله و يؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح
 نفسه فاولئك هم المفلحون وصي الله عليهم و على هم من و سلام على الرسلين و الحمد
 لله رب العالمين هذه مؤنة عبد الله عبد في بر محمد و آل و سلم و سب
 ومائة من شجرة الزينة على صاحب فضل نصلاوة و سلام

— ﴿ ٢٠٤ ﴾ —

هذه رسالة حسن بيبي في رنة اعص شه و ردت على

اعراض لمصرة قريه عصره ووحيد دهره مولانا

الفاضل الشيخ محمد نجيب عظيمي

احيي عمر الله له

امين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي رشد علماء العالمين لهم خطاه فاصوا في شجار الحكم
 فصاروا يد يد سرية وكشف هم رقائق الدقائق فكشوا عيابه انشئت عن عيون
 الخدائق و اتصال و سلام على سيد الخدقة ومطهر الاروار ومعدن الحقيقة وعلى
 امة واصحوة و ربه و حاشاه و بعد فقد ورد عنا من بعض الجهات شبه يرد
 غريب عني من صاحب ان الله سبحانه ونعم حكيم في كتابه انما يرد قولاً كثيرة
 في بعض المصنفات مثل قوله تعالى الحكاية عن يعقوب عليه السلام يا بني
 لا تعصني بولائي على حوائك وغير ذلك فان كانت تلك لا قول كلام الله
 صادر امة فكيف ذلك مع سب في القرآن سورة واه كلام ذلك من دون
 كتاب من كلام العرب كما هو صريح في القرآن فكيف يكون القرآن كله كلام الله
 تعالى ومع ذلك فقرأنا كله باللسان العربية وكثير من حكم القرآن لا قول عنهم
 لم يكن احدهم العربي كيه قوت عليه السلام مثلاً قلت يجاب عن تلك الشبهة
 ومثلها بان من المسلم ان كثيراً من حكمهم لقرآن لم يكن منهم عربية كما
 ذكر في يعقوب عليه السلام هو من صحابي عليه السلام وهو من ابرهم عليه
 السلام وكتاب الله ابرهم عليه السلام ومة اولاده غير اللغة العربية كما لا ينبغي
 ما عدا اسماء على الله السلام فانه تعلم اللغة العربية فارض الحجاز واولاده هم العرب
 المستعربة وانما تعلم منهم من قبل هم العرب انما لم يكن لا يلزم في الحكاية
 ان تكون بعض الانماط واللغة التي تكلم بها المحكي عنه كما هو واضح بخلاف ان
 تكون الحكاية عنهم باللغة العربية وان لم يعطوها وحينئذ تكون الجمل بحكمة

بلفظ في غير مذهب موروث من سلفي ومن رثته في نفسه قبل لفظ وجه
الاعتبار يكون الكلام اللفظي الذي رثته ذلك الشاعر على واقع مارتته في نفسه
بمكانه خاصة به كلام ذلك الشاعر ولا ينسب غيره ونحو الكلام به الف متكلم
بعده وتكلم غيره وتكلم التي تألف بها ذلك الشاعر من غير ترتيب يوافق
ترتيب ذلك الشاعر وعلى ذلك والكلام بما ينسب للذي رثه بمكانه فقط دون
من تكلم به بعد ذلك ولم ير به بذلك انفسا اذ وعيب هذا الذي ذكرناه
لأن في وجهه عدل وقرب للمهم لا من قبل قياس حائب على انشده مع
التي في عفاش عنب من الخلق من شأنه صفة رثة من صفة الكلام فأنه
به في تعالى يقر بها قبل في غيرها من الصفات كالقدرة والعلم والارادة من
الارادة على الذات وعدمها في كلامه القوي ولا في غيره حروف ولا
صوت وهذه الصفة غير القدرة لأن القدرة لا تتفق مع حروف التي توجد في
لا يرل وهذه الصفة انفسا بترتيب كلام الله القوي الذي نفس تعرف
ولا صوت ثم بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم أنزل الله عليه القاطع القوي
لبي في حروف وصوت جسم على لسان خير بل عنه السلام مر به قدره
به ترتيب الخاص على وفق الكلام القوي الذي نفس تعرف ولا صوت
مر به رلا في غلة سعده وتعالى بصفه لاربه المنياء صفة الكلام وتكلم
بمرور على السلام بالفاظ فقرأ كما سمعها من خير بل عليه السلام وتكلم
بها مع على وفق ما بلغها عنه عليه السلام بوار فكان جمع وقرآن بهذا اللفاظ
وهذا الترتيب الخاص هو كتاب الله وكلامه المودع على محمد صلى الله عليه وسلم
ما عدا ان الله حل شأنه هو الذي به هذا الترتيب الخاص بصفه الاربه دون
مدخل لاحد من الخلق في ذلك ولا يحل نسبة ذلك به سبحانه وتعالى فتكلم

غيره به بعد ذلك من الخلق كما بل ومحمد عيسى اسلام وغيره ولما تحقق
الدواني ان كلام الله تعالى هو كلمات الهي رتبها الله في علمه لا رتبها
لا رتبة التي هي مبدأ تأييده وترتيبها وهذه الصفة قدمت وذلك ككتاب مرتبه
بصا بحسب وجوده لعلي ربه ان الكلام والكلمات مبدع كثير بحسب
ارادة بحسب وجودها العلي وليس كلام الله تعالى الا ما رتب الله تعالى رتبته
من غير واسطة والكلمات لا تعاقب بينها في وجوده لعلي حتى يوم القيامة وما
التعاقب بينها في الوجود الخارجي وهي بحسب هذا وجود كلام الله تعالى
وهو صريح فيما قلنا ثم فان المحقق المذكور ولا يلزم على ذلك ما رتبته لنفسه
المعصية على مقتضى الاشاعة فان التخصيص به حقت كلام الله تعالى ونكار كون
ما بين الوجودين كلامه نفسى يكون كإنكار كون ما بين اوراق ديوان الحافظ كلام
الحافظ ويكون كعراقى حق القرآن قدس معنى كون هذا المكتوب كلام الله
تعالى الا ان ذلك الكلام موجود بوحيد الاله عز وجل ولا ينبغي ان يتأمل ان يصدق
بحقيقه هذا المقال بعون الملك المعان اه ملخصاً فان بعض حواشي المعاند النسخة
وهذا هو الذي يشهد به اهل انكشاف وهو التحقيق الذي در عليه قوله تعالى وان
من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم اه فان قيل ان كتاب الله
القرآن انما انزلت في نفسه تعالى بخصوصه يلزم ان لا يكون ما وراءه من الكلام
المعبر على محمد صلى الله عليه وسلم هو امران ضرورة به نفس ذلك امران لا
الاخر من شخص بشخص هو ان وهو باطن يتعظم بان معرفة هو يعرف
المعبر على محمد صلى الله عليه وسلم التحدى ناقص سورة به حتى تكفر مسكر
كونه كلام الله تعالى وان كان اسما لدواعى الكلمات بخصوصة تقطع النظر
عن خصوصية المعبر يلزم ان يكون اطلاقه على الفرد الذي رتبته الله تعالى نفسه

بل صفة تعالى هو مددنا الذي وثق لله تعالى به تلك الكتاب لا قال ولا
 يلزم على هذا أن لا يكون الكلام منسجماً على محمدي صلى الله عليه وآله وسلم وما يقرأه
 كل واحد من كلامه فله تعالى لا كلامه على شيء من كلامه ولا ريب أن
 خص به وهو ما لم يحققه إلا الله تعالى ولا شيء غيره من خلقه
 بل الله تعالى من أن يعرف كلامه فله سبحانه وتعالى من كل شيء ما يشاء
 الكل والتأثيرات في حصول من ينطق به من كلامه تعالى من كل شيء
 به في المعاني في التلخيص له من كل شيء من كلامه تعالى من كل شيء
 وعدم تحقيق الترتيب بين كل شيء من كلامه تعالى من كل شيء من كل شيء
 لا ترى أن محركاتها من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى
 أن بها مجموع من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى
 بعضهم على عدم الأعداد التي في بعض النسخة وهذا من كلامه تعالى من كلامه تعالى
 قال في كتابه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى
 من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى
 الذين حكى عنهم من قولهم وقوله في حديثهم من كلامه تعالى من كلامه تعالى
 من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى
 لكلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى
 لموافق الترتيب لهذا من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى
 وأقوال وأفعال صورة عليه من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى
 بما لا يراه فكان بكل ما في كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى
 بكل من المعاني عنهم من شذوفا في كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى
 باعتبار اللغة التي عبر بها عن المعاني من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى من كلامه تعالى

وقت حكاية عنهم صوته عليه وه خود في عنه ندى رلا على الله الاعتراض
لا رد لا ناسه للحنوفات الذي يتقيدون بالزمان خاص والحال والاستقبال
ما بالنسبة لواجب حل سانه فلا تقوم بروده صلا لا جميع الكائنات ما كان
مها وما يكون وما هو كائن حاصرة في ثمة معنى مضمومة له تكلينها وحريتها علما
حضور لا لا يثبت عنه اصلا لا بعدد عن علم ر لك منقل دوة في لارض
ولا في ساء ولا دعر من ذلك ولا كره لا يحرص . بالنسبة له حل شأنه
ما من ولا ح . لا اسد ر فتم من ما فضا يدفع عث . وطم من اسماء في
عرب لفظ في . قول وفي ومثها بما يدل على لزوم خاص والحال
الاصعاع وفي حكمة لدر ما ذكر ومثاله ان لغاص نغراق رمز دائرة العرب
جسم الترخ ولاحكام وبعثها والهم والهم ولا سم ذلك بالنسبة للتحاطين
لا ي كرو عا ح نالك على وجه سبق يرح علك شنه مذكوره وعبرها
ما يبر على القرب تكريم من من لها فقه ما يملك وكى من اشا كرس
والله اعلم

وكان الترخ من نبع هذه الرسالة في يوم السبت

١٠ ربيع اول سنة ١٣٠٧ هـ سعة وثلاثمائة

والف من هجرة صاحب الر

والشرف صلى الله عليه

والله وصحه

ولم

تم

و قد قرنها و روح طبعها حصرة حاصل الشيخ محمد حمد الطوحي

ممش لناكم الشريعة ما سألناه

الحمد لله اضع ملوالم الانور في مصالح الانصار واصب دلائل الآثار على
حقائق الاسرار و الصلاة والسلام على من رشده في مقاصد الخيرات و من علم به
المهدي الى موافق لدر يات و على آله و صحابه الذين و صوهو بشرق انور و براهين
في مدح الائمة المعصوم عقاب شكوك الباطل ما بعد ما في سنة
ثلاث و ثلاثون من محرم من حاقه الله على رجل نبي و حق وصف مرت
بعلامه الامير و عقيق و الملار مدعي قدوة علماء و اصحاب و عيان الله به و حرم
قصي و كذاه بملين شمس حلة و الله من هو بكل خير و في مولاي الشيخ محمد
يحيى المحي و احب عنه خروا من شرح موقفه للسيد الشريف عفيوه
الارتق و ابصاحه الملقب و اظنه في الله ذلك الاستدلال على هذه خاشية
الافتق و لدره النية الصافية اترقة فالفها و د جمعت خلاصه نتائج لانتظار
و اشغلت على ردة انكار الافكار مع تحقيق البراهين و تلخيص القرائين و حل
اشكالات و توضيح معضلات و مراد معقرون و حب القول و تقييد اصول
الكلام و تحرير مذهب الائمة الاعلام نعم لفظي حسن البعث انصام
انفقد في السلك

رسول معانيه الفاظه و اصاحه رائدات المعاني

و ما رت من ذلك الحين في غابة الشعب ليه و على سبيلها ما دمع لتعجب
الدمع على مهانة من اللهم حتى بشرت ملوع تلك الالهة و علمت ان الاسد اراد
سيده في تلك النهاية و على لسان الدروود حسب انيسور في تاريخ طبعها
و عمود معها

توضیح اصلاح خط

صفحه	سطر	خطاً	صواب
۳	۳	بی کلامه	بی کلامه
۵	۱۸	و همان	و
۱۳	۸	تعی	ت
۳	۱۶	و	و
	۲	و	و
	۱۳	و	و
	۳	و	و
۱۷	۹	و	و
۱	۱	و	و
۷	۱۰	و	و
۷	۹	و	و
۸	۱۹	و	و
۹	۲	و	و
۲	۲	و	و
۲۳	۶	و	و
۲۳	۱۶	و	و
۲۵	۳	و	و
۲۸	۵	و	و

تدقيق	مصر	حج	صوب
٢٢		ولا يسميت	ولا يسميت
٢٣	١٥	لا يدرية	لا يدرية
٣٢	٢	وحره	وحره
٤		لا يدرية	لا يدرية
٥	٦	حج	حج
٦	٧	ان يدرية	ان يدرية
٧	٨	لا يدرية	لا يدرية
٨	٩	لا يدرية	لا يدرية
٩	١٠	لا يدرية	لا يدرية
١٠	١١	لا يدرية	لا يدرية
١١	١٢	لا يدرية	لا يدرية
١٢	١٣	لا يدرية	لا يدرية
١٣	١٤	لا يدرية	لا يدرية
١٤	١٥	لا يدرية	لا يدرية
١٥	١٦	لا يدرية	لا يدرية
١٦	١٧	لا يدرية	لا يدرية
١٧	١٨	لا يدرية	لا يدرية
١٨	١٩	لا يدرية	لا يدرية
١٩	٢٠	لا يدرية	لا يدرية
٢٠	٢١	لا يدرية	لا يدرية
٢١	٢٢	لا يدرية	لا يدرية
٢٢	٢٣	لا يدرية	لا يدرية
٢٣	٢٤	لا يدرية	لا يدرية
٢٤	٢٥	لا يدرية	لا يدرية
٢٥	٢٦	لا يدرية	لا يدرية
٢٦	٢٧	لا يدرية	لا يدرية
٢٧	٢٨	لا يدرية	لا يدرية
٢٨	٢٩	لا يدرية	لا يدرية
٢٩	٣٠	لا يدرية	لا يدرية

صحيحة	مطر	خطأ	مواهب
٧٤	١٥	حاصر ين	حاصر ين
٧٦	١٦	تدل	تدل
٧٧	٨	تدل	يدل
٧٩	٧	مقالة	مقالة
٨٢	١٧	الطلال	الطلال
٨٣	١٤	مع ارادة	مع ان ارادة
٨٥	٩	وتجدد	وتجدد
٨٥	١٦	بصاده	لبصاده
٨٦	١٥	يخلق	يخلق
٨٧	١٨	ولا عارفة	ولا صارف
٩٠	١٨	اعتبارا وتوة	اعتبار قوة
٩٠	١٩	لان ما لم يحب بالايحاد	لانه ما لم يحب بالايحاد
٩٠	١٩	ولا يريد	لا يوجد
٩١	١٣	على	عن
٩٢	١٤	مال	حال
٩٤	٢٠	تذكر الخ	تذكر
٩٩	٧	ما اورد	ما اورد
٩٩	٧	بما له	من له
٩٩	١٩	ليس	ليست
١٠٤	١٧	حقيقة	حقية
١٠٥	٥	احترار	احترار
١٠٦	١٠	التحالفين	التحالفان
١٠٦	١٢	التحالفاني	التحالفان
١٠٦	١٧	الخطايقان	الخطايقان
١٠٦	٢٠	الحقيقين	الحقيقيين
١٠٧	٥	ينسبه	نسبه

مبحثه	مبطل	بذلكا	صواب
١٠٧	٧	اعمر	اعمر
١٠٧	٨	او جنبه المقرب	او جنبه القريب
١٠٧	١٢	فان او بد اللاعمي	فان او بد اللاعمي
١٠٨	٤	الصوم	الصوم
١٠٨	٦	هذا	هذا
١٠٨	١٠	على قائلها	على ان قائلها
١٠٩	١٤	وفرع عليه ان الفعل	وفرع ان الفعل
١١٦	٧	بالاختياري	بالاختيار
١١٨	٢٠	العقل	العقل
١١٩	١٧	الحازات	الحازات
١٢١	١٧	لراتب	لراتب
١٢٢	١٦	الاختيار بين	الاختيار بين
١٢٣	٧	الوجودي	الوجود
١٢٣	٨	الوجودي	الوجود
١٢٣	٨	الوجودي	الوجود
١٢٤	٤	لما	لما
١٢٧	١٥	واحد	بواحد
١٢٧	٢٠	سقة	سقة
١٣٠	٢٠	للمتبع	للمتبع
١٣٠	١٧	لشيء	لشيء
١٣٠	٢٠	اذ	ان
١٣٢	٥	امتاعهم	امتاعهم
١٣٢	١١	فيعمل على ما في	فيعمل ما في
١٤١	١٧	الصائية	الصائية
١٤٣	١٥	الميلانية	الميلانية
١٤٥	٩	اخر الى	اخر الى

صواب	خطا	صفحہ	سطر
لا تصالح	لا تصح	١٤٥	١٩
یری	یری	١٤٦	٧
حصل مثل هذا	حصل هذا	١٤٦	١٣
بجميع	بجميع	١٤٧	١٨
التبیه	التبیه	١٤٨	٦
او انفعلا	او انفعلا	١٤٩	١١
بجميع	لجميع	١٤٩	١٣
ولا	ولا	١٥٠	٦
مكر وتكبر	ومكر وتكبر	١٥٤	٢٠
لا ادري	لا ادري	١٥٦	١٣
الشيء عليه فلتنم	الشيء عليه فلتنم	١٥٦	١٣ او ١٢
اساءة	اساءات	١٥٨	١٢
وهو لا ينافي	وهو ينافي	١٥٨	١٤
بالمعنى	بالمعنى	١٥٨	١٤
المثال المذكور بالتفكير	المثال بالتفكير	١٥٨	٢٩
فعلم	فعلم	١٥٩	١٣
اغذوا والطريق	اغذوا والطريق	١٥٩	١٤ او ١٥
والفكر	والفكر	١٥٩	١٦
محمد	محمد	١٥٩	٢٠
تعظيم	تعظيما	١٦٠	١٦
وسل تعطى	وامثل تعطى	١٦٣	٢٥
معا	معنى	١٦٤	٢٠
بالاختيار	بالاختياري	١٧٠	٢٣
تصدقته الضروري	تصدق الضروري	١٧٣	٢
سامعهم	ساعتهم	١٧٣	١٤

صواب	خطأ	مطر	صحيفة
والقرضة	والقرض	١٦	١٧٥
النشيه	النشيه	١٧	١٧٨
بقله	بقلب	١٩	١٧٨
وحصل	وحاصل	١٦	١٨٢
ما شئت	ما شئت	٢٠	١٨٨
يتريه	يتريه	١٤	٢٠٦
حدوثها	وحدوثها	٦	٢٠٨
قضاة	قائما	٩	٢١٢



تم طبع هذا الكتاب الجليل بمطبعة جريدة الإسلام في
 ربيع الثاني سنة ١٣١٥ هجرية على
 صاحبها افضل الصلاة
 والسلام والركي
 التحية